

UNIVERSAL
LIBRARY

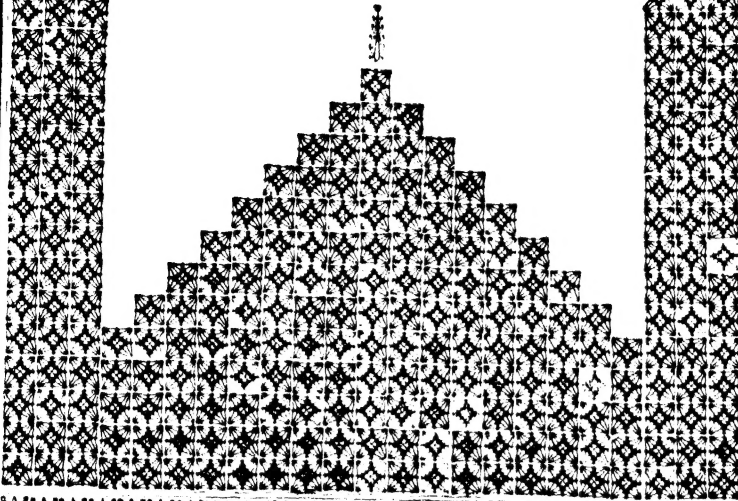
OU_232529

UNIVERSAL
LIBRARY

(فهرسة الجزء الثالث من نتائج الافكار القدسية في بيان معاني شرح الرسالة القشيرية)

صفحة	
٢	باب الجوع وترك الشهوة
٩	باب الخشوع والتواضع
٢٠	باب مخالفة النفس
٣١	باب الحسد
٣٦	باب الغيبة
٣٩	باب القناعة
٤٦	باب التوكل
٦٣	باب الشكر
٧٣	باب اليقين
٨٣	باب الصبر
٩٢	باب المراقبة
٩٨	باب الرضا
١٠٧	باب العبودية
١١٥	باب الارادة
١٢٣	باب الاستقامة
١٣١	باب الاخلاص
١٣٧	باب الصدق
١٤٤	باب الحياء
١٥٠	باب الحرية
١٥٤	باب الذكر
١٦٧	باب الفتوة
١٧٤	باب الفراسة
١٨٥	باب الخلق
١٩٥	باب الجود والسخاء
٢٠٢	باب العفة
٢٠٨	باب الولاية
٢١٨	باب الدعاء
٢٢٩	باب الفقر

الجزء الثالث من حاشية العالم العلامة الحبر البصر الفهامة امام
الفضلاء الفخام وشيخ مشايخ الاسلام مظهر الفميص
القدوسي الاستاذ السيد مصطفى العروسي المسماة
بتأنيج الافكار القدسية في بيان معاني شرح
الرسالة القشيرية لشيخ الاسلام
زكريا الانصاري نفع الله
بها كما نفع بأصنافها
آمين



بسم الله الرحمن الرحيم

• (باب الجوع وترك الشهوة) •

اعلم أن الجوع مندوب إليه بآيات القرآن الشريفة وأخباره صلى الله عليه وسلم الصريحة وبأفعاله بما وافقه القريحة وحقيقته حبس النفس عن داء الامتلاء والبطنة وذلك من منازل العوام في ابتداء سيرهم لحاجتهم الى النشاط في الارادة ورقة القلب بترك العادة ليحصلوا بذلك الحسنى وزيادة أما الجوع عند الخواص فهو تفرق وبقاء للاحساس ووقوف مع البشرية وكل ذلك نقص عندهم فهم رضى الله تعالى عنهم غذاء نفوسهم بالذكر وراحة أرواحهم بالسكر فهم دائماً على موائد المعارف وشراب طوارق اللطائف رضى الله عنهم ورضوا عنه فافهم وقه در الرازي حيث قال من استفتح باب المعاش بغير مفاتيح الاقدار وكل الى المخلوقين فتدبره فانه من لطف الحكمة (قوله ولنبلونكم بشئ) أى لانه اظهر الشرف عند الخلق فيتميز المبتطل من الحق وعبرة أبي السهود ولنبلونكم لتصينكم امابة من يختبر أحوالكم أنصبرون على البلاء وتستسلمون للقضاء بشئ من الخوف والجوع أى بقليل من ذلك فانه ما فاهم منه أكثر بالنسبة الى ما أصابهم بألف مرة وكذا ما يصيب به معانديهم واخبارهم بذلك قبس الوقوع ليوطنوا أنفسهم عليه ويرداد يقينهم عند مشاهدتهم له حسناً خبر به وليعلموا أنه يسير له عاقبة حميدة (قوله فبشرهم فيها بجميل الثواب على الصبر) أى فدل ذلك على أن الجوع مطلوب كما اشار له الشارح واعلم أن الصبر على ثلاثة مقامات بعضها فوق بعض تعمل مشقة وتجترع غصة في النبات على ما يجري به القضاء وهو صبر الله وذلك من أخلاق

• (باب الجوع وترك الشهوة) •

قال الله تعالى ولنبلونكم بشئ من الخوف والجوع ثم قال في آخر الآية وبشر الصابرين فبشرهم فيها بجميل الثواب على الصبر على مقاساة الجوع

العوام وحسب النفس على شهود نصارى الحق وهو يسهل طرق التحمل وهو من اخلاق المريدين ويقال له صبر بالله وحسب النفس على شهود المبل في البلا والمعذب في العذاب وهو يفيد التلذذ بالبلى ويقال له الصبر على الله وهو من اخلاق العارفين ولذا قال قائلهم شعرا

ألفت الضنى حتى تطاول مكنته * فلوزال عن جسمي بكنته الجوارح

(قوله ويؤثرون على انفسهم الخ) اى بقدمون غيرهم على انفسهم بما يحتاجون اليه (قوله وفى ذلك) اى فى عذاب النار المذكور من اخلاقهم مدح اى شانه عليهم بالجوع وترك الشهوة وهو يقتضى طلبهم ما ضعنا (قوله وقد طلبا صبرهما فى الصوم) اى الحكمة قمع النفس ورياضتها لتطهر من رجس - نظوظها وما لوفاها ثم اذا علمت ذلك تعلم قمع مآظها فى هذا الوقت من تبدل هذه الحكمة بسبب البدعة المذمومة التى هى تكثير المأكولات والمشروبات لغرض المباحاة والعجب والفخر بالدنيا حتى صار الانسان لا يدعوا الامثلة أو اعلى منه ليفتخر عليه بما أعدم من ذلك التوسع فلا حول ولا قوة الا بالله العلى العظيم (قوله وروى الترمذى خبر الخ) اى فقد جمع صلى الله عليه وسلم فى هذا الخبر طب الاجسام وطب الارواح وكيف وهو عايه الصلاة والسلام طب القلوب والمعول عليه فى هول الخطوب ما تقدم منها بقدر العزير فى الدنيا وما أخرجه حكمه الحكيم فى الاخرى فالله تعالى يرزقنا شرف معايرته ولا يحرمنا فضل شفاعته انه جواد كريم رؤوف رحيم (قوله حسب ابن آدم) اى كايه وقوله فان كان لا محالة اى لا فنى له عن الاكل فيكفيه ثلث اطعامه وثلث لشربه وثلث لنفسه بفتح الفاء لا غير (قوله ومن ثم) اى عمادت عليه الآيات والاخبار كان التقلل فى الدنيا مدحا اى مثنى على فاعله موعودا عليه بالاجر (قوله ولذلك) اى لكون التقلل مدحا زهدا لله فيه فى الدنيا اى دله عليه وهما اليه حين عرضت عليه الخ (قوله ان جعلت تضرتت) اى دعوتك مبيتا وان شجعت شكرت اى بصرف ما أنعمت به على من القوى فى طاعتك لا نال ما وعدت به الشاكرين من عبادك (قوله وفوائد ذلك) اى التقلل المذكور كنسيرة (قوله وأقلها زوال المشغلات الخ) اى التى تنشأ غالبا عن التوسع فى الدنيا (قوله ليعلم صبرهم) اى ليظهر علمه للملائكة والافه وتعالى العالم بالعالم المطلق (قوله وقد قال تعالى الم احسب الناس الخ) اعلم أن الحسبان ونظائره لا يتعلق بمعانى المندرات بل بضمامين الجلال المبدء لنبوت شئى أو انتفائه عن شئ بحيث يتوصل منها من عولاه اما بالفعل كفى عامة المواقف واما بنوع تصرف فيها حافى الجمل المصدر بأن والواقعة صلة للموصول الاسمى والخرق فان كلامها صالح لانه يسببك منها مفعولا لان قوله تعالى أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون فى قوة أن يقال أحسبوا انفسهم متروكين بلا قسنة بجزء أن يقولوا آمنا أو أن يقال أحسبوا تركهم غيرة مقتونين بقوله سم آمتنا

وقال تعالى ويؤثرون على انفسهم ولو كان بهم خصاصة) اى حاجته الى ما يؤثرون به وفى ذلك مدح على الجوع وترك الشهوة فهم ما مطه لوبان وقد طلبا صبرهما فى الصوم وروى الترمذى خبر ما ملا ابن آدم وهما شعرا من بطنه حسب ابن آدم اكالات اى التسمات يقمن صلبه فان كان لا محالة فثلت اطعامه وثلث لشربه وثلث لنفسه ومن ثم كان التقلل من الدنيا مدحا ولذلك زهدا لله فيه فى الدنيا لما عرضت عليه جبال جهنم تسير معه ذهباً وفضة حيث شاء فقال يا رب أجوع يوما وأشبع يوما ان جعلت تضرتت وان شجعت شكرت وفوائد ذلك كنسيرة وأقلها زوال المشغلات والغفلة عن الطاعات والتلذذ بالمناجاة وسائر العبادات اخذا من الأدلة وقد تضمنت الآية الاولى ان الله يتلى عباده بالجوع لانه لم صبرهم وقيامهم بحقه حال الشدة والرخاء وقد قال تعالى الم احسب الناس أن يتركوا الايتين

(أخبرنا علي بن أحمد الأهوازي قال أخبرنا أحمد بن عبيد الله صغار قال حدثنا عبد الله ابن أبي قال حدثنا أبو الوليد الطيالسي قال حدثنا أبو هاشم صاحب الزعفراني قال حدثنا محمد بن عبد الله عن أنس بن مالك رضي الله عنه (أنه حدثه قال جاءت فاطمة رضي الله عنها بكسرة خبز لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما هذه الكسرة يا فاطمة قالت قرص خبزته ولم تطب نفسي حتى أتيتك بهذه الكسرة فقال لها) أمانه أول طعام دخل فمك أياك منذ ثلاثة أيام وفي بعض الروايات جاءت فاطمة رضي الله عنها بقرص شعير فيه دلالة على طلب الجوع وليس المراد منه تعذيب النفس به بل تعويدها الكف عن الشهوات وخفة الجوارح للطاعات ولهذا كان (الجوع من صفات القوم) أي الصوفية (وهو أحد أركان المجاهدة) في الطاعة (فإن أرباب السلوك تدرجوا إلى اعتماد الجوع والأمساك عن الكل) الزائد على ما تقوم به البقية (ووجدوا ينابيع الحكمة) الحاصلة بالطاعة (في الجوع) وكثرت الحكايات عنهم في ذلك

حاصلها تحقيقا والمعنى على إنكار الحسبان المذكور واستيعاده وتحقيق أنه تعالى يتعهم عشان التكليف كالمهاجرة والجهادة ورفض ما تشبهه النفس ووظائف الطاعات وتكون المصائب في النفس والأموال لتمييز الخالص من المنافق والراسخ في الدين من المترهل فيه ويجازيهم بحسب مراتب أعمالهم فإن مجرد الإيمان وإن كان عن خلوص لا يقتضي غير الخلاص من النار خلودا روي أنها نزلت في ناس من الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين جرعو من أذية المشركين وقيل في عمار قد عذب في الله وقيل في مهجع مولى عمر بن الخطاب رضي الله عنه رماه عامر بن الحضرمي بسهم يوم بدر فقتله فجزع عليه أبوه وامرأته وهو أول من استشهد يومئذ من المسلمين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم سيد الشهداء مهجع وهو أول من يدي إلى باب الجنة من هذه الأمة وقوله تعالى ولقد قتلنا الذين من قبلهم من قبله بأقرب قبلة وأقرب قوله لا يفتنون والمعنى أن ذلك سنة قديمة مبنية على الحكيم البالغة جارية فيما بين الأمم كلها فلا ينبغي أن يتوقع خلافها (قوله فقال لها أمانه أول طعام الخ) تدبر ما تضمنه هذا الخبر من حال تغفل السيد الكامل وما تحمله لنيل زيادة الفضائل مع ما منحه الله تعالى من الكالات ومعالي المقامات بل هو السرفي كمال الإنسان والواسطة العظمى في سابق علم الرحيم الرحمن وتفكر في شفة الولد على الوالد وبذل المقل الواحد لتحقيق ما أنت عليه من القسوة وغاية التفسير وذلك منك على خطر خمير فمسي أن تتأثر نفسك الخبيثة وتنزع عن عاداتها الخبيثة فتأسي بسيد الكائنات لتندرج مع كمال أهل السعادات رضي الله عنهم وأرضاهم عنا (قوله وليس المراد منه تعذيب النفس به الخ) احتراز بذلك عن قيام الإنسان على نفسه بغير شاهد العلم بأن يحاقها بغير المشروع مما يوجب تعذيبها أما سياستها شاهد العلم فتدوب إليه مرغب فيه مشاب فاعله (قوله ولهذا) أي لما علم من طلب الجوع والمغال وإنه خلق محمدي وطريق إحدى كان الجوع من صفات القوم ونعوتهم التي لا يفتكون عنها (قوله وهو أحد أركان المجاهدة) أي فهي لا تحقق إلا بواسطة حيث هو السبب الأعظم في النشاط للعبادة وتنوير القلوب وإفاضته على الأسرار وإشراق النور على مرآة القلوب ولهذا زاد القوم فيه حتى اقتصر وأعلى ما تقوم به البقية من الغدا مطلب للغيرات والبدن في الإرادات (قوله تدرجوا الخ) أشار به إلى أنه ينبغي القيام على النفس تدريجا لا على أذهي بطبعها حرون رزاعة والله أعلم (قوله ووجدوا ينابيع الحكمة في الجوع) أي لما تخلقوا بالجوع المشروع أشرف لهم أنوار القلوب وانصقلت مرآة بصائرهم ونبع ونفجر من أعينها ينابيع الحكمة التي هي ثمر العبادات والرياضة فأخرجها من مكان الصدور ترجان الأشواق فأثر العمل بها رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله فكانوا ممن يرزقهم أهل الأرض ويباهي بهم أهل السماء فهم القوم لا يشقى جلسهم ولا يبل حديثهم رضي الله

سمعت محمد بن احمد بن محمد الصوفي يقول سمعت عبد الله بن علي التميمي يقول سمعت ابن سالم يقول ادب الجوع أن لا ينقص العبد (من عادته) وفي نسخة عادتك (الامثل اذن السطور) كان بعضهم يزن قوته بقطعة خشب خضر اكل ليله وهي تنقص كل يوم نقصا يسيرا ينقعبه ولا يؤثر فيه اثر اضره فاذا وصل الى حد اعناده واستقر عليه (وقيل كان سهل بن عبد الله لا يأكل الطعام الا في كل خمسة عشر يوما) تقلد الاكل (فاذا دخل شهر رمضان كان لا يأكل) طعاما (حتى يرى الهلال) ليله شوال (وكان يفطر كل ليله على الماء الفراح) اي الخالص الذي لا يشوبه شئ طلبا للجنة في الطاعة وتحترزا من كراهة الوصال (وقال يحيى بن معاذ لو ان الجوع يباع في السوق) مثلا (لما كان ينبغي لطلاب الآخرة ٥ اذا دخلوا السوق أن يشتروا غيره) لما يترتب

عليه من الحكم التي منها الاستغناء عن كثير من المزاحمة في الاسواق والمعاداة ان زاحمه فيها والفتح بما قسم الله به والسلامة في البدن فان غالب الامر اضاعة تكون من كثرة الاكل والتنعق بالذائد (اخبرنا محمد بن عبد الله بن عبيد الله قال حدثنا علي بن الحسين الارجاني قال حدثنا ابو محمد عبد الله ابن احمد الاصطخري **بسم** حرسها الله تعالى قال قال سهل بن عبد الله لما خلق الله تعالى الدنيا جعل في الشبع المعصبة والجهل وجعل في الجوع العلم والحكمة) لان العبد اذا شبع تحركت شهواته واذا جاع ذل وفتر همته عن كثير من الامور الدنيوية وفتقر القلب للاجتهاد في الطاعات ونال العلم والحكمة بنقل خالق الارض والسموات (وقال يحيى ابن معاذ الجوع للمريد في رياضة) اي تقوية على رياضة انفسهم (وللتائبين تجزية) بتعود

عنهم ورضوا عنه ورضى عنا بركات انعامهم (قوله ادب الجوع الخ) المراد منه ان الرياضة لا تطلب الا على وجه التدريج تشوق الشارع صلى الله عليه وسلم لحفظ الصحة ونحوه الملل والسأم لوارثاضه واحدة (قوله فاذا وصل الى حد الخ) اي فعل العبد أن يكثر ذلك حتى يصل الى حد تقوم به البنية فيستمر عليه لصبر وورثه عادة له حينئذ ولا يضره الدوام عليه (قوله وقبل كان سهل الخ) فيه تنبيه على كماله بقنائه عن كمال حظوظ نفسه رضي الله تعالى عنه (قوله وتحترزا من كراهة الوصال) أقول المنصوص في كتب الفروع حرمة الوصال لا كراهته اذ الوصال من خصوصيات النبي صلى الله عليه وسلم نعم ان حمل كلامه على كراهة التحريم كان له وجه (قوله لما كان ينبغي الخ) اي وذلك لانه السبب في سلوك سبيل الحق وترك معاداة الخلق (قوله والمعاداة ان زاحمه فيها) اي وسوق الجوع قليل الزحمة لكساد بضاعته بسبب قلة الراغب فيه (قوله لما خلق الله تعالى الدنيا الخ) الغرض الحث على الجوع والزجر عن الشبع مع بيان ما ينشأ عن كل بمقتضى حكمة اليجاد فقال جعل أي خلق في الشبع أي فيما زاد عن المشروع منه المعصية كبرها وصغرها والجهل بالنافع دينيا ودنيا وجعل أي خلق في الجوع المشروع العلم والحكمة أي العلم النقل والذوق والحكمة الناشئة عن العمل بذلك فيترقى بذلك الى حالات المشاهدات والمكاشفات (قوله اي تقوية الخ) اي فالجوع من سبل الرياضة الجارية على سنن متبعة سيد الكاملين وامام المرسلين صلى الله عليه وسلم (قوله وللتائبين تجزية) أي بامتصان النفس عشاق الجوع ليسهل عليهم ابداء الاشقة لتمرزها به (قوله وللتزهد سياسة) أي لقيامهم به على النفس تدريجيا (قوله ليشغلهم بناجاة الخ) أي فالذكر والفكر غذاء ارواحهم وحياتهم انفسهم فيه يقوم ناسوتهم وبقوى لاهوتهم فنهنا الله ببركة انفسهم (قوله فقال اسكت اما علمت الخ) أي فهو ويشير الى انه اذا علم على نهود تصديق الحق تعالى في الخلق فهو حينئذ بالله وفي الله وقله فطبعه قد غلب على طبيعته ودوام اشتغاله قد انقضى بشريته (قوله تارة الخ) أي تارة من أجل نصاير

انفسهم الجوع واستئناسهم به (وللزهاد سياسة) لانفسهم حتى لا يلقفوا اللعاجات الدنيوية (وللعارفين مكرمة) يكرمهم الله بها ليشغلهم بناجاة وبالتلذذ بها عن الطعام والمشارب فعلم أن الجوع لا يستغنى عنه من يد منقذ للطاعة ولا نائب عن الذنب ولا زاهد قد اعرض عن الدنيا ولا عارف كل شغل بالمولى (سمعت الاستاذ ابا علي الدقاق رحمه الله يقول دخل بعضهم على بعض الشيوخ فراه يكي فقال له مالك تسكي فقال اني جائع فقال ومثلك في جلالة القدر (يكي من الجوع فقال له اسكت) لا تعترض علي (أعلمت ان مراده) تعالى (من جوعى ان ابكى) اي ماجوع عني الا ابكى تارة وتارة عليه

وفي هذا دلالة على رضا بما يجزى به الله عليه في وقته لانه اذا ابتلاه بالجوع وصبره عليه فهو راض به (سمعت ابا عبد الله الشيرازي رحمه الله يقول حدثنا محمد بن بشر قال حدثنا الحسن بن منصور قال حدثنا اودبن معاذ قال سمعت مجاهد يقول كان الخجاج بن فرافصة معنا بالشام فكثرت خبسين ليلة لا يشرب الماء ولا يشبع من شئ يأكله) اذا العبد قد يستغنى عن الماء مدة طويلة بخلاف الطعام لان فيه من البلاء وما تشربه من الماء ما يكفنه (وسمعتهم) ايضا يقول سمعت ابا بكر الغزالي يقول سمعت محمد بن علي يقول سمعت ابا عبد الله احمد بن يحيى الحلاء يقول دخل ابو تراب النخشي من بادية البصرة مكة حرسها الله تعالى فسأله عن اكله فقال خرجت ٦ من البصرة واكثت بنباح) بكسر النون قرية بالبادية احياها عبد الله بن عامر

قاله الجوهري (ثم) اكلت ايضا (بذات عرق و) خرجت (من ذات عرق اليكم فقطع) ابو تراب (البادية بأكتسين) اعطى الارض له اولكونه لم يأكل الطعام وكل منهم اطارق للعادة فهو كرامة (وسمعتهم) ايضا يقول حدثنا علي بن الحسن المصمري قال حدثنا هرون بن محمد الدقاق قال حدثنا ابو عبد الرحمن بن الدرقش قال حدثنا احمد بن ابي الحواري قال سمعت عبد العزيز بن عمر يقول تجوع مصنف من الطير اربعين صباحا ثم طار وافي الهوا فربح عوابه ايام فكان يفوح منهم رائحة المسك) فيه اشارة الى ان من طال جوعه تفرغ من دنسه وفاحت منه رائحة طيبة لما ادركه من كثرة شغله به والطير في كلامه نزل في منزلة من يعقل فأعاد عليه ضميره (وكان سهل بن عبد الله اذا جاع قوى)

الحكام الحق وتارة من أجل عدم الوصول الى درجة الوصال والقرب (قوله وفي هذا دلالة الخ) أى ووجه ذلك أنه قد فنى في صفات أفعال الحق تعالى (قوله فكثرت خبسين ليلة الخ) فيه تشبيه على فناء بشرية اذ حيايته بالذكروا الفكر (قوله دخل ابو تراب الخ) قد تقدمت هذه القصة فلا تغفل (قوله مصنف من الطير الخ) يشير الى تشبيه النوع العاقل بافادته خلق غيره مما لا يعقل معنى ان يتخلق مثل خلقه ولا سيما اذا تأمل ما يترب على ذلك من ذكاء الرائحة وخفة الطيران لتكثراً أعماله وبسوء تقديره والله هو الموفق لمن يشاء من عباده (قوله وكان سهل بن عبد الله الخ) أقول وهكذا شأن النفس في كمال ما لو فاتها اذا استرسل معها صاحبها تزيد شهواتها وتكفر غلاتها وتفتش بطاقتها ثم اذا قام عليها بالسياسة والرياضة انكسفت عن ذلك وعظم انقيادها ودام تسديدها ويصرح بذلك قول صاحب البراءة

والنفس كالطقل ان تهمله شب على حب الرضاع وان فقطعه ينقطع

(قوله الرباني لاياً كل الخ) أى وذلك لحسن تربيته بالأنفاس به وقوله والصمدانى لاياً كل الخ أى باعانة من له الامر كله قاله تعالى يرزقنا التوفيق على بدأ حسن رفيق (قوله مفتاح اعمال الدنيا الشبع) أى وذلك لانه اذا شبع ببلاغ نفسه ما تقي من ملذذاتها قويت شهواتها وغت حركاتها اطلب تصميل الاله ولا نهاية لذلك باعتبار رصحتها ثم بعد ذلك تقوى على طلب حظ الفرج ونهاية غرته نيل الاولاد بعد قضاء الوطر وذلك وهذا من دنى الثمرات بل قد يكون من أكبر المضار حيث الشبع مع كونه من حفظ النفس الحيوانية قد يوجب الطفيان والبعد عن رحمة الرحيم الرحمن وغرة الولد قد تضر كذلك بشهادة قوله تعالى ان من أرواحكم وأولادكم عدوا لكم الآية فاذنا ملت بعين الاعتبار ونظرت بنورا الاستبصار ترجع عن هذا الحظ الحيواني الفاني الى مابعد حياة الروح الرحمانى فتأخذ من الاولى مابعد نعيم الاخرى فتشمر ساعداً الجدة على الطريق الاخرى ثم أقول وحديث

كان

لثبوته الجوع (واذا كل شئاً) زائد على ما تقدم به البنية (ضعف) اضعف أعماله عن حملها الطعام (وقال ابو عثمان المغربي الرباني) أى المنسوب الى الرب أى المالك (لاياً كل فى اربعين يوماً والصمدانى) أى المنسوب الى الصمد أى المقصود فى الحوائج على الدوام والذى لا يعطى لاياً كل (فى ثمانين يوماً) فى ذلك دلالة على شرف الهمة وعلو الدرجة (وسمعت الشيخ ابا عبد الرحمن السلمى رحمه الله يقول سمعت محمد بن علي العلوي يقول سمعت علي بن ابراهيم الفاضلى يمدش بقول سمعت محمد بن علي بن خلف يقول سمعت احمد بن ابي الحواري يقول سمعت ابا سليمان الداراني يقول مفتاح) أعمال (الدنيا الشبع) لانه يجتلك شهوته التي منها شهوة الفرج والعبد اذا تزوج وسلم من الفساد كثرت كلفه وان جاءته اولاد فقد حصلت عنده الاعداء وتوالت عليه جهة الفساد قال تعالى ان من أرواحكم وأولادكم عدوا لكم فاحذروهم

(ومفناح) أعمال (الاشرة الجوع) لانه يحترك للطاعة سمعت محمد بن عبد الله بن عبد الله يقول سمعت علي بن الحسين الاترجاني يقول سمعت ابا محمد الاصطخري يقول سمعت سهل بن عبد الله (قد قيل له الرجل يأكل في اليوم اكلة واحدة) فقال هذا (اكل الصديقين) وهم من كانت رغبته في احوال الآخرة (قال فأكتين) يأكل (قال) هذا (اكل) سائر (المؤمنين قال) ثلاثة) يأكل (قال قل لاهلك) اذا كانت ثلاث اكلات (بينون لك معاقبا) شهيم بالدواب التي لاهمة لها الا في كثرة الاكل والشرب التي هي سبب قلة الفهم (وسمعه) ايضا يقول حدثنا عبد العزيز بن الفضل قال حدثنا ابو بكر السامخ قال سمعت يحيى ابن معاذ يقول الجوع نور) لانه يسوق اليه يتفرغ القلب به للخيرات ٧ (والشبع نار) لانه يسوق اليها لانه انما يكون عن قوة الشهوة الحاملة غالبة على

تناول الحرام (والشهوة مثل الحطب) مع النار (يتولد منه) معها (الاحراق ولا تطفأ ناره حتى يحرق صاحبه سمعت ابا حاتم السجستاني يقول سمعت ابا نصر السراج الطوسي يقول دخل يوما رجل من الصوفية) وعليه ثياب (على شيخ فقدم اليه طعاما) يأكل يأكل فأكل فأكل فأتى قوة همة فيه فعلم أنه جائع (ثم قال له مذكم) يوما (لم تأكل فقال مذخسة أيام فقال) فما الذي جعلك على جوع خمسة ايام وعليك ثياب وانت شمره في الاكل (جوعك جوع بضل عليك ثياب وانت تجوع ليس هذا جوع فقر) وهو ما يختار معه الجوع على الشبع فوظيفة العبد اذا قدم له طعام ان يأكل منه بأدب وقلة شمره فأذبه الشيخ بأن يكون جوعه جوع المساكين المختارين لاجوع المضطرين سمعت محمد بن الحسين يقول سمعت

كان الامر كله لله فلا اعتماد في شيء الا على الله (قوله ومفناح اعمال الاشرة الجوع) أي لانه يرق القلب ويوجب زيادة أنواره ويكثر في توارد الحكم عليه ويفر خفة البدن والنشاط للعبادة (قوله فقال هذا) كل الصديقين) أي لانه من الاخلاق المحمدية ومن التوسط في الاحوال البشرية (قوله قال هذا) كل سائر المؤمنين) أي ممن فترت همهم عن المتابعة بقوة مابث لهم من العبادة (قوله قل لاهلك الخ) أي لان ذلك من شأن الحيوان اذ هو الذي يطلب الاكل في كل الاحيان أقول ومن أفتج البدع ما احده أهل زماننا من التوسع في الاطعمة المختلفة في الطعوم والطبايع وجمعها في وقت واحد وتناولها على الترتيب شيئا بعد شيء ويتناولونها على هذه الكيفية حتى لا يدعون فراغا لشرب ماء ولتفس ضروري فيصلون بعد ذلك الى درجة من لا يعقل ويقعون في امراض خطيرة ذميمة وبدنية وصاد ذلك الحال هو الغالب عند أرباب المظاهر ومن تشبه بهم من غيرهم وأضررت ما أحده أهل الوقت من آلات وأواني لا يحل استعمالها ولا اتخاذها فلا حول ولا قوة الا بالله (قوله الجوع نور والشبع نار) أي فليأخذ العبد لنفسه ما يختار من ذلك فان الجوع يفرخ خفة البدن وهي تعين على كثرة العبادة والذكروهي تفر الانوار في القلوب والشبع يصد ذلك فانه يثقل البدن ويفتر عن العبادة ويقسى القلب ويقوى الشهوة المؤدية لنيل الحرام الموصول الى النار (قوله يتولد منه معها الاحراق) أي فكما أن النار الحسية تجلب على الحطب ويماسه يحصل بها الاحراق المحسوس فكذا ما شابهها من الشهوة مع الشبع فتمرت ما صاحبها - الاحراق وهو معنوي في الدنيا حقيق في الآخرة (قوله دخل يوما رجل الخ) محصلة الحديث على عدم الشبع وملازمة العفة وطرق الادب في تناول المأكولات في حالة الانفراد والاجتماع حيث ذلك من محاسن الاتباع (قوله أقرب الى الخشوع) أي لان فراغ البطن يوجب زيادة نور الباطن الذي به ينال التلذذ بالعبادات والمنساجة (قوله لعدم وفائه بما عزم عليه) أي وقد قال

محمد بن احمد بن سعيد الرازي يقول سمعت العباس بن حنيفة يقول سمعت احمد بن أبي الحواري يقول قال أبو سليمان الداراني لاني انزلت من عشائي أمة احب الي من ان اقوم الليل) من قوله (الى آخرة) لان حال العبد مع الجوع في عبادته بعض الليل اقرب الى الخشوع والتلذذ بها من قيامه وهو شبه ما ن كل الليل كما هو معروف عند اهل (وسمعه) ايضا يقول سمعت ابا القاسم جعفر بن احمد الرازي يقول اشتى أبو الخير العجلي قلاني السمك سنين) وقد كان ترك شهوته له ليعود نفسه ترك شهواته اودام على ذلك مدة وهو يجاهد نفسه في أن لا يعطيه شهواتها ولا يحل عهده مع الله تعالى (ثم ظهر له ذلك) أي السمك (من موضع) أي وجهه (حلال) فأراد أن يأكل منه (فلما متيده اليه ليل) منه (أخذت شوكة من عظامه اصبعه فذهبت في ذلك يده) تأديس له لعدم وفائه بما عزم عليه من ترك شهوته (فقال يارب هذا) جزاء (لأن متيده بشهوة الى حلال فكيف) والعبادة بالله (بمن متيده بشهوة الى حرام

تحت الاستاذ الامام (أبا بكر بن نورك) رحمه الله (يقول شغل العيال) أي الاشتغال بهم بكسب المال والقيام بحقوقهم (نتيجة متابعة الشهوة) بكسرها (بالحلال) من التزوج ونحوه (فما ظنك بقضية شهوة الحرام) أي إذا اشغلت العبد شهوة الحلال في أعمال الدين عن أعمال الآخرة فما ظنك بمن أشغلته فيها عن ذلك شهوة الحرام (سمعت رستم الشيرازي الصوفي) رحمه الله (يقول كان أبو عبد الله بن خفيف في دعوة) إلى طعام (فدوا من أصحابه يده إلى طعام) وفي نسخة إلى الطعام بأكل منه (قبل الشيخ لما كان به من الفاقة) أي الحاجة (فأراد بعض أصحاب الشيخ أن يشكر) وفي نسخة نكت (عليه لسوء أدبه حيث مديده إلى الطعام قبل الشيخ فوضع) بعض أصحابه (شيئاً بين يدي هذا الفقير فعمل الفقير أنه أنكر) وفي نسخة نكت (عليه لسوء أدبه) مديده إلى الطعام قبل الشيخ (فاعتقد) أي عزم (أن لا يأكل خمسة عشر يوماً عقوبة لنفسه وتأديباً لها واطهاراً لتوبته) وفي نسخة للتوبة (من سوء أدبه) وكان قد أصابته فاقة قبل ذلك (جاءته على مديده قبل الشيخ ولا حاجة لهذا

فقد قدم ما يغني عنه) سمعت محمد ابن عبد الله الصوفي يقول حدثنا ابو الفرج الورثاني قال حدثنا عبد الله بن محمد بن جعفر قال حدثنا ابراهيم بن محمد بن الحرث قال حدثنا سليمان بن داود قال حدثنا جعفر بن سليمان قال سمعت مالك بن دينار يقول من غلب شهوات الدنيا بكل شغله بربه (فذلك) هو (الذي يفرق) بفتح الراء أي يخاف وفي نسخة يفر (الشيطان من ظله) كما قال النبي صلى الله عليه وسلم لعمر بن الخطاب رضي الله عنه ما لي بك يا أبا سفيان سلك الشيطان فخاً غير فخك (وسمته) ايضاً (يقول سمعت منصور بن عبد الله الاصبهاني يقول سمعت ابا علي الروباري يقول إذا قال الصوفي بعد خمسة أيام أنا

تعالى وأوفوا بالعهدان العهد كان مسؤولاً ان قلت لم يجب الوفاء في هذه الحالة للإباحة بشاهد العلم قلت نعم بالنسبة للعوام أما بالنسبة للغواص فيعاملون بالاشق لعلوهمتهم ودوام رعايتهم (قوله شغل العيال) المراد الحث على علو الهمة بأفاداة النفس إذا اشغلت بالمباحات بل بالمطلوبات بنوع الحظ كان ذلك من متابعة الشهوة فما ظنك إذا اشغلت بالمحرم (قوله من غلب شهوات الدنيا الخ) مراده شهوات الدنيا ما يعم التشوق إلى جزاء الاعمال اذ هو من نوع الحظوظ وتلك الغلبة ثمرة الرضا بما يجري به الحق تعالى من عطاء وضع وصحة وبلاء وغير ذلك اذ لا يتقن قدر الحق عن اطف وانكار ذلك جهل بالعقليات والعادات والشرعيات اذ ما من بلاء الا والعقل قاض بما كان ما فوقه مع شهوده اعظم من بلائه في غيره ولا تجتمع البلايا بشخص واحد قط وما من بلاء الا وهي مكفرة من ذنوب صاحبها أو موجهة له ثواباً أو مخففة عنه عقاباً (قوله من غلب شهوات الدنيا) أي بان قام على نفسه بسياسة التقوى وراضها على احسن الاخلاق حتى فنت شهواتها وحفظوا اودام اشتغالها بعبادة مولاه فكان بمن يخافه الشيطان (قوله اذا قال الصوفي الخ) أقول ذلك من المبالغة في حمل النفس على تحمل المشاق طلب الرضا الحق تبارك وتعالى (قوله غلبت شهواتهم جميعتهم) أي حيث ارخوا لانفسهم العنان ولم يراقبوا وعيد الدين ولذا كان جزاؤهم الاقتضاح على رؤس الاشهاد (قوله ليس هذا تمناً الخ) أي فما يظهر من العبارة غير مراد بل الغرض الاخبار عما صار اليه فخذنا بالنعمة (قوله وهذا أتم) أي لقد حفظ النفس فيه ووجوده في الاول بمنوعاته

جائع فلا صبر له على الجوع) فالزموه السوق وأمره بالكسب) بخلاف من لم يقل ذلك اما لتعوده الصبر على الجوع (قوله ان لحرق العادة في حصول قوته من غير كسب وهو المعبر عنه بغير حساب كما قالت مريم عليها السلام لما قيل لها أني لك هذا قالت هو من عند الله ان الله يرزق من يشاء بغير حساب) سمعت الاستاذ ابا علي الدقاق رحمه الله يقول كما يكن بعض المشايخ انه قال ان اهل النار غلبت شهواتهم جميعتهم) عن المطاعم (فلذلك اقتضوا) بارتكاب شهواتهم لان حصى الله بحماره فن غلبت شهوته تقواه اقتضخ ومن غلبت تقواه شهوته ففجح (وسمته) ايضاً (يقول قيل لبعضهم ألا تشتهي فقال) نعم (أشتهي ولكن) مع ذلك (أحصى) عن المشتريات فأخاف شهوتي (قال وقيل لبعضهم ألا تشتهي فقال) نعم (أشتهي أن لا أشتهي) ليس هذا غنى بل رجوعه إلى شهوة الدنيا عما هو فيه من طاعة ربه فانه نقص وانما هو اخبار عن حسن حاله وبعده عن شهوات نفسه وقلة خطوراته الى الكمال شغله بربه عن شهواته الدنيوية وهذا كقول أبي يزيد لما سئل أين أبو يزيد فقال أين أبو يزيد أناني طلب أبي يزيد رحم الله أبا يزيد فانه اخبار عن كونه مشغولاً بربه عن نفسه (وهذا أتم) مما قبله لانه اخبار عن عدم شهوته وذلك اخبار عنها ولكنه أحصى عنها

(سمعت الشيخ أبا عبد الرحمن السلمي) رحمه الله يقول أخبرنا أحمد بن منصور قال أخبرنا ابن مخنف قال حدثنا أبو الحسين الحسن بن عمرو بن الجهم قال سمعت أبا نصر التمار يقول أتاني بشري له فقلت الحمد لله الذي جاء بك (الينا) جاءنا قطن من خراسان فغزاه البنت وباعته واشترت لنا لحما وطبخناه (فتفطر عندنا فقل) له (لوأ) كات عند أحدأ كلت عندكم ثم قال أتاني لا شتهى الباذنجان منذ سنين ولم يتفق لي أكله فقلت له (ان فيها) اى الطبخة (الباذنجان من الحلال فقال حتى يصفولي حب الباذنجان) بحيث يكون أكله طاعة فأكله (سمعت أبا عبد الله بن با كويه الصوفي رحمه الله ٩ يقول سمعت أبا أحمد الصغير يقول امرني

أبو عبد الله بن خفيف أن أقدم اليه كل ليلة عشر حبات زبيب ففطره فليدله) من الأبا إلى (اشفقت عليه) من ألم الجوع (فعلمت اليه خمس عشرة حبة فنظرت الى) كالمكره لي (وقال لي) (من امرك بهذا) اى يحول الزيادة على العشر (واكل) عاشر حبات (وترك الباقي) فيه دلالة على كمال محافظته على ما حصل له من الاستقامة في ادب النفوس والاكتفاء باليسير واعتماد التقليل من الطعام وان كان شهيذا حيث اكتفى بعشر حبات زبيب في وقت افطاره قبل وربما كان يتسمر صومه بمثلها (سمعت محمد بن عبد الله بن عبيد الله يقول سمعت

(قوله أتاني بشري الخ) فيه تنبيه على كماله في الغيام على النفس حتى لم يأكل عند أحد ولا يقدم على مباح من الافعال (قوله فنظر الى الخ) أقول مثل هذا أعذوه المذكور والفكر لاضمه لال بشريته والله ذو الفضل العظيم (قوله سمعت أبا تراب الخ) تقدمت هذه الحكاية غير أن في ذكرها هنا نوع مغايرة وهي في قوله ما تمت نفسي الخ المقيد انه لم يقع ذلك منه غير هذه المرة ولم يصرح بذلك فيما تقدم (قوله فقلت لنفسي كلى الخ) ان قلت كان من حقه عدم الاكل فأتاه علم بالاذن له فيه بعد القصاص عليه

* (باب الخشوع والتواضع) *

أقول هو انما يصح كون يجمع القاب على مراقبة الرب ومن له الامر فيمتر ذلك له تصاغر النفس في حال انقيادها وما ناجت بالارتماء ولا سيما عند ورود قوارع الاوامر والنواهي وتجليات جلال الحق على عباده الكاملين واعلم ان حالة الخشوع قد تتوالى على العبد فتصير من منزلاته ندوم على استحضار النفس مع كل طارق للحزن تعالى وللخلق وفائدة مثل هذا الحال الرفعة في الدارين بشارة خير من تواضع لله رفعة الله ومع هذا فغصام البسط بمشاهدات جمال الحق لا يجامعه بل يكون بدها هذا وقيل الخشوع اطراق السريرة بشرط الادب بعينه هذا الحق والتواضع الانقياد الى الحق وعدم الاعتراض والفرق ان الاول خاص بالحق والثاني عام وللثاني اه (فائدة) * من اسباب الخشوع والتواضع شهود احاطة العلم القديم بسائر الكائنات وشهود جلال عظمة الذات والصفات (قوله قد أفلح المؤمنون الخ) الفلاح الفوز بالمرام والنجاة من المكروه والافلاح الدخول في ذلك وقد يجي معتقبا بمعنى الادخال فيه وعليه قراء من قرأ على البناء ففعل وكلمة قد ههنا لا فائدة ما كان متوقعا للثبوت من قبل فالعنى قد فاز وبكل خير ونجحوا من كل ضير حسبا كان ذلك متوقعا من حالهم والتعبير بصيغة الماضي للدلالة على تحققه لا محالة بتزليه منزلة الثابت والمراد بالمؤمنين اما المصدقون بما علم ضرورة انه من دين سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم من التوحيد والنبوة والبعث والجزاء ونظائرها فقوله تعالى الذين هم في صلاتهم خاشعون وما عطف عليه صفات محصاة اهم واما الآتون

٢ ييج ت فعدلت الى قرية) لا قضى فيها ما تمته نفسي (فقام) لي (واحد) من اهله (وتعلق بي وقال هذا كان مع المصوص فضر بوني سبعين ذرة) فعرفت انه ناديب من ربي لم يلبى الى شهوتي (ثم عرفني رجل منهم) حضرة الله تعالى له الحسن سيرته وكمال معرفته بربه (فقال هذا أبو تراب الخشعي فاعذروا لي) في ضربه لي (لحم لي رجل) منهم (الى منزله) اكرام لي وثقة علي (وقدم الى خجوا) ويضا فقلت لنفسي كلى) ما تمته به وفي نسخة كل (بعد سبعين ذرة) قاله توبيعها والله أعلم * (باب الخشوع والتواضع) * وسأقي بيان ما وكل منهم محمود (قال الله عز وجل قد أفلح المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون)

وقال تعالى يدعوننا رغبا ورهبا وكانوا لنا خاشعين اى فى الصلاة وغيرها (أخبرنا ابو الحسن عبد الرحيم بن ابراهيم بن محمد بن يحيى
الزكى قال أخبرنا ابو الفضل مقيان بن محمد الجوهري قال حدثنا علي بن الحسن قال حدثنا يحيى بن حماد قال حدثنا شعبة عن
ابان بن ثعلب عن فضيل الفقيمي ١٠ عن ابراهيم النخعي عن علقمة بن قيس عن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم انه

قال لا يدخل الجنة من فى قلبه مثقال
ذرة من كبر) اى لا يدخلها أبدا
ان كان الكبر كفرا كان تكبرا على
نبي والا فلا يدخلها مع الفانزين
(ولا يدخل النار من فى قلبه مثقال
ذرة من ايمان) اى لا يدخلها
دخول خلود لما صح أن طائفة من
المؤمنين يدخلون النار ثم يخرجون
منها بالثبائة (فقال رجل) لما
سمع ذلك (يا رسول الله ان الرجل
يجب أن يكون نوبة حسنا) ونفعله
حسنة أى اهو من الكبر (فقال ان
الله تعالى جميل يحب الجمال) فليس
ذلك بكبرا (الكبر) كائن (من بطر
الحق) بفتح الباء والطاء المهملة
أى رده وابطاله (ونخص الناس)
بصادمه له أى احتقارهم ولانه
عبارة عن تعظيم العبد على غيره
وما ذكر ليس كذلك بل فيه اظهار
النعمة وهو مطلوب والخبر رواه
مسلم بلفظ الكبر بطر الحق ونحط
الناس بطامه له وهو معنى
نقص والكبر ضد التواضع ومن
تواضع لله رفعه الله ومن تكبر
وضعه الله (وأخبرنا علي بن احمد
الاهوازي قال أخبرنا احمد بن
عبيد البصري قال حدثنا محمد

بقر وعه أيضا كما بنى عنه إضافة الصلاة اليهم فهي صفات موصفة والخشوع الخوف
والتذلل أى خائفون من الله تعالى مثذللون له ملزمون ابصارهم مساجدهم روى انه
صلى الله عليه وسلم كان اذا صلى رفع بصره الى السماء فلما نزلت رى بصره تحت مسجده
وانه رأى مصليا يعبث بطبيعته فقال عليه الصلاة والسلام لو خشع قلبه خشعت جوارحه
(قوله يدعوننا رغبا ورهبا) أى رغبة فى وعدنا وخوفا من وعيدنا وبذلك تعلم ان الاعتدال
فى استواء صفة الخوف والرجاء حيث امتدح الله تعالى عباده المؤمنين بذلك والاعتدال
ان يستعمل العبد كلامهم على حسب ما جاء عن سيد البشر صلى الله عليه وسلم بأن يقدم
الخوف فى حال العفة والرجاء فى حال المرض والله اعلم (قوله أى فى الصلاة وغيرها) أقول
فالخشوع فى الصلاة يجمع الهمة بشاهد أدب المتابعة على ما هم بشأنه وهو مقام
الاحسان فى العبادات ودرجة الكاملين من العبيد التواضع مع وجود الرفعة فى المقام
والوضيع لا يتم له ذلك الا اذا استقام من كان ارضا فهو لله ارضى ومن ته الى لا يقال له
تعال تواضع أهل التحقيق ذهاب وصفهم فى الطريق وتواضع الظاهر مع النقص
استشراف وتواضع الباطن ذلة وصغار واعتراف من قبل الحق بالانصاف فهذه
التواضع بالاختلاف فانهم (قوله لا يدخل الجنة الخ) أقول وذلك من الوعيد الشديد
المقيد ان الكبر وان قل فهو من الكبائر وهى خطيرة بالعبد فعلى العاقل سلك سبيل
التواضع مع الحق ومع الخلق ليسلم من هذه المخاوف العظيمة (قوله والا فلا يدخلها مع
الفانزين) أى بالحق الى دخول الجنة بل بعد التطهير ان لم يسأع بالعبادة والاحسان
(قوله فليس ذلك بكبر) أى بل هو من اظهار رغبة الله تعالى ببدء اثرها وذلك مندوب
اليه ما يؤدى الى خلاص فى النفس والا كان من أسباب العطب (قوله ومن تواضع لله) أى
بقام الانقياد بشاهد المتابعة رفعه الله أى رقاء الى الدرجات الرفيعة الحسنية والمعنوية
الدنيوية والاخرية وبالصديق علم حكم ضده (قوله يعود المريض الخ) هذه جملة من
اخلاقه صلى الله عليه وسلم ذكرت لاتباعه فيها من سبقت له السعادة فى الدنيا والدين
وعبادته المريض ان تزوره فى مرضه وتشيع الجنائز تبعيتها الى أن تدفن وقوله ويركب
الحمار أى وهو عريان كما ورد كذلك وقوله لمخطوم الخ أى به مقود من ليف وقوله أى برذعة
هى ما يجعل على ظهر الحمار ليركب عليها (قوله الانقياد للحق) أى تلقى بالقبول والقيام
على النفس به سمع من أى انسان كبيرا كان أو صغيرا سرا أو جهدا زارا أو نيا (قوله

ابن الفضل بن جابر قال حدثنا ابراهيم بن محمد بن علي بن الحسن قال حدثنا علي بن الحسن قال حدثنا يحيى بن حماد قال حدثنا شعبة عن
الله صلى الله عليه وسلم يعود المريض ويستسبح الجنائز ويركب الحمار ويحجب دعوة العبد وكان يوم قرينة والنضير) راكبا
(على حمار مخطوم يحمل من ليف وعليه كاف) أى برذعة (من ليف) ثوبين الخشوع والتواضع بقوله (الخشوع الانقياد
للحق) أى السكون اليه وقوله اذا سمعه من أى فائز كان

(والتواضع هو الاستسلام للحق وترك الاعتراض على الحكم) من الحاكم وهو أعم من الخشوع لانه يستعمل فيما بين العباد

وفما بينهم وبين الرب بخلاف الخشوع لا يستعمل الا في الثاني فلا يقال خشع العبد لله ويقال تواضع له (وقال حذيفة أول ما تقفون من دينكم الخشوع) في العبادة وقد ظهر ذلك ظهورا كثيرا حتى صارت أكثر الصلوات تجري على حكم العادات (و) قد مثل بعضهم

عن الخشوع فقال الخشوع قيام القلب بين يدي الحق تعالى (بهتم مجموع) أي مهمة عظيمة بحيث بعد الله كأنه يراه (وقال سهل بن عبد الله من خشع قلبه لم يقرب منه الشيطان) بل يقربه كما كان يقرب من مهر بن الخطاب رضي الله عنه (وقيل من هلمات الخشوع للعبد انه اذا غضب أو خواف أو ورد عليه في شيء لم يتغير عن حاله بل يبادر الى أن يستقبل ذلك بالقبول) ممن فصل به ذلك (وقال بعضهم خشوع القلب) لكونه مفضيا الى معرفة العبد رؤية الله بآه (قيد العيون) بل وجميع الجوارح (عن النظر) الى المشتبهات والوقوع في المنهيات وشغلها بأنواع الطاعات (وقال محمد بن علي الترمذي الخاشع من خدعت نيران شهواته) وانكسرت جوارحه عن السعي فيما لا يرضاه ربه (وسكن دخان صدره واشرق نور التعظيم في قلبه فمات) بذلك (شهواته وحج قلبه تخشعت) أي من انصف بذلك خشعت (جوارحه) لكمال معرفته بربه وهذا معنى قوله صلى الله عليه وسلم لمن رآه يعبث في الصلاة بلبسته

والتواضع هو الاستسلام الخ) أي فلا يعامل وقته الا بما اقتضاه أمره فان كان تكلفا فبطله وان كان تعريفا فبرضى به ولذا قال عمر بن عبد العزيز أصبحت مالي سرورا لآتي مواقع القدر وقال أبو مدني أحرص على أن تصبح مقوضا مستسما للعلية نظر اليك فبرحك وقال عبد الواحد الرضا باب الله الاعظم ومستراح العابدين وجنة الدنيا قال بعضهم شعرا رباح القضا اتبع * ودر حيث دارت وسلم لسلي * وسر حيث سارت

فافهم (قوله وهو أعم الخ) أقول التفرقة عموما وخصوصا مرجعها اللفظ والاطلاق مع قرب المعنى (قوله أول ما تقفون الخ) أقول لما كان الخشوع من مكملات العبادة ومن أعظم أسباب قبولها كان أول مقفود فهو من أمارات نقص الدين ومن أسباب قلة الخيرات يشاهد قوله جل جلاله ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم (قوله قيام القلب) أي دوامه على مراقة من له العبادة وقوله بين يدي الحق يريد بالدين القدرة والالوادة ولوعبرهم ما لكان اظهر (قوله من خشع قلبه) أي دام على مراقة جلال الحق باستحضار سلطان الخوف منه تعالى لم يقرب منه الشيطان أي لان من خاف الله خاف الله منه كل شيء فافهم (قوله ان يستقبل ذلك بالقبول) أي لان الغافل يتفكر ماذا يفعل والعارف الكامل يتفكر ماذا يفعل الله به قال صاحب الحكم العطائية انما استوحش العباد والزهاد من كل شيء فغيبتم عن الله في كل شيء فلو شئهم دونه في كل شيء لم يستوحشوا من شيء قلت بل كانوا يستأنسون بكل شيء لرؤية مطلوبهم في كل شيء قال أبو العباس ليس الرجل الذي لا يدخل الظلة ولا الذي يدخل الظلة بالظلة انما الرجل الذي يدخل الظلة بالنور فافهم (قوله قيد العيون) أي يكون سببا في منعها عن التطلع والاستشرف بالنظر الى شيء مما من مشتبهات النفس ولذا قيل اذا أردت ان تعصى مولاه فاعصه بحيث لا يراك وحيث كان هو الرقيب والحسيب فعلى العاقل أن ينكف عن المخالفات كما انجبر الى ذلك كله بقوله قيد العيون وانما خصها بالذكر لان معظم المهالك بسببها والا فالغرض كف سائر الجوارح والله أعلم (قوله الخاشع من خدعت نيران شهواته الخ) أقول ومثله لا يقرب من شيء ولا يستوحش لشيء ولا تقصره المخالطة ولا تزيد العزلة ولا تغير الدنيا ولا يكثر بالآخرى فهو حينئذ مصداق قول سيد البشر صلى الله عليه وسلم المؤمن آف مألوف ولا خيفين لا بأف ولا يؤلف اذن مشاهدة الخلق وتوحيد الملك الحق فالرؤية في هذه الدار بالبصر على قدرها فاما بالبصيرة فاعظم الناس معرفة أكثرهم في الآخرة رؤية قلزم مراعاة السبب التحصيل المسبب فافهم (قوله الخاشع من خدعت الخ) أي فقد بين رضي الله عنه غرة الخشوع لينه على ان الخشوع اذا لم يقر مشل ذلك فلا عبرة به اذ هو حينئذ هوى بلاديل (قوله وسكن دخان صدره) مراده بذلك ما بقي من حظ النفس بعد خورنار الشهوة القوية وقوله واشرق نور التعظيم في قلبه أي تعظيم الآمر والنهي خشعت (جوارحه) لكمال معرفته بربه وهذا معنى قوله صلى الله عليه وسلم لمن رآه يعبث في الصلاة بلبسته

لو خضع قلب هذا الخشع لجوارحه أي لو استشعر أنه تعالى يسمعه ويراه تأدب في نفسه وقلبه وجوارحه (وقال الحسن البصري الخشوع الخوف الدائم اللازم للقلب) هذا النما هو سبب الخشوع فإن العبد إذا خاف سبباً بعد عنه وخنشع أي سكن عن طلبه (وسئل الجنيدي عن الخشوع فقال) هو (تذلل القلب لعلام الغيوب) وإنما تذلل لمن علمت كماله واقتداه على نفعها وضرها وإلتواضع يحصل بالرفق ١٢

بالتكبر ولا إعجاب وهو المراد بما ذكره بقوله (سمعت الأستاذ أبا علي الدقاق رحمه الله يقول معناه متواضع بين متواضعين وسميته أيضاً يقول هم الذين لا يستحسنون) استحسنان يجب (سمع نعالهم إذا مشوا) الشجع أحد سببوا الفعل وهو مثال (واتفقوا على أن الخشوع عمله القلب ورأى بعضهم رجلاً منقبض الظاهر منكسر الشاهد) أي غاض البصر (قد زوى) أي جمع (منكبيه فقال له يا فلان الخشوع ههنا وأشار إلى صدره لا ههنا وأشار إلى منكبيه) فالمطلوب خشوع القلب لا تكلف الجوارح كدال عليه حال الرجل المذكور ومتى خضع قلب العبد تبعه الجوارح بالانحسار والتذلل (ولهذا) (روى أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى رجلاً يعذب في صلاته بليغته فقال لو خضع قلب هذا الخشعت جوارحه وقيل شرط الخشوع) أي الكامل بأن يحضر العبد قلبه ويستغرق (في الصلاة أن لا يعرف) المصلي (من على عينية ومن على

الناسي من جلاء البصر بعد ذهاب نار الشهوة ودخانها المقنض موت النفس الحيوانية وحياء الروح الانسانية) (قوله لو خضع قلب هذا الخ) أي فقد أشار به أطباء القلوب إلى حل العاقل على الخشوع بالقلب اتبعمه الجوارح الباقية حتى يصل بذلك إلى درجة الكمال إذ صلاح الجوارح بصلاح القلب وفسادها بفسادها وقد أشار إلى ذلك في خبر آخر حيث قال فيه الأدهي القلب (قوله فقال هو تذلل القلوب) أقول لما ~~كان~~ أن بها تذلل باقي الجوارح اقتصر عليها (قوله وعباد الرحمن الخ) كلام مستأنف مسوق لبيان أوصاف خلق عباد الرحمن وأحوالهم الدنيوية والأخروية بعد بيان حال المنافقين والاضافة للتشريف وهو مبتدأ خبره ما بعده من الموصول وما عطف عليه إلى آخر السورة الذين يشنون على الأرض هوناً أي يسكنونه وتواضع وهوناً مصدر ووصفه ونصبه إماماً على أنه حال من فاعل يشنون أو على أنه نعت مصدر أي يشنون هينين لينين من غير قسوة أو مشابهاً (قوله وعباد الرحمن الخ) أقول وجه امتداحهم بذلك كونه من الأخلاق المحمّدية إذ كان صلى الله عليه وسلم مشبهه الهو بنى والعفو والصفح عن زلة الجاهل والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر إذ قد ورد أنه قال ادبني ربّي فأحسن تأديبي فقال خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهل والخير كله في متابعتها عليه الصلاة والسلام (قوله ورأى بعضهم رجلاً الخ) أقول لعله قد اطلع على عدم خشوعه القلبي بسبب ما ظهر على جوارحه مما تشبه له أدلة المتابعة فأنكر عليه بما ذكر ورؤيته كذلك كانت وهو في الصلاة بدليل قوله بعد ولهذا الخ (قوله ولهذا) أي لا يكون الخشوع محله القلب روى الخ أقول لما كان خلاف الخشوع قد يكون تارة بالزيادة عن الوارد في هيئة الجوارح بالتكلف وتارة يكون بالعيب والحركة قال ولهذا الخ (قوله لو خضع قلب هذا الخ) أي لأن أسرار القلوب تبدو على صفحات الوجوه فإذا تأدب القلب تأدبت أسرار الجوارح (قوله شرط الخشوع الخ) يشير بذلك كما صرح به الشارح إلى أن الخشوع لا يتم إلا إذا أدى إلى غيبة المصلي عن معه بواسطة استغراقه في لذّة مناجاته ولذا شرع له السلام في التهلل من الصلاة لشبهه بمن قدم على جماعة بعد غيبته عنهم (قوله أطراف الدريرة الخ) أي عدم التفاتها إلى غير الحق بشرط الأدب بعبادة طرق المتابعة بمشهد الحق وحضور القلب براقية إحاطة العلم بمركانه وسكاته الظاهرة والباطنة وذلك يزيد بكثرة شهود الآثار المحيية ومن أجل ذلك كان بعض العارفين يختار سكنى المدن الواسعة لكثرة الآثار فيها

نمالة) ومن على غيرهما ومن كل حضور قلبه في صلاته ومناجاة لربه حسن منه أن يقول إن سمعه في الصلاة السلام فيشهد عليكم لأنه كان غائباً عنهم والافق هو حاضر يدينه بين يدي الله وقلبه مغفوق فيما يحبه وبه واه فلم يغيب عن نفسه ولا عما معه فهو حاضر معهم فلا يحسن معه ذلك (ويحتمل أن يقال الخشوع أطراف السريرة بشرط الأدب بمشهد الحق تعالى) والحضور معه

(أويقال الخشوع ذبول يرد على) البدن ناشئاً من (القلب عند اطلاع الرب أويقال الخشوع ذوبان القلب والمخاض عند سلطان الحقيقة) أي كمال الحال (أويقال الخشوع تقدمات غلبات الهيبة من الحق) (أويقال الخشوع قشعريرة ترد على القلب بغتة عند مفاجأة كشف الحقيقة) وكما ترجع إلى تغير القلب وتذلل وسكونه بأن يستشعر نظر الحق إليه حتى لم يبق فيه وسع لغير ما هو فيه وهذه الحالة أعلى رتب الخاشعين (وقال الفضيل بن عياض كان) (الإنسان عند السلف) يكره أن يرى الرجل غيره من الخشوع) أي خضوعه (أكثر مما يلقى قلبه) إذا لم يعجز عن إظهاره والأفلا يكره ذلك ليعجز عن كتمه فالبصير كان قادراً على كتم الأحوال الغالبة على القلوب ولم يكتفها كان مرتكباً بكماله أن يظهر هارياً أو شبيهاً بما لم يله فهو مرء كذاب وقد قال صلى الله عليه وسلم المتشبع عالم نزل كلابس ثوب ١٢ زوروني لم يزد على كتمها بان غلبت عليه بحيث أثرت في جوارحه بنفسيان

فيشهر المثر فيها وقد سئل بعضهم عن روية الله في الآخرة فقال هي روية وجوده لا أنه في محله ودفاهم (قوله أويقال الخشوع ذبول) أي انقباض وهيئة انكسار يرد على البدن والجوارح الظاهرة ناشئاً ذلك من خشوع القلب باجتماع همه على مراقبته فيما قام به من حقه (قوله أويقال الخشوع ذوبان القلب) بشم ودساعات القهر مع انفراد الحق بالأفعال والمخاض وهو منه بسبب الميرة في الخلق مما هو فيه الناشئ من غلبات طوارق الحقيقة فتدبر (قوله أويقال الخشوع قشعريرة الخ) أقول كل قد نكلم بحسب ذوقه من صافي شرايه يسي في عياء واحد وتفضل بعضها على بعض في الاكل (قوله كان الشأن الخ) محصلة ان الذي ينبغي للعبد كتم الحال الذي يتعبد به اذ هو من الاسرار ما دام قادراً على كتمه والا فلا حرج عليه اذ لا يكلف الله نفساً الا وسعها فان اظهره مع القدرة على اخفائه كرهه ذلك ومجده في حال الصدق وعدم المراءاة والاحرم للرباء أو التشبّع بما لم ينل والله اعلم (قوله المتشبع بما لم ينل) هو كناية عن ادعى شيأ لم يثبت له فهو في هذه الحالة كلابس ثوب زور أي كمن جعل له كميته كمن آخرى وصلها ما بهما ابوهما غيره أنهم ما توبان مع انه واحد في الحقيقة وفعل مثل ذلك من الزور والبهتان (قوله لواجتمع الناس الخ) فيه تنبيه على انه قد بلغ غاية التواضع والفصل بين الله وبؤيته من يشاء من عباد (قوله لم يرتفع عند غيره) أي لكونه براهم في الرياسة (قوله بخلاف من اتضع عند نفسه فانه يرتفع الخ) أي انزاعته عما من شأنهم التواضع عليه فيكون ذلك منه سبباً في اقبالهم عليه (قوله وكان عمر بن عبد العزيز الخ) أقول وبمثله يقتدى فآله يرتفعنا الا هتاء ببركة احبته اجمعين (قوله تقدم الكلام عليه) أي وحاصله انه قد يكون كفراً أو فسقاً فعلى الأول لا يدخل الجنة أما لا يسلوه في النار وعلى الثاني لا يدخلها مع السابقين بل بعد نارا التطهير ان لم يصادفه العفو (قوله وقال مجاهد الخ) غرضه بيان ان

أوصيأح أو بكامل يكرهه عدم كتمها المجزء (وقال أبو سليمان الداراني لواجتمع الناس على أن يضعوني عن قدرتي) كاتضاع عند نفسي لما قدر وواعلمه لان اتضاع مع الحق والخلق في غاية الكمال وهذا انما قاله يقتدى به فيه لا لرياء ونحوه (وقيل من لم يتضع عند نفسه لم يرتفع عند غيره) لان من لم يتضع لم يعرف قدر نفسه وربما ظهر منه الكبر على الناس فينزل قدره عندهم بخلاف من اتضع عند نفسه فانه يرتفع عند غيره نظير من تواضع لله رفعه الله (وكان عمر بن عبد العزيز لا يسجد في الصلاة الا على التراب) لكمال تواضعه لربه حيث وضع أرفع ما فيه وهو وجهه على التراب مثلاً لربه ورجاء لقبول عمله والعفو عن خطئه وذلك (أخبرنا علي بن احمد الاوزي قال حدثنا احمد بن

عبد البصري قال حدثنا ابراهيم بن عبد الله قال حدثنا ابو الحسن علي بن يزيد الفراء قال حدثنا محمد بن كثير وهو المصيصي عن هرون بن حيان عن جعفر عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس رضى الله عنهم ما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة من في قلبه مثقال حبة من خردل من كبر) تقدم الكلام عليه (وقال مجاهد رحمه الله لما شرق الله سبحانه قوم نوح شجنت الجبال) غير الجودي أي ترفعت (وتواضع الجودي) جبل بالجزيرة بقرب الموصل أي قصر الى وجهه الأرض (لجعله الله سبحانه وتعالى) تواضعه (قراد السفينة نوح عليه السلام) بقوله تعالى واستوت على الجودي أي وقفت على الجودي لان من تواضع لله رفعه فالجودي لم يلم برفعه اهلاً للول النبي والمؤمنين عليه اعطاه الله تلك المنزلة وفيه دلالة على جوار خلق الحركات في الجبال (وكان عمر بن الخطاب رضى الله عنه

يسرع في المشي ويقول انه اسرع للعبادة وأبعد من الزهو) والعجب ولا ينافي ذلك مدحه تعالى من يمشي على الأرض هو نأى
 بسكينة وتواضع لأن امرأه مرضى الله عنه كان كذلك (وكان) أمير المؤمنين (ع) بن عبد العزيز رضي الله عنه يكتب ليلة شياً
 وعنده ضيف فكاد السراج ينفق فقال الضيف أقوم إلى المصباح فأصلحه) استأذنه في ذلك لأنه لا ينبغي للضيف أن يتصرف في
 دار من أضافه إلا بأذنه (فقال له) (لا) إذ ليس من الكرم) والأخلاق المحمودة (استعمال الضيف) بل إكرامه فليكرم من كان يؤمن
 بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه (قال فآتبه الغلام) بصلحه (قال لا هي) أي نومه (أول نومة نامها) الليلة فلا تشوش عليه
 نومه (فقام) هر (إلى البطة) التي ١٤ فيها الدهن (وجعل الدهن) أي الذي أفرغه منها (في المصباح) ووردها مكانه ثم جلس

(فقال له الضيف قت بنفسك
 يا أمير المؤمنين) متعجباً من ذلك
 لخالفته عادة الولاة فضلا عن
 الخلق (فقال له) عمر (ذهب وأنا
 عمر ورجعت وأنا عمر) أي ما
 نقص مما أنا عليه شيء وقبه دلالة
 على كمال تواضعه وبعده عن رؤية
 النفس وكمالها (وروى أبو سعيد
 الخدرى ورضي الله عنه أن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم كان يعلف
 البعير ويقيم البيت) أي يكنسه
 (ويحضف النعل) أي يحرزها
 (ويرقع الثوب ويحجب الشاة
 ويأكل مع الخادم ويطعن معه
 إذا أعمى) أي تعب (وكان لا ينعجه
 الحياء أن يحمل بضاعته من
 السوق إلى أهله وكان يصانح
 الغني والفقير ويسلم مبتدئاً على
 من يستقبله من حواجيد ولا
 يحقر مادي إليه) من المطاعم
 ويحوها (ولو إلى حشف التمر
 وكان حين المؤنة لين الخلق كريم

سرع تواضع لله رفعة الله سار في الجهاد كالإنسان فإذا تأمله العاقل حل نفسه على
 التواضع لأنه يحقق الانقصة والاجتماع ودوام الانتظام وذلك هو المقصود من العالم
 (قوله يسرع في المشي) أقول لما كان الاسراع قد لا ينافي الهوينى بأن كان بسعة الخطوة
 من غير اسراع نقلها تمدح به في أخلاق عررضي الله عنه (قوله وكان أمير المؤمنين الخ)
 (أقول) فيما ذكر من أخلاقه رضي الله عنه ما يفيد سبق عناية الله به حيث ظهرت
 نفسه من رجس الخطوط (قوله ذهب وأنا عمر الخ) أقول بل يزداد زيادة الاجرف
 خدمته بنفسه لأجل زيادة إكرام ضيفه فذهب ماجورا وما دعى مجورا (قوله كان
 يعلف البعير الخ) ذكر جملة من أخلاقه صلى الله عليه وسلم الدالة على زيادة كمال خلقه
 لمقتدى به كمال العقل فيندرج في جملة المقر بين المحبين له عليه الصلاة والسلام (قوله
 ويرقع الثوب) أي يخطط عليه ما يسد به خروقه من لونه أو من غير لونه (قوله إذا أعمى)
 أي حصل له عي ونعب (قوله أن يحمل بضاعته) أي ما يلزمه وأولاهه (قوله وكان
 يصانح الغني والفقير) أي بأن يسوي بينهما في ما بينهما (قوله ولا يحقر الخ) كيف وقد
 ثبت أنه ما عاب طعاماً فاط (قوله ولو إلى حشف التمر) أي رديته (قوله وكان حين المؤنة)
 أي يرضى بما يسر منها ولا يتكلف الزيادة (قوله لين الخلق) أي سهل الخلق قريب الرضا
 (قوله كريم الطبيعة) أي كرمها جليلاً بدون تكلف (قوله طلق الوجه) أي غير عبوسة
 (قوله من غير ضحك) أي من غير اظهار صوت (قوله محزوناً من غير عبوسة) لعل حزنه
 باعتباره اطلاعاً على حال أمته والافتقار غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وعصمه من كل
 شر (قوله متواضعاً) أي محقوض الجناح كراماً من غير مذلة كيف والعرف متابعته (قوله
 جواداً) أي واسع البذل على ما ينبغي (قوله رقيق القلب) أي رحيمه كيف وهو رحيمة
 للعالمين (قوله لينجشأ الخ) التجشأ هو نفث المعدة بصوت من زيادة الامتلاء مع أنه صلى
 الله عليه وسلم ما تبسع من طعام قط وما أكل مر قفا قط أي طعاماً متخولاً (قوله قراء الرحمن

الطبيعة جميل المعاشرة طلق الوجه بسا مامن غير ضحك محزوناً من غير عبوسة) بوجهه (متواضعاً من
 غير مذلة جواداً من غير سرف رقيق القلب رحيماً بكل مسلم لم يفتأ قط من شيع) لأنه لم يشبع قط (ولم يبدده) ولا غيرها (إلى
 الطمع) في ذلك دلالة على كمال تواضعه صلى الله عليه وسلم مع أنه اشرف الخلق وعلى أن تعاطى الأسباب لا ينافي التواضع ولا
 المقامات العالية (سمعت الشيخ أبا عبد الرحمن السلمي رحمه الله يقول سمعت عبد الله بن محمد الرأزي يقول سمعت محمد بن نصر
 الصائغ يقول سمعت مردويه الصائغ يقول سمعت الفضيل بن عياض يقول قراء الرحمن عز وجل اصحاب خشوع وتواضع)
 العلم بالله وبأنفسهم وبما كلفهم به مولا لهم من القيام بحقه وبهجرتهم عن ذلك (وقراء القضاة) أي الولاة (اصحاب عجب وتكبر) غالباً

لأن عالمهم يتقرب منهم لئلا من دنياهم ويعظم جاهه وينفذ كلمته (وقال الفضيل) أيضا (من رأى لنفسه قبة) يفضل بها غيره ليستكبر عليه (فليس له في التواضع نصيب وسئل الفضيل عن التواضع فقال تخضع للحق وتتقاده وتقبله عن قالة) صغيرا أو كبيرا شريفا أو ضيعا أو عبدا ذكر أو غيره نظرا للقول لا للقاتل فهو انما يتواضع للحق ويتقاده (وقال الفضيل) أيضا (أوحى الله سبحانه إلى الجبال أني مكلم على واحد منكم بيا فتقاطلت الجبال) أي ترفعت غير طوبى لمناء (وواقع طور) أي جبل (سبناه فكلهم الله سبحانه عليه موسى لتواضعه) فيه ١٥ دلالة على جوار خلق الحياة والفهم

والاخبار والمحركات في الجهادان (سمعت محمد بن الحسين رحمه الله يقول سمعت علي بن أحمد بن علي بن جعفر يقول سمعت إبراهيم بن طانك يقول سئل الجني عن التواضع فقال) هو (خفض الجناح) للخلق (ولين الجانب) لهم ليقتربوا منه فينتفعوا به ويكون بحيث أنه ان آذاه غيره بأذية جهلها فلا يؤاخذ بها (وقال وهب مكيوب في بعض ما نزل الله تعالى من الكتب أني أخبرت الذر بالمهجة أي بني آدم (من صلب آدم فلم أجسد قلبا أشد تواضعا من قلب موسى عليه السلام فلذلك اصطفيه) أي اخترته نبيا (وكلمته) فاميزه تعالى على أمته وخصه بكلامه الاما اختص به من كمال تواضعه (وقال ابن المبارك التكبر على الاغنياء والتواضع للفقراء من التواضع) الغرض منه التنفير عن التواضع للاغنياء لدنياهم والاقتكبر مذموم لكل

الخ) يشير إلى ان رتبة العبد يصيب ما يصيب اليه فمن اتسب إلى الرحمن وانقطع اليه عما سواه كان صاحب خشوع وتواضع بحسب ما ناله من شاهد علمه بربه وبفسه ومن اتسب إلى غيره تعالى من أولى المظاهر لزمه غالبا العجب والكبر بواسطة كثرة غفلاته لعدم المنية لما ختر لنفسه من ما جمل (قوله لان عالمهم يتقرب الخ) أي فيكون أقل كسبه حينئذ اقتراره اياههم على منكرات الاخلاق بل ربما يروى الهيم بقويها اناباطيل (قوله من رأى لنفسه قبة الخ) أي فمن ظن انه على شيء له مقدار يفضل به غيره يكون من المتكبرين الجاهلين فليس له في التواضع الذي هو اكبر اسباب الرفعة نصيب (قوله تخضع للحق الخ) أي فالوقوف من اذا سمع الحق رجع اليه على أي لسان كان سماعه (قوله على جوار خلق الحياة الخ) أي ولا مانع من ذلك فقد ثبت لجميع الخصى في كفة صلى الله عليه وسلم (قوله فقال هو خفض الجناح الخ) أي امتثالا للشارع عليه الصلاة والسلام (قوله جعلها فلا يؤاخذ بها) أي ويسهل هذا السبيل الرجوع إلى مصدر الكائنات مع احتمال حكمة التأديب والتربية (قوله مكتوب الخ) أي فالتواضع مندوب اليه وسبب انيل الدرجات الكاملة حتى في الشرائع القديمة (قوله فلم أجسد قلبا الخ) فيه ان ذلك يناقض ما نقل عن بعضهم انه كان فيه شدة بخلاف أخيه هرون فانه كان محببا في قومه ولهذا طلب سيدنا موسى ارشاده معه ليصل به إلى ما هو المراد منه ويمكن ان يقال لانما فاة ليكون تواضعه وشدة عليه السلام انما هو للحق وبالحق والله أعلم (قوله التكبر على الاغنياء الخ) المراد والله أعلم ان الذي ينبغي للانسان انه لا يرجو الفضل الا من الله ولا يقول في شيء على ما سواه وفي ذلك جل على علو المهمة بما يظهر من التكبر والافالكبر مذموم وكبره مطلقا (قوله فلا يرى لنفسه قدرا) أقول هذا من الشارح بيان للمراد من قوله ولا يرى ان في الخلق الخ اذا اعتقاد الشريعة في نفسه أو غيره غير مقصود وغير مراد (قوله وقبل التواضع نعمة) أي بشاهد العلم وقوله لا يسهل عليه أي بغلبة الجهالات على الانسان وقوله والكبر لكونه مذموما محنة الخ ذلك من الغنى التنفير عن الكبر والافكل مصيبة ينبغي رحمة المصاب عليها

أحد فقيرا كان أو غنيا والتواضع محمود لكل أحد فالمدحوم منه التواضع للاغنياء لدنياهم والفقراء المحمود التواضع لله سواء كان مع الاغنياء أم الفقراء (وقيل لا يرى يد) البطاطى (متى يكون الرجل متواضعا) كاملا (فقال اذا لم يرتفعه مقامه ولا حالا) يفضل به ما غيره (ولا يرى ان في الخلق من هو شر منه) لكمال شغله بربه فلا يرى لنفسه قدرا (وقيل التواضع نعمة) عظيمة لما يترتب عليها في الآخرة والدنيا لكن أكثر الناس لا يعدونه نعمة بل مدته وقلة همة ولهذا لا يصعد عليها) اذا لم يدركها لا يكون الاعلى النعم المعروفة للعاصد (والكبر) لكونه مذموما (محنة) وبلية (لا يرحم عليها) اذا الرحمة انما تكون على المصاب التواضع

(والعز في التواضع) لاني الكبير (فني طلبه في الكبير لم يجدته سمعت الشيخ ابا عبد الرحمن السلمي رحمه الله يقول سمعت ابا بكر محمد ابن عبد الله يقول سمعت ابراهيم بن شيبان يقول الشرف في التواضع) وان كان صاحبه جليل القدر لا يترافه بكمال العبودية ونظير من تواضع لله رفعه (والعز في التقوى) لانما سببه (والثروة) التي توجب عدم المزاحمة على الاراذل في الارزاق (في القناعة) بما في اليد وفي ذلك اشدوا اطعت نظامي فاستعبدتني * ولواني قدمت لكنت حرا (وسمعت ايضا يقول سمعت الحسن السامري يقول سمعت ابن الاعرابي يقول بلغني ان سفيان الثوري قال اعز الخلق خسة انفس عالم زاهد في الدنيا ووفيقه صوفي وغني متواضع وفقير شاكر وشريف مني) لان من غلب عليه شئ امتنع عليه المصير عادة الى ضدته فالجميع بينهم عزيز شريف فالغالب على العالم معرفة وجوه ١٦ الاستدلال فهو كامل معظم عند الناس ومن كان كذلك بعد عن الزهد في الدنيا

لانه غارق في معظها وهو الجاه ولهذا قيل آخر ما يخرج من رؤس الصديقين حب الرياسة والغالب على الفقيه معرفة الاحكام ورجوع الناس اليه فيها فيغلب اختلاطه بهم والصفى منقطع بقلبه عنهم مشغول بربه والغالب على الفقيه الشرف والتكبر فيعبد عليه التواضع والغالب على الفقير الصبر على عدم النعم الدنيوية مع المشقة فيه - وعن الشكر عليه الفقد له والغالب على الشريف المنتب لاولاد النبي صلى الله عليه وسلم من اولاد فاطمة انه لا يعظم ابا بكر وعمر رضي الله عنهم حتى تعظمهما فلا يكون سنيا (وقال يحيى بن معاذ التواضع حسن في كل احد لكنه في الاغنياء احسن والتكبر سمج) باسكان الميم وكسرها أي قبيح (في كل احد لكنه في الفقراء اسمج)

ولاسمها اذا كانت دنية والله أعلم (قوله والعز في التواضع) أقول وشاهده اما العيان أو قريب منه (قوله الشرف في التواضع) قد أشار الشارح الى وجه ذلك حيث قال لا يترافه بكمال العبودية أي وهي من أشرف ردا آت الانسان ولهذا اقدنوه بها في أشرف المواطن عنه صلى الله عليه وسلم كقوله جل شأنه سبحانه الذي أسرى بعبده ليلا الآية (قوله والعز في التقوى) أي ومن أجل ذلك كانت خبر الزاد أي أفضل ما يهده الانسان للشدائد في المعاد (قوله في القناعة) أي الرضا بالقصوم وعدم التشوق الى زائد وقوام مراد الحق تعالى (قوله اطعت مطامعي) أي استرسلت مع شهوات نفسي فاستعبدتني أي صيرتني عبد ابل الرق في ذلك أقوى وقوله ولواني قدمت أي رضيت بما قسمه الله لي بحكمته لكنت حرا أي لكنت تتخلصت من رق شهواني (قوله أعز الخلق خسة) أقول وتتكفل الشارح ببيان الوجه على أحسن منوال (قوله حب الرياسة) أي التقدم على الغير وسبب ذلك رؤية الفضيلة للنفس وهي من أقوى الحجب المانعة من نيل القرب (قوله فيغلب اختلاطهم) أي ويلزم من ذلك غالبا ميل قلبه اليهم (قوله والغالب على الفقير المبر الخ) أي اذا كان موقفا والا فلا يصبر بل يفلت ويشكر (قوله انه لا يعظم ابا بكر وعمر) أقول واهل السبب خنوا الطبع الى الاصل فلما ثبت تقدمهما رضي الله تعالى عنهما بارادة الحق واسارة الصدق على أصلهم كان ذلك سببا في عدم زيادة تعظيمهما كما ينبغي والله أعلم (قوله فلا يكون سنيا) أي بل بدعيًا تركت سنة الجماعة وقد ثبت عنه صلى الله عليه وسلم خبر انما يأكل الذئب من الغنم القاصية فالله تعالى يوفقنا لما عليه أهل السنة والجماعة (قوله التواضع حسن) أقول لا يطلب على وجود الشمس دليل (قوله لوجود أسباب التكبر الخ) أي وان كانت ناشئة عن حق وغفلة اذا المال والجاه لا يفتخرون - ما الامع التوفيق في بذلها ما شاهد علم الشرع (قوله وقيل ركب زيد بن

أي أقبح وذلك لوجود أسباب التكبر في الاغنياء من المال والجاه وغيرهما وقد هما في القية فكان تواضع ثابت الاغنياء احسن من تواضع الفقراء وتكبر الفقراء أقبح من تكبر الاغنياء (وقال ابن عطاء التواضع قبول الحق من كان صغيرا أو كبيرا الى غير ذلك مما مر نظيره وهذا معلوم من ذلك) (وقيل ركب زيد بن ثابت) بقلبه بعد ما صلى على جنازة (فدنا بن عباس) منه (لما أخذ ركباه فقال له) أي اى كفف عن هذا (يا ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال هكذا امرنا ان نفعل بعلينا) أي نكرمهم ونعجلهم (فاخذ زيد بن ثابت يد ابن عباس) وفي نسخة فقال زيد بن ثابت ادني يدك فاخرجها اليه (فقبلها وقال هكذا أمرنا ان نفعل باهل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم) غلامه انه فعل ذلك مكافاة لما فعل معه - حيث قبل يده التي امسك بها الركاب

ويحتمل انه فعل ذلك خوفا من دخول آفة الكبر والعجب عليه فيكون تعظيها الامكانا ويحتمل انه فعل ذلك لادبرين معا (وقال عروة بن الزبير رضي الله عنه رأيت عمر بن الخطاب رضي الله عنه وعلى عاتقه قرية مائة فقات با امير المؤمنين لا يفتي لك هذا فقال لما اتاني الوفود سامعين مطيعين دخلت في نفسي الخوة) اي كبر وعظمة (فاحسب ان اكسرها) وأزدها وهكذا أدب الصالحين اذا رأوا من أنفسهم شيئا لا يليق ادبوا بها بما افاء الهوى ونحوها الامور الشاقة (وهو في القرية الى حجرة امرأته من الانصار فافرحها في انائها سمعت أبا حاتم السجستاني يقول سمعت أبا نصر السراج الطوسي يقول روى أبو هريرة وهو أمير المدينة وعلى ظهره حزمة حطب وهو يقول طزقوا) اي وسعوا الطريق (للامير) هو ظهير ماصر عن عمر أنفا (وقال عبد الله الرازي التواضع ترك القبيز في الخدمة) بان لا يميز بين الصنعة الرفيعة والصنعة ولا بين كون الخدم حرا وكونه عبدا ولا بين كونه فقيرا وكونه غنيا (سمعت محمد بن الحسين رحمه الله يقول سمعت محمد بن أحمد بن هرون يقول سمعت محمد بن العباس الدمشقي يقول سمعت احمد بن ابي الخوارى يقول سمعت ابا سليمان الداراني يقول من رأى ١٧ لنفسه قيمة يفضل بها غيره (لم يذق حلاوة الخدمة) اذ لا يذوقها الا من كمل اخلاصه ورأى توفيقه للخدمة من جملة النعم عليه وذلك مفقود فيمن رأى لنفسه قيمة (وقال يحيى ابن معاذ التكبر على من تكبر عليك) اي اعراضك عنه (تواضع) لانك مغرور ما صغره الله تعالى حيث لم تلقه الى تكبر المتكبرين (وقال الشبلي رحمه الله ذلي) في نفسي عرفتني بقدرها وبقلة ما يحصل لي من الخير منها وبجزها عن قيامها بما عليها الرجا وبسرعة نقضها لهداها (عطل ذل اليهود) المذكور في قوله تعالى ضربت عليهم الذلة ابنة ما تفقوا فهم اذل الخلق والمعنى ذلي في نفسي

ثابت الخ) قال يا اخي انصاف أهل الشرف تعلم سبب ما خصهم الله به من المزايا والتصف قاله يوفقنا لما تبهم ولا يحرمان من بركاتهم (قوله ويحتمل انه فعل ذلك لادبرين معا) أقول وذلك هو الاذيق بمثله فنعنا الله به (قوله رأيت عمر بن الخطاب الخ) انظر ما كان عليه رضي الله عنه وعنايه من قوة مراقبته أحواله تحفظا على مقامه وما أهل له من الفضل حيث كان دائم القيام على نفسه خشية ان يحاطوا به لاسباب الرئاسة وهذا يكون من السكال والله تعالى ولي الافضال (قوله ترك القبيز في الخدمة الخ) محمله ان التواضع فناء المراد من العبد بواسطة شهو ودمراد الرب تعالى (قوله من رأى لنفسه قيمة) هو قريب مما قبله (قوله التكبر على من تكبر عليك الخ) مراده كما قدمناه حيث الانسان على علو الهمة بقصره على من أوجدها وعدم التفاتها الى مساواة لاجلها على الكبر على الاغنياء اذ الكبر قبج ودموم مطلنا (قوله ذلي الخ) الغرض المبالغة فيها اصل له من مقام التواضع تحذرا بانه قد يفتدي بنفسه ذلك (قوله وذلي عن علم) أي فقد تخلفت به اختيارا بشاه ذوق العلم وذلك لما رأيت من خيره وشره (قوله أي حالي أو نا الخ) مراده ان حاله يتحرف به نفسه كالنقطة يتحرف بها الحرف المعلوم وان ذاته ونفسه دليل على الصانع المبدع هذا محصل ما اشار له الشارح لكن قوله فقال له انت شاهدى الخ يرجح الاول (قوله لان الولاية مخفية فيهم) اي وانها ولاية الايمان

٣ يج ت اعظم من ذل اليهود في انفسهم لان ذلهم قهري وذلي عن ع لم يعامله نفسي من النقص وهذا لا يلزم منه جوده افضل ربه عليه لان ما ذكر من الذل بالنظر لنفسه وما هو فيه من الفضل جار عليه من ربه فهو دليل عزيز (وجاهه) اي الشبلي (رجل فقال له الشبلي ما انت) اي ما حالك وفي نسخة من انت (فقال يا سيدي النقطة) اي حالي اوانا كالنقطة (التي تحت الباء) فكما انهم ادبيل على معرفتها وتمييزها عن غيرها كذلك حالي اوانا كسائر المخلوقات ادبيل على محدثي (فقال له انت شاهدى) اي حاضري يعني حال مستقيم (ما لم تجعل لنفسك مقاما) دخول هذا في التواضع من حيث ان المسؤول جعل نفسه كالنقطة التي تحت الباء دون السبق فوق الحروف فنزل نفسه ولم ير لها قدرا (وقال ابن عباس رضي الله عنهما من التواضع ان ينسرب الرجل من سور) اي بقية مشروب (اخيه) اذ لا يأتي من ذلك الا المتكبرون ولو حسن ظن العبد شرب من سور كل شارب من المسلمين لان الولاية مخفية فيهم (وقال بشر) ناديا لبعض اصحابه لما راهم يسلمون على ابناء الدنيا لدنياهم وبعثون بانهم انما يقصدون الزيارة

(سلكوا على ابناء الدنيا ترك السلام عليهم) يعني ترككم السلام عليهم اسم لكم من السلام عليهم على الوجه المذكور لانه حيث قد ليس بطاعة بل فيه خطر (وقال) ابو صالح (شعب بن حرب بينا اني اطواف اذا كنت في انسان برفقه قالته اليه فاذا هو الفضيل بن عياض فقال يا ابا صالح ان كنت تظن انه شهيد المومنين شرفني ومنك فينبئ ما ظننت) انت فيه دلالة على كمال معرفة الفضيل بنفسه وبانه لا يفتقد على عمله فلما كان به هذه الصفة وظنه بالناس حسنا تبه اخاه شعيبا على ذلك ليكمل تواضعه مع كمال اعمالهما (وقال بعضهم رأيت في الطواف انسانا) من جمال الخلقة (بين يديه) جماعة (شاكريه) يشكرونه ويحذونه وهم بامره (يتمعون الناس لاجله عن الطواف) امرهم بذلك تكبرا لانه لا يحاط الفهم (ثم رأيت به بعد ذلك عتة على جسر يقد ادب السائل الناس شيئا ففجعت منه) ففهم عن ذلك وبين لي السبب (فقال لي انك تكبرت في موضع تواضع تواضع الناس هناك) يعني فيه (فاجلاني الله سبحانه بالتذلل في موضع يرتفع فيه الناس) حيث نقم عليه الخليفة لما وصل اليه يفقداد وسلبه جميع ما هو فيه وصار فقيرا ١٨ يسأل الناس (وبلغ عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه ان ابنا له اشترى فصا) في خاتم

يلبسه (بالف درهم فكتب اليه عمر بلفي أنك اشتريت فصا بألف درهم) فهذا حال المتكبرين (فاذا أتاك كتابي هذا فاعني انما تم واشبع) بفننه (أف بطن) فانه أفضل لك عند الله (واتخذ خاتما من درهمين) فاقبل (واجعل فيه حديد صينيا) بكسر الميم له نسبة الى صين بلدة وذلك لانه أثبت للنقش عليه لانه (واكتب عليه رحم الله امرأ عرف قدر نفسه) لتذكرك به كلما رأيته قدرها وتواضع لربك وأمره بالامور المذكورة من مقابلة الشيء بضده لانه لما نوى التكبر أمره بفعل الخير الذي فيه تواضع ليقابل الشرب بالخير فيمحو أثره (وقبل

ثم العرفان ثم الكشف ثم العيان (قوله سلوا على ابناء الدنيا الخ) يشير بذلك الى ان السلامة مقدمة على الغنية فلهذا اهم على ترك السلام لذلك قال بعضهم شعرا وقائلة مالي اراي المجانبا * امورا وفيها للتجارة مريح فقلت لها مالي بريحك حاجة * ففحن اناس بالسلامة ونفح (قوله تبه اخاه الخ) اي بذلا للتصحيح اذا المؤمن اخو المؤمن يحب له مثل ما يحب لنفسه (قوله ثم رأيت به بعد ذلك الخ) اي وهذا حال من اعتمد الخرافات وترفع بالخيالات فعلى العاقل الرجوع الى سبيل المتابعات لتدوم له على الكرامات اذا العاقبة للاممقين والدرجات للماضعين من العارفين (قوله فقال لي الخ) اقول ومثله يرجع له الخير حيث قد اعترف بذنبه وتصيره والله اعلم (قوله واكتب عليه الخ) اي ايدوم على علم مبداه ومنتهاه حيث هو من عدم الى عدم وما بين ذلك يحجز وتعرض لكل شيء مما سبق به القضاء والقدر ثم هو اذا دام على استحضار ذلك دام له احسان الله وانعامه (قوله فيه دلالة على ان معرفة قدر النفس الخ) اي وتقيبه على ان هذا العبد قد وثق بحفظ نفسه وذلك من الدرجات الرفيعة (قوله فيه دلالة على كمال تواضعه) اي وفيه تنبيه ايضا على نزاهة نفسه وغاية اعراضه عن الدنيا في حال التمكن منها (قوله اي متجتر الخ) اقول وسبب ذلك غفلته عما منه بدا واليه يصير وما بين ذلك من العجز عن جلب ما ينفع ودفع ما يضر

عرض على بعض الامراء بمولوك) ليشتره (بالوف دراهم فلما حضر الثمن) للبايع (استكثره فبداه في شرائه) أي نشأه والا فيه رأى وهو عدم شرائه (فرد الثمن الى الخزانة) بكسر الخاء (فقال له العبد يا مولاي انت ترى فان في بكل ألف درهم من هذه الدراهم خصلة تساوي أكثر من ألف درهم فقال وما هي فقال أقلها وأدناها ما لا واشتريتني وقدمتني) متكاملا (على جميع مما ليك لا أعظ في نفسي واعلم أي عبدا) فلا أعظم (فاشترته) فيه دلالة على أن معرفة قدر النفس من أفضل الخصال التي تقصد في الانسان وهي أصل التواضع (وسكى عن رجائه حيرة انه قال قومت ثياب عمر بن عبد العزيز) مع رفعة قدره (وهو يخطب بأخي عشر دراهم او كان) ملبوسه (قباء ومهامة وقبسا وسراويل ورداء وخفين وقلنسوة) فيه دلالة على كمال تواضعه (وقبل مشي عبد الله بن محمد بن واسع مشيا لاجمدا) أي متجتر في مشيته وهي مشية يفتضح الله الا في الحرب (فقال له أبوه) كلاما يعرفه أصله (و) هو (تدري بكم اشتريت امك) اشتريت (بشلا غائنة درهم وأبولك لا اكتر الله منه) له في المسلمين ابنا أنت) أي والحالة انك (تخشي هذه المشية) ليس هذا منه دعاه على المسلمين بل في كلامه

اشارة الى التفسير في ناديه لولده في الصغر حتى تفتت في شبه في الكبير والمعنى لاكثر الله فيهم من الالاء الذين لا يؤدبون
أولادهم في الصغر حتى يتعودوا ذلك في الكبير فهو دعاء للمسلمين بان يجعلهم الله ممن يؤدبون أولادهم كما أمر وابه (سمعت
محمد بن الحسين يقول سمعت أجد بن محمد الفراء يقول سمعت عبد الله بن منازل يقول سمعت جندون القصار يقول التواضع أن
لا ترى لاحد الى نفسك حاجة لافي الدين ولا في الدنيا) بان لا ترى لنفسك قدرا ولا فعلا مع علمك بان مولك منقاد بالافعال فان
أجرى عليك شيئا بما يفتنح الناس به في الآخرة أو في الدنيا فليدرك أن ترى الفضل بخبر به لانفسك وفيه دلالة على كمال معرفة
جندون بحجج نفسه وبقدرة مولاه وبأنه لا ضار ولا نافع ولا مصل ولا مانع له وغيره الا اياه فمن استقر ذلك في قلبه عرف عدم احتياج
الناس اليه (وقال ابراهيم بن أدهم رحمه الله ما سررت في) زمن (اسلامي الا ثلاث مرات مرة كنت في سفيينة وفيها رجل جل
مضطحا) اي كثير الغصن منه (كان يقول كنا أخذنا العلي) وهو الرجل من الكفار (في بلاد الترك هكذا وكان يأخذ بشر
رأس ويهزني) ويقول ذلك (فيسر في ذلك لانه لم يكن في تلك السفينة أحد أحقر في عينه مني) حق فعل بي ذلك (و) المرة (الآخرى
كنت عابلا) اي مرابطا (في مسجد) في ليلة معبرة (فدخل) الى (المؤذن ١٩) وقال لي اخرج فلم أطق (الخروج) فاخذ برجلي
وجرتني الى خارج المسجد فطلبت

والا فما كان له سبيل سوى التواضع (قوله اشارة الى التفسير الخ) اي لان من ادب ولده
صغيرا سر به كبيرا (قوله التواضع ان لا ترى الخ) مراده حب الانسان على فئانه عن
نفسه بما ظهر من افعال الحق على يدها من حاجات الخلق لادوم عبدا لله مشاهدا
تصاريقه فيه وفي غيره وربك يخلق ما يشاء ويختار ما كان لهم الخيرة (قوله بان لا ترى
لنفسك قدرا الخ) اي بل ترجع في جميع ما تراه من الكائنات الى انها مظاهر اسمائه تعالى
وصفاته لا تأثيرا غيره فيها ولو شاربك ما فعلوه (قوله وقال ابراهيم بن ادهم الخ) اقول
يدل ذلك على انه قد تجرد عن - غلو ط البشريته بشهود تصاريقه تعالى في عبيده بل ربما
ترقى عن ذلك الى درجة شهود الفاعل على الحقيقة في الفعل فسر بذلك رضى الله تعالى
عنه (قوله فاذا رجع الخ) بعد لم من ذلك انه ينبغي للانسان أن لا يحقر غيره بدناءة معرفته
اذا خلق محل اسرار الحق ولا يدري المقبول من المخدول بل الذي ينبغي استعماله الاكرام
والتعظيم لجميع المسلمين اذ لا أقل من شرف الايمان وهو لا يضاهى ولا يقدر قدره (قوله
بكونه لم يجد الخ) أي وبستر حاله الذي بينه وبين مولاه عن الغير (قوله وبالجملة تسراخ) اي
بواسطة ذوق لو اطعم احدكم على الغيب لا تخار الواقع لانه لا يتخلو عن الحكم والمصالح
(قوله ولا يعترض على ما ذكر الخ) اي مع ان مثل هذا الاعتراض وقوف مع الظاهر

(الثالثة كنت بالشام وعلى فرفر ونظرت فيه فلم اميز بين شعره وبين القمل لكثرة فسره في ذلك) فسرووه في الاولين بكونه لم يجد
في نفسه كبرا ولا لها قدرا حيث صبر على ذلك ولم يطلب الانتقام ممن فعل به ذلك مع انه من أبناء الملوك الذين عادت لهم الانتقام وفي
الآخرة بكل شغل به وبكثرة عبادته واعراضه عن راحة نفسه وبالجملة سرفي الجميع بضع الله به بذلك فليفرحوا وخير مما
يجمعون (وفي حكاية أخرى عنه قال ما سررت بشئ كسروري) بما وقع لي في يوم وذلك (اني كنت يوما جاسا لجأه انسان وبال على)
وجه سروره بذلك علم مما سررت أنا او كل ذلك لكمال معرفته بربه ورويته ان الافعال كلها منه لامن غيره ولا يعترض على ما ذكر
بان المتعاطي لذلك عاص فكيف سكت هو له ولم يغفر له المنكر لانه يحتمل انه كان عاجزا عن التغيير بفعله ولسانه وانه غير قلبه ولم
يظهر ويحتمل انه غير بلسانه ولا حاجة به الى ان يذكره لغيره حتى ينقل عنه وانما ذكره لمعرفة بنعم الله عليه حيث نقله من
شرف المملكة الى شرف الطاعة (وقيل تشاجر ابو ذر وبلال رضى الله عنهم ما فغير ابو ذر بلال بالسواد) حيث قال له يا ابن
السوداء (فشكاه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم)

فقال يا باذرانه) وفي نسخة ما علمت انه وفي ٢٠ اخرى اما علمت انه (بني في قلبك من كبر الجاهلية شيء) وفي رواية يا باذر ليس لابن

ولا يجزأ به على مثل هذا من ترقى الى الاحوال الكاملة (قوله فقال يا باذر الخ) تأمل
فيما ادب به سيد الكمل صلى الله عليه وسلم باذر بما حصله ان الشرف انما هو في حسن
الخلق لا في حسن الخلق اذ الانسان باعتبار الذات مجردة عن الاخلاق لا فرق بينه وبين
غيره اذ الكل اولاد اب وأم فحينئذ من الحق النظر الى حسن الذات مع الغفلة عن الخلق
بجميل الصفات (قوله فاني ابوذرفه الخ) اقول وبمثل هذا ثبتت سيادتهم وعلت
دروجتهم لتعام اقيادهم لسيد المرشدين وامام المعارفين من النبيين والمرسلين (قوله
حيث احسنوا ولا) أي فلهم فضيلة التقدم بفعل جهدها المقل

(باب مخالفة النفس)

اعلم ان النفس ثلاثة امارة ولوامة ومطعة فالامارة تمازج صاحب مقام الاسلام
واللوامة تمازج صاحب مقام الايمان والمطعة تمازج صاحب مقام الاحسان شعر
هذب النفس بالعلوم لترقى * وتزى السكلى فهي للسكلى
انما النفس كالزجاجة والعقل سراج وحكمة الله زيت
فاذا أشرفت فانك حى * واذا اظلمت فانك ميت
واعلم ان القوم اذا اطلقوا النفس فانما يريدون الروح الوضيعة الحيوانية المبينة
لروح الرفيعة الزورانية حيث أفادوا ان رضا القدوس في مخالفة النفوس شعر
اذا طاب لك النفس يوما بحاجة * وكان لها نفو الهوا طريق
نخاف هو اما ما استطعت فانها * هو اها عدو وان خلاص صدق

وقال بعضهم النفس تطلق على حقيقة الشيء وذاته ووجوده وعلى ما يقارن الانسان
بالموت وعلى الدم وعلى الاخلاق المذمومة وهذا هو المراد عند أهل هذا الشأن غير ان
الاصل في اطلاقها ان يراد فيها العين والذات والوجود قال تعالى تعلم ما في نفسي ولا أعلم
ما في نفسك والبارى تعالى منزّه عن الدم وعن الاخلاق المذمومة وعن الانفصال
والانفصال فالمراد بنفسه وجوده وذاته بما لها من الصفات (قوله وذ كرميوها) اعلم ان
عيوب النفس جليلة وخفية والنظر في الجلية سهل قريب وازالة الخفية والنظر فيها
مشكل صعب فمنها الاعتقاد على العمل وارادة غير ما قيم فيه العبد وحس التدبير مع
الله تعالى والاستعجال في الدعاء والتشكك في الوعد والوعيد والاعتراض عند فوات
المراد وفقد الاخلاص وحس الشهرة وابتناء الخلطة وانطباع الاكوان في مرآت القلب
واسترسال القاب في أودية الغفلة وقلة المبالاة بالهفوة والاحتجاب عن الحق بروية
الاكوان وارادة حكم الوقت واحالة العمل على القراغ وطلب حالة غير التي هو فيها
والوقوف عند ما يدوم من كثف ونفوة والطلب منه ومن غيره وبغيره ورؤية تصفوا الدنيا
وطلب الاشياء بالنفس والرجوع لغیر الله في البداية والرجوع عنه في النهاية الى غير
ذلك والادعى لكثرة العبد للعيوب وان كان بعضها يغى ذكره عن بعض لغرض الايضاح

يضاهى على ابن سوداء فضل
الناس من آدم وادم من تراب
(فاني ابوذرفه) على الارض
(وحلف ان لا يرفع) وفي نسخة
يحمل (راسه) عنها (حتى بطأ بلال
خده بقدمه فلم يرفع) راسه (حتى
فعل بلال) ذلك ابرار القسمة (وهو
الحسن بن علي رضي الله عنهما
به بيان معهم كسر خبز فاستضافوه)
ادامه (فقل واكل معهم) وان
كان ذاهب وحرمة تواضعه وان لم
من دعى فليجب ولو الى كراع (ثم
جاءهم الى منزله واطعمهم وكساهم
وقال البدي اي النعمة لهم) حيث
احسنوا الاولوا بذلوا ما امكنهم
(لانهم لم يجدوا غير ما اطعموه في
وفى نجدا اكثر منه وقيل قسم
هم من انطاب برضى الله عنه
الحلال بين العصابة) الحاصلة (من
عنيفة فبعث الى معاذ حلة نسيئة
قباعها واشترى) بثمنها (سنة)
اعبدوا عنقهم فبلغ ذلك عمر) رضى
الله عنه (فكان يقدم الحلال بعده
فبعث اليه حلة دون تلك) الحلة
(فعاث به معاذ فقال له عمر) لامعانة
(لانك بعثت الاولى فقال معاذ
وما عليك) في ذلك (ادفع الى
نصيني) ودعنى اتصرف فيه بما
شئت (وقد حلفت) بسبب ذلك
(لاضربن بها) اي بالحلة (راسك
فقال عمر) رضى الله عنه (هذا
راسي بين يديك وقد فرقت الشئ
بالتجني) في دلالة على كمال تواضع
هو رضى الله عنه مع كونه خليفته

(باب مخالفة النفس وذ كرميوها) مخالفة النفس مطاوعة وقال الله عز وجل وزيادة

وزيادة التنفير منها واعلم ان مخالفة النفس وارجاعها عن عيوبها دليل ثابت بالنقل
وبدليل العقل اذ الخير كله في خلافها والشر كله في وفاقها فعلى المريد الجدد وشيخ الساعد
في رياضتها وقع شواهدا ليرتقى الى ذوق حلاوة العبادات فيقرر عنده الرجوع الى العادة
بواسطة ما شاهده بنور البصيرة وبما تجلى على مرآة قلبه من آيات الاعتبار على ان كل
ذلك من اخلاق العوام ممن يخاف عليهم سوء الاسقام اما الخواص المقربون فهم عن
نفوسهم قانون وعن عاداتها غائبون بما سكرهم من شرب شراب المشاهدة ذات وكرع
راوق المسكافات رضى الله تعالى عنهم وارضاهم عنا وقيل قد اوحى الله الى داود عليه
السلام يا داود اذ ذرا صحابك اكل الشهوات فان النفس المتعلقة بشهوات الدنيا عطلها
محبوب عنى فحينئذ مخالفة النفس والتجرد عن حظوظها راس العبادات لانها من اعظم
حجاب بين العبد وربه اذ من طلعت طوارق نفسه غربت شوارق انسه ومن رضى عن
نفسه اهلكها وكيف يصح الرضا عنها وقد قال يوسف الصديق عليه السلام وما يرى
نفسى الاية ونهاية الامران عيوب النفس لما كانت كثيرة ظاهرة وباطنة لزم عدها
نفصلا ليعجز عن المكلف عن الوقوع فيها ومن ذلك تكفلوا تفقنا الله بهم يذكرك العيوب
في ابوابهم مع بيان غوائلها وهلكاتها فجزاهم الله عنا احسن الجزاء (قوله واما من
خاف مقام ربه) اى احاطة علمه بمركانه وسكاته وقيامه بين يديه كما ذكره الشارح وازداده
المقام الرب للتفخيم وفيه اشعار بالاطف كما هو شأن الرب وصفة ذاته العلية ومقتضاها
وغير ذلك فهو بحسب ما يعرض للعبد من المخالقات بالقضاء والقدر (قوله ونهى النفس
عن الهوى) اى الميل الى الشهوات بدون شاهد علم المتابعة (قوله فان الجنة هي المأوى)
اى فجزاؤه ذلك وأل في الجنة للجنس الشامل للاعلى وغيره (قوله أخوف ما أخاف على
أمتي) اى أعظم ما أخاف عليهم اتباع الهوى اى متابعته والاسترسال على مقتضاه وانما
كان ذلك أعظم ما يخافه لانه الغالب فيهم بمقتضى الطبع فقل من يخبرونه الاباعانة الحق
تعالى وقوله وطول الامل عطفه على اتباع الهوى من عطف السبب على المسبب كما
لا يخفى كما ان قصر الامل سبب في العدول عنه ولولك طريق المتابعة بالتطبع والمجاهدة
بشاهد العلم (قوله فيصعد عن الحق) اى لان طبيعة النفس الميل الى الدنيا والباطل
ولهذا احتاجت في ردعها عن ذلك الى القيام عليها بسياسة الشريع (قوله أفرأيت من
اتخذ الهمة هواه) أقول في ذلك مبالغة ومجاز بسبب زيادة انقياد النفس الى الهوى مع
الاشارة الى ان ذلك من نوع الاشرار والعبادات لله تعالى (تنبيه) * اعلم ان حظوظ
النفس مما طبعت عليه ترجع الى الميل للذيد والنفرة من الكريه والانسان مع ذلك
ما مور منهى موعود متوعدين في حينئذ اذا خطر له لذيذ ان ينظر فيه بشاهد العلم
والعقل أهو جازا ولا تكبره أو مكرهه فان كان الاول أقدم وشكروا الأهم وزجر وأدب
نفسه بما أدب به المتقون أنفسهم وزجرها بما زجروا به وذلك بالجد في المظهورات

واما من خاف مقام ربه) اى قيامه
بين يديه (ونهى النفس عن
عن الهوى فان الجنة هي المأوى
* اخبرنا على بن احمد بن عبدان قال
حدثنا احمد بن عبيد قال اخبرنا
تمام قال حدثنا محمد بن معاوية
النيسابوري قال حدثنا على بن
أبي على بن عتبة بن ابي لهب عن
محمد بن المنكدر عن جابر بن
الله عنه عن النبي صلى الله عليه
وسلم قال اخوف ما اخاف على
أمتي اتباع الهوى وطول الامل
فاما اتباع الهوى فيصعد عن
(الحق)

والمكروهات وبالنذر يرمي في غيـر ذلك من المألوفات (قوله قال تعالى أفرأيت من اتخذ
 الهه هواه) أي تعجب من حال من ترك متابعة الهدى الى مطاوعة الهوى فكانه عبده
 أي أنطرت فرأيتـه فان ذلك مما يقضى الى العجب كان أحد الجاهلية يستحسن حجرا
 فيعبده فاذا رأى أحسن منه رفضه ورجع الى الأسخر فكانه اتخذ آلهة شتى ولهذا
 قرئ آلهة هواه وقوله وأضله الله على علم أي خذله عالما بضلـاله وتبديله فطره الله تعالى
 القى فطر الناس عليها (قوله وقال ولا تطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا واتبع هواه) أي
 لا تطع في نصبة الفقراء من مجلسك من أغفلنا قلبه أي جعلناه غافلا لبطان استعداده
 لاذكر بالمرءة منسل أولئك الذين يدعونك الى طرد الفقراء من مجلسك فانهم غافلون عن
 ذكرنا على خلاف ما عليه المؤمنون وفي ذلك تنبيه على ان الشرف بجملة النفس لازمة
 الجذو والاصل وقوله واتبع هواه أي وافق مادعته نفسه الخبيثة المغافلة عن ذكر الرب
 وكان امره فرطاضـمعا وهلاكا والتعبير عنهم بالموصول للايدان بهلية ما في حيزالة
 للنهي عن الاطاعة لأنك الغافلين المتبعين هواهم (قوله وقال ولا تتبع الهوى فيضلك
 عن سبيل الله) أي ولا تتبع ما يادو الهوى أي هوى النفس في الحكومات وغيرها من
 أمور الدين والدنيا فضلك عن سبيل الله بالنصب على انه جواب النهي والمعنى فيكون
 الهوى واتباعه سببا في ضلالك عن دلائله التي نصيها على الحق تشريعا وتكويـنا (قوله
 وقال ولا تتبع الهوى الخ) أي ولذا قيل انه رؤى رجل جالس في الهوا فقبل لهم نلت
 هذا فقال ترك الهوى فسخر لي الهوا وقال ابراهيم الخواص من ترك شهوة ولم يجد
 عمرة الترك في قلبه فهو كاذب في تركها (قوله وما ماطول الامل الخ) لما ذكر دليل قبيح متابعة
 الهوى بالآيات القرآنية شرع في ذكر دليل قبيح ماطول الامل بالادلة العقلية فقال فيها وما
 ماطول الامل فينسى صاحبه الآخرة أي ينسى ويلبس عن الاشتغال بأعمال الآخرة
 بسبب انهما كفي شهوات الدنيا وفي ذلك كناية عن الخذلان والطرده عن مدارج السعادة
 (قوله راس العباد) أي جماعها واسمها وذلك لان بغاقتها هواها يتحقق تكليفها بما
 امرها مولاه (قوله عن الاسلام) أي الذي هو معنى الانقياد الظاهري والباطني وقوله
 فقالوا هو ذبح النفس الخ اقول ترجع جميع الاخلاق المذمومة تحت كلمة واحدة وهي
 حب الدنيا وشهواتها ولذلك جعلها رسول الله صلى الله عليه وسلم راس كل خطيئة
 (قوله هو ذبح النفس الخ) فيه إشارة الى ان اوجاع النفس عن هواها الذي هو يعقضى
 حبيتها أمر في غاية الصعوبة يشبه الذبح لها وحيث كان كذلك فعلى الحاذق الجدى في حالة
 كونه مستعينا بالله تعالى فيه حيث ان سائر الممكـنات في قبضة قدرته سبحانه وتعالى
 (قوله وذبح النفوس قهرها ونقلها عن هواها) أي وذلك يشبه الذبح لصعوبة مرارته
 عليها فكان ما به قد ذبحت وعـدمت حياتهم بجمـع ما فقدته من الموفاتـها وعاداتها
 (قوله واهل ان من لم يمت الخ) أي وذلك لان طوارق النفوس من الظلمات وهي

قال تعالى أفرأيت من اتخذ
 الهه هواه وقال ولا تطع من
 أغفلنا قلبه عن ذكرنا واتبع
 هواه وقال ولا تتبع الهوى
 فضلك عن سبيل الله (والآخرة)
 (الآمل في نسي) صاحبه (الآخرة)
 لا شغفـه - منته غالبا بالدنيا (ثم
 اعلم ان مخالفة النفس في هواها
 (راس العباد) لما مر من الادلة
 (وقد سئل المشايخ) الصوفية
 (عن الاسلام فقالوا) هو (ذبح
 النفس) وفي نسخة النفوس
 (بسبب الخساسة) وهو أول
 العاريق وذلك لان النفس اذا
 اعتادت اللذات لا تنصرف الى
 الطاعات الا بالجـهـادات
 والتوبيخات الشديدة ومن ثم
 سميت هذه الأمور سيوفاً
 وذبح النفوس قهرها ونقلها
 عن هواها (واعلم ان من لم يمت)
 أي طلعت (طوارق نفسه) أي
 آثار خواطرها (أقلت) أي
 غربت من قلب (شوارق انسه)
 بالآخرة أي علاماته

قال الله تعالى ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه والدنيا والآخرة ككفتي الميزان فمن مالت احدهما ارتفعت
 الاخرى (وقال ذو النون المصري مفتاح العباد) أى سبيلها الذى ٢٣ يتوصل به اليها (الذكورة) أى التفكير

في كيفية ايقاعها فمن لم يتفكر

فيها ولم يعلمها فقد ضل من

الهدى وعسل بمقتضى الهوى

(وعلمة الاصابة) للمأمورات

والمنهيات (مخالفة النفس

والهوى ومخالفة ما ترك

شهواتهم) وفي نسخة ومخالفة تار

شهواتهم (وقال ابن عطاء النفس

مجبولة) أى مطبوعة (على سوء

الادب) لميلها لكل لذى

ونفرتها عن كل كره (والعبد

مأمور بـ (اللزامة الادب) بالطاعات

(فالنفس تجرى بطبعها في

ميدان) بفتح الميم وكسرها أى

محل (المخالفة) لاوامر الله لسوء

عادتها (والعبد يردّها بجهده

عن سوء المطالبة) أى يردّها عن

سوء ما تطلبه ويعملها على

ما ينفعها في الدنيا والآخرة (فمن

اطلق عنانها فهو شريكها)

ومتسبب (معهها في فسادها وسعت

الشيخ أباعبد الرحمن السلمي رحمه

الله يقول سمعت أبا بكر الرازي

يقول سمعت أبا عمر الانماطى

يقول سمعت الجنيد رحمه الله

يقول النفس الامارة بالسوء هي

الداعية الى المهالك في دنياها

وأخرها (المعينة للاعداء) من

الشيطان والدنيا والمال والولد

والزوجة في مرادهم اذ لا يتم

مرادهم الا باعانة النفس وتزيتها لذلك (المتبعة للهوى المتبعة باصناف الاسواء) وعداؤه المذ

كور بن ثابت بالكتاب قال

لا يجتمع انوار الطاعات التي هي من امارات الانس بالله ولان الاشتغال بشئ يشافي

الاشتغال بغيره في حين واحد (قوله قال الله تعالى ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه)

أى فالآية الشريفة تفيد بما تضمنته من اشتغال قلبين في جوف واحد ان الاشتغال

بشئ لا يجتمع الاشتغال بغيره في اشتغال بالدنيا عرض عن الاخرى وبالعكس فالآية

من قبيل مثل ضربيه الله تعالى تعهد بالمابعة منه من قوله وما جعل ازواجكم الا

هოდنما كانت العرب تزعم من ان الالباب الاربعة له قلبان وذو الجوف للتقرير كفى

قوله تعالى ولكن تعصى الفلوب التي في الصدور (قوله أى التفكير في كيفية ايقاعها)

أى اللازم له الاداء بشاهد العلم وفائق المراقبة حتى يرجى القبول والا كان العمل من

الفساد المعلوم (قوله وعلامة الاصابة الخ) أى امارة اصابة العبد وسوء موافقته لصواب

العمل الموصول الى القبول ونيل المأمول مخالفة النفس والهوى أى اجراء العمل المتعبد به

بشاهد الحق لا بشاهدهما (قوله ومخالفتهم ما تركه شوأهم) أى ولا يتم ذلك الا بفعل

المأمورات واجتناب المنهيات على احسن طرق السداد (قوله مجبولة الخ) أى ولهذا

المعنى اشارة الصديق بقوله وما ابرئ نفسي الآية والمعنى ان النفس مستمرة منذ عقلت

الى وقت التكليف أو وقت اليقظة من وسن الغفلة والرجوع الى الاستقامة على

الاقدام على ما خطر لها من الافعال والاجام عما تحشاء في الاستقبال مبادرة الى الحال

وان كان فيه عظمى في المسأل قال أبو الحسن الشاذلى رضى الله تعالى عنه اذا أكرم الله

عبدًا في سر كانه وسكاته نصب له العبودية بين عينيه وسرعه الحظوظ وجهه يتقلب في

عبوديته والحظوظ عنه مستورة كله في معزل عنها واذا أهان الله عبدًا في حر كانه وسكاته

نصب له الحظوظ وسرعه العبودية فهو يتقلب في شوائه وعبودية الله تعالى عنه بهزل

وان كان يجرى عليه شئ منها في الظاهر (قوله أى مطبوعة على سوء الادب) اعلم ان

الادب مخصّر في المتابعة على سنن الشريعة المحمدية سواه في العبادات ومحاسن الاخلاق

والعادات فمن خرج عن ذلك في حر كانه وسكاته فهو قد اساء اذ به بمتابعة نفسه وهواه

المنهسى عنها بشاهد العلم (قوله والعبد يردّها بجهده) أى يقوم عليها بسيرة التعلیم

وادب التزهيم - حتى تنقلب بالطبع عن الطبع لما تشاهده من باهرادة السمع فتدق

مراة ما كانت تسفله فلا تعاد شيئاً ما كانت تشتهيه (قوله فمن اطلق عنانها الخ)

أى والضرر العظيم في ارخاء العنان كما يوضحه دليل القرآن (قوله هى الداعية الخ) أى

لانه قد يكون هلا كها الحسى في قضاء شهوة لها في الدنيا وفي الاخرى يكون هلا كها

بارتكابها المخالفات ووقوفها مع العادات والمألوفات (قوله المعينة للاعداء) أى

وحيث كان كذلك فعلى الخاذق أن يردّها قهرًا عن ميلها وتزيتها لئلا تشي القبيح المهلك

مرادهم الا باعانة النفس وتزيتها لذلك (المتبعة للهوى المتبعة باصناف الاسواء) وعداؤه المذ

كور بن ثابت بالكتاب قال

تعالى فلا تغترنكم الحياة الدنيا

ولا يفتر عنكم بالله الغرور أى الشيطان ان الشيطان لكم عدو فاحذروه وقال ان من أذواجكم وأولادكم عدو لكم فاحذروهم (وقال أبو حنيفة من لم يتم نفسه) بما تبديه له من النهر (على دوام الاوقات ولم يخالفها في جميع الاحوال) التي تجل اليها (ولم يجرها الى مكروها) ٢٤ في سائر أيامه كان) باتباعها (مغرورا) بالدلالة الواضحة (ومن

تظار اليها باستحسن شيء) صدر
(منها فقد اهلكها) في الدنيا
والآخرة (وكيف يصح لعاقل
الرضا) أى رضاه (عن نفسه)
وتسلبه لها ما اقنعه من الخيرات
(والكريم ابن الكريم ابن الكريم
ابن الكريم يوسف بن يعقوب
بن اسحق بن ابراهيم الخليل يقول
وما ابرئ نفسي ان النفس لامارة
بالسوء وسعت محمد بن الحسين
يقول سعت ابراهيم بن مقسم
يغداد يقول سعت ابن عطاء
يقول قال الجنيد ارق) بكسر الراء
أى سهرت (ليلة ففقت الى وردى)
من الصلاة (فلم أجد ما كنت أجد
من الخلاوة والتلاذذ بما جاني لربى
فصبرت) في سببه (فأردت أن أنام
فلم أقدر) عليه وأنا على هذا الحال
(فقدت) لأذكر الله في غير صلاة
(فلم أطق الفهود ففقت الباب
وخرجت) انتظر الفرج (فأذا رجل
ضائف في عبادة) بالمد (مطروح على
الطريق فلما أحسنى رفع رأسه
وقال يا أبا القاسم) تأخرت عني (الى
الساعة) أى لم تخرج من حين
تصبرت أو هذا مكاشفة لجمال الجنيد
(فقلت) له (يا سيدي) جتني (من
غير موعد) بوقت (فقال لي) جئتك
بعود فالى (قد سألت محمداً القلوب

لها ويحملها على العمل بطريق المتابعة وسبيل الاستقامة (قوله ولا يفتر عنكم بالله
الغرور) الغرور المبالغ في الغرور بان يحملكم على المعاصي بتزيين الكرم وترجيحكم
التوبة والمغفرة (قوله من لم يتم نفسه الخ) أى حيث هي بطبعها مائلة الى كل خلق دني
كل يوم مثلاً وهو كما قال الهامسي ارادة العبد العباد بطاعة الله تعالى وقل هو اظهار
صور الطاعات طلباً للدنيا وفيه كالذى قبله نوع من النظر فتأمل واعلم ان النفس قد
وصفها الحق تعالى في كتابه العزيز بصفات وسماها باسماء فقال تعالى حكاية عن يوسف
صاوات الله وسلامه على نبينا وعليه و. ابرئ نفسي قلت قد اراد من النفس جسد
لانفسا معينة ثم استثنى منها من رجمه الله وقال تعالى لا اقسم بيوم القيامة ولا اقسم
بالنفس الوايمة وقال تعالى يا أيها النفس المطمئنة ارجعي الى ربك راضية مرضية
فقد اختلفت نعوتها باختلاف احوالها فسميت امارة بالنظر لما جبلت عليه من الميل
الى الشهوات ولوامة لاتباعها من رقدة الغفلات ومطمئنة لما عرفته من طرق
الخيرات وايقنته من الآيات البينات من انعام مولاها وفضله عليها في دينها وأخراها
(اقول) ومن آثار النفس الاولى قوله تعالى فطوعت له نفسه قتل اخيه وقوله بل سوات
انكم انفسكم امراً فصبر جميل وبهذا الاعتبار كانت عدوة للانسان ومن آثار الثانية
قوله تعالى رب انى ظلمت نفسي فاغفرلى وقوله أن تقول نفس يا حسرتى على ما فرطت
في جنب الله ومن آثار الثالثة قوله تعالى يا ليت قومي يعلمون بما غفرلى ربى وجعلنى من
المكرمين (قوله وكيف يصح لعاقل الخ) الاستهزام لانكار ما اعنى لا يصح لعاقل الرضا
عن نفسه الخ (قوله وما ابرئ نفسي الخ) اقول ينبغي أن يكون الحكم باعتبار جنس
النفس والا فانفس الانبياء والمرسلين بل وانفس الاولياء والعارفين مطهرة باعتبار
عينها وذاتها فيجب على كل مكلف تعظيم الانبياء بأسرهم وكذا الملائكة على الجميع
صلوات الله وسلامه فمن قال في أعراضهم سباً أو تعريضاً أو تمسحاً فقد كفر والعياذ
بالله تعالى قال بعضهم في كتب القروع من قال أن رسول الله وسمي أو يقيم أو راعى غم
أو فقير في معرض التقصيص فهو كافر والعياذ بالله تعالى (قوله وما ابرئ نفسي) أى
لأنزها عن السوء فانه عليه السلام هضم لنفسه الكريمة البرية عن كل سوء أو بعدا
عن التزكية والاعجاب عنه وظهور كالات النزاهة ان النفس لامارة بالسوء أى النفس
البشرية التي من جبلتها نفسى في حد ذاتها مائلة الى الشهوات الامارح من ربى من النفس
التي يبعدها عن الوقوع في الممالك ومن جبلتها نفسى وقيل الاستئناس منقطع أى لكن
رحمة ربى هي التي تصرف عنها السوء (قوله يقول قال الجنيد الخ) تقدمت هذه

الحكاية فاحمدتهم المناسبة المقام (قوله فقلت اذا خالفت النفس هواها الخ) أقول ومما
يجب خلافه فيه حب الرياسة وذلك يكون على وجهين وبمعنيين أحدهما الجهل بالنفس
وما هي عليه من الخسة والنقص وبما دعيت اليه وكلفت به من التعبد والتذلل
لمولاه في كل تصرفاتها اما على وجهه الوجوب او الندب وثانيه ما حب الدنيا وهو
اعظمهما ومن جملة اقسام حب الدنيا محبة الرياسة والعلو فلا مثله القلب بمحبتها تظهر
هذه الاشارة على ظاهر العبد ومما يخلص من ذلك شهود تحققه الدنيا والرجوع الى
أقدار الله تعالى وان حركاته وسكانه لا تغير شيئا عما وقع به القضاء والقدر وتذكره
في قدر نفسه وأصلها وأحوالها في دنياها وفقرها وجزاؤها وذلها عن تحصيل منافعتها
الدنيوية والاخرية الابعونه سبحانه وتعالى واعلم ان من اخلاقتها المذمومة التي
يجب خلافها فيها سابقها الى ظن السوء بل الى اعتقاد في محل تساوي الاحتمالات
عند ذوى العقول والسادات فاذا رأيت من شخص فعلا أو حالا محتملا من غير دليل على
الترجيح سبق اليه سوء الظن بقاعله وجهه على الوجه القبيح وهذا بعيد عن الدين
وأخلاق المؤمنين وقدر ذوى الترمذي يرفعه الى أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال يا أيكم والظن فان الظن ككذب الحديث قال أبو عيسى حديث حسن
صحيح (قوله اذا خالفت النفس الخ) أي لان موافقة النفس طاعة للشيطان فخالف
نفسك واعتبرا بآدم عليه السلام لما اتبع هواه في آكله من الشجرة هبط من الفردوس
الاعلى الى الخضيض الأسفل وينوح عليه السلام لما اتبع هواه في تخليص ولده من
الفرق رد الله تعالى عليه بقوله فلا تألن ما ليس لك به علم الآية وباراهيم عليه السلام
فانه لما استراح ساعة في مضجعه قبل له قم واذهب ولداك ويعقوب عليه السلام لما فرح
يوسف عليه السلام ساعة حين في بيت الاحزان أربعين سنة ويوسف عليه السلام
لما التفت يوما الى جماله وقال لو كنت عبدا ماذا كنت أساوي فبيع بين شخص وجلس
في السجن بضع سنين ويعقوب عليه السلام فانه لما ظن انه أعلم أهل زمانه ونادى بعلمه وقضاه
ابتلى بالخضر عليه السلام ويداود عليه السلام لما مال الى حظ نفسه ابتلى بالبكاء
والتهيب أربعين سنة وبسليم عليه السلام لما استعظم ملكه سلبه وألقى على كرسيه
جسد وزير كيا عليه السلام لما التجأ الى غير الله واستتر في بطن الشجرة شرق بالمشاير طولا
فأمل يأخى وخالف نفسك وهواها فان من أقبل على الله فهو له ملاطف وعليه بالبر
والاحسان عاكف يا أيها النفس الطمئنة ارجعي الى ربك راضية مرضية فادخلي في
عبادي وادخلي جنتي (قوله لان النفس أعظم حجاب) أي ولهذا قال ابراهيم بن آدم
على القلب ثلاثة أعظمية الفرح والحزن والسرور فاذا فرحت بالموجود فانت حريص
والحريص محروم واذا حزنت على المفقود فانت ساخط والساخط معذب واذا
سرت بالمديح فانت محجب والمحجب محبط على أقول ويدل له قوله جل شأنه لكيلا تأسوا

قلت اذا خالفت النفس هواها
ساردا وهادواها فاقبل على نفسه
وقال اسمع فقد أجبتك بهذا
الجواب سبع مرات فانت ان
تقبله (الا أن سمعته من الجنيد
وقد) وفي نسخة فقد (سمعت ذلك
منه) وانصرف عني ولم أعرفه ولم
أقف عليه بعد فظن ان الدواء
النافع للنفس مخالفة هواها بما
يرضى مولاه وانما كان دواءها
لقهرها عليه الخالف لطبعها
الذي تلتذبه (وقال أبو بكر
الطمستاني النعمة العظمى
الخروج من النفس) أي من
مشتياتها بالاشتغال بالطاعات
(لان النفس أعظم حجاب يذك
وبين الله تعالى) لانها امارة
بالسوء

(وقال سهل بن عبد الله ما عبد الله بشئ مثل مخالفة النفس والهوى) الذين ميلهما الى ما يسهل المولى لما فيهما من المشقة الشديدة (سمعت محمد بن الحسين رحمه الله يقول سمعت منصور بن عبد الله يقول سمعت ابا عمر الانطاقي يقول سمعت ابن عطاء وقد سئل عن اقرب شئ الى مقت الله فقال رؤية النفس و) رؤية (احوالها) استعسانا (واشد) قبحا (من ذلك) مطالعة (الاهواء) بان يطلب العوض من الله (على افعالها) اي النفس مع ان ما هي فيه من جلة فضل الله عليها (وسمعت) ايضا (يقول سمعت الحسين بن يحيى يقول سمعت جعفر بن نصير يقول سمعت ابراهيم الخوافي يقول كنت في جبل السكام) بالشام (فرايت رمانا) وكنت عزمت على تركه لله تعالى (فاشتهيته) لما ضررت به (فدفوت) منه (فاخذت منه) رمانة (واحدة فشققها فوجدتها احامضة) فلم يأكل منها شيئا اذ بذلك لخالفته عزمه قال (قضيت وتركت الرمان فرايت رجلا مطروحا قد اجتمع عليه الزناير) اي الدبر (فقلت السلام عليك فقال عليك السلام يا ابراهيم فقلت وكيف عرفني فقال من عرف الله تعالى لا يخفى عليه شئ) بان يسر الله كل ما يريد تارة بالسؤال وتارة بغيره

على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم (قوله اعظم حجاب الخ) اعلم ان الحجاب على نوعين حجاب بصري وحجاب بصيرة فحجاب البصر عيبك العارض الذي هو القصر والقضاء ولا يزال لهما الا الى الاخرة فلا رؤية الا هنالك وحجاب البصيرة هو الصفات الذميمة فاذا زالت كشفت تلك الحقيقة قال في لطائف المنن انما حجاب الغيوب وجود الغيوب فالتطهير من العيب يفتح باب الغيب هذا والحجاب اذا اطلق فهو باعتبار العبد لتعالى الرب عن ذلك علوا كبيرا (قوله ما عبد الله بشئ الخ) أي ولذا قيل ان البدن اذا سقم لا ينصح فيه طعام ولا شراب ولا نوم وكذلك القلب اذا غلبت الدنيا لم تنصح فيه المواعظ وكذلك نقل عن ابراهيم بن ادهم انه قال مفتاح العبادة الفكرة وعلامة الاصابة بخلافه النفس أقول ولذا قيل من عرف نفسه عرف ربه فافهم (قوله رؤية النفس) أي بشئ هو دخير صدر عنها وقوله واشد قبحا من ذلك أي من شئ هو ذلك مطالعة الاعراض أي تطالع العبد الى جزاء الاعمال وانما كان أشد قبحا لما فيه من الغفلة عن تصريف الحق في العبد فضلا واحسانا والكلام في رؤية الاستعسان والاستعظام والانتكال لرؤية العلم بايقاع الاعمال فان ذلك نور وهدى فليس يحجب بل هو به مأمور وعلى فعله مشكور فتأمل (تنبيه) من آفات النفس الاغترار ببعض الاعمال وبظواهرها مع الغفلة عن بواطنها وآفات وأصل الاغترار خدعة النفس مما هو أولى بها واشتغالها بغيره قال تعالى وما الحياة الدنيا الا متاع الغرور وذلك لا غترار الخلق يجمل الظاهر مع الغفلة عن خبث الباطن فهي متاع لحظة يغتر به العبد عن الخير الدائم ثم لما كانت مقامات الدين متفاوتة ورتبه مختلفة كان الاغترار بما حصل عال يحصل مع امكان حصوله من جلة الخذلان ومن اغتر بما حصل من العالوم مع سعة مجالها وتفاوتها كان من الغافلين المدعين للاحاطة بكل معلوم كذلك من تيسر له بعض الاعمال ودام على ذلك في كثير من الاحايين فاغتر بذلك وغفل عن أعمال قلبه وكذلك ان غفل عن تحصيل المعرفة واليقين والتنقل في درجات المقربين كان مغرورا بما حصل من أعماله مما هو أفضل منها فهذه محال اغترار المغرورين بأعمال الدنيا والدين في الجملة (أقول) ومن ذلك الاغترار بآفته عز وجل ويكون من الكافرين أو العاصين من المؤمنين وذلك بالنسبة للكافرين بسبب ما أسبغ عليهم من نعمه الدينية فظنوا ان ذلك لكرامتهم عنده كاحكامه سبحانه وتعالى عن بعضهم بقوله ولئن رجعت الى ربي انى عنده الحسنى وعن آخرين منهم بقوله ولئن رددت الى ربي لاجدن خيرا منها منقلباً فاغتروا بذلك النعيم الدنيوى حتى غفلوا حصول نعيم الاخرة لاستحقاقهم لذلك واهلهم له واغترار المسلمين يكون من العاصي والطبيع فالطبيع يغتر بأعماله الحاصلة مع الغفلة عما يحصل مع امكانه واغترار العاصي بالامهال وتأخير العقوبة عن الحال مع دوام عوافهم وتيسر اذاقهم ودجاتهم المغوم منه تعالى مع تكاسلهم عن القيام بحقه تعالى وكل ذلك غرور ومال باطله سهل

(فقلت) له (أرى لك حال مع الله تعالى فلو سألته أن يصمك ويغلك الذي من هذه الزاوية) التي تلدغك كان خيرا لك (فقال وانا)
ايضا (أرى لك حال مع الله تعالى فلو سألته أن يغلك ويصمك الذي من هذه الزاوية) كان خيرا لك (فان لدغ الرمان يجد الانسان ألمه في الآخرة ولدغ
الزنايب يجد ألمه في الدنيا) ولم الدنيا أهون من ألم الآخرة (قد كنته ومضيت) ٢٧ خشية أن اشتغل به فيفسد على توكل دل

كلام المطروح الاول على انه من
العارفين وكلامه الثاني على انه
من المكاشفين (وحكى عن ابراهيم
ابن شيان انه قال مايت تحت سقف
ولا في موضع عليه غلق اربعين
سنة) لان ذلك سبب للاقباه والاعانة
على قيام الليل (وكنت اشترى في
اوقات أن اتناول شبعة عدس
فلم يتفق لي ذلك (فكننت وقتا
بالشام فحمل الى غصارة) بجهتين
اي آتين من طين جوار خضر فيها
عدس قتنا ولت منه) شيا (وخرجت
فرايت قوارير) من زجاج يحفظ
فيها الخمر ليعرف حسنه (معلقة
فيها شئ يشبه غنوجيات) بضم
النون وبذل معجزة اي قطرات
من مائع (فظننته خلافا قال لي
بعض الناس ايش) اي ايشي
(تنظر هذه) التي في القوارير
(غنوجيات الخمر وهذه الذنان) التي
في هذه الاماكن كلها (خبر فقلت
في نفسي لربى فرض) وهو صيب
هذا الخمر (فدخلت حانوت الخمار
ولم أزل اصيب تلك الذنان وهو)
اي الخمار (يتوهم اي اصيبا بأمر
السلطان) اي لما رأى من جللى
واقداى (فلما علم) أنه ليس بأمره
(جلى الى ابن طولون) والى الخمر
اذ ذلك (فأمر بضربى مائق

طريق ذلك شيطانهم وخبت نفوسهم (قوله فلو سألته أن يصمك الخ) قال ذلك شفقة
وخوفا عليه من أن يشتغل بالألم عن غيره من سائر أحواله (قوله مايت تحت سقف الخ)
أقول لعل ذلك بسبب غيبته عن نفسه فلا يأتى ما يغيب اليه من مراعاة النفس والبدن
بشاهد العلم المشار اليه بخبر وان لبدنك عليك - قال الحديث (قوله وكننت اشترى
في اوقات الخ) في هذه القصة تنبيه على رفعة مقام الشيخ وسبق عنايته الله به بتجهيل
عقوباته على ما يطر منه من شهواته المباحة في حق غيره ليتنبه على دوام حسن الحال
بالاستغراق في شهود الكبير المتعال (قوله فقلت شبعة عدس الخ) أقول وهكذا تصنع
شهوات النفس لان شأن النفس الخلف في وعدا والنقض لهداها فكننت ما تنه
الصبر عند - بلول المصائب والسكون عند خوف المعاطب فاذا حلت بها المصيبة جرت
واذا توهمت عطبا هلت ونفرت ونقضت ما عليه عزمت ورفضت ما بالسكون في وقت
هجومه وعدت وبهذا الاعتبار كانت النفس مدعوة للانسان حيث تنفره بوجهها
ويسكن بجوهله لقولها فاذا جاء وقت الحاجة الى الوفاء بما وعدت أخلفت أو الى
الاعراض عما التزمت الاعراض عنه شرهت وطمعت وهذا كله شأن أعظم الاهداء
وأكبر الخادعين فالله تعالى يقينا شرها بجهاد المرسلين (فائدة) * اعلم وفقى الله
وابالان الذي تنتفى به الغزوة عن المغتر مختلف بحسب ما اغتر به كل انسان فاذا كان الغرور
بالمقدوراه النظر في مقدار العلم بالإضافة الى ما يجوز في حقه وبالإضافة الى ما ناله غيره من
هوارق منه كالانبياء والاولياء والسلف الصالح فانه اذا فكر في ذلك علم ان الذي أوتيه
بالنسبة لذلك كالأشئ على ان حق مشله ان يشكر ولا يكفر واذا كان الغرور بعمله
في دأبه بالتفكير في نفسه هل قام بحق الله تعالى عليه وراقبه فيه فيما طالبه منه ونهاه عنه
وذلك بالنسبة الى سائر حوارحه الظاهرة والباطنة فانه اذا اتقن التفكير في ذلك تحقق
بجزءه وقصيره وتغريبطه في كثير من - حقوق ربه وأيضا لولنظر الى أهمال من تقدمه من
الانبياء والاولياء والسلف الصالح لعلم ان أعماله كالأشئ بالنسبة لذلك (دقيقة) * من
المغترين طائفة فهمت كلام أرباب الاحوال والمقامات وعرفت بعض اشاراتهم -
وأدركت المعاني التي أشاروا اليها فغروا ذلك - في اعتقدت تخلفها بتلك الاحوال
وذلك لكونهم لم يفرق بين العلوم والاحوال وربما قوى عليها ذلك الاعتراض حتى صرحت
بالانصاف بذلك ودعت غيرهم من الناس الى التعلق بمثل خلقها فيجب على مثل هؤلاء
الزهد عن غرهم وتبنيهم على سنة رقتهم بأن يعضوا أنفسهم في المواطن التي تحتاج
الى كمال التوكل وتعمم الرضا والتسليم أو الزهد والورع أو غير ذلك من مقامات المؤمنين

خشية) اي مائق ضربة بها (وطرختني في السجن وبقيت فيه مدة حتى دخل ابو عبد الله المغربي استأذى ذلك البلد) فاجبر
بما صابني (وشفع لي) عند الوالي واخرجني (فلما وقع بصره) اي استأذى (على - قال لي ايش فقلت) حتى اصابك هذا الامر

(فقلت) نعمت (شجعة عدس) نقضت على عزي (و) في مقابلتها ضربت (ما تقي خشية) ومجنت تلك المدة (فقال لي فنجوت مجاناً) أي بلا بدل يعني بلا عقوبة في الآخرة بل بهاتيك العقوبة في الدنيا الشهرة تلك الغيورية (سمعت الشيخ أبا عبد الرحمن السلمي رحمه الله يقول سمعت أبا العباس الميغادي يقول سمعت جعفر بن نصير يقول سمعت الجعيد يقول سمعت السري السقطي يقول أن نفسي تطالبني منذ ثلاثين أو أربعين سنة أن أغس جرتة في ديس فما أطعمتها) ذلك وانما ذكر هذا لمن يقتدي به من أصحابه ليكمل مجاهدته ٢٨ لنفسه وتغلبه عليه ويخالفه لما تركه لوجهه (وسمعت أيضاً يقول سمعت جدي

يقول آفة العبد رضا من نفسه بما هو فيه) لأن من رضى عنها فقد استحسن جميع ما يرد منها وصكى بذلك آفة ومصلحة (وسمعت) أيضاً يقول سمعت محمد بن عبد الله الزاوي يقول سمعت الحسن بن علي القرمسي يقول وجه مصام بن يوسف البطي شياً لا شبهة فيه (إلى حاتم الأصم فقبله منه فقبل له لم قبلته) منه على خلاف عادتك في عدم قبولك شياً من صلات الملوك (فقال وجدت في أخذه ذلي وعزه وفي رذته عزي وذله فاخترت عزي على عزي وذلي على ذله) فقبلته منه ادخالا لاسرور عليه وشفقة على قلبه من انكسار ما رذعه عليه (وقيل لبعضهم اني اريد أن اجمع على التجريد فقبل له جرد أولاً قلبك عن السهو) عما امرت بحضور قلبك فيه من مناجاة الله في الصلوات بالقراءة والدعاء واخلاص النية (و) جرد (تصديق الهوى) وهو الميل إلى الشهوات والتلذذ بالمطعومات

فان وجدوا من أنفسهم أنها راغبة عند تيسر أسباب الدنيا شديدة التوذب على ذلك علوا أن الحاصل عندهم علم الزهد لآل حال الزهد وهكذا في باقي المقامات والاحوال فبرجعون بذلك عن حال الدعوى ويرفعون أكت الضراعة إلى الله تعالى بالتوبة من عظيم هذه البلوى والله أعلم (قوله فقلت فعلت شبعة الخ) أي وبدل ذلك خبر ما أصاب المؤمن من مصيبة الاذن أو تركه والذنوب تختلف باختلاف مقامات المذنبين (قوله فقال لي فنجوت مجاناً الخ) أقول موضع الاستشهاد من هذه الحكاية أنه رأى اقدامه على فسح عقده مع ربه وكل شهوة التي تركها لربه نقضاً منه لذلك العقد وهو صحيح ولهذا أجابه شيخه بقوله فنجوت مجاناً حيث كان أدبك من ربك في عاجل دنياك ولم يؤخر ذلك لآخرالك (قوله بل مجاناً الخ) أي وفي ذلك البشارة بأنه من جملة المحبوبين كما يشهد لذلك خبر إذا أحب الله عبد أجعل له العقوبة في الدنيا (قوله ان نفسي تطالبني الخ) أقول وهذا منه رضى الله تعالى عنه غاية في التعليم والارشاد إلى دفع هوى النفس وذلك أن نفسه اشتت عليه هذه المدة خمس جرت في ديس وربما تكررت له ذلك في أوقات وهو يجمع نفسه من ذلك وفاء لله بما عزم عليه (قوله لمن يقتدي به) أي أو تحذو بانبعة ربه (قوله آفة العبد رضا الخ) أقول ويلزم من ذلك أن أصل كل طاعة وعفة وتيقظ في عدم رضا العبد عن نفسه ولذلك علامات ثلاث اتهامها والحذر من آفاتهما وجلها على المسكاره في عيوم أوقاتهما كما ان رضا العبد عن نفسه أمارات ثلاث رؤية الحق لنفسه ودوام الشفقة عليها والافضاء عن عيوبها بواسطة حب تركيبتها من حيث انه يرى منها القبيح حسناً (قوله فاخترت الخ) أقول وهذا شأن المؤمن يحب لآخيه مثل ما يحب لنفسه بل قد يترقى إلى درجة الايتثار (قوله فقال له جرد أولاً الخ) أقول وقريب من هذا ما يحكى أن بشر الخافى جاء جماعة من الشام وطلبوا منه أن يجمع معهم فقال لهم نعم ولكن بشروط ثلاثة أن لا نعمل معنأ شيئاً ولا نسلأ أحداً شيئاً ولا نقبل من أحد شيئاً فقالوا له أما الأول والثاني فنقدر عليه وأما الثالث فلا نقدر عليه فقال لهم انتم الذين تنحبون متوكلين على زاد الحاج (قوله من أحسن في ليله الخ) أقول ولهذا شاهد من العلم لما ثبت ان عمل الليل يعرض وقت القبر وعمل النهار يعرض وقت المساء وعند القبول ينال

(و) جرد (لسانك عن اللغو) وهو لا ينفع فيه (ثم اسلك) أي اذهب (حدث شئت) متى شئت فعل العبد أن التجريد ليس هو ما يعرفه أكثر الناس من مفارقة الأهل والكسب والمال فقط بل هو التخلي مطلقاً عما يحشى العبد ضرره في دينه وأخراه (وقال أبو سليمان الله اراني من أحسن في ليله كوفتي في نهاره ومن أحسن في نهاره كوفتي في ليله) تقدم هذا لكنه ذكرتم بلفظ كنى من الكفاية والسلامة وهنا يلفظ كوفتي من المكافأة والجهازة (ومن صدق في ترك شهوة كنى هونها) أي موقفة شهواتها وإزال الله تلك الشهوة من قلبه في الدنيا وزهده فيها بتركه صدقه في تركها له تعالى

(والله أكرم من أن يعذب قلبا) وفي نسخة عبدا (ترك شهوة لاجله وأوحى الله سبحانه إلى داود عليه السلام ياد داود حذر وأندر أصحابك كل الشهوات فلن القلوب المعلقة بشهوات الدنيا عقولنا عن محبوبة) بالشهوات أقوله تعالى ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه ولأن القلوب إذا امتلأت بشئ اشتغلت عن غيره بما هي فيه فغير حبك الشئ يعني ويصم فتن اشتغل بالله وبمناجاته عن الاشتغال بشهواته وبالعكس (وروي رجل جالسا) وفي نسخة ٢٩ جالس (في الهواء فقيل له لم تلت هذا المقام

فقال ترك الهوى) بالقصر أي العمل بمقتضاه (فسخر الهوى) بالمدة فتن ترك الهوى شغلا بطاعة المولى صح أن تنصرف له العادات من حمله على الماء والهواء ومن غيره (وقيل لو عرض للمؤمن ألف شهوة لا يخرجها بالخوف) الذي امتلا قلبه به فلا يجدها محلات فتذنيه (ولو عرض للفاجر شهوة واحدة لا يخرجته من الخوف) لا امتلا قلبه بها وضعف خوفه (وقيل لا تضع زمامك في يد الهوى) الذي منشؤه ميل النفس إلى ما تشبهه (فانه يقولك إلى الظلمة وقال يوسف بن استباط لا ينجو الشهوات من القلب) ويحمله على الطاعات (الاخوف من عرج أو شوق مقلق) أي لا يحصل ذلك إلا بالخوف أو الرجاء فمن استقام على الطاعات ولذته المناجاة عرض عن الشهوات (وقال الخواص من ترك شهوة فلم يجد عوضها) كفرجه بتركها وتلذذه بقربه من ربه (في قلبه فهو كاذب في تركها وقال جعفر ابن محمد بن نصير دفع إلى الجنيد درهمًا وقال اشترى التين

العبد فوق المأمول (قوله والله أكرم الخ) أي وقد قال تعالى والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا فهو عدهم بالعون منه وهو أكرم الأكرمين وصدق الله سبحانه في ذلك من الذنوب (قوله حذر وأندر أصحابك الخ) مراده من الأصحاب من يخاف الله تعالى فانه قيل لو عرضت للمؤمن ألف شهوة لا يخرجها بالخوف ولو عرضت للفاجر شهوة واحدة لا يخرجته من الخوف فافهم (قوله فان القلوب الخ) اعلم أنهم انما يريدون من القلوب الطائفة الانسانية المعبر عنها بالنفس البشرية وهي المرادة في حال الاطلاق لا الروح اذا الروح جسم لطيف نوراني ليس له قبل الجسم صورة لبساطته في عالمه العلوي فاذا حل في الجسم اكتسب الصورة في الحال منه وهو حادث ليس بقديم ولا يفتنى بعد خلقه وهو من عالم الامر الرباني والاطلاع على حقيقة عسر لانه من الاسرار المضمون بها على كثير من الخلق وهو غريب في السبلات اصل في العلويات (شعر)

الروح من نور امر الله منشؤها * والارض منشأ هذا القالب البدني

فالروح في غربة والجسم في وطن * فارعوا زمام غريب نازح الوطن ٥١

(خاتمة) * اعلم وفقى الله ويا لك اذا تحققت قبح صفات النفس المذمومة وعلمت ما تنمره من الآفات وتنجب عنه من الخيرات يلزمك أن تقوم عليها بالتخلص من ذلك شيئا فشيئا وتجاهدها عن هواها بالرفق قايلا قليلا فانها ان حملت الاثقال نفرت وان رفق بها في الحمل والسير وصلت فهي دايك ومر كيك فن رفق بدابته وأحسن سياستها وصل ومن حملها فوق طاقتها وأرغمها في سيرها وقفت أو هلكت ومن حمل مر كيه وسعها وأخذ أحسن العدة والآلة وجعل عقله حارسا لهواه في وقت هيجان البحر وخوف الفرقنجيا وسعد ومن أوسقها فوق طاقتها وأهمل عذتها واشتغل بالرغبة في كثرة اجرتها انفضى به ذلك عنده هيجان البحر الى الفرق فتزل به القدم ويذم والله اعلم (قوله الذي امتلا الخ) اشار بذلك إلى ان المراد بالخوف انما هو الكامل منه لا مطلق الخوف (قوله لا يخرجته من الخوف) أي لقوة شهوته بواسطة كثرة جهالته وضعف خوفه بسبب وهن بشرية بتوالي غفلة (قوله الاخوف من عرج) أي بأن كان كاملا وقوله أو شوق مقلق أي بأن كان قويا فالمراد بالخوف والرجاء بشاهد العلم بحيث يستعمل كلاهما يوافقه (قوله من ترك شهوة الخ) الغرض المبالغة في صدق الترتل

(الوفيري) وهو طبيب انواع التين وكان قبل قد عزم على أن لا يأكله لتعلق قلبه به ودعا نفسه اليه (فاشترى تيناه) وكان صائغا (فلما افطار) أي دخل وقت افطاره (أخذ واحدة) من التين (ووضعها في فمه) ناسبا للعزم (ثم تذخر غنمدا) (ألقاها) من فمه (وبكى بكاء شديدا) (وقال لي) (أجله) أي خذه وأذهب به (فقلت له في ذلك) أي ماسبه (فقال هتف في قلبي) هاتف فقال (أمانسبحي شهوة تركها من اجله) تعالى وفي نسخة من اجلي (ثم تعود اليها) وهذا من اكرام الله له حيث نبهه على الوفاء بعزمه

(قوله نون الهوان الخ) المعنى ان الشخص ان لم يراقب ما قبل اليه نفسه بشاهد العلم وقع في الهوان دينا ودنيا اذ النفس مما جلبت عليه من الشهوات لا تدعو الا لماله اهانها او هلاكها فعلى العبد ان يدوم مراقبها بالتقسط من ظهورها لان الهوى اذا غلب العبد صرعه الهوان لازومه لغلبة الهوى وذلك معنى قوله
 * وصرع كل هوى صريع هوان * (قوله واعلم ان للنفس الخ) مراده الدخول على كلام المصنف حيث ذكر باب الحسد (قوله اربعة انواع) اقول بل ستة بزيادة الراضية والمرضية وقيل اكثر من ستة (قوله قال تعالى ان النفس لامارة بالسوء) تقدم الكلام عليها (قوله ولا اقسام بالنفس التوامة) اى النفس المتباعدة التي تلوم النفس يومئذ على تقصيرها في التقوى وقائمة بدخول الانانية على فعل القسم وكيد القسم قالوا انها مثلها في قوله تعالى لثلايعم اهل الكتاب وقيل هي للنفى اى لكن للنفى الاقسام بل للنفى ما فيها هو عنه من اعظام القسم به وتفخيمه وكان المعنى لا اقسام به لا عظيمة باقتسامها فانه حقيق باكثر من ذلك واماما قبل من ان المعنى في الاقسام لوضوح الامر فقد عرفت ما فيه وفي الاقسام يوم القيامة قبل من الجزالة لا يخفى (قوله ونفس وما سواها) اى انشأها وابدعها مستعدة لكالآتها والتكثير للتفخيم على ان المراد نفس آدم عليه السلام او للتكثير وهو الانسب للجواب فالهوها فجورها وتقواها اى افهمها وعزفها حالها من الحسن والقبح وما ل كل منهما ومكناها من الاختيار لايها شابت وتقدير القصور لمراعاة القواصل (قوله وبأيتها النفس المطمئنة) حكاية لاحوال من اطمان قلبه في الدنيا وصفت سريره فيها فترقى في معارج الاسباب والمسببات حتى انتهى الى المبدأ المؤثر بالذات فاكتفى واستغنى به دون غيره في وجوده وسائر شؤنه وقيل هي النفس المؤمنة المطمئنة اى بقول الله بذلك بالذات كما كلم موسى بن عمران عليه السلام والمراد القول لها ذلك على اسان الملك عند تمام حساب الناس وهو الاظهر وقيل القول لها ذلك عند الموت وقيل عند البعث ارجى الى ربك اى الى موعوده والى امره راضية بما اوتيت من النعيم المقيم مرضية عند الله عز وجل فادخل في عبادى اى في زمرة هم وادخل جنتي معهم وانتظمى في سلك المقربين واستغنى بأنوارهم فان الجواهر المقدسة كالمايا المتقابلة والله اعلم (قوله فالامارة بالسوء الخ) انطروجه قصر الامارة بالسوء على نفس الكافر مع ان الظاهر التعميم وقوله جل شأنه ان النفس لامارة بالسوء يشهد للتعميم بجعل آل في النفس الجنس والمراد بالسوء في الآية الكريمة الميل للشهوات وذلك عام في جميع الخلقات فتأمل (قوله والمطمئنة نفس الانبياء الخ) اعلم ان الاطمئنان بقاء قوة وضعقا فلا يقال بالسوءية في ارواح الانبياء وما عطف عليها * (خاتمة) * نسأل الله حسنهما اعلم ايده الله تعالى ان هذا المتقدم ذكره من احوال المراقبين لقلوبهم المجتبيين على اعمالهم بواسطة اعانة

(وانشدوا) في ذلك
 (نون الهوان من الهوى مسروقة)
 اى مسروقة من الهوى الذي هو الهوان ما لا مكان هوى وانما سرقت نونه فمن ركب الهوى وغفل عن نونه وقع في الهوان
 (وصريع كل هوى صريع هوان)
 فكل من اتبع هواه حصل له الالهة في دنياه واخراه (واعلم ان للنفس اخلافا ذميمة فمن ذلك الحسد) وسبأى ولها اربعة انواع الامارة بالسوء والتوامة والملهعة والمطمئنة قال تعالى ان النفس لامارة بالسوء ولا اقسام بالنفس التوامة ونفس وما سواها الآية وبأيتها النفس المطمئنة فالامارة بالسوء نفس الكافر والتوامة نفس العاصي من المؤمنين والملهعة نفس عامة المؤمنين الذين خلطوا اعمالا حسنا وآخر سببا والمطمئنة نفس الانبياء والاولياء والصديقين وقيل غير ذلك والتوامة ان اطاعت المطمئنة لامت ذاتها في الدنيا وان اطاعت الامارة بالسوء لامت ذاتها في الآخرة والله اعلم

ربهم فان واعظ الله في قلب كل مسلم فهم لخواطر القلوب مراقبون ولطوارق النفس بالهوى حارسون اتهمهم لانفسهم فيما تدعو اليه عند وتاديبهم لها فيما اطلعوا عليه من نقص اكيد قد بعدوا عن الراحة واذت لهم المشقات وأقبلوا بالجد على تحصيل الباقيات الصالحات وأعرضوا بقلوبهم عن أنواع الشهوات وعن أصناف المطاعم والمشارب اللذيذات وقد استعانوا على ذلك بالزهد في الدنيا حيث كان أصل جميع الخيرات فالحمد لله تعالى بفضلته وبفضلنا حسن طرق المتابعات بحمده حبيبته خاتم عقد النبوات والرسالات

(باب الحسد)

هو غنى العبد زوال النعمة عن غيره سواء أراد رجوعها اليه أم لا وهو حرام

(باب الحسد)

اقول الحسد غنى زوال النعمة الغير عنه فهو من الكبار أما الحسد على معنى المتافسة فهو ينقسم الى ندوب ومكره ومباح فانه ان غنى مثل ما لغيره مما يقربه الى ربه فهو مندوب وان غنى مثل ما لغيره مما كرهه الشارع أو اباحه كان حكمه كذلك من الكراهة أو الاباحة * واعلم ان الحسد على معنى غنى زوال نعمة الغير عن ذلك الغير عظيم انعمه عند الله قد هلك به كثير قد يما وجدنا وبه هلك ابليس وجنوده من الكفار قال تعالى وقد كثير من أهل الكتاب لو رُدُّونكم من بعد ايمانكم كفار احسد من عند انفسهم من بعد ما تميز لهم الحق الآية وقال تعالى ما يؤذون الذين كفروا من أهل الكتاب ولا المشركين أن ينزل عليكم من خبير من ربكم الآية في الآية الاولى غنى زوال النعم بعد تحققها وفي الثانية كره حصول الخير لهم وعلى كل فقد تحقق فيهم معنى الحسد وحكم الحسد التحريم وسببه الاعتراض على فعل الحكيم وغرته دوام الهم الحسيم فالحمد لله تعالى برزقنا السلامة والتسليم بحمده الرسول العظيم وقال بعضهم سببه كثرة الجهالات وقلة اليقين وذناء الطبع وسوء الادب وعدم القنع بالمقسوم وعدم الرضا بقضاء الحكيم والبعد عن مقامات العبودية حتى كأنه ينازع أحكام الربوبية وينسب الظلم الى الله في أحكامه في العبيد تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً فهو حقيقته من الكبار والذات الخطرة فعلى من قام بقلبه داء الحسد المبادرة الى علاجه بالرجوع الى معرفة النفس ووقوفه تحت قهر العبودية وتسليم الكائنات الى حكمة المدبر الحكيم خصوصاً ولا فائدة في المنازعة لما قضاه الحكيم بل جميع المقدرات لابد من كونها على موجب ارادته تعالى ولا يعود شؤم الحسد الاعلى من قام به أما في الدنيا فبإلهاً والغنى وأما في الآخرة فبالعذاب الاليم ثم أقول مرجع الحسد الى رؤية تقديم النفس بشهود فضيلتها على الغير ووجوب ذلك الى الداء الكبر أيضاً وهو من الذات الحقيقية فلا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم (قوله هو غنى العبد زوال النعمة الخ) قال بعضهم وسبب ذلك حب الدنيا والحرص عليها وقد ينشئ ذلك بصاحبه الى غنى زوالها عن الغير وغرته الحسد دوام تذيب من قام به بدوام شهوده ما غنى زواله مما لم يكن

في وسعها زواله وقد ينشأ الحسد عن العداوة والبغضاء وعن الكبر والعجب والرياء وذلك
لكرهاته في المحسود والحريص على افتقاده بصفات الكمال ليدوم له التعظيم من العباد
(قوله لان فيه نسبة الظلم الى الله تعالى) اى يستلزم ذلك ومن المعلوم ان لازم المذهب
ليس مذهبا والا كان الحاسد كافرا لا آثما بعضا منه بغير الكفر فقط والحاصل ان الحسد
يلزمه نسبة الظلم كما تقدم والاعتراض على الحكميم العليم في أحكامه وسبب ذلك الحرص
والجهل وحب الدنيا والعداوة والبغضاء وحب الرياسة وحب النفس والكبر وحب
التفرد بالمزايا الدنيوية وغير ذلك من الصفات والاخلاق الذميمة (قوله ان يكون له مثل
ما غيره) اى مع عدم تنفى الزوال عن ذلك الغير بل ربما تنفى زيادة ذلك الغير فيما منه
الحق تعالى والله اعلم (قوله قل اعوذ برب الفلق الخ) التلقى الصبح لانه يلقى غنمه الليل
وقيل كل ما يلقاه الله تعالى كالارض عن النبات والجبال عن العيون والصحاب عن
الامطار والحب والنوى عما يخرج منها وغير ذلك وفي تعليق العباد باسم الرب المضاف
الى التلقى المنبئ عن النور عقب الظلمة والسعة بعد الضيق والفتح بعد الرق عدة كريمة
بهازة العائد مما يعوذ عنه وانجائه منه وتقوية رجائه بنذ كبر بعض نظائره فيزيد
البدو والاعتناء بقرع باب الاتجاء اليه تعالى وقوله من شر ما خلق اى من شر ما خلقه
من الثقيلين وغيرهم كائن من كان وذلك كما ترى عام لجميع الشرور وواضحة الشرائى
المخلوقين لكونهم مما اسس على امتزاج المواد المتباينة وتفاعل كميهاياتها المتضادة
المستتعة للكون والفساد واما عالم الاله فهو خير محض منزوع عن شوائب الشر وقوله
ومن شر غاسق قصيص لبعض الشرور بالذ كرمع اندراجها فيما قبله لزيادة مساس
الحاجة الى الاستعاذة منه لكثرة وقوعه اى ومن شر ليل معسكر ظلامه وأصل الغسق
الامتلاء يقال غسقت العين اذا امتلأت دمعها وواضحة الشرائى الليل لما يستلهم بمجوده
فيه وقوله اذا قرب اى دخل ظلامه في كل شئ لان حدوث الشرفية أكثر والحرز منه
أصعب وأعسر ولذلك قيل الليل أخفى للويل وقوله ومن شر النفاثات في العقد اى ومن
شر البنات والنساء السواحر اللاتي يعقدن عقدا في خيوط ويقتن عليها وقوله ومن شر
حاسد اذا حسد اى اذا أظهر ما في نفسه من الحسد وعمل بقتضاه بتريب مقدمات الشر
ومبادى الاضرار بالمحسود قولاً أو فعلاً * ورد عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال من قرأ
المعوذتين فكأنما قرأ الكتب التي أنزلها الله تعالى (قوله ومن شر حاسد اذا حسد)
أقول شر الحسد يكون بتقدير الله تعالى وقد ذكرنا أن الشخص العاقل اذا نظر
للمعيون من غير طريق المتابعة مع الشره تفصل من عينه أجزاء هامة تتصل بالمعيون
يحصل عنده الضرر بتقدير الله تعالى (قوله فان ابليس حله الكبر الخ) اى فكان ذلك
سببا لطرده الابدى ولغنته السمردية (قوله فان آدم حله الحرص الخ) اقول ذلك
بحسب الظاهر حيث الظاهر أنه من الحرص على اتباع الشهوات والافذالك باعتبار

لان فيه نسبة الظلم الى الله تعالى
وقد يطلق مجازا على الغبطة وتسمى
بالمناقسة كما في خبر لاسد الافى
أفمن رجل آناه الله مالا ورجل
آناه الله علما الحديث وهى تنفى
العبد أن يكون له مثل ما غيره
ويستعاض من شر الحاسد (قال الله
تعالى قل أعوذ برب الفلق) اى
الصبح (من شر ما خلق ومن شر
غاسق اذا قرب ثم قال ومن شر
حاسد اذا حسد) ختم السورة التى
جعلها معوذة بفتح العين وضعا
اى تعويذا (بذكر الحسد أخبرنا
ابو الحسين الاهوازى قال أخبرنا
احمد بن عبيد البصرى قال حدثنا
اسماعيل بن الفضل قال حدثنا
يحيى بن مخلد قال حدثنا عافى
ابن عمران عن الحرث بن شهاب
عن معبد عن ابى قلابة عن ابن
مسعود رضى الله عنه أن النبي
صلى الله عليه وسلم قال ثلاث هن
أصل كل خطيئة فاتقوهن
واحذروهن) وقد ينشأ مع علتها
بقوله (اياكم والكبر فان ابليس
حله الكبر على أن لا يسجد لآدم
واياكم والحرص) على اقباع
الشهوات (فان آدم حله الحرص
على أن كل من الشجرة

واباكم والحسد فان ابن آدم انما قتل أحدهما وهو قاييل (صاحبه) وهو قاييل (حسدا) ولا يكاد ينجو منه أحد ظنير ثلاث لا ينجو منهن أحد الطيرة والظن اى السبى والحسد وسأيتكم بالخروج من ذلك اذا تطيرت فامض واذا ظننت فلا تحقق واذا حسدت فلا تبغ (وقال بعضهم الحاسد جاحد لانه لا يرضى بقضاء الواحد) ٢٢ تعالى لانه تعالى يريد اسباغ النعم على عبده والحساد يريد زوالها عنهم فهو لا يرضى بقضاء الواحد (وقيل الحسود لا يسود) لادنيا ولا اخرى بل يعود عليه فيه ما ضرر الحسد وهو ألم الهم والحزن فى الدنيا وألم العقوبة فى الآخرة (وقيل فى قوله سبحانه قل انما حرم ربى الفواحش ما ظهر منها وما بطن قبل ما بطن الحسد) والمشمور أنه معاصى القلب من حسد وغيره كالجهب والحقد وسوء الظن (وفى بعض الكتب الحاسد عدو نعمتى) لانه يكره رؤيته اعلى غيره (وقيل أثر الحسد يتبين فىك) ايها الحاسد (قبل أن يتبين فى عدوك) وهو الحسود لان الحاسد معانم فى نفسه متشكك يظهر أثر الحسد فيه قبل ظهوره فى الحسود بل قد لا يظهر أثره فى الحسود اصلا فقد وم النعم عليه (وقال الاصمعى رأيت امرأيا أتت عليه مائة وعشرون سنة فقلت له ما طول عمرك فقال تركت الحسد) الموجب للهجوم والاحزان (فبقيت) همرا طويلا بخلى عن الهموم والاحزان المضعفة للأبدان (وقال ابن المبارك الحمد لله الذى لم يجعل فى قلب اميرى) الذى هو حاكم على

الباطن من اسباب ابرار الملقب ذرات المرادات له تعالى فهو حيثئذ انما حرص على مظاهر الخيرات ولو لم يترب عليه الوجود الانسان الكامل والنعمة العظمى التى هى الحقيقة التجديدية وباقي ذوات الرسالة لكن ثمة (قوله ولا يكاد ينجو منه احد) اى بحسب سلطان النفوس ومساعدة الهوى واعانة الشيطان اعادنا الله وأحبتنا من ذلك (قوله ظنير ثلاث الخ) المراد أن ذلك بالنسبة لمن لم تسبق لهم منايبة العصاة والحفظ والافكير من النفوس خلقت مطهرة من هذه العيوب النسيئة (قوله اذا تطيرت فامض) أى افعلى الامر الذى ظننت شؤمه بواسطة الطيرة وقوله واذا ظننت فلا تحقق أى فلا تغل بقتضى ما ظننته وقوله واذا حسدت فلا تبغ أى واذا مالت نفسك للحسد بحسب طبعها الذى فقم عليها بشاهد العلم ولا تتجاوز ما امرت به ونهيت عنه (قوله الحاسد جاحد) أى منكرو معترض على افعال الحكيم لانه لو وقف مواقف الادب وسلم لمن له الامر كله ما صدر منه حسد لاحد من المخلوقين (قوله لانه لا يرضى الخ) اى فهو كانه كذلك والا كان كافرا خالدا فى نار جهنم (قوله الحسود لا يسود) اى لا يثبت له سود وتقدم وحظ بل انما يثمر له الحسد مجرد الضرر والهم والغم اذا المقدر كائن لا محالة والله أعلم (قوله وقيل فى قوله سبحانه الخ) انما حمل على ذلك لقب الحسد وخشيه وزيادة شؤمه وضرره بالنسبة لغيره من دا أت القلب الباطنة والافعى الآية الكريمة عام اذا المعنى قل انما حرم ربى الفواحش اى ما تنفاحش قبحه من الذنوب قبل ما يتعلق منها بالفروج ما ظهر منها وما بطن بدل من الفواحش اى جهرها وسرها وذلك كما ترى عام فى كل ذنب (قوله والمشمور أنه معاصى القلب) اى ان ما بطن من الفواحش هو معاصى القلب مما ذكره الشارح لخصوص الحسد (قوله عدو نعمتى) اى عدو من انعمت عليه ايثارا لنفسه بها وكراهة لرؤيتها على غيره (قوله وقيل أثر الحسد الخ) الغرض الزجر عن الحسد ببيان أن ضرره لو قدر يتحقق فى الحاسد قبل الحسود بل قبل حسده لانه ما يظهر الحسد الا بعد اتمامه لانه بهم الحقد والحسد الكامن فى سره وكفى بذلك مضرة (قوله بل قد لا يظهر الخ) أى اذا حفظ الله تعالى الحسود حتى لا يتأثر بالحسد (قوله فقال تركت الحسد الخ) يفيد ذلك أن ترك الحسد من اسباب طول العمر ولا مانع من ذلك حقيقة بالنسبة للعمر المعلق على ذلك أو المراد أنه لما خلا العسر عن اسباب الضعف فكانت طال بواسطة دوام الصحة ولذة العافية (قوله وفى بعض الآثار الخ) يفيد ذلك أن قبح الحسد وذمه مما قدرته الشرائع القديمة وقد أدت ذلك الشريرة

من الحسد (ما جعله فى قلب حاسدى) اذ لو جعل فى قلبه ذلك لضاعت مصالح جميع رعيته (وفى بعض الآثار) وفى نسخة الاخبار (ان فى السماء الخاء) ملكا يميز به عمل عبده ضوء كضوء الشمس فيقول له الملك اذا عرف أنه مشوب بحسد (فتفأنا ملك الحسد اضرب به وجه صاحبه فانه حاسد) فيرد عمله فيه دلالة على شدة التنفير من الحسد

(وقال معاوية رضي الله عنه كل انسان فاجر) أنا (على أن أرضيه الا الحاسد فانه لا يرضيه الا زوال النعمة) عن
المسود وألا اقد وعلمه لانه يد الله ٣٤ تعالى بخلاف غيره فانه يتأق رضاه عادة بغير مطلوبه (ويقال الحاسد

الخاصة وكذا دليل العقل فهو مذموم شرعا وعقلا (قوله كل انسان) أي له غضب
أقربا فاعلم أن أرضيه بما يزيل به غضبه الا الحاسد فان غضبه منشؤه ثبوت النعمة لغيره
وهو لا يرضيه الا زوالها وذلك بيد الله تعالى لا قدرة لغيره عليه بخلاف غير الحاسد فانه
يمكن أرضاؤه بغير مطلوبه وهو قد يتيسر للعبد (قوله الحاسد ظالم غشوم الخ) انما كان
غشوما لان الظالم شأنه التعمد على ماله بغير ما له به انتفاع والحاسد ليس كذلك بل أثر
حسده وادام ضرره بكمده ونمحه (قوله ما رأيت ظالما الخ) أقول ذلك من اشارات
الحكمة وعبارات الصدق ويشبهه ذلك ما ثبت عن سيدنا الحسن السبط حيث قال
ما رأيت - قأ أشبهه الباطل كاللوث - (فائدة) الحسد حرم لانه من عمل القلوب وان لم
تساعد هالجوارح فان ساعدتها كان ذلك زيادة في شره وانما ويدل لما قلناه مدحه
تعالى بقوله ولا يجدون في صدورهم حاجة مما آوتوا فانه قد نفى عن قلوبهم الحسد على
ما آوتى غيرهم ولم يذكركر جوارحهم فدل على ان الحسد من اعمال القلوب
خاصة (قوله من علامات الحاسد الخ) يشير بذلك الى أن معصية الحسد تجمع معاصي
غيرها كالمادة وهي من المداهنسة والغيبة والشتماتة أقول والكبر ايضا فان سببه
حب التقدّم وشهو د فضيلة النفس على الغير وهذا المداهنسة المذكورة من قبيل التصنع
والرياء وهو محرم قال جل شأنه من كان يريد الحياة الدنيا وزينة الموت اليهم اعمالهم
فيها الى قوله وباطل ما كانوا يعملون قال مجاهد هم اهل الرياء وقال تعالى الذين ضل
سعيهم في الحياة الدنيا الآية قال مجاهد ايضا هم اهل الرياء وقال تعالى وقد منا الى
ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا وقوله تعالى انما نطعمكم لوجه الله لا نريد منكم
جزاء ولا شكورا قال مجاهد ما قالوه بالسننهم ولكن علمه تعالى من الخبم - هم قالوا من
الكبر تر محبط لنواب العمل بل لذاته ان كان اعتقاديا والعبادة لله تعالى (قوله وكل
من الغيبة الخ) أقول بل معصية الغيبة والشتماتة ربما تكون اقبح من معصية الحسد
اذ الغيبة من محبطات ثواب الاعمال والشتماتة ترجع الى محبة ضرر الغير وهو قرين
الشتم بالله تعالى في الاثم اه (فائدة شريفة للشفا من داء الحسد) وهي أن يلهم
الانسان التفكير فيما يتقدم به علم الشريعة والعادة والعقل من أنه لا فاعل غيره تعالى
ولا مقدم ولا مؤخر سواء ولا تأثير لغيره في شيء أصلا والاتفات الى أنه معارض حكم ربه
بجهله والتفكير فيما مضى له من الوقت على هذه الحالة من زيادة الاثم وعدم وصوله
الى شيء من المرام فبكل ذلك ربما يرسى له الشفاء من هذا الداء العضال (قوله ليس
في خلال الشر الخ) ليس المراد مدح الحسد بل افادة أن شؤمه لو وقع بالمسود بتقدير
العز بزاله لم يقع بالحاسد أيضا فهو حينئذ كقصاصي الجاني فلذا جعل الحسد عدلا

ظالم غشوم لا يثق ولا يذر) أي
لا يدع شيئا له يدخل في ازالة
النعم فلا راحة له في الدنيا ولا في
الآخرة (وقال عمر بن عبد العزيز
رضي الله عنه ما رأيت ظالما
أشبهه بمظالم من الحاسد) من
حيث انه قام به غم دائم ونفس
متابع) أي كتنفس الصعداء
فهو بذلك في صورة مظلوم مع
أنه ظالم يطلب ما ليس له طلبه
(وقيل من علامات الحاسد أن
يتملق) أي يتردد الى المسود
ويطلب به ويظهر أنه محب له اذا
شهد أي حضر (ويغتتاب اذا
غاب عنه) ويشتم بالمصيبة اذا
نزلت به **و** كل من الغيبة
والشتماتة معصية زائدة على
معصية الحسد وقد قيل في قوله
تعالى ان تمسككم حسنة تسؤم
وان تصدكم سيئة يفرحوا بها
ان المراد بالحسنة النعمة وبالسيرة
المصيبة وأنه اريد بالاول الحسد
وبالثاني الشتماتة ثم شبه على أنهم ما
لا يضران المسود ولا المشهور
به اذا اتقى وصبر بقوله تعالى وان
تصبر واوتقوا لا يضركم كيدهم
شيئا (وقال معاوية رضي الله عنه
ليس في خلال الشر) أي خصاله
(خله) بفتح الخاء أي خصاله
(اعدل من الحسد) حيث يقتل

الحاسد) هما ونهما (كما قتل المسود) بزوال نعمه ان زالت والمكان الحاسد هالك بعصيته
ورجع شؤم معصيته عليه حتى الحسد عدلا لكونه اهلك من يستحق الهلاك

(وقيل اوحى الله سبحانه الى سليمان بن داود عليه السلام اوصيك بسبعة اشياء لاتفتن بها عبادي بخلاف الفاسق الجاهر
والمبتدع) ولا تحسد احد من عبادي فقال سليمان عليه السلام يا رب حسبى) اى يكفينى هذا فى الزجر اعظم امره ما فلا
تذكر لى بقية السبعة واهل ذلك رهاه فى وقت آخر (وقيل رأى موسى عليه السلام ٣٥ رجلا عند العرش فقبضه) اى فتمنى ان ينال

منسل ماناله (وقال) لمن يحضرته
(ماصفته فقبل) له (كان لا يحسد
الناس على ما آتاهم الله من فضله)
فيه دلالة على ان من ترك الحسد لله
رفع الله (وقبل الحاسد) الذى اذا
راى على محسوده (نعمة بهت)
بنيانه للمفعول انصح من بنيانه
للفاعل اى دهره وتغيير تعجبها من
حصولها لمن حلت به وذلك لكمال
استحقاقها (واذا راى) عليه

(عقبة) اى نقمة (شمت) اى فرح بها
(وقيل اذا اردت ان تسلم من) نمر
(الحاسد) واعانك على حسدك
(فليس عليه امر) اى استغفر الله
عليك لئلا يفتن زوالها (وقيل الحاسد
مقتطاع على من لا ذنب له) بمعنى انه
كاره للزم عليه (بجمل عماليك) ك
نشأ ذلك من الحسد (وقيل اياك
ان تهنى) اى تتعبد نفسك (فى
مودعة من يحسدك) ليزول حسه
لك (فانه لا يقبل احسانك) قبولاً
يزول به حسه لك فيضيق تعبك
(وقيل اذا اراد الله سبحانه ان
يسلط على عبد عدواً) له (لا يرجعه
سلط عليه حاسده) لانه لا يتزل بمكلا
يشرب به فى زوال الذمعة ولان
تمنيه لزوال الذمعة طبعه لا يتغير
غالباً بخلاف غيره فان عدوانه
انما حدث بسبب فاذا زال

(قوله بخلاف الفاسق الخ) اى فانه يجوز غيبته لكن بما تجاهر وابتدع به دون غيره
من المعاييب التى لم تجاهر بها * (تنبيه) * من ذا آت النفس حقد هاعلى من آذاها
وارادة وقوع الضرر به والشهادة به عند ذلك وهكذا وسببه جهلها برها برؤية صدور
الافعال من غيره ومحبة استهجال الراحة للنفس والانتقام ممن وقع منه الاذى فان القلب
مصر على محبة الانتصار على القور وفيه من ذلك من شهود سابق الاقدار فيبقى قلبه وهو
مصر على تحصيل غرضه ودفع الدعى لنفسه وهذا معنى الحقد وعنه تكون الشجاعة مع
ان الفرح بوقوع البلاء بالمسلمين حرام بخلاف ما اذا غنى الانسان ان يأخذ الله له حقه
من ظلمه على وجه القصاص فانه جائز واعلم ان دواء الحقد هو بالالتفات الى ان اضرار
الحقد والسوء الغير منه ناجزة وهو لا يدري ايجعل ما ضره للغير أولاً وايضا فان خلق قد
أمره بالتعاطب والموعة والحقد والعداوة ضد ذلك مع انه عذاب للنفس ناجز ودوام غم
وهم مع عدم الفائدة فى ذلك عاجلاً وابتجلاً (قوله واهل ذلك رهاه فى وقت آخر) اى لان
بيانها لازم للتعبد لانه لا يستغنى عنه بالذكور (قوله كان لا يحسد الناس الخ)
منه يعلم ان ترك عظام الجرائم يكون سبيها فى الترقى الى الدرجات الرفعة وهو الحق (قوله
وقيل الحاسد الذى اذا راى الخ) اى وذلك لزيادة حبه للدين واثاره نفسه فهو لا يجب ان
تكون لغيره فاذا ابصره الغير بهت وتغير * (فائدة) * اعلم ان الدنيا منها محمود ومنها
مذموم فما أخذ من الدنيا للدين فمذموم وما أخذ منها لآخره فمحمود وبذلك قوله صلى
الله عليه وسلم من طلب الدنيا حلالاً كثر اثمها فخر الى الله وهو عليه غضبان ومن طلبها
استهتافاً عن المسئلة وصيانة لنفسه جاء يوم القيامة ورجعه كاتم لريال البدر (قوله
وذلك لكمال استحقاقها) اى مع استهتافه من أوتيتها (قوله شمت) اى ظنى عدوانه
(قوله وقيل اذا اردت الخ) فيه ارشاد لطرق الصفة من شر العاقل والحاسد (قوله وقيل
الحاسد مقتطاع الخ) اى فهو اعظم ظالم وايجل بجمل (قوله اياك ان تتعنى الخ) فيه ارشاد
لطريق راحة النفس عما لا يجدى تنفع على ان داء الحسد عضال لا دوا له (قوله وحسبك
من حادث الخ) اى كافيك ايها المخاطب مشاهدة هذه الصفة فى الحاسد حيث قد بالغ هذا
الشاعر برحمته الحاسدين لاستبعادها فى العادة عسى ان تشكف عن التخلق بعمل خلقه كيف
وهو اصل الاخلاق الذميمة مثل الهيب والسكر والرياء والحرص والغضب والبخل والشح
وغیر ذلك من مفضل الداء ات فقد طرد اللعين يا الهيب طردا ابدا ولعن لعنهم مرديا وقال
صلى الله عليه وسلم ثلاثة مهلكات شح مطاع وهوى متبع وانجاب المرء بنفسه وقال ايضا
لا يدخل الجنة من كان فى قلبه مثقال ذرة من كبر وقال حسب امرئ ان الشر ان يحقر

فالت (وانشدوا) فى ذلك (وحسبك من حادث بامرئ) ترى أنت (حاسديه راجعنا) فيه دلالة على ان الحاسد لا رحمة له على
غيره الا على من ابتلى بملاه فليكن حبه مثلاً لبراه فى نعمة اذا الحاسد لا يرجع من هو فى نعمة قبل غنى زوالها عنه (وانشدوا) ايضا

أخاه المسلم وقال ان غضب يفسد الايمان كما يفسد الصبر العمل وقال البصير بعبد من الله الحديث وقال اتقوا الشيع فان الشيع اهلك من كان قبلكم وكل هذه الاخلاق الخبيثة تمتد من شجرة رقوم اللعن والطارد والبعد نعوذ بالله من ذلك كله (قوله كل العداوة الخ) اي لان مرجع هذه العداوة انما هو الطابع الخبيث وهو لا يقبل التغير (قوله قل للفسود الخ) المراد انك اذا رايت حاسدا يتنفس العداوة كسدا بواسطة ما بطن فيه من داء الحسد قل له طعنة بقصد الدعاء عليه بها لدفع ضرره عن المسلمين وقوله يا ظالم اى حيث تعدى حدود الله على غيره من ظلمه وقوله وكأنه مظلوم اى لما ظهر عليه من الكروب والحزن والسقم بداء حسده لغيره بجهله وغفاته (قوله واذا اراد الله الخ) المعنى انه اذا تعلقت ارادته تعالى باظهار فضيلة عبده سترها لئلا يظلمها لانها اى لظلمها رها لسان حسو يدكره كرها قصد المحبة في زوالها عن منفعها (قوله اعتياد الغيبة) أقول احتترز بلفظ اعتياد عن الامر الاتفاقي الواقع من فلتات اللسان ثم تدارك صاحبه بالاقلاع والعزم على عدم العود مع دوام الندم على ذلك فخل هذا لا بعد من الاخلاق المضمومة

• (باب الغيبة) •

اي وحى من كبار الذنوب لما ورد فيها من الوعيد الشديد الذى لا يقبل التأويل بل هى من اقبح الكبائر لانها سبب في اتلاف غمرة العمل بالطاعة ولا يخفى انما تكون غالباً عن حسد المغتاب وكل هذا سببه الجهل والغفلة والظلم وقوة الظلمة أعانها الله واحتجبنا من ذلك وقال بعضهم الغيبة من الاخلاق الذميمة وسيبها ملاحظة الآية ومنشأ ذلك الجهل وحى البصيرة وعدم الالتفات الى عظمة الله تعالى وعظمة اسمائه وصفاته والافلو عرف نفسه ورب له لاسخبا من الله تعالى ان يكون غافلاً عنه في وقت من الاوقات وطلعة من العظمت فان جميع الكائنات قيامها وتدبيرها وإيجادها وامداد وجودها بالله تعالى وابيه مردها قال تعالى وما يكمن من نعمة فمن الله وقال تعالى بل الله بين عليكم ان هذا لكم الايمان وقال ولولا فضل الله عليكم ورحمته ما زكنى منكم من أحد ابداً وقال ولولا فضل الله عليكم ورحمته لاتبعتم الشيطان الا قليلا الى غير ذلك من الآيات الدالة على ان الرب تعالى به وجود الاشياء واليه مردها تدبر تفهم والله أعلم (قوله هى ذكر الانسان بما فيه الخ) أى سواء كان ذلك في غيبته اوفى حضوره ومن ذلك يعلم ان ذكره بما ليس فيه مما يكرهه اقبح واعظم انما وهذا خلق اهل زمانى في وقت ساسرهم وكان ذلك عندهم من المباحات وقد تطرق ذلك الى الخاصة فلا حول ولا قوة الا بالله العلى العظيم (قوله وهى محرمة الامور الخ) أى مثل التجاهر بالمعاصى بشرط ان يكون بين من يتجأ به زجر الهى عن ذلك وبقصد وجه الله تعالى بالانكار عليه لالخط النفس وبشرط امن الفتنة في الانكار وعلم انها تنمى ترك المعصية من ذلك التجاهر وان لا يكون ذلك على رؤس الاشهاد ان افاد الانكار في السر مع من يتجأ به بالمعصية دون حضور احد (قوله قال الله تعالى ولا يغتب بعضكم

(كل العداوة قد ترجى اماتتها) وفي نسخة مودتها (الاعداوة من عادائهم حسد) لما رقبيل الباب السابق (وقال ابن المعتز قل للفسود اذا تنفس) تنفس المكروب (طعنة) أى رزق الله طعنة في قلبك (يا ظالم ما وكأنه مظلوم) فهو ظالم في صورة مظلوم (كجاسر وانشدوا) ايضا واذا اراد الله نشر فضيلة طوبى أى سترت بان سترها صاحبها عن غيره (اناح) أى قدر (له لسان حسود) ينشرها ويظهرها قصد الازالها لان الحاسد لا يزال يذم كرمهم المحسود لئلا يله الحسد لانه لا يكون الا فى التسميم (ومن الاخلاق المذمومة للنفس اعتياد الغيبة) والله أعلم

• (باب الغيبة) •

هى ذكر الانسان بما فيه مما يكره سواء كان في بدنه أم دينه أم دنياه كجأه وعمانه وولده وزوجته وخادمه وسركته وبشاشته وعيوبه سواء ذكرته بلفظك أم بكتابك أم رمرت به ام انشرت اليه بعينك ام بغيرها وهى محرمة الامور المذكورة في الفقهيات وسيأتى بعضها (قال الله سبحانه ولا يغتب بعضكم بعضكم

بعضا يجب احكامكم ان يا كل لحم أخيه ميتا الآية) أى فكره قوه والعنف فاغتياه في حياته كما كل لحمه بعد مماته وقد عرض عليكم الثانى فكره قوه فاكره الأول (اخبرنا أبو سعيد محمد بن ابراهيم الاسماعيلي قال اخبرنا أبو بكر محمد بن الحسين بن الحسن ابن الخليل قال حدثنا علي بن الحسن قال حدثنا محمد بن ابي جعفر عن موسى بن وردان عن ابي هريرة رضى الله عنه ان رجلا قام وهو موع رسول الله صلى الله عليه ٣٧ وسلم قبل ذلك جالس فقال بعض القوم

ما اعجز فلا نا فقال له صلى الله عليه وسلم اكلتم احاكم أى لحمه واعتقوه واوحى الله سبحانه الى موسى عليه السلام من مات تابيا من الغيبة فهو آخر من يدخل الجنة ومن مات مصر اعليم فانهم أول من يدخل النار) فيه دلالة على شدة أمر الغيبة وعلى ان من دخل النار بسببها يطول مكثه فيها ومن تاب منها يتأخر دخوله الجنة لما تقدم له منها والمقاصدة بما عليه من الحق ولما اغتياه (وقال عوف دخلت على ابن سيرين فتناوت الججاج) أى اغتبه (فقال ابن سيرين ان الله سبحانه حكم عدل فكما يأخذ الحق) (من الججاج) ان ظله (بأخذ) (الججاج) عن اغتياه (وانك اذا قضيت الله غدا) أى يوم القيامة (كان اصغر ذنب اصبتك من اعظم ذنب اصابك الججاج) اذ لا تزاد ذنبا وزر أخرى فالاولى لكل احد ان يشتغل بنفسه وان عظمت ذنوب غيره فانه انما يطلب بجرمه وان قل لا يجرم غيره وان كثرت (وقيل) دعى ابراهيم بن ادهم الى دعوة فخره فذكروا رجلا لم يأتهم فقالوا انه ثقيل فقال ابراهيم انما فعل بي هذا نفسي حيث حضرت) لشهوة الطعام (موضع) يغتاب فيه الناس فخرج ولما كل ثلاثة أيام) فيه دلالة على ان من حضر الغيبة ورضى بها كان شريكا فيها ولما فرط ابراهيم في الحضور مع من لا يحقر زمنا ادب نفسه بالجويع ثلاثة أيام مقابلة للشئ بضده فلما مع أنه لم يرض الغيبة بل أنكرها بسبب قدرته وقام ولم يأكل

بعضا) أى لا يذكر بعضكم بعضا بالسوء في غيبته وسئل صلى الله عليه وسلم عن الغيبة فقال أن تذكر أخاك لم يكبه فان كان فيه فقد اغتبه وان لم يكبه فيه فقد بهته وعن ابن عباس رضى الله عنهما ان الغيبة ادم كلاب الناس وقوله تعالى يجب احكامكم ان يا كل لحم أخيه ميتا قيل وتقرى لما يصدر عن المغتاب مما يعلق بصاحبه على الخفى وجهه واشتد طبعه وشراؤه وعقلا مع مبالغته من فتون شتى الاستغهاى والتقرير وايدان اسناد الفعل الى أحد ايدان أخر لا يفعل ذلك وتعلق المحبة بما هو في غاية الكراهة وتثليل الاغتيا بأكلم لحم الانسان ويجعل الماء كوله أخلا لا كل مينا واخراج تماثلها مما يخرج أمر بين غنى عن الاخبار وقرى ميتا بالتشديد واتصافه على الحالية من اللحم وقيل من الاخ والفاء في قوله فكره قوه لترتيب ما بعدها على ما قبلها من التثليل كأنه قيل حيث كان الامر كما ذكره فكره قوه أى جعلته على كراهته واتفقوا الله بترك ما أمرتم بتركه والندم على ما صدر منكم من قبل ان الله نواب وحيم مبالغ في قبول التوبة ورافضة الرمة حيث يجعل التائب من الذنب كمن لا ذنب له ولا يخص ذلك بتائب دون نائب بل يعم الجميع وان كثرت ذنوبهم (قوله) ككل لحمه بعد مماته (اقول) التقيد بما بعد الممات لزيادة التنفير بشاهد النفس ولانه المعنى فى الغالب (قوله واعتقوه) عطسه على قوله اكلتم احاكمم للنفس يولان المعنى المراد من الاكل انما هو الغيبة له بذكر ما يكرهه (قوله من مات تابيا من الغيبة الخ) الغرض المبالغة والزبر وسد التنفير من الغيبة والاقتوبة المستوفية لشروطها تقطع اثر الذنب وقام بالودع الحق والخبر الصدى (قوله فقال ابن سيرين الخ) مراده الزبر عن الغيبة شفقة على المغتاب وكراهة فى الججاج ان يصلة شئ من النفع بالوقعة فيه من غيره (قوله كان اصغر ذنب) أى فى زعمك وقوله اصبتك أى فعلته وقوله أشد عليك أى لاجل ما يترتب عليه من العقوبة التى مرجعها نفسك وذاتك وقوله من أعظم ذنب الخ الغرض التنفير من ذكر عيوب الغير والاقتذاب الججاج عظيم ولا سيما اذية آل بيت الرسول وخير اصحابه على ان ذلك من ودع ابن سيرين فعمل على مثل حاله ومقامه من التورع والادلاغية فى الججاج لتجاره بالفسق والعصيان (قوله أن يشتغل بنفسه) أى لان قوله فى غيره عن تحقق ذنبه مما لا يعنيه ولا فائدة له فيه (قوله وقيل دعى ابراهيم الخ) قد تقدمت هذه القصص وانما اعادها اولئنا لتناسخ المقام وثانيا لتصرح بالقول المغتاب به (قوله ولما فرط) أى فى البحث عن الحاضر ين قبل حضوره ليعلم انهم لهم به

انه ثقيل فقال ابراهيم انما فعل بي هذا نفسي حيث حضرت) لشهوة الطعام (موضع) يغتاب فيه الناس فخرج ولما كل ثلاثة أيام) فيه دلالة على ان من حضر الغيبة ورضى بها كان شريكا فيها ولما فرط ابراهيم في الحضور مع من لا يحقر زمنا ادب نفسه بالجويع ثلاثة أيام مقابلة للشئ بضده فلما مع أنه لم يرض الغيبة بل أنكرها بسبب قدرته وقام ولم يأكل

(وقيل مثل الذي يغتاب الناس كمثل من نصب منصفيا) يفتح الميم والجيم (يرى به حسنة شرقا وغربا) حيث (بغتاب واحدا خراسانيا وآخر شاميا وآخر حجازيا وآخر تركيا) وآخر غير ذلك (فيه فرق حسنة فيقوم ولا تثنى معه) منها لان الناس يقتصر من بعضهم لبعض مظالم كانت بينهم في الدنيا بالذات والبيئات فمن علمه - فواخذ من حسنة فان ثبت وضع عليه من سيئات من له الحق فالذي يغتاب الناس من كل قطر يفرق حسنة عينا وشيئا - لا (وقيل - يؤتى العبد يوم الجمعة كتابه فلا يرى فيه حسنة فيقول أين صلاتي وصيامي وطاعتي فيقال ذهب جميعك كله باعتباك انفسا) لما مر آتفا (وقيل من اغتیب بغيبة غفر الله له نصف ذنوبه) لان العبد اذا فعل معصية ٣٨ كان عليه انما كما لا فان اغتیب به انفسا من الاخر باغتياك من

اغتياه وجعل النقص نصفه لانه اعدل (وقال سفيان بن الحسن كنت جالسا عند ابياس بن معاوية فقلت من انسان) اى اغتیبته (نقال لي هل غزوت في هذا العام الترك والروم فقلت لا فقال سلم منك الترك والروم وما سلم منك اخوك المسلم) فيه تأديب حسن وارشاد الى تغيير المنكر في الغيبة على الفور فانه لو قال له انك مغتاب رجعا فترت نفسه منه (وقيل يعطى الرجل كتابه فبى فيه حسنة لم يعملها فقال له هذا بما اغتابك الناس) اى باغتياك بهم لك (وانت لم تشعر) بذلك فيه دلالة على ان حسنة من الغتاب تنقل الى محبته من اغتیب (وسئل سفيان الثوري عن قوله صلى الله عليه وسلم ان الله يغيث اهل البيت العيمين) يكسر المهملة اى كبرى العلم فقبل من هم (فقال هم الذين يغتابون الناس فكانهم يأكلون لحومهم) وقال هم الذين يكفرون اكل اللحم

كما كان عمر رضى الله عنه ينهى عن مداومة اكل اللحم خوفا من تعود الشهوات والامراف في النفقات ولان اهل الدين درجة والهم قلبا يكونون كثيرى اللحم والدم فان السمن غالبا انما يكون عن كثرة الاكل وكثرة الاكل تكون عن الغفلة والفتن بالشهوات ولهذا المعنى ليس مرادا هنا (وذكرت الغيبة عند ابن المبارك فقال لو كنت مغتابا اخذت الغيبة والذى لانى سمعا حق بحسنتي) لا يفتاها من غير من الغيبة وانما تضر في الدنيا والآخرة (وقال يحيى بن معاذ) مخاطبا الخاطب العام (ايكن حظ المؤمن منك ثلاث خصال ان لم تنعمه فلا تضر وان لم تسر فلا تضره وان لم تعده فلا تدمه) المقصود بطلب عدم الاذية بالغيبة وغيرها وفيه اشارة الى انه ينبغي للعبد ان يكون ناعما بغيره كاللائكة لا يملكون الا الشياطين والحيات ونحوهم (وقيل ليس البصري ان فلانا اغتياك

فبعث اليه طبعي - لم اوقال بلغني انك اهديت الى حسناتك فكافأتك بذلك هذا من احسن التاديب والارشاد الى ترك الغيبة
فانه ينهيه بذلك على انه اهدى اليه احسن ما عيذه عما يقع به في الآخرة فكافاه على ذلك من طيبات الدنيا وهي الخلو وبهضم
أهل آثم من ذلك بلغه ان رجلا اعتابه فقال والله لا غنظن من أمره بذلك فقيل ومن أمره بذلك فقال الشيطان ثم قال اللهم اغفر له
فلم يرض بانه يكافئه بالهو عنه فقط بل سأل الله له المغفرة ليتخلص من ذنبه ويغبط عدوه الذي أمره بذلك (أخبرنا علي بن أحمد
الأهوازي قال أخبرنا أحمد بن عبيد البصري قال أخبرنا أحمد بن حمر والقطواني قال حدثنا سهل بن عثمان العسكري قال حدثنا
الريبع بن بدر عن أبان عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أتى جلباب الحياة عن وجهه فلا غيبة له) أي فلا
غيبته فيهم اذ يجاهر به ولا غيبة فيه فلا اثم على من اغتابه فيه لانه لم يكشف سرايل هو الذي كشف سر نفسه ولانه لم يتألم بما يقال
فيه لانه الذي استحسنه واظهره (بعثت حنيفة بن يوسف السهمي يقول بعثت ابا طاهر محمد بن اسيد الرقي يقول بعثت جعفر بن
محمد بن نصير يقول قال ابو القاسم الجنيد كنت جالساً في مسجد الشونيزية) يبعداد (انتظر جنازة أصلي عليها وأهل بقعة ادهلي
طباقتهم) أي مرآتهم (جلوس يتقارون الجنازة فرأيت فقيراً عليه أثر ذلك) ٣٩ (أي العبادرة) يسأل الناس شيئاً (فقلت في

نفسى لوجل هذا علام يوصون به نفسه)
عن ذل السؤال (كان اجل به فلما
انصرفت الى منزلي وكان لي شيء)
كثير (من الورد بالليل حتى البكاء
والصلاة وغير ذلك فندل على جميع
أورادى فسمعت وأنا قاعد فقلت في
هيناي فوأبت ذلك الفقير جاوابه
على خوان) بكسر الخاء (ممدود)
يؤكل عليه (وقالوا لي كل لحمه فقد
اغتنته وكشفت لي عن الحال فقلت
ما اغتنته انما قلت في نفسي شيئاً
فقبل لي ما أنت عن يرضى منك
بمثل) أي بمنزل قولك هذا الكونك
من أهل العلم والعمل فانت مقصم
بجهلك ان ذلك غيبة بخلاف من

درجة لا ومن ما ذكره والا فالكمال يقع الاخ وبسره ويثني عليه الخبر (قوله فبعث اليه
طبعي حلوا الخ) أقول يدل ذلك منه على زيادة علمه وقوة بقبته وفدائه عن نفسه ويلوغة
اعلى درجة في الارشاد ومحبة الخ لاخوانه المؤمنين (قوله وبهضم فعل آثم من ذلك)
أقول وجهه غنى عن الايضاح فهو مقام رفيع ودرجة عالية ومحبة خير الاخوان زائدة
(قوله من أتى جلباب الحياة) أي بان كان لا يميل الى من فعل الذنوب جهلاً منه وجهه قاف كان
بذلك من عنى سيد الكمالين بقوله اذ لم تسخ فاصنع ما نمت وشمله لا حرة له فلا غيبة
محرمة في حقته (قوله كنت جالساً الخ) فيه تنبيه على مواخذة الكمل بخوارقهم
تطهير الهمم ايد ومواء الى بساط الانس وموائد الجلال (قوله فندل على جميع اورادى)
أي بسبب شوم الاعتراض بالغة من السر في القضاء (قوله كل ذلك اكرام للجنيد) أي
بسبب فحبل ما يقضاه ونهيه ورجعه عما لا يسم من تلك الخوارق التي لا تليق بكامل مثله
(قوله يقول كان عندنا شاب الخ) أقول والابتلاء اقل طرق الجزاء في الاعتراض فتسأل
الله العافية لنا ولاخواننا المؤمنين

(باب القناعة) *

على افة الرضا بالقسوم وعدم التشوف الى ما سواه يقال قنع الرجل بقنع قناعة فهو قنع

ليس بمثل (اذهب فاستعمله فاصبحت فلم ازل اتردد حتى رأيت في موضع يتقط من الماء عند تراد الماء أودا من البقل عما تاسا قط
من غسل البقل فسلبت عليه فقال) الى بكاشته الى بما وقع في نفسه وتأذى به (باب القاسم تعود) الى ما صمد منك (فقلت) له
(لا) أهود (فقال غفر الله لنا ولك) كل ذلك اكرام للجنيد ليخلص في دنياه وأخره من هذا الفقير (بعث الشيخ أباعبد الرحمن
السلمي رحمه الله يقول بعثت ابا طاهر الاسفراييني يقول بعثت أبا جعفر الطبطبي يقول كان عندنا شاب من أهل بلخ وكان يجتهد في
لطاخة (ويتهجد بالانه كان ابد اغتتاب الناس ويقول) الاول فيقول (فلان كذا وفلان كذا) فرائسه يوماً عند الخشنيين) بكسر
النون وبقضاه ما بالثانية أي المتجهين بالناس في افعا لهم واقلهم (لغيا ائني) للثياب (خرج من عندهم فقلت) له (يا فلان ما حالك)
أي ما سبب ما أنت فيه من هذا الحال (فقال تلك الواقعة في الناس) أي اغتتابهم (أو تعني) في بلية قصد (ابتليت بخص من
أولاء الخشنيين) (وأنأهوا أخذهم من أجله) بسبب محبة ذلك الخشنيين (وذلك الاجوال) والمقامات التي كنت تلحقها انك قد
جئت بسبب تلك الواقعة (فادع الله له برحمتي

وقنوع ويقال اقنعه اذا أرضاه ويقال قانع أيضا ومن ذلك قول لبيد

فهم سعيد أخذ نصيبه * ومنهم شقي بالمعيشة قانع

وغرمتا تفرغ القلب للمناجاة والسلامة من غم را التعرض للافتات والتحبب للمال والارض والسموات واهـ لم ان القناعة باهتبار حال موصوفها انواع ثلاثة الاول الرضا بالمقصور من غير اشراف على زائد مع التوفيق في طرق البذل وهذا النوع من اخلاق العوام والثاني الاكتفاء بما تندفع به الحاجة من غير الفتات لغيره وذلك من شيم الخواص والثالث الاستغناء بالذكور وسكر الفكر عن الاحساس بشئ من حظوظ النفس وهو من منازل خواص الخواص العارفين رضى الله تعالى عن الجميع ورضى عنا ببركاتهم ثم القناعة بانواعها المذكورة من اسباب المزيد وطرق الاحسان فالحق برزقنا التوفيق لها به وسبب القناعة التسكين في حث الشارع عليهم وارشاده اليها وعلم ما يقاس به الانسان به فقد هان العذاب الناجز في قلبه ويدينه فيكون دائم المهم متعوب الجسد لا يجدر راحة ولا يكتفى بمحصل ولا يرضى عن احد من الخلق والله اعلم (قوله هي الاكتفاء بما تندفع به الحاجة) أي الرضا بذلك بذوق لو اطلع أحدكم على الغيب لاختار الواقع ثم اذا انضم لذلك فهو دان الرائد عن ذلك ربما يطغى تحقق الرضا المذكور وحسن الظن بالله تعالى (قوله وهي مدوحة) أي منفي على المتخلفين بها ومطلوبة أي طلبها الشارع من المكلفين على سبيل القرب أو الوجوب وذلك باعتبار ما استغنى عنه بوصف القناعة بما قسم له من نصيبه (قوله قال الله تعالى من عمل صالحا من ذكرا أو أنثى وهو مؤمن فلنصينه حياة طيبة الخ) المعنى واقه اعلم من عمل صالحا أي عمل كان وفيه تحريض لكل مؤمن على العمل الصالح وقوله تعالى من ذكرا أو أنثى مبالغة في بيان شموله لكل وهو مؤمن قسده لانه لا اعتداد باعمال الكفرة في استحقاقهم الثواب وتخفيف العذاب لقوله تعالى وقدمنا الى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا وايشاها براده بالجلالة الاسمية الحالية على نظمه في ذلك الصلة لا فائدة وجوب دوامه ومقارنته للعمل الصالح وقوله فلنصينه حياة طيبة أي في الدنيا بان يعيش عيشا طيبا فان كان موسرا فظاهر وان كان معسرا فطيب عيشه بالقناعة والرضا بالقسمة ويؤجر الاجر العظيم كالصائم يطيب نهاره بنعيم ليله بخلاف الفاجر فانه ان كان معسرا فظاهروا ان كان موسرا فلابد منه الحرص وخوف الفوات ان يتم نعيمه (قوله الحياة الطيبة في الدنيا القناعة) أقول كيف لا تكون هي القناعة وهي سبب المزيد المرتب عليه الشكر (قوله القناعة كثر لا يفي) أي لانها تتركسكون القلب لمرات الرب وتقطع عن الشواغل الدنية وتعمل على علو الهمة اهدوى مسلم رفعه الى حكيم بن حزام قال سألت النبي صلى الله عليه وسلم فاعطاني ثم سأته فاعطاني ثم سأته فاعطاني وقال ان هذا المال خضرة حلوة فمن أخذه بطيب نفس بور له فيه ومن أخذه باشراف نفس لم يبارك له فيه وكان كالذي يأكل ولا يشبع واليد العليا خير من اليد السفلى فقال حكيم فقلت

هي الاكتفاء بما تندفع به الحاجة من مأكل وملبس وغيرهما وهي مدوحة ومطلوبة (قال الله تعالى من عمل صالحا من ذكرا أو أنثى وهو مؤمن فلنصينه حياة طيبة قال كثير من أهل التفسير الحياة الطيبة في الدنيا القناعة ما أخبرنا الشيخ ابو عبد الرحمن السلمي قال أخبرنا أبو هريرة ومحمد بن جعفر ابن مطر قال حدثنا محمد بن موسى الحلواني قال حدثنا عبد الله بن ابراهيم الفخاري عن المشكدر بن محمد عن أبيه عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم القناعة كثر لا يفي وقال صلى الله عليه وسلم

من حسن اسلام المرتكع لا يعنيه
 أي وهو لا حاجة له به وقال اللهم
 اجعل رزق آل محمد قونا وغرة
 القناعة في الدنيا السلامة من
 المطالبة بالحقوق وما يتبعها من
 التعب وفي الآخرة السلامة من
 طول الحساب (أخبرنا أبو الحسن
 الأوزاعي قال أخبرنا محمد بن
 عبد البصري قال حدثنا عبد الله
 ابن أيوب المقرئ قال حدثنا أبو
 الربيع الزهري قال حدثنا
 اسمعيل بن زكريا عن أبي رباح
 عن برد بن سنان عن مكحول عن
 واثله بن الأسقع عن أبي هريرة
 رضي الله عنه قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم كن ورعاً تكن
 عبد الناس) لأن الورع يعجب
 ما يضره شرعاً فيكون عبد الناس
 (وكن قذاً تكن أشكر الناس)
 لأن القنع يكتفي بما فتح الله به عليه
 فتكفر عن الله عليه فيكون أشكر
 الناس بخلاف الشره لأنه
 لا يرى من النعم إلا العظام فيقبل
 شكره (وأحب للناس ما تهب
 لنفسك تكن مؤمناً) كما لا لان
 محبة ذلك من اشرف الاخلاق
 وكما لا اخوة في الدين (وأحسن
 مجاورة من جاورك تكن مسلماً)
 كما لا لأنه صلى الله عليه وسلم قال
 أوصاني جبريل بالخيار حتى ظننت
 أنه سمورته (وأقل الضحك فإن
 كثرة الضحك تميت القلب) لتوالي
 الغفلات عليه عن أمر الآخرة
 ما قال تعالى أو من كان
 مبتاعاً حينئذ

يا رسول الله والذي بعثك بالحق لأرزا بعدك أحداً شياً حتى أفارق الدنيا وكان أبو بكر
 يدوه فلم يقبل منه وكذلك عمر بن الخطاب رضي الله عنهما فلم يقبل منه شيئاً فقال عمر
 إلى أشهدكم يا معشر المسلمين على حكيم (قوله من حسن اسلام المرتكع الخ) منه يعلم ان
 اشتغال الانسان بما يريد عن قدر حاجته بشاهد علم المتابعة يصير اسلامه غير حسن وذلك
 ظاهر لأنه خلاف القصد من حكمة إيجاده التي هي تفرغه لعبادة ربه والله اعلم (قوله
 وقال اللهم اجعل رزق آل محمد قونا) أي لا زائد اعلمه مما شانه ان يشغل عما للحق تعالى
 فهو حينئذ دعاء لهم برحمة بهم وشفقة عليهم (قوله السلامة من المطالبة الخ) أي مع ما فيها
 من نوع الأذلال وشغل الفكر بالاضطرورة اليه وقوله وما يتبعها من التعب أي اللزوم في
 الغالب ولا سيما لمن تهافت على التعصيل (قوله وفي الآخرة السلامة الخ) أي السلامة
 من طول الحساب على طرق التعصيل والبذل وقد ورد من نوقس الحساب ذلك (قوله
 كن ورعاً تكن عبد الناس) أي من أعبدهم (قوله كن ورعاً الخ) أقول قد جمع صلى الله
 عليه وسلم في هذا الخبر الشريف سبل الرشاد دينا ودينا بواجب عبادته والطف بإشارة
 نسبنا من خصه بجوامع الكلم ومنح التوفيق من عنه فهم (قوله تكن عبد الناس)
 أي تكن من أعبدهم وقوله لان الورع أي الانسان المتخلق بالورع (قوله تكن أشكر
 الناس) قلت وأشكر ضامن ثلاثة أشياء ضبط النعم من الزوال وتغير الحال بالانتقال
 وزيادتها في الحال وبركتها في المال واتصال العبد بجموله على وجه العافية بلا اختلال
 قالت الحكماء الشكر قبل الموجود وصيد المفقود وقالوا أيضاً من لم يشكر النعم سلها من
 حيث لا يعلم قال تعالى وإذا تاذن ربكم لئن شكرتم لأزيدنكم ولئن كفرتم إن عذابي لشديد
 وقال تعالى إن الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم أي إذا غيروا ما بأنفسهم من
 الطاعة وهي شكر النعم غير الله ما بهم أي ما من به عليهم من الاحسان وفي ذلك انشدوا

إذا كنت في نعمة فارعها • فان المعاصي تزيد النعم

وداوم عليها بشكر الله • فان الله سريع النعم

إذا تم شيء بدا نقصه • فزعم زوالاً إذا قيل تم

(قوله لان القنع) أي القانع من الخلق يكتفي الخ أي فهو لا يشوف الى زائد مما فتح الله
 به عليه بل يراه زائداً عما يستحقه فتشكر نعم الله عليه لان ذلك ثمرة شكره بوعده الصدق قال
 تعالى لئن شكرتم لأزيدنكم (قوله ما تهب لنفسك) أي مثل ما تهب لها (قوله تكن
 مؤمناً) أي تكن كامل الايمان بمحبة الله - بك من النعم مثل ما تهب لنفسك واكمل من
 ذلك ايثارك الغير بذلك بالفعل والمحبة ايثاره بالنعم (قوله تميت القلب) أي تزيد موتاً
 والافاضل الضحك بميته لان سبب الضحك كثرة الغفلات وعموم الجهالات وذلك بإشارة
 لو علم مثل ما أعلم لضحكتم قليلاً ولبكيتم كثيراً • (قائداً) • إذا عزم العبد الموفق على
 القناعة واخذ السكاف فليأخذ من وجوه المحموده شرعاً وبه يد عن السبل المائلة

بفعل الكفر والفعل عن الله موثنا والايمن والطاعة والمعرفة بالله حياة (وقيل الفقراء) من الدنيا (أموات) فلو بهم بفعلها عن
أمور الآخرة (الامن احياء الله بعض القناعة) ورضى بما يسره الله فقلبه حتى لا تنفاه الفعلة عنه (وقال بشر الحافي القناعة ملك
لا يسكن الا في قلب مؤمن) كامل لانه ٤٣ محل بشر ينف (سمعت محمد بن الحسين يقول سمعت عبد الله بن محمد الشعراني يقول

الى الانحراف وذلك ككسبه يتنفسه من صناعة بالنعم أو تجارة بالصدق أو صيد البر والبحر
أو ما يجري هذا الجرى واعلم ان اخس الاكساب الاكل بالدين والتشبه بالزهاد وملازمة
موطن الصدقات مع دعوى التوكل اذ ذلك أوساخ مذمومة (قوله بفعل الكفر الخ)
أقول ذلك تقرب للعقول بجائهم - دفع الموت من عدم الاحساس لمن فاه به وعدم
انتفاعه بشئ لا نقطاع أعماله والافالكفر اقبح وأضر (قوله والايمن والطاعة والمعرفة
بالله حياة) أى فكان الحياة تفيد الحسن بالملاذونات وبها تتم المنافع فكذلك الايمان
وما عطف عليه بل فائدة ذلك المنافع الدنيوية والاخرية والعيشة الهنيئة المرضية
السرمدية (قوله الفقراء من الدنيا أموات) أى فالتقلل من الدنيا لا يحد وتحسن عاقبته
الا اذا صاحبه القنع والرضا بالمقسوم فالمراد بالفقراء من فقرهم اضطرارى (قوله وقال
بشر الخ) يريد ان وصف القنع لا يكون الا لمن سبقته العناية بظهور القلب من رجس
الشهوات مع قوة اليقين وصدق التفويض لان النور لا يجمع الظلمة (قوله القناعة
أى منزلتم الخ) أى فهى اساس الرضا كما ان الورع اساس الزهد وقد وضع الشارح
ذلك (قوله القناعة السكون الخ) أى وذلك لا يكون الا بفناء مراد العبد في مراد الرب
وبسبب ذلك ذوق لواطع احدكم على الغيب لاختار الواقع وما ذكره نتيجة القناعة
وغرته لا عينها كما هو واضح ((قوله العاقل من دبر الخ)) أى الكيس من دبر نفسه في الدنيا
بالتضيق بالقناعة وسلاها وقت انزعاجها وقلة ما بالقصوف بل وبالرضا بالمقسوم نظر الى
أن المراد يدربا كان استدراجا وذلك وخيم العاقبة قال تعالى فسندرجهم من حيث
لا يعاون قال سهل أى غدهم بالثمن ونسبهم الشكر عليه احق اذ اركنوا للنعمة وجميعا عن
المنم أخذوا وقبل كلما جدد وامعية جدد فانهم نعمة وانسيانهم الاستغفار من تلك
المعصية وذلك ما أخذوا من قوله تعالى انما على اهلهم ليزدادوا انما (قوله وأمر الآخرة الخ)
أى ودبر أمر الآخرة بالحرص اى الجسد والتجهيل خوف الفوات بفجأة الاسباب ودبر
أمر الدين بالعلم تعلميا وتعلما والاجتهاد في تحصيل غرة ذلك من العبادة ههنا بقوله تعالى
وسارعوا الى مغفرة من ربكم (قوله القناعة ترك التشوف الخ) أى وذلك بشاهد أن
منع الله عين عطائه اذا لم يجمع من يحل ولا من عدم مع ما يرتب على المنع من دوام الجاهلية
والاستقرار بين يديه وحسن الاختيار فيما وجبه اليه فهو تعالى انما يمنع رجعة بالعبد غير
ان شهود العطاء في المنع انما يكون من صدق هذا وقوله ترك التشوف الخ أقول ذلك من
فوائد القناعة وغرته ما اذهى الرضا وترك التدبير لتسليم الحكم العليم الخبير (قوله وقيل
في معنى قوله تعالى الخ) أقول كل قد تكلم بحسب شربه من القناعة وما نهه منها وما

سمعت اسحق بن ابراهيم بن ابي
حسان الانطاكي يقول سمعت
احمد بن ابي الحواري يقول
سمعت اباسلميان الداراني يقول
القناعة (أى منزلتم) من الرضا بمنزلة
الورع من الزهد هذا) اى القنع
(أول) منازل (الرضا وهذا) أى
الورع (أول) منازل (الزهد) لان
القناعة هى الرضا بما قسم الله
ومضى يمكن العبد فيها رضى بكل
ما يجبره الله عليه والورع هو
الامراض عما فيه شبهة ومضى
تمكن العبد فيه خفف عليه مقام
الزهد الذى هو الاعراض عما لا
شبهة فيه (وقيل القناعة
السكون عند عدم المألوفات)
لرضا بما اجراه الله عليه فلا يطلب
زيادة عليه بمعاملته غيره (وقال
ابوبكر المرغى العاقل من دبر امر
الدنيا بالقناعة والتسويق)
لان العاقل يتصرف في كل محل
بما يليق به لمعرفته أن الدنيا زائلة
فيمكنه بما يسره له وان تشوفت
نفسه لزيادة سوف لها الآمال
تتمية طامها كما يقول ان عشت
لوقت آخر كان كيت وكيت فذنعها
بما حصل في الوقت (وأمر
الآخرة بالحرص والتجهيل وأمر
الدين بالعلم والاجتهاد وقال أبو

عبد الله بن خفيف القناعة ترك التشوف الى المفقود والاستغناء بالموجود) لان من استغنى نفسه بما يسره لها ذاقه
لم يشوف الى زيادته على ما حصل له (وقيل في معنى قوله تعالى ليرزقهم الله رزقا حسنا يعنى) بالرزق الحسن

(القناعة وقال همدان على الترمذي القناعة رضا النفس بما قسم لها من الرزق ويقال القناعة الاكتفاء بالوجود وزوال الطمع
فما ليس بمحصل) كل ذلك علم محاصر (وقال وهب ان العز والفقر خرجا بجلولان) أي بطولان (يطلبان رفقاً بالقناعة
فاستقرا) عندهما من كن فيها حصل له العز باقوه والاستغناء به عن غيره ٤٣ (وقبل من كانت) له (قناعته معينة) أي فزيرة
(طابت له كل مرقة) فيه إشارة

الى ان من كانت قناعته اكتفى
بأيسر شيء من الدنيا (وقيل مر
ابو حازم بقصا) أي جزاء (معه
سلم معين فقال) له (خفيما باحازم)
مر هذا اللحم (فانه حين فقال
ايسر معي درهم) آخذ به (فقال انا
أفقر لك فقال نفسي احسن نظرة)
بكسر الفاء أي تأخيرا وصبرا
(لى منك) فيه إشارة الى ان من
كمل زهدا في شيء قلقت رغبته فيه
وقوى صبره عنه ولم يذل نفسه في
تخصيله (وقيل ليهضهم من أقع
الناس فقيل أكثرهم للناس معونة)
على مقاصدهم (واقلمهم عليهم مؤنة)
لان من قنع بما يسره الله عليه
تفرغ من هموم الدنيا وأعان
الناس ومن رفع مؤنته عنهم ولم
يزاحمهم فيما بأيديهم - اكنفى بما
يسره الله له ففى ذلك دلالة على كمال
قناعته بالسيرة من الدنيا وهذا
استدلال بفترة القناعة عليها (وفى
الزبور القانع غنى وان كان جائعا)
لان غناه ليس بما يملكه أو يأكله
بل بما يحسنه الله له من جوع
وشبع وغيرهما (وقبل وضع الله
نه الى خمسة أشياء فى خمسة مواضع
العز فى الطاعة والمذل فى المعصية)
لار المطيع عزير فى الدنيا والآخرة

ذاقهم معناها (قوله القناعة الاكتفاء الخ) قال الشيخ محيى الدين بن عزى قدس
سره اذا مضى فذل العطاؤه واذا عطاك فهو منه فالتزالت على الاخذ (أقول) ومحل
ذلك اذا كان العطاء ما رافا لعبد من باب سيده فله اعترافه بالشأن والغالب (قوله وقال
وهب الخ) مراده الحث على القناعة لاجل نيل العز والفقر بأبلغ عبارة وأرى إشارة
(قوله طابت له كل مرقة) أقول ذلك كناية عن الرضا بالقليل المتيسر - واه كان مرقا وغيره
(قوله فقال نفسي الخ) أقول ولذا قال بعض الحكماء الصبر على العدم أيسر من تقلد المن
مع ما فيه من صرف الوجه الى الخلق والانس به وربما أدى للاعتماد عليه فكان سبب
الطرد والابادة عن باب الكريم المنان مع ما فى ذلك من شغل الوقت به - ثم المكافأة طالبا
للسلامة والا كان ذليلا فى الخلق وقد قيل عز التزاهة أن تعرف من سرور القاندة وقال
أبو الحسن اهرب من خير الناس أكثر مما تهرب من شرهم فان خيرهم يصيبك فى قبلك
وشرهم يصيبك فى بدئك ولان تصاب فى بدئك خيرا من ان تصاب فى قبلك ولما قد ترجع به الى
الله خيرا من ما يلقى يصدك عن الله تدبر تفهم والله سبحانه أعلم - (تبيينه) منع الله تعالى
عيز عطائه رعايا الخلق عين المنع بحيث كان كذلك وجب الاعراض عنهم - ثم تحقق
الاقبال عليه تعالى وذلك يوجب وجودا كرامه واحسانه بلامه - له ولا تراخ ولذا قال
صاحب الحكم العطائية جل ربنا ان يعامله العبد نقدا فيجازيه بنسيئة قلت فجزاء الحق
جميعه مجبى اذ لا تى قطعا كالوجود فى الحال وذلك لان الكريم اذا أعطى كل واذا
سؤل نول واذا فضل اوصل والعبد فقير فى الحال والمال فقدم له بالحكمة ما يحتاج اليه
ويؤخر له ما تفضل به عليه فافهم والله تعالى أعلم (قوله نفسي احسن نظرة) وجه ذلك
البعد عن متابعة الشهوات وذل المنة والدين وحمل النفس على علو الهمة (قوله أكثرهم
للناس معونة) فيه تبيينه على أن من قصر نظره على الحق ورضى بما أولاه به كمنه ثبت غناؤه
واتقعه به أحباؤه وقوله واقلمهم عليهم مؤنة أقول فى وصية على كرم الله وجهه لا يجعل
ينك وبين الله منعهما واعد نعمه عليك مغرما فلهذا القائل (شعرا)

فلا ألبس النعم وغيره ملبسى • ولا أقبل الدنيا وغيره لواهى

جبر الله صدق قلوبنا بالاقبال عليه ومن علمنا فى كل حال بالدوام بين يديه (قوله وفى الزبور
الخ) أي فهى من الشرائع القديمة وقد اكدتها الشريعة الحاتمة (قوله القانع غنى) أي
كالغنى فى استغنائه عن غيره فكما ان الغنى لا يتطرق الى غيره استغنائه بما له فكذلك القانع
اكتماء بقناعته قال تعالى يجب بهم الجاهل اغنياء من التعفف (قوله وقبل وضع الله
خمس - أشياء الخ) أى جعلها امتلازمة فى الوجود ولا يصح أن يطلب على وجود الشمر

والعاصى ذليل فمما (والهبة فى قيام الليل) لان من قامه وتذلل غناجانه اولاه فقد أجمل الله ومن أجل الله وترك راحته
ولذنه لتسليم غناجانه أجل الله عنده وعند الناس وجعل له عندهم هبة (والحكمة فى البطيخ الخ)

لان خلوه اباغ في بلوغها واصابة الحق فيه بخلاف غير الخالي لان البطنة تذهب القطنة (والغنى في القناعة) لما تراهنا كثر لا يفي
 سمعت الشيخ ابا عبد الرحمن السلي رحمه الله يقول سمعت نصر بن محمد يقول سمعت سليمان بن أبي سليمان يقول سمعت ابا القاسم
 ابن أبي نزار يقول سمعت ابراهيم المارستاني يقول انتقم من حرصك على الدنيا بالقناعة كما تنتقم من عدوك بالقصاص لان من
 اشتد حرصه على الدنيا كان حرصه عليها عدوا له يوقعه في الشرفاذا أراد أن ينتقم منه قنع منها بالسير زهدا فيها واعراضا عن
 جمالها وجبها (وقال ذوالنون المصري ٤٤ من قنع) وتفرغ لعبادة مولاه (استراح من) مضاجعة (أهل زمانه) في الاسواق

وغيرها (واستطال على أقرانه) أي عز في نفسه وارتفعت مرتبته عليهم في الدنيا والآخره واستغنى عنهم بفضل الله عليه (وهذا) قيل من قنع استراح من الشغل) بغير الطاعة (واستطال على الكل) بالعز والمروءة (وقال الكاظمي من باع الحرص بالقناعة ظفر بالعز والمروءة) لما ترو (وقبل من تبعه عيشه ما في أيدي الناس طال جونه وهمه) على امتيازهم عنه لان المقادير لا تجرى على وفق غرضه (وأنشدوا) في ذلك (واحسن باقيه من يوم عار

دليل كما هو غنى عن التوضيح (قوله لان خلوه اباغ في بلوغها) أي بلوغها الدرجات بالخفة لاداء العبادات (قوله والغنى في القناعة) هو محل شاهد الباب (قوله كما تنتقم من عدوك الخ) أي فيمنعني للانسان أن يقوم على نفسه حتى يقطع عنها عاق الحرص قطع المايين لها معه أثر (قوله لان من اشتد حرصه الخ) توضيح للتشبيه في كلام المصنف وذلك ظاهر (قوله من قنع استراح الخ) ترغيب في القناعة ببيان غرمتها ووجهه شهود أن لافعل لغيره سبحانه وإذا قال الشيخ الاكبر قد سرهم من شهد الناس لافعل لهم فقد فاز ومن شهدهم لاحياء لهم فقد جاز ومن شهدهم عين العدم فقد وصل فافهم (قوله واستطال على أقرانه) أي لانه قد تفرغ لعبادته وبذلك أعل ما يحبه العبد. وإذا قال صاحب الحكم العطائية كفى من جزائه اياك على الطاعة أنه يرضاك أهلالها أي وذلك لانك أنت من حيث أنت لا يليق بك الا النقص اذ هو وصفك الا لازم ونمك الملازم فما جرى عليك من وجوه الكمال فنة ورجوة واجهتك منه قال تعالى ولولا فضل الله عليكم ورحمته ما زكنا منكم من أحد أبدا وقال بل الله يثبت عليكم أن هذا اكمل للإيمان ان كنتم صادقين وتوضيحه ان الطاعة كمال فالمنة عليك فيها بتوفيقك لها وهي أمان لك في الدنيا والآخرة فالمنة بتأمينك فيها وعز وغنى لك في الدارين بسبب ما اودع الله فيها من الخواص وما وعدك عليها من الثواب (قوله أي عز في نفسه) أي ولذا قيل عز من قنع وذلك من طمع (قوله وقال الكاظمي الخ) هو قريب مما قبله (قوله من تبع عيشه الخ) ذلك ترغيب في القناعة بتوضيح غوائل ضدها وبذلك قوله جل شأنه ولا تمدن عينيك الى مائة معناه أروا جامهم الآية (قوله وأحسن بالفتي الخ) أحسن مبتدأ وقوله كرم رجوع خبره وقوله ينال به الغنى صفة ليوم عار وأنت خير بان افعل التفضيل بسبب الظاهر فقط والا فلا أحسن في الغنى مع العار (قوله فقال له الحكيم الخ) أي فقد أشار له بان مذلة الدنيا فقط اخف من مذلة الدنيا والآخرة وهو كذلك بشاهد النقل والعقل (قوله وقيل العقاب الخ) هذا المثال الغرض منه تحذير ذي الهمة من السقوط عنها فان الحرمان بعد مذوق لذة الوصول من أقم ما يلاق الانسان في الدنيا فاليسل الى الشيء الذي به الترفع الى منازل العز موجب

ينال به الغنى كرم وجوع) أحسن مبتدأ أخبره كرم وجوع والمعنى يوم يكون العبد فيه جاعا كريم النفس عن الحرص والشره أحسن من يوم يكون فيه ذا عار وذلك لينال بذلك الغنى (وقيل رأى رجل حكايا يأكل ما نسا قط من البقل على رأس ماء فقال له (لو خدمت السلطان لم تصب الى اكل هذا)

البقل المرحى لان فيه نقصا ومذلة في الدنيا عند اربابها (فقال له (الحكيم وأنت لو قنعت بهذا) الذي قنعت للاختطاط انابه (لم يتعج الى خدمة السلطان) التي فيها مذلة في الدنيا والآخرة عند العقلاء (وقيل العقاب للمنافية من القوة على الطيران والعلو في الجوع (عز في مطاره) أي طيرانه او محل طيرانه (لا يهوى) أي يعلو (اليه طرف صياد) أي بصره (ولا طعمه) في أن يصيده (فاذا طعم) العقاب (في جيفة علفت على حباله) أي شبكتها صاديها (نزل من مطاره) اليها (فتعلق في حباله) أي شبكا فكذلك القنوع لا يزال عز يز النفس سالما من الفتنة حتى يلوح له شيء من الدنيا فيطمع في ينالها فيزول عزه ويحل به ذله

ولهذا المادخل الحسن البصري مكة ورأى رجلا من اولاد فاطمة قد أسند ظهره الى الكعبة وهو يعظ الناس فساله لعلك
الدين فقال الورع فقال وما فساد فقال له ذلك يصلح أن يعظ الناس (وقيل لما طفق موسى عليه السلام يذكر
الطمع فقال لوشئت لا تخذت عليه أجرة قال له الخضر) وهو عند الأكثرين نبي وقيل ولي (هذا فراق يفي وبذلك) المشهور انه اغما
قال ذلك بحكم الشرط وهو قوله ان سألتك عن شيء بعد فلا تصاحبني مع ان ما قاله هنا قد يقال ليس فيه طمع لان أخذ
الاجرة على العمل لا طمع فيه وقد تقدم في الآية انهما استطعما أهلها لا موسى وحده (وقيل لما قال موسى عليه السلام ذلك)
أى لوشئت لا تخذت عليه أجرة (وقف) خرقا للعادة (بزيدي موسى والخضر عليهما السلام طي وكانا جاتعين الجانب الذي يلي
موسى عليه السلام غير مشوي) أى في نفيه تعب للطمع (والجانب الذي ٥٥ يلي الخضر مشوي) فلا تعب فيه لعدم

الطمع (وقيل في قوله تعالى
ان الابرار اني انعم هو) أى النعيم
(القناعة في الدنيا) وفي قوله (وان
النجار اني بهيم هو) أى الجحيم
(الحرص في) وفي نسخة على
(الدنيا) هذا تفسير باللازم لان
من قنع باليسير استراح سره وقل
تعبه فكان منعما ومن اشتد
حرصه كثر تعبته وقلت راحته
وكان معذبا (وقيل في قوله فك رقبة
أى فكها من ذل الطمع وقيل في
قوله تعالى انما يريد الله ليذهب
عنكم الرجس أهل البيت يعنى
الجل والطمع وبطهركم تطهرا
يعنى بالسقاء والابشار وقيل في
قوله تعالى) حكاية عن سليمان عليه
السلام (هب لي مذكا لا ينجي
لاحد من بعدى أى مقامى
القناعة أنقرديه من بين اشكالى
واكون راضيا فيه بقضائك)
وقدرك (وقيل في قوله تعالى)

لا تضطام في الدركات وربما كان سببا لدوام الابعاد والعباد بالله تعالى فالدوام على علو
الهمة يوجب دوام العز والخطا طها يوجب حلول الذل فبالوسقوط الهمة (قوله
ولهذا المادخل الحسن الخ) قد تقدم ذكر ذلك واعاده لمناسبة المقام (قوله وقيل لما طفق
موسى يذكر الطمع) أى يذكر ما هو على صورته كما يرشد اليه قوله فقال لوشئت لا تخذت
عليه أجرة لان الاجر ليس من الطمع في شيء وحينئذ فلا حاجة لما طالع به الشارح (قوله
بذكر الطمع) اقول اهل العنوان به للاشارة الى ان ما ذكره ليس من ملائعات مقامه لان
شأن مثله التفتي والاعراض عن صفات الاشياء (قوله المشهور الخ) الغرض ان تورك
على المصنف في نسبة الطمع لسيدنا موسى على نبينا وعليه الصلاة والسلام وقد علمت
ما فيه (قوله نفيه تعب للطمع) لا تفعل عن كون المراد منه ما هو على صورته (قوله وقيل
في قوله تعالى الخ) هو وما بعده من قبيل تكثير الأدلة على طلب القناعة (قوله هو أى
النعيم القناعة وقوله هو أى الجحيم الحرص) اقول انما سجد على ما ذكره فغلبت القناعة
وتغلبت الحرص والا فالذي ذكره في معناها انها مسوقة لبيان نتيجة الحفظ والكتاب
المذكورين قبلها من الثواب والعقاب يوم القيامة ومثل ذلك يقال في الآيات بعدها
فتدبر معانيها عند من يعانها (قوله استراح سره الخ) أى استراح في الدنيا والآخرة
ومثل ذلك يقال في مقابله خلافا لما يظهر من كلام الشارح وان كان فيه مجازة للكلام
المؤلف (قوله أى فكها من ذل الطمع) أى من الذل الناشئ عن الطمع فهو من إضافة
السبب الى السبب (قوله كل ذلك يدل الخ) أى والشئ اذا ذكر مرده دل على طلبه
طلبه احتياضا فعلى الانسان القيام على نفسه بالخلق بالقناعة ليفوز بالعز والشرف (قوله
فقال جعلت أسباب الخ) المراد انه انصف بالقناعة على وجه لا يمكن انفسا كد عنه فكان
ذلك من أسباب وصوله الى ربه حيث قطع عن نفسه أسباب الشهوات التي هي من أقوى

حكاية عن سليمان عليه السلام (لا عذبته هذا بشيدا يعنى لاسلبته القناعة ولا بينه بالطمع يعنى أسأل الله سبحانه أن يفعل
به ذلك) يدل بهذه التفسير على ان القناعة باليسير من الدنيا وصف محمود وان الطمع فيها والجل به اوصف مذموم (وقيل
لا يريدهم وصلت الى ما وصلت) اليه من مقامك العظيم (فقال جعلت أسباب) الوصول الى (الدنيا فر بطها بجبل القناعة) باليسير
منها (ووضعها) أى الاسباب (في متجنيق الصدق) في البعد عنها (ورميت بها في بحر اليأس) من رجوى اليها (فاسترحمت) من
تعها ووصلت الى ربى اى دام شغلي به دون غيره (جعلت محمد بن عبد الله البصري رحمه الله يقول سمعت محمد بن فرحان بسامرة)
بلدة ينفذ ادواصله من رأى (يقول جعلت خالى عبد الوهاب

وقنوع وبقال اقنعه اذا ارضاه ويقال فانع ايضا ومن ذلك قول لبيد

فهم سعيد آخذ بنصيبه * ومنهم شقي بالعيشة فانع

وغيره بانقرغ القلب للمناجاة والسلامة من غرر التعرض للآفات والتعصب للحقائق الارض والسموات واهـ لم ان القناعة باعتبار حال موصوفة بالنوع ثلاثة الاول الرضا بالمقسوم من غير اشراف على زائد مع التوفيق في طرق البذل وهذا النوع من الخلاق العوام والثاني الاكتفاء بما تندفع به الحاجة من غير التفات لغيره وذلك من شيم الخواص والثالث الاستغناء بالذكور وسكر الفكر عن الاحساس بشئ من حظوظ النفس وهو من

منازل خواص الخواص العارفين رضى الله تعالى عن الجميع ورضى عنا ببركاتهم ثم القناعة بانواعها المذكورة من اسباب المزيد وطرق الاحسان فالحق برزقنا التوفيق لها به وسبب القناعة التسكين في حث الشارع عليهم اوارشاده اليها وعلم ما يقاس به الانسان بفقد هاهنا العذاب الناجز في قلبه ويدينه فيكون دائم المهم متعوب الجسد لا يجد راحة

ولا يكتفي بما حصل ولا يرضى عن احد من الخلق والله اعلم (قوله) هي الاكتفاء بما تندفع به الحاجة) أي الرضا بذلك بذوق لو اطلع أحدكم على الغيب لاختار الواقع ثم اذا انضم لذلك شهود ان الزائد عن ذلك مما يطغى تحقق الرضا المذكور وحسن الظن بالله تعالى (قوله) وهي مدوحة) أي منفي على المتخالفين او مطلوبة أي طلبها اشارة من المكلفين على

سبيل الغدب والوجوب وذلك باعتبار ما استغنى عنه بوصف القناعة بما قسم له من نصيبه (قوله) قال الله تعالى من عمل صالحا من ذكرا أو أنثى وهو مؤمن فلنصينه حياة طيبة (الخ)

المعنى والله اعلم من عمل صالحا أي عمل كان وفيه تحريض لكل مؤمن على العمل الصالح وقوله تعالى من ذكر أو أنثى مبالغة في بيان شموله لكل وهو مؤمن فبعبده لانه لا اعتداد

بأعمال الكفرة في استحقاقهم الثواب وتخفيف العذاب لقوله تعالى وقدمنا الى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا وايشاها براده بالجملة الاسمى الحاملة على نظمته في سلك الصلة

لاعادة وجوب دوامه ومقارنته للعمل الصالح وقوله فلنصينه حياة طيبة أي في الدنيا بان يعيش عيشا طيبا فان كان موسرا فظاهر وان كان معسرا فطيب عيشه بالقناعة والرضا

بالقسمة ويؤجر الاجر العظيم كالماتم يطيب نهاره بنعيم ليله بخلاف الفاجر فانه ان كان معسرا فظاهروا ان كان موسرا فلا يدعه الحرص وخوف الفوات ان يتها بعيشه (قوله)

الحياة الطيبة في الدنيا القناعة) أقول كيف لا تكون هي القناعة وهي سبب المزيد المرتب عليه الشكر (قوله القناعة كنز لا يفنى) أي لانها تكثر سكون القلب لمراتد الرب

وتقطع عن الشواغل الدنية وتحمل على علو الهمة اهدوى مسلم رفعه الى حكيم بن سزام قال سألت النبي صلى الله عليه وسلم فاعطاني ثم سألته فاعطاني ثم سألته فاعطاني وقال ان

هذا المال خضرة حلوة فاني اخذه بطيب نفس بورك له فيه ومن اخذه ما اشراف نفس لم يبارك له فيه وكان كالذي يأكل ولا يشبع واليد العليا خير من اليد السفلى فقال حكيم فقلت

هي الاكتفاء بما تندفع به الحاجة من مأكل وملبس وغيرهما وهي مدوحة ومطلوبة (قال الله تعالى من عمل صالحا من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فلنصينه حياة طيبة قال كثير من أهل التدبير الحياة الطيبة في الدنيا القناعة ما خبرنا الشيخ ابو عبد الرحمن السلي قال اخبرنا أبو جهم ومحمد بن جعفر ابن مطر قال حدثنا محمد بن موسى الحلواني قال حدثنا عبد الله بن ابراهيم الفخاري عن المتكدر بن محمد عن أبيه عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم القناعة كنز لا يفنى وقال صلى الله عليه وسلم

يتوكل على الله فهو حسبه) أي من يفوض اليه أمره فهو كافيه في جميع أموره ان الله بالغ
 أمره أي يبالغ ما يريد لا يفوته مراد ولا يعجزه مطلوب وقرئ بالغ بالتثنية وعنده
 وأمره بالنصب والجر وقوله تعالى قد جعل الله لكل شيء قدرا أي تقديرا وتوقينا أو
 مقدارا وهو بيان لوجوب التوكل عليه تعالى وتقويض الأمر اليه لان العبد اذا علم أن
 كل شيء من الرزق وغيره لا يكون الا بقدره تعالى لا يتيقن الا التسليم للقدر والتوكل عليه
 تعالى ومن ذلك يؤخذ معنى الايمان المذكور ان بعد هاتين (قوله من لوازم الايمان)
 أي من لوازم كمال الايمان كما لا يخفى نعم لواءه قد الشخص التأثير فبما الله تعالى اتقى عنه
 أصل الايمان كما أشار له الشارح والحاصل ان اعتقاد الاسباب مع اعتقاد أن التأثير
 في كل شيء لله تعالى لا يضري أصل الايمان وان ضرى كماله (قوله ومن اعتمد على غيره الله
 الخ) أقول من ذلك شهود الحسن لنفسه فالكامل في القناعة من النفس اعتقاد على ما للرب
 تعالى ولذا قال بعضهم في دعائه اللهم اعصم عني اليأس بآيات ما منك الى حق أكون
 في كل شيء منك لا بنفسى واخترى فاني لأملك خيرة لنفسى (قوله ان رسول الله الخ) أفاد
 هذا الخبر الشريف طلب التوكل ببيان غرته من دخول الجنة بغير حساب بل غرة التوكل
 كفاية الله عبده كل مهم ديني ودنيوي ولهذا حكى ان سيدنا موسى على نبينا وعليه الصلاة
 والسلام اتمى ذات يوم بأغنامه الى وادع كثير الذئاب وكان قد بلغ به التعب فبقى
 متعبا ان اشتغل بحفظ الأغنام فجزع من ذلك لغلبة النوم عليه وشدة التعب وان طاب
 الراحة والسكون رجعته ذى الذئاب على غنمه فرمى بطرفه الى السماء وقال احاط عليك
 وفقدت ارادتك وسبق تقديرك ثم وضع رأسه فنام فلما استيقظ وجد ذبأ واضع اعصاه على
 عاتقه وهو يرى الأغنام فنجب موسى من ذلك فأوحى الله اليه يا موسى كن كما تريد أكن
 لك كما تريد وحكى أن الجراد وقع على زرع رابعة العدوية فلما جاءها النمل خرجت فرأت
 الجراد فقالت بعد أن رمقت بطرفها الى السماء وقالت الهى رزقى قد تكلفت به فان شئت
 فأطعم رزقى أعداك وان شئت فأطعمه أحبابك وأولياك فطار عنه الجراد (قوله
 لا يكتون) أي لا يفعلون ذلك معقدين عليه بل يرجعون فيه وفي غيره الى خالق الاسباب
 ورب الارباب وبذلك تعلم ان فعل ذلك اذا حاله داع لا يضرو ولا يخرج عن التوكل ويشهد
 له خبر ابن عباس رضى الله عنهم ا حيث قال كنت خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
 يا غلام ألا أعلم كلمات احفظ الله يحفظك احفظ الله تجدد تجاهك اذا سألت فاسأل الله
 واذا استعنت فاستعن بالله واعلم ان الامه لو اجتمعت على أن ينفعوك بشئ لم ينفعوك
 الا بشئ قد كتبه الله لك ولو اجتمعوا على أن يضروك بشئ لم يضروك الا بشئ قد كتبه الله
 عليك رفعت الاقلام وجفت الصحف اه ففوقه لا يكتون ليس المراد منه النهى عن
 التداوى بالمشى أو بغيره بل عن الاعتماد على شيء سواء تعالى كابد له خبر لكل داء دواء
 فاذا أصيب دواء الداء برأ بآذن الله (قوله ولا تطهرون) أي لا يقولون عليا الكراهية

يتوكل على الله فهو حسبه) أي كالتقية
 (وقال وعلى الله فليتوكل المؤمنون)
 وقال تعالى وعلى الله فتوكلوا
 ان كنتم مؤمنين) وقضية هذا ان
 التوكل من لوازم الايمان فبنتنى
 باتفاقه اذا الايمان هو التوحيد
 ومن اعتمد على غيره الله لم يوحده
 بالحقيقة وان وحده بالمالان
 اخبرنا الامام ابو بكر محمد بن
 الحسن بن فورك رحمه الله قال
 اخبرنا عبد الله بن جعفر بن احمد
 الصهباني قال حدثنا يونس بن
 عيينة بن عبد القاهر قال حدثنا
 ابو داود الطيالسي قال حدثنا جاد
 ابن سلمة عن عاصم بن بهدلة عن
 زر بن حبیش عن عبد الله بن
 مسعود رضى الله عنه ان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم قال اريت
 الامم بالموسم) أى موسم الحاج
 وموسمهم (فرايت امة قد ملوا
 السمل والجبل فأهبطي كثرتهم
 وهبتم فقبل لي ارضيت) بذلك
 (قلت نعم قال ومع هؤلاء معون
 انما) أيضا (يدخلون الجنة بغير
 حساب لا يكتون) أي لا يحتاجون
 (ولا يطهرون) من شيء أي
 لا يعقدهون ما كانت تعتقه
 الجاهلية من التطير بالطير وغيره
 (ولا يسترقون)

أى برى الجاهلية (وعلى ربهم توكلون فقام عكاشة) بخصيف الكاف وتشديد هاء (ابن محسن الاسدى فقال يا رسول الله ادع الله أن يجعلني منهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم اجعله منهم فقام آخر فقال ادع الله أن يجعلني منهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم سبقك بها عكاشة) أى ٤٨ بسبقه (وسمعت عبد الله بن يوسف الاصماني يقول سمعت أبا نصر السراج يقول

سمعت أبا بكر الوجيبي يقول قال أبو علي الرذباري قلت لعمر بن سنان احك لي عن سهل بن عبد الله التستري (حكاية فقال أنه قال علامة المتوكل ثلاث لا يسأل عن حاجته أحد من خلق الله الا عند الضرورة لان السؤال ذل ولا يرد) شيئا أعطيه بلا سؤال فغير ما أتاك من غيره مسئلة فخذها فاما هو رزق رزقك الله (ولا يجبر) ما حصل يده خوفا من تغير المقسوم لئلا يفاته التوكل (وسمعت الشيخ أبا عبد الرحمن السلمي رحمه الله يقول سمعت منصور بن عبد الله يقول سمعت أبا عبد الله الشيرازي يقول سمعت أبا موسى الديلمي يقول قال لابي يزيد ما التوكل فقال لي ما تقول أنت) فيه فقلت ان أصحابنا يقولون لو ان السباع والافاعي) أى الحيات (من عينك ويسارك) أى وغيرهما (ما تحرك ذلك شرك) اقوة يقينك بالله واعقادك عليه (فقال له ابو يزيد نعم هذا قريب ولكن لو ان أهل الجنة في الجنة يتعمون وأهل النار في النار يذهبون ثم وقع لك غيرهم عليهم) بان ميرت احدهما على الآخر يعني اخترت لنفسك

شرا على يعضون على ما عرضوا عليه كما هو المطلوب شرها (فائدة) التوكل هو الاعتقاد على الخالق دون رؤية الخلائق فلا يمنع الاختذار بالاسباب شهود الملك الوهاب قافهم ولا تقول على من لم يعلم (قوله أى برى الجاهلية) احترز بذلك عن رقى الاسلام فهي جائزة شرها كما يدل له حديث أبي سعيد الخدري رضى الله عنه حيث رقى بالقائمة على قطع من الغنم الحديث (قوله وعلى ربهم توكلون) أى ولواخذوا بالاسباب وبذلك تعلم أن التدوى لا ينافى التوكل بل هو ما ذون فيه كما يشهد له خبر شريك قال قالت الاعراب يا رسول الله ألا تدوى قال نعم يا عبد الله تدوا وانا الله لم يضع داء الا وضع له شفاء أو قال دواء الاداء واحدا قالوا يا رسول الله وما هو قال الهرم وقال فيه حديث حسن صحيح (قوله سبقك بها عكاشة) أى فهو بسبب سبقه قد حاز الفضيلة فالسبق الى الخيرات محمود ومندوب اليه (قوله علامة المتوكل الخ) اعلم ان الكسب لا ينافى التوكل وما ذكرناه فهو باعتبار حال بعض المتجربين الذين لم توجه عليهم الامر بالكسب لقله قائلهم وقوة صبرهم وكمال اشتغالهم بهمهم واهرامهم عن الفضول فهم لا يرجعون الى الكسب الا عند الضرورة والافهم من تارك الكسب لم يشم رائحة التوكل وكمن مكتسب عنده من التوكل ما لا يعلمه الا الله تعالى ولدى الامتحان بهروض ما لا يلائم النفس يتحقق الانسان بما هو عليه من الخلق ان كان التوكل أو خلافة تدبر (قوله ثلاث الخ) أقول واسمها ب ت ب ح و د العلم بالله وبصفاته وانفراد به بالتصرف في الملك وأنه لا يكون الامار يدولا ضار ولا نافع غيره وعلم أن المسبب يقع عند السبب لا به بل بقدر قدرة رب الارباب الفاعل المختار والتفكير في غرات التوكل وما وعد الله به المتوكلين في آخرهم وما مضى به في دنياهم وغير ذلك من فوائد التوكل فان قلت هل من اسباب التوكل مجابة الاسباب من جهة انه اذا لم يبق للعبد سبب ولا معلوم تسكن نفسه اليه يرجع الى الله ويعقد عليه قلت ذلك جهل محض سببه سوء الاعتماد اذا اخذ بالاسباب مع عدم الاعتماد عليها فابع لايمان وقوة اليقين بانفراد الحق به الى بالافعال والاحكام (قوله فقلت ان أصحابنا الخ) أقول يدل ذلك على غلبة حسنة الله تعالى بهم حتى شغلهم عن الخوف من غيره واعلم ان احوال المتوكلين منها يكون القلب عند البليات وعدم الوثوق بعاهم عليه من الاسباب العاديات والتثبت عند الاسباب المحصلة لاهم طالوبات وهرامها أحسن وجوهها والاعراض عن حبسها خفيته المتوكل ساكن القواد سيد الاعتماد متحرر بالامر في عيائنه وبين ربه والعباد (قوله ولكن لو ان أهل الجنة الخ) فيه تنبيه على وصوله الى مقام الفناء عن

شيئا (خرجت من جله التوكل) لان الاعتماد على الله تعالى ينافى أن تنسب نفسك فملا لا أنك لا تعلم مصيبتك في أى مراداته جهة لافى النعيم ولا فى العذاب فلا يلقى بك تمييز ولا اعتبار وذكراهم الجنة وعذاب الآخرة لانهم ما أشد من غيرهم والافليس بمرادين بل المراد مطاق النعيم والعذاب وهذا كما فعل إبراهيم الخليل عليه السلام وإني مسلم الخولا لى فقد كان دخولا ما فى النار ورجعة وشرفا لها ما ذكرنا به فى الدارين وذلك بهدم اختيارهما لنفسهما ما شيا

(و) لهذا (قال سهل بن عبد الله) التسعري (أول مقام في التوكل الخ) أقول وعماسهل
بقائه كيف أراد لا يكون له حركة ولا تدبير) لأن من وثق بكرام واعتمد عليه ~~سكنت~~ نفسه له وكان معه كالميت لا حياة به ولا
حركة واستراح قلبه من هم التدبير والاختيار إلا ما أمر به ربه ونهاه ١٩ عنه (وقال حمدون) القضاو (التوكل هو

الاعتماد بالله تعالى) أي الاعتماد
عليه (سمعت محمد بن الحسين يقول
سمعت أبا بكر محمد بن أحمد البطني
يقول سمعت محمد بن حماد يقول
سمعت أحمد بن خضرمويه يقول
قال رجل لما تم الامم) عن شك
في مجرى أسباب الرزق أو غفلة
عنه (من أين لنا كل فقال والله
خزائن السموات والأرض ولكن
المنافقين لا يفقهون) واعلم أن
التوكل محله القلب والحركة
بالمظاهر) وهي السبب (لا تنافي
توكل القلب بعدم تحقق العبد
أن التقدير) للأشياء (من قبل الله
تعالى) وسبب أي يانه (فان تعسر
يحصل بسببه) (وان اتفق شيء)
ويسر (فبقيته) عز وجل
(الخبرنا إلى بن أحمد بن عبد الله
قال أخبرنا أحمد بن عبيد البصري
قال حدثنا غيلان بن عبد الحميد
قال حدثنا اسمعيل بن موهوب
الحدري قال حدثنا أحمد بن يحيى
قال حدثني عمي المغيرة بن أبي قرة
عن أنس بن مالك قال جاء رجل
على ناقه فقال يا رسول الله
أدعها) أي اتركها (وأوكل
فقال) عليه الصلاة والسلام

مراد أنه في مراد الحق سبحانه وتعالى (قوله أول مقام في التوكل الخ) أقول وعماسهل
للإنسان مثل هذا التخلق عليه بجزءه عن تبديل رزقه بجزءه عن تغيير خلقه وله الإشارة بقوله
سبحانه وتعالى الذي خلقكم ثم رزقكم ثم يميتكم ثم يحييكم فانه قد أضاف هذه
الأفعال إلى نفسه خاصة فلا يقدر أحد غيره على شيء منها وتفكره في قول الحسن بن العز
والغنى يجوز أن في طاب التوكل فإذا نظر إليه أو غنا فن قصر نظره عليه تعالى أدرك العز
واستغنى عن سائر الخلق (قوله أن يكون العبد الخ) ان قلت هذا يعارض طلب التدبير
في القربات وأنواع الطاعات قلت لا معارضة لأن المرجع إلى تدبير الله وأمره لا إلى اختيار
العبد وغرضه واعلم أن أعلى التوكل طلب التخاص من الوقوف مع التوكل (قوله كالميت
بين يدي الغافل الخ) أي ويدل لذلك قوله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى جعل الروح
والراحة في الرضا واليقين وقيل لله على الناس ثلاثة اتباع نبيه والتوكل عليه والصبر على
ذلك إلى الموت فمن لم يتبع فبدع ومن لم يتوكل فبدبر ومن لم يصبر ففازع (قوله من أين
نأكل) أي كيف سلوكه سبيله مع ربط الأسباب والمسببات جهل منه بان الله هو الخالق
لكل شيء والقادر على الربط والملك (قوله فقال ولله خزائن السموات والأرض الخ) فيه
إشارة إلى عدم ثقة السائل ونفاقه (قوله والحركة بالمظاهر) أي بقصد الامثال لا تنافي
التوكل أي بشهود أن الله هو الفاعل المختار (قوله فان تعسر شيء فبقدره) أي بقضائه
وقدره ومن ذلك ما قبل

ما لا يكون فلا يكون بحيلة * أبدا وما هو كائن سيكون

يسمى الذي فلا ينال بسببه * خطأ ويخطئ عاجز ومهين

(قوله جاء رجل) أي اعزاني كائنيت بذلك الرواية (قوله اعقلها أو توكل) أي قالت تدبير
الذي هو تقدير شئون تكون في المستقبل مما يخاف أو يرجي اذا كان معصوبا بالتفويض
لم يكن من التدبير المنهني عنه وهو كذلك عند أهل الحق وان أطلق عليه اسم التدبير فهو
مجاز بخلافه بحكم النفس والعقل والهوى فافهم (قوله فيه دلالة على ان التسبب الخ)
أقول في ذلك إشارة إلى ان الذي ينبغي للعبد الموتى أن يقف مع السبب بظاهر الجوارح
امثالاً ويخلص باطنه إلى التفويض اعتماداً على أن الله تعالى هو الفاعل المختار لما يريد
فيكون حينئذ مسلماً ومؤثراً والله الموفق (قوله من صم نو كاه) أي الله في نفسه) أي
في ذاته بان اعتمد على الله تعالى وفوض أمر صلاحه إليه بسبب علمه بالهجر والقصور عن
جانب ما ينهها ودفع ما يزلها اصح نو كاه عليه في غيرها من سائر الخلق اذهبهم مثله في الهجر
والقصور فاذا ثبت قلبه على ذلك لم يشق بغيره تعالى فيلزم أن يفوض أمره إليه (قوله لان

٧ شيخ ت (اعقلها أو توكل) فيه دلالة على ان التسبب لكونه فعل الجارحة لا ينافي التوكل
لكونه فعل القلب بل قد يجب التسبب (وقال ابراهيم الخواص من صم نو كاه) على الله (في نفسه صم نو كاه) عليه (في غيره) لان

العبد اذا عرف هجز وان افعاله كاه مخلوقة لله اطرد له ذلك في سائر الخلق لانهم مثله في العجز والخلافة (وقال بشر الحافي يقول أحدهم
توكلت على الله تعالى (و) هو (يكذب على الله تعالى) اذ (لوق كل على الله لرضى بما يفعله الله به) لان الرضا بذلك من ثمرات التوكل
فمن رأى ان جميع ما هو فيه نعمة من الله عليه رضى بجمع ما يجبر به عليه فيكون صادقا في توكله (وسئل يحيى بن معاذ متى يكون
الرجل متوكلا فقال اذا رضى بالله تعالى وكبلا) عنه فانه يكفيه قال تعالى وكفى بربك وكبلا في علم سعة رحمته حتى تمت كل مرحوم
ورضى بغير ان افعاله عليه فقد اعقد قلبه عليه (سمعت الشيخ ابا عبد الرحمن السلي رحمه الله يقول سمعت محمد بن علي بن الحسين
يقول سمعت عبد الله بن محمد بن الصامت ٥٠ يقول سمعت ابراهيم الخواص يقول بينا اناس في البادية واذا انهم ساتف

بهم فالتفت اليه فاذا اعرابي
يسير فقال لي يا ابراهيم التوكل
يكون (مندا) بالودي (أقم
عندنا) بم (حق يصح توكلنا) ثم
ان رجاء لا لدخول بل فيه أطمعة
تحمكك على الإقامة فيه (اقطع
رجاءك عن البلدان وتوكل) على
الله ليس المراد ان الاسباب تنافي
التوكل على الله بل المراد انه ينبغي
للعبد ان يطمئن نفسه في دعوى
التوكل عليه والاعراض عن
الاسباب في الاماكن التي يغلب
فيها الانقطاع عن الاسباب بخلاف
غيرها كالبلدان لان النفس ساكنة
فيه الى المعتاد والمعارف فان رأى
فيها نقصا اكملها او حسنة شكر
(وسمعه) أيضا (يقول سمعت
محمد بن أحمد الفارسي يقول سمعت
ابن عطاء) قد (سئل عن حقيقة
التوكل) يعني عن غلبة أحوال
المتوكلين على القلب (فقال)
حقيقته (أن لا يظهر فيك انزعاج)
وقلق وميل الى الاسباب مع شدة

العبد الخ) محصله يعلم بما وضعه الله عليه قوله وقال بشر الحافي الخ) مراده الحث على التخلق
الباطني بالكمالات كالظاهري بأن يكون باطن الانسان كظاهره في الاخلاق الشريفة
وذلك أقل درجات الكمال وأعلىها زيادة حال الباطن بالنسبة للظاهر (قوله فقال اذا
رضى بالله تعالى وكبلا الخ) محصله الرضا بالمقادير الملائمة وغيرها الملائمة (قوله يقول بينا
أنا سيرا الخ) محصله الارشاد على طرق مراقبة حال النفس في دعواها ووصول مقام من
مقامات الكمال بالتأمل في أدلة صدقها باختبار درجة قهرها بل والحث على العزلة وقصد
سبيل الغربة فعمى أن يستوحش من الخلق بواسطة الترقى الى الاستغناس بالحق (قوله
لان النفس ساكنة فيه الى المعتاد والمعارف) اهله والمعارف يعني من وجود الاقوات
وغيرها (قوله فقال أن لا يظهر فيك الخ) محصله الحث على علو الهمة بالتجلى بكمال
التفويض ودوام سكون السر وعدم الالتفات الى ماسوى الحق سبحانه وتعالى من سبب
أو مسبب ولو كان ذلك في حالة الفاقات والضرورات فناء في مرادات رب الكائنات
وذلك هو مثل قول بعضهم انه سكون بلا اضطراب واضطراب بلا سكون فان الانزعاج الى
الاسباب هو الاضطراب عند الاحتياج والسكون بلا اضطراب هو الوقوف مع الله تعالى
وقت الاختيار بالاسباب (قوله وهو طرح البدن في احكام العبودية) أى وذلك ينصت
بالتسليم والرضا باحكام الحكيم لامت النفس لم تلغها وبما ذكرتم له التخلق بحق
عبوديته للبارئ تعالى (قوله وتعلق القلب بالربوبية) أى بأن يدوم على مراقبة الله
تعالى في كامل حركاته وسكناته (قوله واعلم انينة الى الكفاية الخ) اقول ذلك بالنسبة
للمريد والافعال عارف الحق فونه الذكرو حيانته الفكر فلا التفات له الى غير ذلك (قوله
فان أعطى شكر الخ) اقول وذلك من اخلاق المريدين والافعال الكاملون نهتمهم الله اذا
أعطوا آثروا ومنهوا وشكروا لانهم يهتدون بالبلاء من النعم والعطاء من النعم (قوله
التوكل ترك تدبير النفس الخ) اقول ذلك جار على ما قدمناه من تعاطي الاسباب مع تعلق
القلب بالله تعالى لا بها والاعتماد عليه لا عليها (قوله ترك تدبير الخ) أى على معنى السكون

فاقتك) أى حاجتك (الها ولا تزول) أنت (عن حقيقة السكون) والميل (الى الحق) تعالى (مع وقوفك عليها) أى على
الاسباب واشتغالك بها فاعتمادك يكون على ربك وان تعاطيتها (سمعت أبا حاتم المجبستاني رحمه الله يقول سمعت ابا نصر السراج
يقول شرط التوكل ما قاله ابو زبائن الخشبي وهو طرح البدن في احكام العبودية وتعلق القلب بالربوبية والطمأنينة الى
الكفاية) من الله لانه تعالى وعدها بقوله ومن يتوكل على الله فهو حسبه أى كافيها كأم (فان أعطى) شيئا منها (شكروا) ومنع
صبروكا قال ذوالنون) المصري (التوكل ترك تدبير النفس والافتخار) أى التبري (من الحول والقوة

وانما يقوى العبد على التوكل اذا علم ان الحق سبحانه يعلم ويرى جميع ما هو فيه سمعت محمد بن الحسين يقول سمعت ابا القرج الورداني يقول سمعت احمد بن محمد القرمسي يقول سمعت الكاظمي يقول سمعت ابا جعفر بن ابي القرج يقول رايت رجلا يعرف بعمل عاتشه مع الشطار يضرب بالسياط فقلت له أي وقت يكون الم الضرب عليكم) ايها الشطار (اسهل فقال اذا كان من ضربنا لاجله برانا) لان العبد اذا رأى انه لا يفعل به الا ما هو صلاح له قوى نشاطه لتحمل المشاق وصبره عليها بخلاف من لا يرى ذلك فان الما ذكر في الحالة المذكورة اصعب وسمى هذا الشاطو يجعل عاتشه ٥١ السكان في الوقعة المعروفة لكثرة صبره على

المشاق (وسمعه) ايضا (يقول سمعت عبد الله بن محمد يقول قال الحسين بن منصور) الحلاج (لأبراهيم الخواص ماذا صنعت في هذه الاسفار وقطع هذه المقاوز) بلا زاد والبعد عن الاوطان والاحباب (قال بقيت في التوكل اصح نفسي عليه) واعتنيت به ولا انفتت الى الاسباب لتعلق قلبي بربي الذي لا يفارقني فلا تغيب (فقال) له (الحسين انفتت عرك في عماران باطنك) بالاخلاق الحميدة من زهد وتوكل ورضا ومحبة (فاين الفناء) أي فناءك (في التوحيد) واستغفر قلبه واعراضك عنك نقله بذلك من حال رفيع الى حال أرفع منه كما هو شأن أهل الخير اذا اجتمعوا (سمعت ابا حاتم السجستاني رحمه الله يقول سمعت ابانصر السراج يقول التوكل ما قاله أبو بكر الدقاق وهو رد) هم (العيش الى يوم واحد واسقاط هم غد) هذا يرجع الى قصر الامل فمن قصر امره قلت حوائجه ورجعت الى حوائج وقته خاصة

الى ذلك والا فالتدبير من رب الله مبدوق خبر التدبير نصف المعيشة فحينئذ المذموم من التدبير هو المجرى عن التفويض للحق تعالى واما المعسوب به فهو عين المتابعة (قوله وانما يقوى العبد على التوكل) أي على التحقق بوصفه اذا علم ان الحق سبحانه يعلم ويرى جميع ما هو فيه أي وكون ذلك يحقق له حقيقة التوكل لانه حيث تحقق له الحاطة علمه تعالى به ثبت قلبه وبقوى امره ايقين ان الحق لم يترك شيئا مما هو لا ولا يفعل شيئا سدى بل الحكمة عليه واسرار الهية قد يغيب عنها ويدق فهمها (قوله فقال اذا كان الخ) محصله شهود ان ذلك المصلحة التأديب للحكمة مصلحة النفس (قوله في الوقعة المعروفة) أي وهي خروج عاتشه رضى الله عنها محمولة على الجمل فاصد تبا جهتها الخروج على سيدنا على بن ابي طالب كرم الله وجهه وقد اشتهرت هذه الوقعة بوقعة الجمل (قوله فقال له الحسين الخ) محصله الجمل على اكمال الاحوال بالقضاء عن شهود مقامات الكمال والغرض بذلك بذل النصيحة حتى لا يتفهم حسن الحال (قوله وهو رد هم العيش الخ) أي لان خلاف ذلك مغاير لما طلب من الانسان وعكس له حيث فهم عياضه له وكفى أمره وترك ما أمر به من وظائف وقته قال في التنوير وكيف ثبت لك عقل أو بصيرة واهتمامك فيما ضمن لك اقتطعك عن اهتمامك فيما طالب منك حتى قال بعضهم ان الله ضمن لنا الدنيا وطلب منا الآخرة فليتضمن نحن لنا الآخرة وطلب منا الدنيا (قوله رد هم العيش الخ) المراد الخ على الاهتمام بالعبادة وترك الاشغال بما لا يجدي من خميت الاعادة كما يشير الى ذلك خبر اذا أصبحت ما في في جسدك آمنا في سربك عندك قوت يومك فعلى الدنيا العفا (قوله وهو رد هم العيش الخ) أقول هو كما قال سهل بن عبد الله التوكل هو الاسترسال مع الله على ما يريد فهذان القولان من علامات التوكل كل فان من صبح عنده ان الله سبحانه ضامن لكفائته وقت حاجته لا يتم في غير وقتها بل الكمال ان لا يتم أصلا (قوله بان يسلم لمولاه الخ) أي ويهجر عن ذلك بقضاء امراد العبد في مراد الرب (قوله التوكل على كمال الحقيقة) أي على الحقيقة الكاملة فهو من اضافته الصفة له وموقف وفيه ان الحقيقة لا تتفاوت خور (قوله يهوى الى نار الخ) قيل ان شدتها وحوارها كانت تدرك من مسيرة أربعة أشهر

(قال وهو كما قال سهل بن عبد الله رحمه الله التوكل الاسترسال) في جميع احواله (مع الله تعالى على ما يريد) بان يسلم لمولاه وترك اختياره ويجري معه راضيا بما يقدره عليه (سمعت الشيخ اباعبد الرحمن السلمي رحمه الله يقول سمعت محمد بن جعفر بن محمد يقول سمعت ابا بكر البرزعي يقول سمعت ابا يعقوب النهرجوى يقول التوكل على كمال الحقيقة ما روى لأبراهيم عليه السلام) وهو كيف مربوط في كفة المتخبط بين السماء والارض يهوى الى نادى يتمكنوا من ايصاله اليها لا بكفة المتخبط من شدة حرها كما أشار الى ذلك بقوله (في الوقت الذي قال لخبريل عليه السلام) لما قال له اذالك حاجة (اما لك فلا) فاعرض عنه وتعلق بالله

(لأنه غابت نفسه بالله تعالى) أي فيه (فلم يرجع الله غير الله) لغضائه عن غيره (وسمعه) أيضا (يقول سمعت محمد بن أحمد بن سهل يقول سمعت سعيد بن عثمان الخياط يقول سمعت ذا النون المصري (و) قد سأله رجل فقال له ما التوكل (فقال خاع الأرباب) وهو ما سوى الله تعالى القلب عادة وبه يبر مسخر له من درهم ويدنار وغيرهما كما قال صلى الله عليه وسلم تس عبد الذي دنار والدرهم والقطعة فجعله عبدا وجعلهم له أربابا (وقطع) الاعتماد على (الأسباب) بحيث لم يبق له معتمد سوى رب الأرباب (فقال له) (السائل زدني) في البيان بعبارة أفهمها (فقال القاء النفس في) أحكام (العبودية) بأن تكون دائما مشغلا بما أمرت به ونهيت عنه (واخرجهما من الربوبية) أي سلبها عن القدرة على شئ مما يتقنها أو يضرها (وأضافه ذلك إلى خاتمة ما حصل هذا اعلم بما أمرك الله به ٥٢ ونسألك عنه وأخرج نفسك من القدرة إلى ما ذكره ذلك كله وما يأتي من نحوه

تعمد يف للتوكل باللازم نظرا لما يفهمه المخاطب (وسمعه) أيضا (يقول سمعت عبد الله بن محمد المعلم يقول سمعت عبد الله بن منازل يقول سمعت جدوز (و) قد سئل عن التوكل فقال ان كان لك عشرة آلاف درهم وعليك دائق دين لم تأمن ان تموت ويبقى ذلك في عنقك) فجعل قضاءه ولا تغتر بكثرة مالك (ولو كان عليك عشرة آلاف درهم دين من غير ان تتركها اوفاء لا تياس من الله تعالى ان يقضيه عنك) فاعلم على الله وسن ظنك به ولا تياس ان يقضى عنك ما عليك (ومثل أبو عبد الله القرشي عن التوكل فقال) هو (لتعاقب الله) أي الاعتماد عليه (في كل حال فقال السائل زدني) في البيان (فقال ترك الاعتماد على كل سبب) وهو لما يشر المطلوب بل

(قوله لأنه غابت نفسه الخ) أي ولذا توكل بما لم يتبع غير من الخوارق حيث لا جل جلاله يا نار كوني بردا وسلاما على إبراهيم فلم تحرق النار الا حبل كاهله بل قيل انه لو لا قوله تعالى وسلاما لك بثسدة البرد (قوله فقال خاع الأرباب الخ) فيه إشارة إلى أن تعلق القلب بما سوى الله تعالى بالاعتماد نوع من الشرك والعياذ بالله تعالى (قوله وقطع الاعتماد على الأسباب) عطف نفسه على ما قبله أي فيهي السبب امتثال ما عظمه على افعال المختار (قوله القاء النفس في أحكام العبودية) أي وذلك يتحقق بالرضا والتسليم وترك التدبير مشغلا بما أمر به ونهى عنه معتمدا على اعانة مولاه منه برأيه من حوله وقوته (قوله أي سلبها عن القدرة الخ) أي ويلزم من ذلك ترك التدبير والتقويض في كل شئ للعليم الخبير (قوله فقال ان كان لك الخ) يريد الخ على التحقيق بمقام العبودية والانتقاد لأحكام الربوبية فلا يقوت وظيفة الخال ولا يدبر أحكام المآل (قوله فقال هو التعلق بالله الخ) محض له طلب الاعتماد على الحق تعالى في المقصود ولومع تحقق السبب الموجود فانهم (قوله التوكل حال النبي الخ) أي التوكل كل صفة النبي وخالفه ومقامه وقوله والكسب سنته أي الأخذ بالأسباب شرعيته وطريقته والثاني لا ينافي الأول من حيث ان مرجعه إلى الانتقاد والوقوف مع الحكم المعتاد فهما خلقان كاملان وان كان الأول اكمل والله بالخالع لم فالتوكل المندوب هو دوام العلم والعمل بأن الحق تعالى لا فاعل غيره حتى تغلب أحكامه على القلب وتنبه الجوارح والافكل مؤمن متوكل (قوله والكسب سنته) أي شريعته وأحكامه التي شرعها لعباده ولم يجعلها مناقضة لتوكلهم واكتفى منهم بالتوكل الواجب الذي يمنعه من نهط المحرمات او من التفریط في الواجبات (قوله التوكل اضطراب الخ) محض له انه الأخذ بالأسباب امتثال الأبدون

كان (يوصل إلى سبب) آخر يباشر المطلوب (حتى يكون الحق) تعالى (هو المتولى لذلك) بحيث يكون اعتمادك عليه اعتمادا لا على السبب اجابه أو لا بحقيقة التوكل وعبر عنه بالتعلق بالله فلما عصر عليه فوجه قال له اترك الأسباب في تحصيل مقصودك (وقال سهل بن عبد الله التوكل حال النبي صلى الله عليه وسلم والكسب سنته) في (بق على حاله) صلى الله عليه وسلم بان وصل اليه (فلا يترك سنته) ليس المراد ان التوكل ينافي الكسب وان لا يس من سنته صلى الله عليه وسلم بل المراد بجعله صلى الله عليه وسلم ان يكون السابق لقلب العبد في تحصيل مقصوده واعتماده على الله تعالى ويستتبع ان يكون السابق لقلب العبد العاجز عن الخصال المذكورة في تحصيل مقصوده واعتماده على الكسب المعتاد من حيث ان سنة الله ورسوله جرت بها العادة في ربط المسببات بالأسباب مع اعتقاد أن الفاعل هو الله تعالى وانه لا فاعل للأسباب (وقال أبو سعيد الخراساني التوكل اضطراب) في الأسباب الواجبة على العبد لكونه (لا ساكن) اليها (وسكون) بالقلب إلى الله تعالى واعتماده عليه (بلا اضطراب) والتفات بالقلب إليها عند تغيرها

(وقيل التوكل) أي أمارته (أن يهوى عندك الاكثار والاقبال من الدنيا فان كثرت عليك سمعت بها وانفقتم وان قلت عملك لم تتغير ولم تتعلق) (وقال ابن مسروق التوكل الاستسلام والانقياد (لجريان القضاء والاحكام) بان تقوض امرك الى الله تعالى وتترك اختيارك وهذا من اعلى مقامات التوكل (سمعت محمد بن الحسين يقول ٥٣ سمعت عبد الله الرازي يقول سمعت ابا عثمان

الحري يقول التوكل الاكتفاء بالله) أي بتدبيره تعالى (مع الاعتماد عليه) هذا علم عامر (وسمعه) أيضا (يقول سمعت محمد بن محمد بن غالب يحيى عن الحسين بن منصور) انه قال (التوكل الحق) هو الذي (لا يأتى كل شيئا) من غير ضرورة (وفي البلاد من هو احق به منه) (بل يؤثر به اعتقاده على ان الله لا يضيعه) (وسمعه) أيضا (يقول سمعت عبد الله بن علي يقول سمعت منصور ابن ابي حمزة الحري يقول حكى لنا ابن ابي شيخ انه قال سمعت عمر ابن سنان يقول اجازنا ابراهيم الخواص فقلنا له حديثا يا عجب ما رأيته في اسفارك فقال له لقيني انظر عليه السلام فسألتني العجبة فحشيت منه (ان يفسد على توكله) اسكنني اليه ففارقته) حفظ المقام التوكل والحاصل ان الخواص لما في الخضر امثله الله به في دعوى مقام التوكل وثبته والا فان الخضر مستغن عن محبته لكل قوته (وسئل سهل بن عبد الله عن التوكل) أي عن حال قلب التوكل (فقال هو قلب عاش مع الله تعالى) أي اعتمد عليه (بالعلاقة) أي تعلق بغيره (سمعت الاستاذ ابا علي النراقي رحمه الله يقول للتوكل

اعتمادوا لاطمئنان القلب بواسطة قولا لايمان وتقدم ان الحركة الجسمانية لا تنافي سكون القاب (قوله ان يستوى عندك الخ) أي فلا يكون عندك اجتهاد وتمهات في طلب المزيد من الدنيا ولذا قال صاحب الحكيم العطاء نسبة اجتهادك فيما ضمن لك وقصيرك فيما طلب منك دليل على انهم اس البصيرة منك أقول وفي تعبيره بالاجتهاد اشارة الى ان ما رونه من الطلب لا يشدح في التوكل بل قد يكون مملو باشرع وجوبا ونديا ثم اعلم ان التوكل بهذا المعنى هو بالنسبة الى المرادين اما بالنسبة للمعارفين والمحققين فيكون مبالهم الى التوكل اكثر من ميلهم الى الاكثار اعتبارا بشأن كل منهما ونهاية الحال ان التوكل لا يتم مقامه للعبد الا اذا كان نعمته الرضا بما يجري به القضاء (قوله سمعت بها) أي على طريق المواصلة لاخوانك المسلمين لفقرهم وذلك باعتبار حال المرادين اما العارفون فقامهم الاشارة والرضا لانفسهم بحالة الاقترار (قوله وهذا من اعلى مقامات التوكل) أقول واعلى منه طلب التخاص من الوقوف مع التوكل خشية الحجاب عما هو اكل منه من المقامات (قوله التوكل الحق الخ) في ذلك تنبيه على علو الهمة بالتحلي بحقيقة التوكل مع الاشارة بكل ما هو النفس من المحفوظات (قوله فقال اقبى انضار الخ) أقول ريت هذه ما روى ان عمر بن الخطاب رضى الله عنه لما عزل خالد بن الوليد عن امارة المسلمين بالشام قال له اني لم اعزلك عنهم لشيء نعمته عليك واسكني رايك فلوب المسلمين ساكنة اليك فاردت ان اردت لوجوبهم الى الله (قوله فقال اقبى الخ) أقول مرجع حاله الى القرار من شهود غيره تعالى بالسكون اليه (قوله فحشيت منه الخ) أي وذلك لان الخضر امانى اوولى والنفس في العادة ظامنة الى وجود من هو لذاته وتساكن اليه في حاجتها وذلك مناف للتوكل لانه الاعتماد على الله تعالى وحده دون احد من الخلق (قوله فقال هو قاب الخ) منه يعلم انه لا يتم هذا المقام الا بتجرد القلب عن شهود غيره تعالى والسلام (قوله اي عن حال قلب التوكل) مراده بيان معنى قول المؤلف هو قاب الخ وان لا يظهر ان يقول هو عيش القلب الخ (قوله فالتوكل يسكن الى وعده) أي يطمن سره اعتمادا على ما وعده به الله تعالى من الكفاية وذلك اول درجات التوكل فصاحب هذا المقام متطلع الى الكفاية على حسب الوعد وائق بها ولذا قبل علامته الرضا بالواقع والتقوى في الطلب وحفظ الادب في الاسباب (قوله يسكن الى وعده) أي بسبب قوة الرجا وزيادة اليقين (قوله يكتفى بعلمه) أي بواسطة زيادة مراقبته لاحاطة العلم القديم وانه لا يعزب عنه شيء (قوله وصاحب التدوير يرضى بحكمه) أي بواسطة انه يشهد المعذب في العذاب والمجلى في

من حيث هو (ثلاث درجات التوكل ثم التسليم ثم التقويض) وكل من الاخيرين اعلى مما قبله كما افاده كلامه هنا وفيما يأتي (فالتوكل يسكن الى وعده) تعالى بقوله وما من دابة في الارض الا على الله رزقها وله اختيار (وصاحب التسليم يكتفى بعلمه) تعالى بما فيه لم ما هو فيه (وصاحب التقويض يرضى بحكمه) تعالى أي بكل ما يجري به الله عليه وافق غرضه أو خالفه

ولا اختيار لها لانها مسلمات وفوض الامر اليه تعالى يفعل بهم ما هو صلاحهما (وجمعه) أيضا (يقول التوكل بداية والتسليم وسابغا والتفويض نهاية) فالتوكل اعتماد والتسليم راحة ورقاد والتفويض رضا بغير ان الاشياء (وسئل الدقاق عن التوكل) أي أمارته (فقال الاكل) في الحال ٥٤ (بلا طمع) وتشوف الى ما كل في الاستقبال وثوقا باطفا الله به في كل حال (وقال

يجي بن معاذ ليس الصوف) أي زى الصالحين (حانوت) أي تسبب (والكلام في) ترجيح (الزهد حرفة) لانه يدل على ان المتكلم زاهد لا مال عنده فيميل الناس لا كرامته دون غيره من الفقراء وان كانوا افقر منه (وهجة القوافل) في الاسفار بغير زاد (تعرض) للتسبب وسكون الى من سافر معهم فانهم لا يتركونه غالبا (وهذه كلها علاقات) أي تعاقبات بالاسباب كما عرفت أي فينبغي للعبد قطعها لانه يكون متعلقا بها وهو لا يشعر ويعتقد انه قد صح اعتماد على الله ونفسه ساكنة الى غيره (وجاء رجل الى الشبلي يشكو اليه كثرة العيال) وضيق الحال وكان موقنا بان الله هو الرزاق لكنه لما قلق وغفل حين احتضن بالفقر شكى الى الشبلي ليجده منه راحة بالدعاء أو بغيره (فقال) له (ارجع الى بيتك) فن ليس رزقه على الله تعالى فاطرده عنك (نبهه بهذا التنبيه الحسن ليرده الى اصل ايمانه ويذكره بما يفرغ قلبه من هم نفسه وغيره) سمعت الشيخ ابا عبد الرحمن السلمي رحمه الله يقول سمعت

البلاء ومن ذلك ما قيل في هذا المعنى

الف الضيق حتى تطاول مكنه • فلوزال عن جسمي بكنه الجوارح اه
(قوله ولا اختيار لها) أقول والفرق بين المقامين حينئذ احساس الاول بظهور التقدير من المولدة وفرقه بينهما ووجدان اللذة دائما حتى فيما لا يلائم النفس بشهود مصدق الفعل فيه في المقام الثاني (قوله التوكل بداية) هو قريب مما قبله (قوله الاكل في الحال الخ) هو من البداية وقيل ان الدنيا كنز طالوت لا ينجو منه شارب الا من اغترف غرفة بيده (قوله ليس الصوف الخ) الغرض من ذلك اخفاء الحال والبعاد عن اقلقة المقال وعلاو الهمة عن التعرض للنوال (قوله والكلام في الزهد حرفة) أي لان صاحبه قد قطع ينقل عبارات الزهاد ولم يخلق بمثل اخلاقهم (قوله فيميل الناس لا كرامته) أي الشأن ذلك والا فان كان عن قصد من العبد فهو حينئذ هرا او العباد بالله تعالى (قوله وهجة القوافل تعرض) أي للاعتماد على زاد الحاج وكل ذلك نقص في مقام التوكل (قوله فقال له ارجع الى بيتك الخ) فيه حسن تنبيه وتعليم للتوكل وابقا للغافل عن ربه المهتم برزقه وان كان اهتماما ملوثة الاعمال من جملة الطاعات ولكن انتظاره لوعده به وفرجه أولى (قوله ليرده الى اصل ايمانه) أي ليكسب راحة نفسه ا كفا بشهود احاطة علم الله تعالى به فينبق بالكفاية على حسب وعد الحق عبده بها (قوله من طعن في الحركة الخ) مراده والله اعلم انه لا يطن متسبب على غير متسبب ولا العكس فان من قال لا يحصل رزق الا بسبب فقد طعن في الايمان بان الله قادر على ايجاد الرزق بدون سبب ومن قال الاسباب تناقض التوكل فقد ابدع وخالف السنة التي شرعها الله لعباده مع طلبه التوكل منهم (قوله من طعن في الحركة) أي في العمل بالاسباب واطلق في الطعن ولم يفصل فقد طعن في السنة أي في الطريقة المحمدية وذلك لان الحق التقصيل بين حركة لم يصاحبها اعتماد على السبب بل كان معها تفويض اليه سبحانه وتعالى وبين ما اذا كان معها اعتماد على السبب وعدم تفويض فالاولى محمود والثانية مذمومة ويدل لما ذكرناه قول المهدي عليه السلام في دعائه تاركا لاختياره ورضا باختيار الحق تعالى له فهو مستدرج اه فحينئذ يدعي للانسان الاختيار بالاسباب امتثالا مع عدم الاعتماد عليهم ابل مع التفويض لما يجبر به الحكيم ايمانا اذ لا منافاة بين الحركة والتفويض (قوله وقد قال الله تعالى وأعدوا لهم) أي فافادت الآية الكريمة طلب الاختيار بالاسباب بمقتضى الايمان بالله عدم الاعتماد على غيره تعالى فحينئذ يدعي لم انه لا منافاة بين التوكل المطلوب والاخذ

عبد الله بن علي يقول سمعت أحمدا بن عطاء يقول قرأت على محمد بن الحسين قال سهل بن عبد الله من طعن بالاسباب في الحركة) أي التكسب (فقد طعن في السنة) أي سنة الله ورسوله فانها جرت بذلك كحفر الخندق وليس الدرع ويحصن المسلمين وحمل الأوزاد في الاسفار وقد قال الله تعالى وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل ويتقدم ان الحركة بالظاهر

لاتنافي التوكل (ومن طعن في التوكل) وقال ان المقدوس يحصل بفعل الله وبفعل غيره (فقد طعن في الايمان) بالله حيث اشرك معه في الفعل غيره، فالفاعل انما هو الله والخلق محتلون أمره ناظرون الى قدره في كسبهم (وسمعتهم) أيضا (يقول سمعت أحسن علي بن جعفر يقول سمعت جعفر الخلدی يقول قال ابراهيم الخواص كنت في طريق مكة فرايت شخصا وحسبا فقلت هو (جني ام أنسى فقال جني) وكان مؤمنا فقلت له (الى اين) تذهب (فقال الى مكة فقلت بل زاد فقال نعم) ولا استبعاد اذ (فينا) ايضا كانتهم ايها الانس (من يسافر على التوكل) أي معقدا على الله لا على غيره (فقلت ايش التوكل فقال الاخذ من الله تعالى) بأن ترى ان الفعل منه (وسمعتهم) أيضا (يقول سمعت ابا العباس البغدادي يقول سمعت القرغاني يقول كان ابراهيم الخواص مجردا في التوكل يدق فيه و) مع ذلك (كان لا يفارقه ابرة وخيوط وركوة ٥٥ ومقراض) أي مقصص لقلبه الحاجة اليها (فقبل له يا ابا اسحق لم تجعل هذا)

بالاسباب المندوب (قوله لاتنافي التوكل) أي لاجل اختلاف علمهم ما اذا الحركة بالحوارح والتوكل بالقلوب (قوله وبفعل غيره) أي بقدرة خلقه الله تعالى فيه والابان قال بفعل غيره تعالى استقلا لا كان كافرا والعباد بالله تعالى (قوله فقد طعن في الايمان) أي لان مقتضى الايمان اعتقاد ان لفاعل غيره تعالى في شيء من الاشياء (قوله فقال جني الخ) فيه دلالة على وقوع رؤية الجن من بني آدم وظهورهم عليهم ولا استبعاد فيه ولا استحالة لانه جائز مع التشكل بغير الصورة الاصلية وفيه دلالة أيضا على ايمان بعضهم ورشد اليه قوله جل شأنه انما سمعنا قرآنا عجبا الآية (قوله ولا استبعاد) أي لان الحبسة تدفع البعيد وتسهل الصعب (قوله اذينة الخ) أي لانهم مكلفون وفيهم اصحاب مقامات واحوال (قوله فقال مثل هذا لا ينقض التوكل) أي ويؤيده ان التوكل محله القلب والاخذ بالاسباب لا يمنع منه باعتبارات الاسباب بل باعتبار اعتمادها على ان ذكر من وسائل الطاعات الامور بها اشترعا هذا وباتأمل في باقي كلامه يعلم ان هذا الاستاذ لم يكن له مباحات انقله اياها بحسن قصد الى الطاعات (قوله فالامور المذكورة محتاج اليها) أي فهي حيث تخدم الوسائل التي اياها حكم المقاصد (قول فاتهم في كمال صلاته) أي بتضييع ما عساه يلزم لاجلها (قوله التوكل صفة المؤمنين الخ) الغرض افادة تفاوت درجات التوكل باعتبار حال المتوكلين وقوة وضعف (قوله لان المتوكل يرى السبب) أي يعلم مدخلته بتقدير الله ويعتمد على الله تعالى بشهودانه لفاعل غيره ولا مؤثرا لا هو والولي يسلم لا لا كفا باحاطة العلم القديم به والموحد فان عن نفسه مستغرف في ربه (قوله لا عوام المؤمنين الخ) يريد ان تسميتهم عوام انما هو باعتبار من فوقهم في الدرجة والافهم في انفسهم خواص (قوله التوكل اي الكمال الخ) أي والا فاصل التوكل ثابت لغيرهم من البشر فكل تكلم بحسب شربه وذوقه (قوله والتفويض صفة نبينا) أي خلقه ومقامه

يقول التوكل صفة المؤمنين والتسليم صفة الاولياء والتفويض صفة الموحدين لان المتوكل يرى السبب ويعتمد على الله في اموره والولي مسلم الى الله في سائر اموره والموحد صارت نفسه محلا لظهور قدرة الله تعالى فيه لئلا يكفل تفويضه (فالتوكل صفة العوام) لا عوام المؤمنين بل عوام الخواص السالكين لنيل مقام التوحيد فانهم على ثلاث درجات متوكل وولي ووحيد كما عرفت (والتسليم صفة الخواص والتفويض صفة خواص الخواص) فكلمهم في الحقيقة خواص تطلق الخاص ينقسم الى عوام وخواص وخواص خواص ولم يزل رتبة التوكل من المؤمنين الا خواصهم (وسمعتهم) ايضا (يقول التوكل) اي الكمال (صفة الانبياء) جميعهم وان اخص بعضهم بصفة كما قال (والتسليم صفة ابراهيم عليه السلام) لما امره مع جبريل (والتفويض صفة فيينا محمد صلى الله عليه وسلم) قال تعالى تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض الآية

وقال صلى الله عليه وسلم أنا سيد ولد آدم ولا خرف وقد ثبت له الشفاعة والمقام المحمود دون غيره (سمعت محمد بن الحسين يقول سمعت
 أنا إمام البغدادي يقول سمعت محمد بن عبد الله الفرغاني يقول سمعت أبا جعفر الحداد يقول مكنت بضع عشرة سنة اعتقد
 التوكل على الله أي عقده على نفسي) وأنا على في السوق وأخذ كل يوم أجر في ولا اتفع منها بشربة ماء ولا بدخله حمام ولكن
 كنت أجيء بأجر في إلى الفقراء في الشونيزية) وأفرقه عليهم (وأكون مسقرا على حالي) وهذا مقام بالغ في التوكل لأن من عرف
 بالكسب والاستغناء عنه بالنسبة لمن يعلم أنه يفرق وبه بالنسبة لمن لا يعلم ذلك انصرف الناس عن مساعدته بشئ من الدنيا
 (وسمعه) أيضا (يقول سمعت أبا بكر محمد بن عبد الله بن شاذان يقول سمعت الخواص يقول سمعت الحسين أخا سنان يقول
 سمعت أربع عشرة حجة حاقبة على التوكل) أي متوكلا على الله (فيكون يدخل في رجل شوكه فاذا كراتي قد اعتقدت التوكل) على
 الله أي عقدت (على نفسي) وفي نسخة اعتقدت على الله (فأحكه) أي الشوك (في الأرض وامشي) ولا اشتغل بأخرجه وهذا
 ظاهر في الشوك الخفيف الذي لا يضره والافايمر له أهله (وسمعه) أيضا (يقول سمعت محمد بن عبد الله الواعظ يقول سمعت
 خير الناس يقول سمعت أبا حنيفة يقول ٥٦ اني لاسخى من الله تعالى ان ادخل البادية وأنا سابعان وقد اعتقدت التوكل)

أي عزمت عليه (ألا يكسب) سعي اعتقادا على الشيع زادا (أترزده) لأعلى الله فاستحيماؤه (أكونه مع عزمه أنه معقد على ربه) خشي ان يكون من الكذابين (لكونه اعتقد على شيعه فقيه دليل) على كمال معرفته بالله ودوام مراقبته (وسئل حماد عن التوكل) فقال ثلاث درجات لم بلغها بعد وكيف يتكلم في التوكل من لم يصح له حال) أي غلبه حال (الايان) على قلبه وهذا من باب الاشتفاق على النفس بان يخشى عليها انها ان ذكرت شيئا من المقامات

وحاله (قوله أنا سيد ولد آدم ولا خرف) أي والشي إذا اطلق انما يقابل منه الفرد الكامل فيتميز المراد السيادة في كل مقام وحال وبذلك يتم المقصود (قوله يقول مكنت الخ) أقول ذكره ذلك من قبيل الصدق بالعمدة أو بقصد ان يقتدى به غيره (قوله لأن من عرف بالكسب الخ) محصلا ان هذا الاستاذ استعمل طريقته ستره عنه عن غيره اعتقادا على ربه تعالى (قوله فاذ كراتي الخ) أي والاستغناء بالخرجاها ينافي كمال توكله (قوله والا فامير له أهله) أي بدليل ان ليدل على حقا الحديث (قوله اني لاسخى من الله تعالى الخ) أقول ذلك منه من باب الاشتفاق على النفس واتهامها في دعوى انقام نخشى من اعتقاد نفسه في حالة دخوله العراء على ما حصلته من الشيع فتكون قد سكنت واعتقدت على غير الله تعالى وهذا شأن أولى المزمز والتمكين في الاعمال ومن هذا القبيل ما يأتي بعد هذا عن حماد عن رضى الله تعالى عنهم اجمعين (قوله وهذا من باب الاشتفاق الخ) أي ستره لحاله وحال السامع على ان لا يكون حاله نقل عبارات ذوى المقامات بل التعلق بما به نيل الكرامات (قوله فاذا هي امرأه الخ) فيه تنبيه على ان الفضل مواهب لا يختص به كروا أتى ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء (قوله بالنسبة للمراة ظاهر) أي لاجل عدم قبولها منه شيئا وثوقا بالكفاية على حسب وعد الحق سبحانه وتعالى (قوله فقال ابوسليمان الخ)

وفهم عنها انه حالها ولم تكن كذلك كان سببا لمنع الله اياها ذلك المقام (وقيل المتوكل كاطفل لا يعرف شيئا يرى اليه) أي مما ينفعه أو يضره (الاشي أمه كذلك المتوكل لا يتقدي) في اموره الى شئ (الى ربه) روى (عن بعضهم قال كنت في البادية فقدمت القافلة فرأيت قد امي واحدة امتسارعت) اليه (حتى ادركه فاذا هي امرأة يدها عكازة) وفي نسخة ركوكة وعكازة (تخشي على التؤدة فظننت انها عبت فادخلت يدي في جيبى فأخرجت) لها عشرين درهما فقلت لها (خذها وامسكك) حتى تحلقك القافلة فتسكت في مامتر كيه ثم اتيني (وفي نسخة تأتيني) (الليلة حتى اصلى) امرأه فقلت ليدها عكازة في الهوا فاذا في كفها فانبر فقلت لي انت اخذت الدرهم من الجيب وانا اخذت الدراهم من الغيب) وجه تعلق ذلك بالتوكل بالنسبة للمراة ظاهر وبالنسبة للرجل انه متوكل حيث دفع هذه المروة في مثل هذه البرية عشرين درهما وعدها بأن يصلح من حالها زيدا وحسن اعتقاده على ربه بأن يعوضه عن ذلك وارزاد يقصنا بما اخذته المراه من الغيب (ورأى ابوسليمان الداراني عكازة رجلا يتناول شيئا الا شربة من ماء فزم فقص عليه ايام) وهو كذلك وكان يكتب به اعتقادا على انه لما شرب له كجاء في الحديث (فقال له) ابوسليمان يوما اوابت لو غارت فزمم ايش كنت تشرب

فقام وقبل داسه وقال جزا الله خير احيث ارشدتني الى ما هو الاكل (فاني كنت اعيد زمزم) اى منعلقام اساكالى غير الله
(منذ ايام ومضى) عن ذلك الى ما هو الاكل وهذا من اكل الانصاف والتواضع والافتقار الى الحق وتوحيج النقص على السكون
له بر الله وعلى الفتح به الله الذي هو فيه وعلم عباد كرام الله ان يؤدب الرجل بالنساء اب علم كل صادق ان الطاف الله ونعمه لا تنصرف في
جهة (وقال ابراهيم الخواصر رأيت في طريق الشام شابا سديا) بفتح الدال نا كدما قبله (حسن المراعاة فقال لي هل لك في العصبة
فقلت اني أجوع) اعتمادا على ما عودني الله به من الطف والقوة (فقال) له (أشأب ان جعت جعت معك فبقينا أربعة ايام)
لنا كل شيا (ففتح علينا بشي فقلت) له (هلم) اى تعال كل (فقال) لي (اعتقدت) اى عزمت (ان لا آخذ بواحدة واسطة) وانه واسطة
فقلت) له (يا غلام رقت) في الكلام في التوكل (فقال لابراهيم لا تتبهرج) ٥٧ اى لا تفرقني بالسدح (فان الناقد بصير) وانا
لست بعدق لاني في اول المقام لاني

اعلاه وكيف أكون مدقعا بمجرّد
عدم أخذى بواسطة (مالك
والتوكل ثم قال اقل) درجات
(التوكل) وهو اواها (ان ترد
عليك موارد الفاقات) اى
الحاجات (فلا تسمو) اى ته لو
(نفسك الا الى من اليه الكفائات)
وهو الله تعالى وفي ذلك دلالة على
ان الله ارى ابراهيم مع كمال قوته
ورفعة حاله من حاله اقوى من حاله
لترابيد في حاله ويتأدب مع ربه وفيه
دلالة على ان الله ان يؤدب الكبار
بالصفار في السن كما مر تطهير في
حكاية المرأة (وقيل التوكل نفى
الشكوك والتقويض الى مالات
المملوك) اطلق التوكل على
التذويض كما يطلق على التسليم
وان كانا على منه كما مر لانهم ما من
ثمراته واعتبرني الله لان التوكل
انما يكون عن قوة اليقين وهو

أى والغرض الارشاد لطرق قطع عائق القلب من غير امل في سعيه وتعالى عسى ان يترقى
لدرجة السكال وذلك منه بذلا للنصيحة مع الاخوان كما دوشان الكمال منهم (قوله فقام
وقبل رأسه الخ) اى لان نفسه كانت ساكنة الى ذلك ودهم لاجدهم وشدة طاهم
لتحصيل رتبهم وكمين مقاماتهم التي نديم اليها لم يكنهم فلا يسكنون الى سبب من الاسباب
ولا يزالون عاكفين على الباب هاريز من كل شغل عنه أو يجاب جعلني الله واياكم منهم ولا
ابعدني واياكم عنهم انه جواد (قوله وعلم عباد كرام الله الخ) اقول تأخرت هذه
العبارة من تقديم فقهها ان تذكر قصة المرأة قبل هذه فقوله ان الله ان يؤدب الخ اى
وان يرشد الى الاعلى بمعابه الانسان على اسان بعض العبيد المقربين (فائدة) *
قال لقمان لابنه يا بني الدنيا بحر عبق قد غرق فيها ناس كثير فان استنطعت ان تكون
سقيمتك فيها الايمان بالله وحشوها العمل بطاعة الله عز وجل وشراعه التوكل على الله
اعلك تقو قلت وهذا المثل من الحكمة التي شهد الله له بها حيث قال ولقد آتينا لقمان
الحكمة الآية ومعاني هذا المثل لا تخفى على من له الملم وذوق (قوله كما مر تقاير في
حكاية المرأة) اقول وفي قصة موسى مع الخضر عليهم السلام الكفاية (قوله فقال ان
علم الخ) اقول هذا منه رضى الله عنه حسن في تعليم التوكل ونعريف الابل طريق
الاعراض عن اعتماد الاسباب مع الاخذ بالامر بذلك لان الرزق لا تمنع جهة قصه بل
اذهو المنفع به على طريق الحق لا مالا يملك فقط وقوله ان علمه انه ينساكم الخ اشارة
الى ان ما سبق في علمه انه يصل اليكم لابد من وصوله وقوله في جوابهم التجربة ذلك الخ فيه
قفيه على ان دخول البيت والعود فيه والحركة سواء بالنظر الى حصول المقدور (قوله
فقال ان علم الخ) اقول يحتمل انه تسلم باعتباره حاله ومقامه فخذ ثابا بانه ورجا لا لاقتداء
به أو لما رأى من استعداده الخاطب من فهمه م على كمال التوكل (قوله قال ترك الحيلة)

ث يبع بعيد عن الشك (وقيل دخل جماعة على الجنيح درجته الله فقالوا أين نطلب الرزق فقال ان علم في اى موضع
هو فاطلبوه منه قالوا فاذن الله تعالى ذلك) اى الرزق فقال ان علمه انه ينساكم فذكره فقالوا ندخل البيت فنسوق كل فقال
التجربة يمان تدلوا اليك مجريين الله هل يرزقكم اولا (شك) في ضمانه للرزق ما قاله كلام بالغ في تعليم التوكل سواء وجدت
الاسباب ام لا لان الرزق عند اهل الحق ما يقع به العبد لا ما يملك بل ولا ما يملكه قديما كل شيأ ثم يقذفه من جوفه و يكون
رزق غيره لا رزقه فلا قدرة على معرفة رزقه فانه لا يعرف ما الذي يقع به (قالوا فالحيلة قال ترك الحيلة) واعلموا انكم تعلمون
على الله واشتغالكم بما ايسرتم به (وقال أبو سليمان) الداراني (لاحق من أبي الخوارزمي يا احمد ان طرق الآخرة كثيرة وشيخك)

وهو أنا (عارف بكثرة منها إلا هذا التوكل المبارك فاني ما شعنت منه رائحة) فيه دلالة على كمال ابي سليمان وقراره على نفسه
 بان اعلی مقامات التوكل وهو التقويض كما هو لم يتمكن فيه بعد اما حقيقة او تأديا بالنفس بقتصره في سبلها على المقامات واما
 تأديا وتبرأ من حوله وقوته وهو اللانثى بجاهه وكاله معرفته (وقيل التوكل الثقة بما في يدي الله تعالى واليأس مما في ايدي الناس)
 هذا سبب التوكل الذي هو الاعتقاد على الله لانفسه (وقيل التوكل فراغ السر عن التفكير في التقاضي في طلب الرزق) هذا من
 ثمرات التوكل لانفسه فان من توكل على الله ولم يلفث الى غيره من الاسباب استراح قلبه من هم الاكتساب وان اضر بالاكسباب
 (وسئل الخثر) الهاسي (رحمه الله عن المتوكل هل يلحقه طمع فقال يلحقه) في ابتداء خلقه بمقام التوكل (من طريق الطباع)
 الثاني من عاداته المتقدمة (خطرات) من الطمع (ولا تضره شيئا وبقره به على اسقاط الطمع) بالكلية حتى ان خطرات (اليأس
 مما في ايدي الناس) واذا قطع يأسه مما في ايديهم اعتمد بقلبه على من يتفضل عليه وعليهم (وقيل جاع النوري في البادية) عشرة ايام
 (فهتف به هاتف) أي صاحب به صائح فقال له (يا احب اليك سبب) من الاسباب المعتادة (أو كفاية) ووقوعه بان يحرق الله لك العادة
 فيما يغيبك عن الطعام والشراب زيادة على ما قولنا وغناك (فقال) له الاحب الي (الكفاية) التي (ليس فوقها نهاية) أي بالنسبة
 لخاله والافقره قدر رزقه الله من الصبر عن الطعام والشراب اكثر من صبره المذكور في قوله (فبقى) بعد ذلك (سبعة عشر يوما
 يأكل) شيئا (وقال ابو علي الروذباري اذا ٥٨ قال الفقير بعد خمسة ايام اناجاع فالزمه السوق وهره بالعمل والكسب) لان

أي ترك السكون اليها كما اشار اليه الشارح (قوله اما حقيقة او تأديا بالنفس) الاولى
 الاقتصاد على قوله حقيقة لما تقدم من ان التقويض مقام سيدنا محمد صلى الله عليه
 وسلم الذي لم يشاركه فيه غيره (قوله الثقة بما في يدي الله) أي بما في تقديره على حسب
 سابق علمه وحكمته (قوله من هم الاكتساب) أي من هم السكون اليه والاعتقاد علمه
 (قوله هل يلحقه طمع الخ) فيه بشري بان الخطرات في ابتداء السير بقايا الطبع لا تؤثر
 في الضرر بل تزول بقوة الحال في دوام السلوك (قوله وقيل جاع النوري الخ) في ذلك
 اشارة الى ان العبد قد يرق قوة الطعام والشراب بكفاية الله تعالى ولا مانع منه اذ كل
 من السبب والمسبب بإيجاد الله تعالى (قوله فالزمه السوق) أي لانه لم يستعمل طريق
 التجرد في القيام على النفس تدريجا (قوله واذا انابرجل أجمعى الخ) أي ولذا قيل من
 ترك شيئا لله عوضه الله خيرا منه (قوله حاصل ذلك الخ) أقول ويدل على ذلك قوله تعالى ومن

ذلك يدل على عدم كمال شغله بالله
 وعدم صبره وشدة ميله الى الطعام
 ومن هذه صفته بقاؤه مع سببه
 وانتقاله شيئا فشيئا عن عاداته اولى
 من خروجه مما يده به له وتقدمت
 الاشارة الى هذا مع الاشارة الى
 انه ينبغي للعبد أن لا يخلو نفسه
 عن السبب التمرحي كحمل الزاد
 في الاسفار الا اذا رزقه الله الصبر
 عن الطعام والشراب مدة يستغنى

فيها عن الناس وسواهم (وقيل نظر ابو تراب الخشبى الى صوفي مديده الى قشمر بطبخ) مرعى في التراب (لبا كاه) بعد
 ثلاثة ايام) لم يأكل فيها شيئا (فقال له لا يصلح لك التصوف الزم السوق) لما مر آتفا (وقال ابو يعقوب الاقطع البصرى جئت مرة
 بالحرم عشرة ايام فوجدت ضعفا) يدي من الجوع (خذ شئني نفسى بطابش) آكله (فخرجت الى الوادي لعل اجد شيئا يسكن
 ضعفى فرايت سلحمة) هي نبت (مطروحة) على الارض (فأخذتها فوجدت في نفسى منها وحشة وكان قائلا يقول لى جئت عشرة
 ايام وآخوه يكون خطك سلحمة متغيرة فربت بها ودخلت المسجد ففقدت واذا أنا برجل أجمعى جالس بين يدي ووضع قطرة
 وهي ما يصان فيه المكاتب (وقال هـ ذلك فقلت كيف) اى لم (خصصني بها فقال اعلم اناك في البحر منذ عشرة ايام وانشرت
 السمينة على الفرق فذكر كل واحد منا أن خاصنا الله ان يتصدق بشئ ونذرت ان ان خلصنى الله عز وجل ان اتصدق بهذه) القمطرة
 (على اول من يقع عليه بصرى من الجوارين) بالحرم (وانت أول من اتيمته فقلت افكها افكها فاذا فيها كوكب سميد) أي حسن
 الدقيق (مصرى ولوزة قشمر وسكر كهاب) أي عقد (فقبضت قبضة من ذواقبضة من ذواقبضة من ذواقب) (وذكر الباقي على
 صياك هو) أي الباقي (هذه في لكم) أي اصيادكم (وقد قبلتها) اى القمطرة بما فيها فاقبل هديتى لى الباقي (ثم قلت في نفسى
 وزكك بسير اليك من عشرة ايام وانت تطالب من الوادى) حاصل ذلك انه لما شرفت هـ ته والى السلحمة ثم رجع الى الحرم مؤدبا
 نفسه في عدم صبره عن الطعام وفي شربها معتقدا على الله بان يأتيه بما هو اشرف واطيب من السلحمة اتاه اليه بالقمطرة

واعلم بسبب تدر من عشرة أيام فوج نفسه وقال لها الله يسوق لك رزقك الطيب منذ عشرة أيام وانت تطلبين في الوادي ثم
أسكت نفسه عن قبولها بشيء وقال للحيي انقها قلبا ففهمها ووجد ما فيها مما ذكر لم يأخذها كلها بل أخذ منها ما رزقوه في الوقت
وقال له قد قبلتها وقام بنزولك ووهبت الباقي منها أصيالك وهذا كمال في كسر النفس مع شدة الحاجة إلى الطعام ورفع الهممة
والاعتماد على الله في أن يأتي له بمثلها وبأرفع منه عند الحاجة (سمعت الشيخ أباعبد الرحمن السلمي رحمه الله يقول سمعت أبا بكر
الرازي يقول كنت عند عمي أبا الديوري فخرى حديث الدين فقال كان علي دين) (لزمي في طاعة كاتر اضل من رأي محنا جامن
الفقراء) (فاشغل) (قلبي فرأيت في النوم كأن قاتلا يقول يا بخل اأخذت علينا هذا المقدار خذ) ولا تبال (عليك الاخذ وعلينا
العطاء فما حسبنا بعد ذلك بقا الا لا قصا ولا غيرهم) الاولي غيرهما وذلك لأن من عامله عرف حاله وأنه لا مال له وأن معاملته بمحض
خير وانما عامله على أنه ادفع الله عليه بشئ اتاه به ونبه في الرزق على أن الله تعالى ٥٩ ان يقض الدين عنه في الدنيا أرضي
عنه اربابه في الآخرة لانه التزمه

يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب (قوله بل اخذ منها الخ) أي كما
هو شأن من له في النظر إلى حاجة الحال دون الاستقبال (قوله كنت عند عمي الخ)
محصوله ان من استدان في طاعة يبري له الوفاء باقداره من الله على الوفاء في الدنيا وأبوابه
المقصود عنه في الآخرة (قوله فما حسبنا بعد ذلك الخ) المراد انه ما اشغل نفسه بعد ذلك
بطريق الوفاء اعتمادا على ما تكفل به الحق تعالى والا فالواجب على كل مكلف ان يحاسب
نفسه على حق غيره ليوفيه عند القدرة عليه وهذا أولى مما أشار له الشارح فنهنا الله
ببركان علومه (قوله الاولي غيرهما) أي مع أنه يمكن اجراؤه على رأي من يقول ان الجمع
ما فوق الواحد (قوله وذلك) أي وجه عدم محاسبته بعد ذلك بقا الا لا قصا بما رخصه أن من
عامله متساهل في حقه لعله حاله فلم يكن هذا الدين كغيره لا يقتضيه على المساهلة وحينئذ
فلو بخل به كأنه بخل بماله غيره كما ذكره الشارح (قوله ويحك عن بنان الخ) فيه تنبيه
على ان الفضل لا يختص بذكر ولا نفي وان الكامل قد يوقد بغيره سواء كان أعلى
أو أدون أو مساويا (قوله ولم لاندفعه الله الخ) مرادها رضى الله عنها جله على علو الهممة
ليكمل له شرف نفسه حتى يترقى إلى درجة قصر الامل عليه تعالى (قوله ومن يتق الله
يجعل له مخرجا الخ) يحتمل أنهم اجله اعتراضه مسوقة لتأكيد ما سبق من وجوب مراعاة
حدود الله بالوعد على الاتقاء عن تعديها كما أن ما تقدم من قوله تعالى ومن يتق الله يوسع له
الله فقل نعم نفسه مؤكدة بالوعد على تعديها فالله في حينئذ ومن يتق الله فقل نعم السنة

فأراده عليه فإذا أتاك تلك المرأة فقالت لي أنت تاجر تقول في الخطلال (حتى يحيى صاحبه فآخذ منه شيئا) وادفع له خطاه
ولم لاندفعه الله فلا تأخذ منه شيئا (ثم رمت إلى شيأ من الدراهم وقالت أنفقها) على نفسك (فاكتفيت) أي فاخفيتها واكتفيت
(بها إلى قريب من مكة) وفي نسخة من مخرقا ببنان مع علو رتبته مرتين بالمرء الاولي انكارها عليه جل الزاد مع رزقه
التمكن في التوصل والثانية قولها له انت تاجر إلى آخره واعانتها على حالها بما أعطته من الدراهم (ويحك عن بنان)
أيضا (انه احتاج إلى جارية فتعده فأنبسط إلى اخوانه) في تصليلها (لجمعوا له غنما وألواها وذا) وحيث (يحيى النفر) الذين
يبيعون الجوار (فتشتري) الثمنين (ما يوافقك فلأورد) علينا (النفر) و (اجتمع رأيهم على واحدة وقالوا انها تصلح له ففعلوا
لصاحبها بكم هذه فقال انها ليست بالسبع فألوا عليه فقال انها البنان الجمال اهدتها اليه امرأتين من قريته ففعلت إلى
بنان وذكركت هذه القصة في ذلك دلالة على أن الله تعالى يعنى بمن توكل عليه ويقضى له حوائجه وهو لا يشعر
بوقاه بقوله تعالى ومن يتق الله يجعل له مخرجا إلى قوله فهو حسبه

فلما علم تعالى حاجة تسان الى من يخدمه ليجزه وعلم بذلك أصحابه واشتغلوا بتدبير امره ألقى الله في قلب تلك المرأة تسعراً قد ارسل
هذه الجارية اليه وأعظم فوائداً التوكل سلامة المتوكل من زغات الشيطان فان الله تعالى أخبره بذلك حيث قال بعد
قوله واستقر زمن استنطعت منهم بصوتك وأجاب عليهم بخيلك ورجلك الى آخره ان هبدي اى خواصى العقدين على ليس لك
عليهم سلطان وكفى بربك وكيل (سمعت محمد بن الحسين يقول سمعت محمد بن الحسن الخزرجي يقول - حدثنا أحمد بن محمد بن صالح
قال - حدثنا محمد بن عبدون قال - حدثنا الحسن الطباطبائي قال - كنت عند بشر الحافي فجاءه نفر فسلوا عليه فقال من أين أنتم
قالوا نحن من الشام فجاءنا
لنسلم عليك ونزبد الخ فقال له سكر الله تعالى لكم فقالوا له

٦٠

(فخرج معنا فقال) أخرج (ثلاث شرائط) أحدها (لا للهـ مل معنا شيئاً) من الزاد (و) ثانيها (لا نسال أحد شيئاً) (و) ثالثها (ان أعطانا أحد شيئاً لا نقبله فقالوا) له (اما ان لا للهـ مل فزم وأما ان لا نسال فنعلم وأما ان لا نقبل ان أعطينا هذا لا نستطيعه فقال) لهـ (مـ خرجتم متوكلين على زاد الخبيخ) لانهم اذا رأوكم لا يتحملون زادا علوا حاجتكم فاعطوكم (ثم قال) لى بشر (يا حسن الفقراء ثلاثة فقير لا يسأل وان أعطى لا يأخذ فذلك من جلة الروحانيين) بضم الراء وهو من ارتفعت همهم عن الخلق وعاشوا بواحد كرههم لمولاهم (وفقير لا يسأل وان أعطى قبل فذلك مما يوضع لهم موائد في حظائر القدس) أى الطاهر فقلبه مطهر من التدنس بالآغيار ناظر الى ما يجري به الله عليه بحسن الاختيار (وفقير يأل) يخذ الحاجة (وان أعطى قبل قدر الكفاية فكفارته) اى كفارة سؤاله (صدقه) بان لا يسأل حتى يصدق في جوعه واحتياجه في

ولم يصار المعتدة ولم يخرجها من مسكنها واحتاط في الاسماد وغيره من الامور يجعل له مخرجا معاشه يقع في شان الزوج من الغنوم والوقوع في المضائق ويرزقه من حيث لا يحتسب أى من وجه لا يخطر بباله ولا يحتسبه ويحتمل ان يكون كلاما جسيما على تهج الاستطراد عند قوله تعالى ذلكم يوم عظمه من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فيندرج فيه ما نحن فيه اندراجاً أولياً وعنه صلى الله عليه وسلم أنه قرأها فقال مخرجا من شهادت الدنيا ومن غمرات الموت ومن شدائد يوم القيامة وقال صلى الله عليه وسلم انى لاعلم آية لو اخذ الناس بهالكفتهم ومن يتق الله الخ فما زال يقرؤها رابعها فدوى ان عوف بن مالك الانصبي أمر المشركون ابنه سائفاً في رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال أسراىنى وشكالى به الفاقة فقال صلى الله عليه وسلم اتق الله وأكثرا حول ولا تؤذ الاباهه العلى العظيم ففعل فبينما هو في بيته اذ قرع ابنه الباب ومعه مائة من الابل غفل عنه العدو فاستاقها وقوله تعالى ومن يتوكل على الله فهو حسبه معناه كافيه في جميع اموره والله اعلم (قوله سلامة المتوكل الخ) اى بسبب تفويض امره الى باربه وترك تدبير ما يعنيه (قوله الفقراء ثلاثة الخ) اقول الاول مقامه التسليم والثانى التقويض والثالث مطلق التوكل وهى مرتبة فى الفضيلة على هذا الوجه فاعلاها الاول ثم الثانى ثم الثالث (قوله وعاشوا بواحد كرههم الخ) اى فقوتهم بالذ كروحياتهم بالله بكر (قوله وفقير لا يسأل) اى بسبب عزه بانصافه بمقام التقويض لما يجرى به العلم الحكيم (قوله فقلبه مطهر الخ) اى حيث لم يؤمل غير مولاه ولم يتطلع الى ما سواه فذلك كان جزاء من جفس علمه وشرفه من مصداق له (قوله فكفارته الخ) يشير الى ان مثل هذا من النقص الذى له جابر فهو به بعيد عن نيل هاتيك الحظائر بذوق خبر البديع من البديع فى واقعه يختص برحمته من يشاء (قوله وقيل لحبيب الجبى الخ) ليس القرض من ذلك ثم تعاطى الاسباب بل الاشارة الى ترقى الاحباب بانقطاعهم الى شهود تصاريف رب الارباب فانهم (قوله وقبل كان

وخلامة صدقة فيهما أن يأخذ ما تدفع به ضروره في وفته وفيما قاله داليل على اختلاف مقامات المتوكلين (وقيل لحبيب الجبى لم تركت التجارة فقال وجدت الكفيل) برزق (ثقة) وهو رزق طيب لاشبهه فيه ولا مئة وهو مضمون على الله بقوله وما من دابة الا ارض الاعلى الله رزقه فاذا دام العبد حسبالا بذله من رزق اما قوت أو كفاية وقوة كما مر (وقيل كان في الزمن الاول رجل في سفر ومعه قرص فقال ان اكنته مت) جوعاً (فوقل الله تعالى به ملكا فقال ان اكنته فارزقه) غيره (وان لم ياك كنه فلا تله شيئا) غيره (ثم بزل القرض معه الى ان مات) جوعاً (ولم ياكل شيئا) (وفي هذه القرص) فيه دلالة على التقدير من الخرص على الخاص والجميع

الحرص حرص العبد على الشيء حتى لا ينفع به في نفسه فضلا عن غيره من المحتاجين اليه كما هنا وفائدة هذه الحكاية ان الحق تعالى امتا من الكفاية للمحتاجين وهذا قد أغناها بالحرص فاعلمت عليه فقد تسبب في اهلاك نفسه بحرصه عليه وفيه تنبيه على ان المتوكل يكون وثوقه بما في يده الله أو وثق بما في يديه (وقيل من وقع في ميدان التقويض يرف اليه المراد) أي حراد الله الذي له فيه صلاح وهو يريد كل ما أَرَادَهُ اللهُ فَمَا أَرَادَهُ اللهُ فهو مراده بتوفيق الله له فيرف اليه (كما ترف العروس الى أهلها والقرق بين التقويض والتضييع ان التضییع في حق الله تعالى) بان يترك العبد ما أمره الله به أو يفعل ما نهاه عنه (وذلك مذموم والتقويض في حقك) أي العبد لانه انما يكون فيما يأمرك الله به ولم ينهك عنه بل أباحه لك وخير لك فيه فلا تعرف مصيبتك فيه فضيةها لمن يعرفها (وهو محمود) كما علم (وقال عبد الله بن المبارك من ٦١ أخذ فلان من حرام فليس بموكل) مطلقا لانه

فوت التوكل الواجب والمندوب
(سمعت محمد بن عبد الله الصوفي
رحمه الله يقول سمعت نصر بن أبي
نصر العطار يقول سمعت علي بن
محمد المصري يقول سمعت أبا سعيد
الخراساني يقول دخلت البادية مرة
بغير زاد) على عزم التوكل
(فاصابتني فيها) فافقه فرأيت
المرحلة) أي القرية (من بعد
فسرت بأني قد وصلت) أي يقرب
وصولي إليها (ثم أفكرت في نفسي
أن سكنت فيها) وانكلت على
غيره) تعالى في تحصيل ما أحتاج
اليه فكرت ذلك وعزمت على
مخالفة نفسي (فاليت) أي خلعت
على (أن لا أدخل المرحلة الآن
أحل إليها فخرت لنفسي في
المرحلة فخرت وواريت جسدي فيها
الى صنادي) حتى أقدغن الاتكال
على أهل المرحلة (فسمعوا) وهم
فيها (صوتا في نصف الليل عاليا

في الزمن الاول الخ) فيه تنبيه على ان الحذر لا يمنع القدر ومن اعتمد على شيء وكل اليه فآله
تعالى يجعل اعتماده في كل شيء عليه (قوله أو وثق بما في يديه) أقول بل الكمال في عدم
الوثوق بما في يد العبد أصلا بشهود ان الله تعالى يفعل ما يريد (قوله وقيل من وقع في
ميدان التقويض الخ) أي بواسطة فوائده من جميع ماله من المرات تخفقا بأسباب
السعادات وترقيتها الى درجة أرباب العنايات فمراده فائت في مراد الحق وحمته عالية في
طريق الصدق (قوله يرف اليه المراد الخ) أي لان المقدرا لا بد من أنه يكون ومع شرف
المقاصد يكون فوق ما تدركه الظنون وفي ذلك إشارة الى راحته وسروره وهنائه بطرح نفسه في
أحكام عبوديته (قوله والفرق بين التقويض الخ) الغرض من ذلك افادة ان التقويض
المطلوب فيما أباحه الحق تعالى لعبد من المرات لا فيما طلبه منه من العبادات
والطاعات ولا في انهاء عنه من أسباب الهلكات فتلك ذلك بزعم التقويض تضییع
وتعرض للهلاك والذم القطيع (قوله بل أباحه لك وخير لك فيه) أي مما خفي عنك وجه
المصلحة فيه أخذ أو تر كالحق يترك ان ترجع فيه عن مرادك لمراده وعن اختيارك
لاختياره قال تعالى وربك يحق ما يشاء ويختار ما كان لهم الظنيرة وقال صلى الله عليه وسلم
لواطلع أحدكم على القليب لاختر الواقع (قوله لانه فوت التوكل الواجب والمندوب)
أي والاول انما يكون بعد التحقق بالمطالبات والثاني في المباحات والعبادات (قوله يقول
دخلت البادية الخ) أقول في ذلك إشارة الى ان كمال التوكل لا يكون مابق في القلب
سكون الى ما سواه تعالى بل لا بد في حقيقة من تجريد القلب عن خلق السوى بل وعن
السكون الى ذلك التجريد (قوله فسمعوا وهم فيها صوتا الخ) لعل الحكمة اظهر شرف
هذا الاستاذ في أهل وقته والافرق الاسعاف كثيرة (قوله هجبت سنة من السنين الخ)

يقول بأهل المرحلة ان الله تعالى وليا حبس نفسه في هذا الرمل فالحق هو جماعة فخرجوا الى القرية) فقوى بذلك
بقيني وتكن فوكل على ربي وهذا أمثاله يفعلون ذلك لتعلم اليقين وهو أن يغلب على القلب ان الحق تعالى على كل شيء قدير
وفيت ذكره لانه على مر الحوادث والوقائع مع الله فمعازم عليه العبد من نيل المقامات الرفيعة (سمعت الشيخ أبا عبد الرحمن السلمي
رحمه الله يقول سمعت محمد بن الحسن الخزرجي يقول سمعت ابن المالك يقول قال أبو جرة الخراساني هجبت سنة من السنين فبينما
أنا أمشي في الطريق أذ وقعت في بئر فزارمت نفسي أن أستقيت) باخذ (فقلت لا والله لا أستقيت فما استقيت هذا الخاطر حتى مر
برأس البئر وجلان فقال أحد همالا) خر تعالى حتى نسد رأس هذا البئر فلا يقع فيها أحد فأنا) الاولى فآتينا (نخطب وباربه)
وهو ما يسبح من قصب (وطموا) الاولى وطموا الى نسخة (رأس البئر هجبت أن أصبح ثم لفت في نفسي أصبح) وفي نسخة

أشكو (الى من هو أقرب) الى (منهم ما وسكنت) وفي نسخة وسكت (فبينما أنا بعد ساعة اذا أنا بشئ جاء وكشف عن رأس البئر وأدلى رجله) فيها (وكنته يقول لي تعالي في همهمة) وفي نسخة بهمة (له كنت أعرف ذلك منه) اي فهمت منها أنه يقول تعالي (فتعلقته فاخرجني فاذا هو سبع) حشره الله الى (فر) اي جاوزني (وهتف بي هاتف) فقال (يا أبا حنزة اليس هذا أحسن) من نجاةك قبل طم رأس البئر (فبينما بالتلف من التلف) يعني بالتلف اي بالسبع أو بتلف تغطية البئر (فكشيت وأنا أقول) نها في حياتي منك) يا الله (ان أكرم الهوى) ٦٢ اي الحب (وأغنيقني بالقهم منك عن التكشف تطلقت في أمري

فأبدت شاهدي) اي حالي الحاضر (الى غايي) اي لحالي الغائب عني (واللطف يدرك باللطف تراءيت لي بالغيب حتى كأنما) تبشر لي بالغيب أنك في الكف أراك وبني من هيتي للرحمة فتؤنسني باللطف منك وبالعطف وتحيي عجاياك (أنت في الحب حقة) وذاهب كون الحياة مع الخلف) اي الموت فالعبد لا يعيش مع مولاه حتى يموت من اغراض نفسه وهواه والغرض من جلة الايات أن الله يرى العبد من عجائب قدرته واطفه ما يغيبه عن فكره وكشفه ومن الحكاية السابقة أن المتوكل يرى ان الافعال كلها من الله فانه الهرك له والمسكن وقد كان قادرا على أن يحفظ هذا من الوقعة في البئر لكنه أوقعه فيها ليلظهر تحقيق توكله عليه واهذا لم يصح في البحرين سد راسها مع انه كان متمكنا من إزالة البارية عن رأسها بلا كلفة أن تعين عليه الطلوع (جمعت محمد بن

أقول شاهده قوله جل شأنه ومن يتق الله يجعل له مخرجا لاية (قوله فبينما بالتلف من التلف) اي خلصناك بسبب التلف من سبب التلف باعتبار الشان في كل منهما (قوله) نها في حياتي منك أن أكرم الهوى (الخ) المعنى والله أعلم بأسرار عباد الله ما أمر به من كتم الهمة للحق لكونها من الاسرار الواجب اخفاؤها على الغير قهره على اظهارها للحياة من الله تعالى بواسطة ترادف نعمه والطفاه الموجبة لزيادة الثناء وقوله وأغنيقني بالقهم منك عن التكشف المعنى انه بازالة حجاب الجهالات عن قلبه باسراق أو اوار المعارف الالهية ما وغنيبا عن كشف العيان كما يشير اليه قول بعضهم لو كشف عني الحجاب ما ازددت يقينا وقوله تطلقت في أمري الخ يريد رضي الله عنه ان الحق تعالى يطلع به كان توفيقه في اظهار غرات محاسن أعماله على حسب ما دلت عليه متابعه سيد الكمال صلى الله عليه وسلم فكان ذلك له اماره على ما غاب عنه مما استأثر الله بعلومه من القبول والقوز بالمأمول وهذا ذلك لطف بلطف اذ هو القاعل لما يريد وقوله تراءيت لي بالغيب الخ معناه انه يجهز عن الوصول الى حضرة ربه لكونه من غيب الغيب المطلق الذي لا يدرك كنهه عقل ولا بسع التعبير عنه نقل ظهوره الحق ظهورا يشربه انه باحاطة علمه بكفيمه كل مهماته على وجه السرعة فهو تعالى باحسانه الى عبده كأن ما يحتاج اليه ذلك العبد ويسأله مولاه حاضر في كفه وقوله أراك ولي من هيتي الخ معناه انه بما منحه من علم جلال الله تعالى وعظمته لطقه هيبه تؤثر فيه وحشة بسبب سطوان خوفه منه تعالى فليهم في هذه الحالة مقام الرجاء في عموم الرحمة الالهية وسبقه ما مظاهر الغضب فعند ذلك يبدل الله وحشته بمظاهرها الخوف انسا بقبلي بسط الرجاء والاحسان وقوله وتحيي عجايا الخ معناه أن حياة الحب للعق سبحانه وتعالى في حقيقته اي هلاكه من جهة نفسه فيقنانه عن حظوظها وعن عاداتها وما لوفاتنا بشاهد المتابعات والمجاهدات تكون حياته فكانت حياة النفس ووجودها بقاءها ولذلك قال وذاهب كون الحياة مع الخلف تأمل القيام ومن عليك السلام لا يكلف الله نفسا الا وسعها (قوله ليظهر تحقيق توكله) اي فهو من عناية ربه به رضي الله تعالى عنه (قوله أنت المقصود بكل حال والمشار اليه بكل

(معنى) الحسين رحمه الله يقول جمعت منصور بن عبد الله يقول سمعت ابا سعدان التاهري (يفخ الهام واسكان الراء معنى) يقول جمعت حذيفة المرعشي يقول وكان قد خدم ابراهيم بن ادهم وصعبه فقيل له ما أعجب ما رأيت منه فقال يقينا في طريق مكة أياما لم يطعمنا ما نأكل ثم دخلنا الكوفة فامرنا الى مسجد خراب فنظر الى ابراهيم بن ادهم وقال يا حذيفة أرى منك آثار الجوع قلت هو ما رأى الشيخ فقال عني (يدواة وقرطاس فختت به فكتب) في القرطاس ما يحقق مقام التوكل مع تعاطي الاسنان وهو (يسمى الله الرحمن الرحيم أنت المقصود بالبكل خال والمشار اليه بكل معنى) كما قيل

وظنوني مدحهم جميعا * وأنت بمدحهم مرادى (أنا حامدا أنا شاكرا أنا ذاكرة) هذه مما أمر العبد بها (أنا جامع أنا نافع)
أي عشتان (أنا عارى) هذه أي اضدادها مما يقتصرها العبد فيأتيه الله بها ٦٣ (هي) أي الأمور المذكرة (سنة وأنا الضمين

لنصفها) (الاول بامر لك فكن) أنت (الضمين لنصفها) الثاني (يا جارى) أي قريبا من المحسنين بمعنى كن مستقرا على ذلك والا فهو تعالى قد ضمن لهم ذلك واقسم عليه بقوله فو رب السماء والارض انه لحق مثل ما أنكم تنطقون وقوله وما من دابة في الارض الا على الله رزقها فمضى البيت انا فعلت ما أمرتني به فتفضل على بما ضمنته (مدحى لغبك) يا الله كأنه (اهب) وفي نسخة وهم (نار خضتها) فاجر عبيدك من دخول النار) أي من مدح غيبيك (ثم دفع الى) ابراهيم (الرقعة) المكتوبة (وقال اخرج ولا تعلق قلبك بغير الله وادفع الرقعة الى أول من يلقاك) فلا يكون لك اختبار في شخص دون آخر (قال فخرجت فأقول من لقيني رجل كان على بغلة فاخذ مني الرقعة وبكى وقال ما فعل صاحب هذه الرقعة فقلت في المسجد القلافي فدفع الى) البشري (صبرة فيها سقانة دينار ثم لقيت رجلا آخر فقلت له من صاحب هذه البغلة فقال لي هو نصراني فقلت الى ابراهيم بن ادهم فاخبرته بالقيمة فقال لا تسها) أي الصبرة (فانه يبيع الساعة فلما كان بعد ساعة وافي النصراني) بالخي (واكب على رأس ابراهيم بن ادهم وأسلم

معنى) يريد رضى الله تعالى عنه ان العبد على اختلاف أحواله يتقلب في مظاهر الآثار تارة بعبارات وأخرى بإشارات مرجع عباراته ومراكز اشاراته ذات باريه تعالى وقوفا مع ظواهر المتابعات وعلا بواجب الاحكام الشرعية فهي وان ظنها القاصر رجوعا الى الآثار المقصود منها نور الانوار المتجلى بجلاله وجماله على أعين بصائر الاستقبال (قوله وظنوني مدحهم الخ) معناه ان من وقف مع الظواهر ولم يترق الى طهارة السرائر يظن ان شاء غيره على الخلق غفلة عن الاله الحق وما يرى أنه لمظاهر الاما والصفات فهو في الحقيقة راجع الى عين الذات فافهم (قوله وانا الضمين الخ) أي الضمين بواسطة اقدار الله اياي ووفيقى للامتثال (قوله فكن أنت) أي بطريق الفضل والاحسان (قوله والا فهو تعالى الخ) أي ففائدة الدعاء حينئذ الامتثال والتعبد لقوله تعالى ادعوني استجب لكم (قوله فو رب السماء والارض انه لحق) الضمير عائد على ما في قوله وما وعدون أي من الثواب لأن الجنة في السماء السابعة ولأن الأعمال مكتوبة ومقدرة فيها وقواب الأعمال كذلك أو عائد على ما ذكر من أمم الآيات والرزق على انه مستعار لاسم الإشارة وقوله مثل ما أنكم تنطقون أي فكما انه لا شك لكم في أنكم تنطقون ينبغي ان لا تشكوا في حقيقته (قوله مدحى لغبك الخ) المراد الغير باعتباره وقطع النظر عن موجدته والا اذا كان من حيث انه اثر للقي تعالى ومدحه بالطريق الصدق فلا ضرر فيه حينئذ والله اعلم * (خاتمة) * نسأل الله حسناتها العلم وفقه الله وياك انه اذا وصلك مولانا بفضلها الى درجة المتوكلين ورزقك باحسانه الاعتماد عليه فيما يحتاج اليه في امر الدنيا والدين ويجبست في اوقاتك على جميل صنعه بك في كل حين استراحت نفسك من هم التدبير وعذاب التقدير فيما بامر بك به ربك ولا ندبك اليه العليم الحكيم ولاحت لقلبك لواضع الرضا والتسليم وشعمت نسيم التقويض لامره اطيب نسيم وقدك مقام التوكل على ساحل كرم ربك وحسن الاعتماد على ما يجوبه عليك من عنده أو بواسطة العباد فعليك بحقيقة التوكل ومقام الشكر لتسال بذلك أعلى مقام الذكر فتكون دائما مع اخوانك المتقين وقيل على موافق المحبوبين المحبين فانه لا يجر منا وياك متابعة سيد المرسلين آمين يا رب العالمين

* (باب الشكر) *

أقول الشكر عند المحققين هو الاعتراف بنعمة المنعم على وجه الخضوع وعلى ذلك يكون وصف الحق به من باب التوسع والمجازي عليه بمعنى انه المجازي عليه بمعنى جزاء الشكر شكرا كما هي جزاء السيئة سبحة وجزاء الاعتداء اعتداء وقبل شكر الحق تعالى هو اعطائه الكثير من الثواب على القليل من العمل وقبل الشكر هو الثناء على المحسن بذكر احسانه وعليه فلا اشكال لانه تعالى اثنى على عبيده الطائعين بذكر طاعتهم وهي من قبيل

ببركة وقوفه على الرقعة التي كتبها ابراهيم وأرسلها والله أعلم

* (باب الشكر) *

لغبت الى ابراهيم بن ادهم فاخبرته بالقيمة فقال لا تسها) أي الصبرة (فانه يبيع الساعة فلما كان بعد ساعة وافي النصراني) بالخي (واكب على رأس ابراهيم بن ادهم وأسلم

هو فعل بني من تعظيم النعم من حيث انه منعم عن الشاكر وغيره ويقال هو الشاكر على النعم بالنعامة ويكون بالقلب واللسان والاركان كما سبأني مع زيادة وهو مدح ومطلوب (قال الله تعالى لئن شكرتم لازيدنكم) اي توفيقا ونعما فزيد شكركم على ذلك وقال اعملوا آل داود شكر او قال اشكروا لولديك وقال كلوا من رزق ربكم واشكروا له (وحدثنا أبو الحسن علي بن أحمد بن عبدان قال حدثنا أبو الحسن الصفار قال حدثنا الاسقاطي قال حدثنا مضاب قال حدثنا يحيى بن يعلى عن أبي خباب عن عطاء قال دخلت على عائشة رضي الله عنها مع عبيد بن عمير فقلت وفي نسخة فقال لها عبيد بن عمير (أخبرينا بأعجب ما رأيت من رسول الله صلى الله عليه وسلم فبكت وقالت وای شی من شأنه لم يكن عجبا) يعني أعجب فان كلاما شونه اذا علت به قلت انه أعجب من غيره (انه أناني في ليلة فدخل معي في فراشي أو قالت في لحافي حتى مس جلده جلدي ثم قال يا بنت أبي بكر ذريني اي اتركيني (أتعبد لربی قالت قلت الى أحب قريبك) مني ثم وافقتني مطالوبه (فأذنت له) فيه (فقام الى قرية من ماء فتوضأ) منه (فاكبر صب الماء على اعضائه فأحسن وضوءه

الاحسان والعبد يعني شكرا الثناء على الله تعالى بذكر نعمه التي هي من أعظم أنواع الاحسان واعلم ان الشكر من منازل الاكابر ومن صفات النبي صلى الله عليه وسلم وهو يستدعي المزيد وقد أمر به الحق تعالى حيث قال فاذا ذكرني أتذكركم واشكروا الى ولا تكفرون وفي الحديث أفلا كون عبد اشكورا فهو واجب على كل نعمة من حكمة أو سكون أو حياة أو مطعم أو مشرب أو لباس أو فراش أو حجة أو مرض اذ كل ذلك من النعم وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها فاستعمل الجذقي الشكر ولا تغفل عن واجب حق الله عليك في جميع الانعاس والحركات والسكنات والخطرات والارادات ظاهرا وباطنا على الدوام والاستقرار اذ في كل زمن تجد عليك النعم فيه وتوارد عليك اللطاف مع زيادات يحجز عنها الادراك وتوقف العقول (قوله هو فعل بني الخ) أقول وسبأني انه رؤية النعم لارؤية النعم قلت ويؤيده ان أيوب عليه السلام صبر على البلاء فقبل له نعم العبد وصليان عليه السلام شكر على النعم فتقبل له نعم العبد وذلك لانها قام في المقام بعدد الالتفات الى النعمة والتمتع لثمة قدران للذوق والاباء اعتبار كمال المحو وانسلا بصفات البشرية عنهم ما انسلا بالانقلاب معه الصبر وشكرا والشكر صبر فعدم التمييز بينهما فكانا كما قبل وق الزجاج وراقت الخمر * وتشابها فقتنا كل الامر فكانت ما خمر ولا قدح * وكانا قدح ولا خمر

(قوله هو فعل بني الخ) هذا تعريف للشكر اللغوي اما هو عرفا واصطلاحا فهو صرف العبد بجمع ما أنعم الله به عليه فيما خلق من أجله كما لا يخفى (قوله لئن شكرتم لازيدنكم) الخطاب لبني اسرائيل والعبرة بعموم اللفظ والمعنى لئن شكرتم ما خولناكم من نعمة الانجاء واهلاك العدو وغير ذلك من النعم الفارقة عن الحصر وقابلوه بالامان والطاعة لازيدنكم نعمة الى نعمة ولئن كفرتم ان عذابي لشديد اي وكفران ذلك غصه واعلم ان من عادة الكرام التصريح بالوعد والتعريض بالوعد فاطنك باكرم الاكرمين ويجعل في معنى الآية الكريمة غير ذلك (قوله وقال اعملوا آل داود الخ) كرر الايات لغرض تاكيد الطلب فافهم والله أعلم (قوله اعملوا آل داود شكرنا) حكاية لما قبل لهم وشكرا نصب على انه مفعول له أو مصدر لا عملوا لان العمل للمنعم شكره أوله فعله المحذوف اي اشكروا وشكرا أو حال اي شاكرين أو مفعول به اي اعملوا اشكرا وقوله وقليل من عبادي الشكور اي المتوفرون على اداء الشكر بقلبه ولسانه وجوارحه أكثر أوفائه ومع ذلك لا يوفي حقه لان التوفيق للشكر نعمة تستدعي شكر آخر لا الى نهاية ولذا قيل الشكور من يرى يحجزه عن الشكر وقوله وقال كما ومن رزق ربكم واشكروا له حكاية لما قبل لهم على لسان نبيهم تكمينا للنعمة وتذكيرا للحقوقها أو لما نطق به لسان الجبال أو بيان لكونهم أحقاء ان يقال لهم ذلك (قوله فبكت الخ) اي بكت حزنا على مفارقة تلك الانوار ومشاهدة نور الابصار وقالت وای شی من شأنه الخ ووجهه انه مع تفتق مائت له من

الكرامات والكمالات وما وعد به من أرفع المقامات لم يسلك في عمره طريق الراحات
ولم يجترأ نفسه الكريمة خلاف الرياضات والمجاهدات اذ الكامل قابل للكمال والحق
تعالى دائم الاحسان والانضال فعلى العاقل ان يفتدى بسيد الكمال ولا يقصد الا
ما عليه المعقول والله أعلم (قوله ثم قام يصلي فبكى الخ) يحتمل ان يكاهم صلى الله عليه وسلم
ليكونه في مثل هذا الوقت قد تجل له الحق تعالى بسطوات الجبروت والعظمة فاستولى على
نفسه مقام الخوف والهيبة ويحتمل انه تجل الله عليه بمشرد الجمال والاحسان فاشرف
بذلك على التقصير على حسب علو همته كما يشهد اليه خبر سبائك ما عبدنا الحق عبادتك
ويدل لما ذكرناه قوله صلى الله عليه وسلم ولم لا أفعل الخ فامل (قوله ثم قام يصلي فبكى الخ)
أقول انما وقع له ذلك في الصلاة لانها طهارة للقلوب واستفتاح للغيوب ومحل للمناجاة
ومعدن للمصافاة تتسع فيها مبادئ الاسرار وتشرق فيها اشوارق الانوار بافانها دقائق
العلوم ورقائق المعارف فيجد المجدى في كل سورة معنى بل من كل آية بل من كل حرف
ويتجدد ذلك عليه على حسب القبض والقصد والهمة نهى الجامعة للاشارات
واللطائف والدقائق والرقائق فيفسر ذلك من القلب الى سائر الجوارح والقلوب
فيظهر عليهم الباطن ونور العمل وأسراره حتى لقد قيل من كثرت صلاته في الليل
حسن وجهه في النهار وقال الشيخ الترمذى دعا الله الموحدين الى هذه الصلوات الخمس
رحمة منه عليهم وهبأهم ألوان الضباغات لينال العبد من كل قول وفعل شيئا من عطاياه
فالافعال كالأطعمة والاقوال كالاشربة هي عرس الموحدين الى آخر ما قال نفعنا الله
ببركات علومه (قوله ولم لا أفعل) أى لا ينبغي عدم بكتاى وقد أنزل الله على ان فى خلق
السماوات والارض الآية قال أبو السعود المفسر جملة مستأنفة سميت لتقرير ما سبق
من اختصاصه تعالى بالسلطان الفاهر والقدرة التامة مصدره بكامة التأ كيد اعنائه
بتحقيق مضمونها أى فى انشاء السماوات على ما هي عليه فى ذواتها واصفاتها من الامور
التي يحار فى فهم اجلاها المعقول والارض على ما هي عليه ذاتا وصفة واختلاف الملبس
والنهار أى فى تعاقبها فى وجه الارض وكون كل منها مخالفة للآخر بحسب طلوع الشمس
وغروبها التابعين لحركات السموات وسكون الارض أى فى تفاوتها بما يزيد كل منها
بالتفاضل الآخر واتفاقه بزيادة باختلاف حال الشمس بالنسبة الى ما قرب او بعد بحسب
الازمنة وباختلافها وتفاوتها بحسب الامكنة فان البلاد القريبة من القطب الشمالى
أيامها الصيفية أطول ولياليها الصيفية أقصر من الايام البعيدة منه ولياليها اوتلك باعتبار
الطول والقصر وباعتبار نفسها فان كربة الارض تقتضى أن تكون بعض الارفات
فى بعض الاماكن ليلًا وفى مقابلة نهارا وفى بعض اصحابها وفى بعض اظهارا أو عصرا أو
غير ذلك والليل قبل انه اسم جنس يفرق بين واحد وجعله بالتاء كقوله والبالى جمع ليلة
وهو جمع غريب كأنهم زعموا انه اليلة والنهار اسم لما بين طلوع الفجر وغروب الشمس

(ثم قام يصلي فبكى) وهو قائم
(حتى سالت دموعه على صدره)
ثم ركع فبكى) وهو راكع (ثم سجد)
القباس ثم رفع رأسه فبكى ثم سجد
(فبكى ثم رفع رأسه فبكى فلم يزل
كذلك حتى جاء بلال فأتاه)
أى أعلمه (بالصلاة فقلت له يا رسول
الله ما يبكيك وقد غفر الله لك ما
تقدم من ذنبك وما تأخر قال أفلا
أكون عبداً شكوراً ولم لا أفعل)
أى ابكى (وقد أنزل الله على ان فى
خلق السماوات والارض الآية
وحقيقة الشكر عند أهل التحقيق

الاعتراف بنعمة المنعم على وجه الخضوع) أى الاستكانة والتذلل وهذا باب للشكر لأنه لما مر (وعلى هذا القول يوصف الحق سبحانه بأنه شكور توسعاً) وفي نسخة فوصف الحق سبحانه بأنه شكور وتوسع (لاحقيقة) لا تتقاهما ذكر في حقه (ومعناه) في حقه (أنه يجازى العباد على الشكر) ٦٦ أى يثيبهم عليه (فسمى جزاء الشكر شكراً كما قال تعالى وجزاء سيئة

سيئة مثلهما) اذ يجازاته تعالى حق لاسيما وأما على ما مر فآله تعالى شكور بمعنى أنه يثني على عباده الصالحين كما ساقى وإن كان أصل الكل منه تعالى فمن كمال فضله أنه يثني بالاحسان ويثني على فاعله (وقبل شكره تعالى أعطاه الكثير من الثواب على العمل السير من قولهم دابة شكور إذا أظهرت من السمن فوق ما تعطى من العلف) قال الجوهري رحمه الله الشكور من الدواب ما يكفيه العلف القليل (ويحتمل أن يقال حقيقة الشكر الثناء على المحسن بذكر احسانه إليه فشكر العبد لله تعالى ثناءً وعليه بذكره احسانه إليه وشكر الحق سبحانه للعبد ثناءً وعليه بذكر احسانه) أى طاعته (له) تعالى كما بين ذلك بقوله (ثم ان احسان العبد لله طاعته لله سبحانه واحسان الحق سبحانه للعبد انعامه على العبد بالتوفيق للشكر له وشكر العبد على الحقيقة انعامه ونفاق اللسان) وفي نسخة القلب وفي اخرى العبد (واقرار القاب بانعام الرب تعالى) وخضوع بالاركان (والشكر) من حيث هو (ينقسم الى) ثلاثة اقسام (شكر باللسان وهو اعترافه بالنعمة

قوله الراغب وقد سديم الليل على النهار امالا لأنه الأصل فان غرر الشهور تظهر في الليالي واما لتقديمه في الخلقة حسبي فني عنه قوله تعالى وآيتهم الليل نسلخ منه النهار أى نزيله عنه فيخلفه لا آيات اسم ان دخلته اللام تأخره عن خبره والالتفات للتفخيم كما وكيفا أى لايات كثيرة عظيمة لا يقادر قدرها الله على تعجب شئونه التي من جلها الاختصاص بالملك العظيم والقدرة التامة لاوى الابواب لذوى العقول المجلوة الخاصة عن شوائب الحس والوهم المتجردين عن العلائق النفسانية المتخلصين عن العوائق الظلمانية المتأملين في أحوال الحقائق واحكام النعوت المراقبين في أطوار الملك وأسرار الملك كوت المتفكرين في بدائع صنائع الملك الخلاق المتدبرين في روائع حكمه المودعة في الانفس والآفاق الناظرين الى العالم بعين الاعتبار والشهود المتفحصين عن حقيقة سر الحق في كل موجود مشابرين على مراقبته وذكره غير ملتفتين الى شئ سواه الا من حيث انه مرآة لكافة جماله وآله الملاحظة صفات كماله فان كل ما ظهر من مظاهر الابداع وحضر من محاضرات التكوين والاختراع سبيل الى عالم التوحيد ودليل قوى على الصانع المجيد ناطق بآيات قدرته فهل من سامع واع وخبر باتباعه وحكمته فهل من داع يكلم الناس على قدر عقولهم ويرد جوابهم بحسب مقولهم يحاور ثارة بأحسن عبارة ويلوح أخرى بأطراف إشارة مراعية في الجواب ايها هم وقدرتهم وان من شئ الا يسبح بحمده ولكن لا تنقهون نسبيهم فنأمل في هذه الشؤون والاسرار ان في ذلك عبرة لاوى الابصار اجمع بعض تصرف (قوله الاعتراف بنعمة المنعم الخ) أى وعلى ذلك فسمي الشكر له تعالى مجازية كما صرح به الشارح (قوله فسمى جزاء الشكر شكراً) أى من اطلاق اسم السبب الشرعى على المسبب كما هو ظاهر (قوله وأما على ما مر) أى من انه يطلق على الثناء على المنعم بانعامه فآله تعالى شكور وحقيقة بمعنى انه يثني على عباده الصالحين (قوله وان كان أصل الكل منه تعالى) أى بدليل قوله سبحانه وتعالى والله خلقكم وما تمهكون وقوله وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى فافهم (قوله طاعته لله سبحانه) أى مع الاخلاص فيه الى الله تعالى حتى تقابل بجزائه عليها ولا يتم ذلك الا بالصدق فيها وهو لا يكون الا بالتبلى من الحول والقوة بشهود المنة له تعالى بالتوفيق ومع ذلك كله لا يحسن للعبد طلب جزائه لنفسه اذ الامر منه والى (قوله شكر باللسان الخ) وهو لغوى لا غير وقوله وشكر بالبدن هو لغوى واصطلاحى باعتبار شمول الجوارح للظاهرة والباطنة (قوله وهو اعتكاف على بساط الشهود) أى بشرط قوة الرجا في القبول مع الدوام على مقام التحفظ ومشهد الاحترام والقيام بحقيقة المتابعة من غير تشوف الى عطاء ومنع قال خير الناساج

بنعت الاستكانة) والخضوع (وشكر بالبدن والاركان وهو اخصاف) العبد (بالوقار والخدمة) للشكور (وشكر

انما تحصل بالثلاثة عند الامكان (ويقال) الشكر بالنسبة الى مقامات الصالحين ثلاثة (شكر هو شكر العالين يكون من جملة
أقوالهم) لانهم لا علم عندهم الا بالشكر باللسان فشكرهم انما يكون بالنطق به ٦٧ (وشكر هو نعت العابدین يكون نوعان من

رحمة الله ميراث اعمالك ما ياتي بافعالك فاطلب ميراث فضله وكرمه فهو أولى بك فافهم
(قوله انما تحصل الخ) اي فيكون حقيقته من الشكر الاصطلاح حيث انما علم الشريعة
المجدية (قوله ويقال الخ) اذا تأملت تجد مبرج معاقبه بل مقابله اتم واظهر واكمل (قوله
بالنسبة الى مقامات الخ) اقول اذا عرفت معنى الصالح من انه القائم بحق الحق وحق
الخلق تعلم ما في الشارح من النظر قد بره (قوله باستقامته) الخ اي فهم يشقون الى
السلامة فقط لان العبد من حيث هو اعماله مدخولة واحواله معلولة فهو صاحب رية
ومن كان كذلك فراض ماله غنية السلامة من عقوبة ما هو عليه في عمله فضلا عن غيره
شعر وقائلة مالي اراك مجابيا * أمورا وفيها للتجارة مبرج
فقلت لها مالي بربحك حاجة * فحسن أناس بالسلامة تفرح

(قوله مشاهدة المنة) أي بالفضل والاحسان منه تعالى اذ لا يستحق العبد شيئا مع ما له من
المطلق فحينئذ لا ينبغي له أن يطلب جزاء على عمله حيث لا عمل له في الحقيقة وله - اذا قال
صاحب الحكم العطائية اذا أراد أن يظهر فضله عليك خلق لك القدرة ونسبه اليك وقال
لانهاية اذا ملك ان أرجعك اليك لا تفرغ مدائحك ان أظهر وجوده عليك قلت لانت أنت
من حيث أنت محل كل نقص وريية ومن حيث فضله محل كل خير وافضل حدث عن العبد
في الوجهين ولا حرج (قوله ان ترى نفسك فيه طقيليا) أي بواسطة علمك ان لا استحقاق لك
ولا مقابل للنعمة من جهةك بل النعمة بحض احسان الله عليك لا غير (قوله فيه علة
الخ) أي والكمال في ايقاع الشكر لوجه الذات العلية من غير اشراف النفس على شيء
في مقابلة ذلك الشكر (قوله وهذا نحو قول الصديق الخ) أي ونقل عنه ايضا قوله
سبحان من لم يجعل سبيلا الى معرفته الا بالعجز عن معرفته وحينئذ لا يتأتى للعبد ايقاع
عبادته على الوجه الذي يليق به تعالى (قوله العجز عن ذلك الخ) أي فدل على صحة علم
الانسان مع الجد في العمل اعترافه بالعجز عن ادراك كنه الذات العلية فيكون علمها عنده
بظواهر الاسماء والصفات لا غير واقع (قوله ويقال الشكر على الشكر الخ) اقول
ويؤيد ان الحمد المقيد افضل من الحمد المطلق لانه يناب على الاقل ثواب الواجب بخلاف
الثاني فانه يناب عليه ثواب المندوب وله - هذا المعنى أشار صاحب الحكم حيث قال كن
بأوصاف ربوبية متعلقا وبأوصاف عبودية متحققا وأوصاف الربوبية أربعة الفقه
والعز والقدرة والقوة والتعلق بها الاعتماد عليها وأوصاف العبودية أربعة الفقر والذلة
والعجز والضعف والتحقق بها ان تراها ملازمة لك ويختلف الحال باختلاف التعلق
والتحقق فالأول موقف الادب والتعظيم والثاني موطن البسط والتكريم هذا رسول الله
صلى الله عليه وسلم أعظم أفاضل من صاع وشذ على بطنه عجزا من الجوع (قوله أنهم الشكر
المطلق الخ) اقول امل وجهه ما يؤتى اليه من العجز المحقق لحقيقة العبودية التي هي من

بان ترى شكرك بتوفيقه تعالى ويكون ذلك التوفيق من اجل اي أعظم (النعم عليك فشكره على الشكر ثم تشكره على شكر
الشكر الى ما لا يتناهى) ولا قدرات عليه (وقيل الشكر اضافة النعم الى موليا بنعت الاستكانة) والنسوع له

هذا يرجع الى انه الاعتراف بنعمة المزمع التذلل وتقديم انه ليس بشكر (وقال الجنبه الشكر ان لا ترى نفسك أهلاً للنعمة)
 لان من لم يرد ذلك ورأى أن النعمة فضل من الله استحيما من الله أن يكون شكروه جزاء عليهم لأنه اذا لاحظ شكروه نعمة أخرى احتاج
 الى شكره فهو يتبرأ من أن يكون شاكرًا أبداً ٦٨ (وقال روم الشكر) أي كماله (استفراغ الطاقة) فيه (وقبل الشاكر

هو) الذي يشكره على الموجود
 والشكور هو الذي يشكره على
 المفقود ويقال الشاكر هو الذي
 يشكره على (الرفد) أي العطاء لكونه
 لا يعرف نعمة سواه (والشكور)
 هو الذي يشكره على الرد ويقال
 الشاكر الذي يشكره على النفع
 والشكور الذي يشكره على المنع
 ويقال الشاكر الذي يشكره على
 العطاء والشكور الذي يشكره على
 البلاء ويقال الشاكر الذي يشكر
 عند البذل والشكور الذي
 يشكر عند المثل وكلها متقاربة
 ومعنى الاول في كل منها شاكر
 لكونه لا يعرف نعمة سوى العطاء
 والثاني شكور لأنه رأى زيادة
 على ذلك حيث رأى البلاء والمنع
 والمثل نعمًا لكونها بمنتهى تارة
 العالم بمصالحه سمعت الشيخ أبا
 عبد الرحمن السلمي رحمه الله يقول
 سمعت الأستاذ بأسهل الصلوكي
 يقول سمعت المزنعي يقول سمعت
 الجنبه يقول كنت بين يدي
 السري السقطي (ألب وأنا ابن
 سبع سنين وبين يديه جماعة يتكلمون
 في الشكر فقال لي يا غلام ما الشكر
 فقلت أن لانه من الله بنعمه هذا
 ببركة دعاء السري له أن يسدده الله

أفضل رداً آت الانسان واكل حليه بضلي بها (قوله هذا يرجع الخ) أي والكمال في شهود
 المزمع قبل النعم وذلك من شيم الخواص والله أعلم (قوله أن لا ترى نفسك أهلاً للنعمة الخ)
 أي فيسلم أن ندوم على حفظ الحرمة وملازمة الادب وهو يرجع لثلاث اقامة الفرائض
 واتباع السنن ومجاهدة الخلق كما قال عليه الصلاة والسلام اتق الله حيثما كنت واتبع
 السنة المحسنة فتحها وخالق الناس بخلق حسن وهذه اصول من تركها حرم الوصول
 (قوله ان لا ترى نفسك الخ) ومنه يعلم انه لا يصح للانسان دعوى فيها حيث هي أي النعمة
 بالنسبة له من العواري المملوكة كغفيرة ولبس من الشروع ولا العقل ولا المروءة ادعاء ما ليس
 للانسان اذ العواري مستردة وموادة والمجاز مرفوع بالحقيقة فحينئذ هل عليه ان يلزم
 التذلل والافتقار في جميع الاحوال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأحد أغنياء بني النضير
 الحديث والغيرة في حقه تعالى منع ما هو له من وصف أو حق أن يكون غفيرة وقد قال عليه
 الصلاة والسلام يقول الله تعالى العظمة ازارني والكبرياء رادني فخر نازعني فيه ما ذقته
 في ناري (قوله استفراغ الطاقة فيه) أي بان يصرف جميع ما انعم الله به عليه من القوى
 الظاهرة والباطنة في عبادة ربه على طريق متابعة سيد الكواكب صلى الله عليه وسلم (قوله
 هو الذي يشكره على المفقود) أي بسبب فناء مراد في مراد ربه وهذا المعنى قريب مما
 قبله ان لم يكن عينه (قوله هو الذي يشكره على المفقود) أي ويؤثر بالوجود فهو حينئذ
 مندرج اندراجاً وتوافيقاً عليهم الحق بقوله يؤثرون على انفسهم ولو كان بهم خصاصة
 (قوله والشكور الذي يشكره على البلاء) اقول وله مقامان الاول يكون بالاشراف على
 ما يترتب على ذلك من الفضل ونيل الدرجات والثاني وهو الاكمل يكون بشهود المجلي
 في البلاء والمعذب في العذاب (قوله فقال يوشك ان يكون الخ) اقول له له بقصد فهم
 نفس الجنبه خوفاً من وقوفه مع حلاوة النطق ونشر الحكم فهو حذر له على التعلق
 باوصاف الحق ظاهراً وباطناً والحقيق بهوته قولاً وفعلان الجزاء من جنس العمل ولذا
 قيل لبعض المختصين بم أدركت ما أدركت قال وحدته بأفضل التوحيد وخدمته بخدمته
 العبيد واطعته فيما أمرني ونهى في فكلاماً سأله أعطاني وفي الاشارة عن الله تعالى عبيد
 أنا الذي اقول للشيء ~~كن~~ فيكون فاطعن اجهلك تقول للشيء كن فيكون (قوله رؤية
 المزمع) أي وذلك على المقام في الشكر لان من هذا نعمته برضا محبوبه يطيب وقته وبغير
 هذا ينأى مقتنه فلو علم رضاه ولو يكونه في الخيم كان ذلك عنده هو النعيم المقيم والنعيم
 مع السخط هو العذاب الاليم

(فقال يوشك أن يكون حظك من الله لما لك قال الجنبه رحمه الله فلا زال أبكي على هذه الحكمة التي قالها السري) عذاب
 خوفاً من ان لا يكون لي من الله حظ الاتسديد لساني (وقال السلي الشكر رؤية النعم لا رؤية النعمة) بأن يكون السابق منها
 الى القلب رؤية النعم كما قال بعضهم ما رأيت شيئاً حتى رأيت الله قبله أي الغالب على قلبه رؤية الله ومراقبته

فأى شئ حدث فيه يكون مذكراً لرؤية الله فإنه ذاكر له غير غافل عنه وهذا أكمل من قول بعضهم ما رأيت شيا حتى رأيت الله معه
 لان مفاد ان رؤية النعم مذكراً للنعم معها فيذكر النعم مع ذكر النعمة (وقبل الشكر قيد الموجود) اى حفظه (وصيد المفقود)
 الممكن الموعود به من الزيادة في قوله ان شكرتم لا يزيدنكم من توفيقى وطاعتى وهذا من ثمرات الشكر لان نفسه (وقال ابو عثمان
 شكر العامة) يكون (على المطم والملبس) ونحوهما من النعم الظاهرة كنعمه الاسلام والعافية وتيسير الرزق والنيل والمطر (وشكر
 الخواص) يكون (على ما يرد على قلوبهم من المعاني) التى يعترف بها الله تعالى ٦٩ والاولياء كعرفة الاحكام وكصرف الغفلات

عن القلوب بالورع والزهد
 وغيرهما وأعلاما معرفة
 الاولياء (وقيل قال داود عليه
 السلام الهى كيف أشكرك
 وشكرى لك نعمة من عندك)
 توجب شكرا فانا عاجز عن شكرك
 (فأوحى الله اليه الآن قد شكرتني
 وقيل قال موسى عليه السلام فى
 مناجاته) ربه (الهى خلقت آدم
 بيديك وفعلت وفعلت فكيف
 شكرتك فقال) قد (علم ان
 ذلك منى فكانت معرفته بذلك
 شكره) حاصل كلامهما اعلمهما
 السلام ان الله أعلمهما من معرفتهما
 بالهجر عن شكر نعمته عليهم غاية
 فى شكره (وقيل كان لبعضهم
 صديق) فابنلى يكذب عليه او
 بغيره (غضب السلطان فأرسل
 اليه) اى الى صاحبه بذلك (فقال
 له صاحبه) أى كتب اليه (اشكر
 الله تعالى) فان هذه نعمة ساقها
 الله اليك فيها اجر (فضرب
 الرجل فيكتب اليه) اى الى
 صاحبه (فقال) اى فكتب اليه

عذابي فيك يحاولى * ومر الصبر احدى الى

(قوله فأى شئ حدث فيه الخ) محله ان الواردات اذا وردت على القلب تكون مذكورة
 رؤية الله على وجه جبرئ وذلك لاني انا ذاكر له على وجه كلئ غير غافل عنه فلا يقال ان
 فى كلامه تدافعا (قوله وهذا اكمل من قول بعضهم الخ) اى لان فيه الغناء عن النفس
 وماله من الحظ فى ذات الحق سبحانه وتعالى (قوله قيد الموجود الخ) اى وذلك لا يكون
 الا بالرجوع الى الله فيه بلا علة والوقوف بين يديه بعت المسكنة شعر

ادب العبيد تذلل * والعبد لا يدع الادب

فاذا تكامل ذله * نال المودة واقترب

(قوله يكون على المطم الخ) اى وذلك لبقاء نفوسهم بكامل حفظها (قوله كنعمه
 الاسلام) انما كانت من المخطوط لان مرجعها محبة تصديق الظاهر والكامل هو من لم
 يعول الا على حسن السرائر (قوله كعرفة الاحكام الخ) لف ونشر مراتب (قوله فقال
 قد علم الخ) افاد ان جماع كل خير مشهود الرب بوصفه ووقوف العبد عند حده اذ من
 لوازم ذلك الاعراض عن الكل والاقبال على الحق تعالى بالكل (قوله فقال له لوضع
 الزنار الخ) اى فالتعبد العظمى انه رزقك الطاعة وألهى لك الفنى به نعمه والقيام بحق
 العبودية افضل الطاعات فقد قيل النعمة العظمى المروج من سجن النفس الى فضاء
 شهود المنة وقيل النعمة ما وصلك بالحقائق وقطعتك عن الخلايق وقيل النعمة ما اسلاك
 عن دنياك وادناك من مولاك وقيل النعمة ما لا توجب ندما ولا تعقب المنا والحاصل انه
 مادام الانسان على توفيقه واستمر على تحقيقه فهو منعم فى اعظم النعم وان تقطع جسمه
 اربا ولا تبق فى كل اوقاته وصبا فانهم (قوله لوضع الزنار الخ) المراد الخش على الرضا بما
 قدره الحق والصبر على ما قضاه وامضاء حيث هو القاء ل المختار وهو العالم بالصالح
 والقادر على ايصاله للعبيد حتى العبودية التحلى عن كل شئ الاعنه والتحلى بما يرضيه عنه
 والدوام على ذلك حتى المقاء بلا فترة ولا تفسير ويعبر عن ذلك بمباراة طاعة الله تعالى
 والقناعة عنها والصدق فى العبودية والقيام بحقوق الربوبية وامتنال أمره والاستسلام

(اشكر الله تعالى بغيرى) اليه فى الحبس (بجوسى مبطون وقيد وجعات) وفى نسخة وجعل (حلقه من قيده على) يعنى فى (رجل
 هذا وحلقه) من رجل هذا (على) يعنى فى (رجل الجوسى) بحيث لا يمتنى أحدهما الا بشئ الآخر (فكان يقوم الجوسى)
 بسبب بطنه لميت الخلاه (بالليل مرات وهذا) الصديق (يحتاج أن يقوم) معه ويقف (على رأسه حتى يفرغ) من قضاء حاجته
 ثم يرجع الى مكانهما (فكتب الى صاحبه) بذلك (فقال) أى فكتب اليه صاحبه (اشكر الله فقال) اى فكتب اليه (الى
 تقول) اشكر الله (وأى بلاه فوق هذا) البلاه (فقال له) اى فكتب اليه صاحبه (لوضع الزنار)

بضم الزاي (الذي في وسطه) وهو علامة الشريك (في وسطك كما وضع القيد الذي في رجله في رجلك ماذا كنت تصنع) منهم بذلك
على انه ما من بلاء الا فوقه ما هو اعظم منه من بلايا الدين والدنيا وعلى ان ذلك كله بقضاء الله وقدره وقد سلك الله من بلاه
الشرك فاشكر الله تعالى على ذلك وهكذا يداوى الانسان نفسه ويتدرج في معرفة النعم ليُعظم شكره ويثبت بكونه شكورا
فيعرف نعم الدنيا والدين ثم ينتقل الى البلايا ٧٠ فيعرف انها نعمة باعتبار الاجر عليها واختيار المولى لها بحسب

درجة المبتلي وقد يستبعد ذلك ولا
استبعد عند التأمل فان المريض
يفرح بالدواء الكريه لما يجره به
من العافية ويرى تيسر حصوله
من النعم عليه والصانع الذي
يعطى الاعمال الشاقة كالبناء
يفرح بتيسر حاله وان كانت شاقة
لما يجره به من الاجرة فقد صار
الشاق لذية لما يترتب عليه (وقيل
دخل رجل على سهل بن عبد الله
فقال له ان الله دخل داري
والخدمته على فقال له) على وجه
التذكير بما فوق ذلك من البلايا
(اشكر الله تعالى لودخل الله
قلبك وهو الشيطان واقتصد عليك
(التوحيد ما اذا كنت تصنع) عرفه
بذلك نعمة الله عليه فيما مره
عنه من البلاء الذي هو اعظم من
بلائه فان بلاء الآخرة اشد من بلاء
الدنيا (وقيل شكر العبيد ان تتر
عبيات اربابك وشكر الازدين
ان تستر عيانتهم فيه) تقدم
ان الشكر يكون بالقلب واللسان
وبالافعال وانه بالافعال الطاعات
وهذا لسان شكر الافعال بان يشكر
الله على نعمة البصر فيطعمه به
وكذلك نعمة السمع وبقي الاركان

(وقيل الشكر التلذذ) من العبد (بتناؤه على ما يستوجبه من عطائه) تعالى له فيه اشارة الى حقيقة الشكر بالحال العبد
وهو زيادة على ما تر من اتسام الذكر فان العبد اذا اعترف بالنعمة للنعم وأثنى عليه بها كان شاكرا وان لم يلتزمها حينئذ قللته
بالتنازل زيادة على محبة وفي محبة العاظم المثنى عليه وهذا اشكر المحبين العارفين (سمعت السلي بن يحيى يقول سمعت محمد بن الحسين رحمه الله

يقول نعمت الحسن بن يحيى يقول سمعت جعفرًا يقول سمعت الجنيدي يقول كان السري إذا أراد أن يتعني (بشيء) يسألني عنه حتى يبينه لي على عادة المشايخ في افتقادهم حال المريدين هل اتفقوا به وهل عزمهم قري في الاقتداء به (فقال لي) وما بأنا القاسم أيش الشكر فقلت له ان لا يستعان بشي من نعم الله تعالى على معاصيه فقال من أين لك هذا فقلت من مجالستك (فسررت بذلك وبوخد مما ذكران الشيخ إذا علم حال المريدين وأنه شديد الرغبة في نيل ٧١ القوائد منه والاقتداء به يسأله عما يتقنه ويحضره بقوائده المختصة به والنافعة له

(وقبل التزم الحسن بن علي الركن فقال الهى نعمة في فلم تجدى شاكرًا وابتليتي فلم تجدى في صابرا) طعن ذلك كمال الشناء على الله حيث اعترف فيه بالنعمة وبالتقصير عن الشكر وبأنه غير صابر على البلاء وبأن الله هو القاعل للخير والشر ثم اعترف بفضل الله عليه في حالة نقصه فقال (فلا أنت سلبت النعمة بتركى الشكر ولا أدمت الشدة بتركى الصبر الهى ما يكون من الكرم (الا الكرم) والكرام لا يكون الا من الكرم) (وقيل اذا قصرت يدك عن المكافاة للناس بأن عجزت عنها (فليطل لسانك بالشكر) لانه الممكن والشكر السكامل عند الامكان يكون بالقلب واللسان والانفعال (وقيل أربعة لا غرة لا عملهم مسارة الاصم) أى من يسارده بشي (وواضح النعمة عند من لا يشكر) المذموم (والباذر) بذره (في) الارض (السجة والمسرج) سرجه (في) الشمس وقيل لما ينمراد برس عليه السلام بالمغفرة وامتلأ قلبه سرورًا بذلك (سال) الله (الحياة) أى

العبد من حيث هو محل لكل عيب ونقص أصلا وفلا سوا كان طائعا واعصا بما عافى او مبتلى ولله در القائل ما هناك الا فضله ولا نعيش الا في ستره ولو كشف الغطاء لكشف عن امر عظيم قال الله تعالى ولولا فضل الله عليكم ورحمته ما زكي منكم من احد ابدا فما وصل الى العبد هو من محض فضل الحق سبحانه وتعالى اذا امر منه واليه ولولا ذلك ما استحق العبد شيئا (قوله فقال من أين لك هذا الخ) اقول وله هذا أعاد القصة والا ففى قد تقدمت (قوله فسرت بذلك) أى لانه قد شهد مرجع الامر فالجدي الحقيقة لمن ستر وليس هو لى شكر حقيقة الشكر ان له حقيقة الفضل (قوله فقال الهى الخ) فيه اعتراف بما جبل عليه الانسان من كثرة الغفلة عن الاحسان فقلته دره (قوله ما يكون من الكرم (الا الكرم) فيه الشناء على الله تعالى بوصفه الحق والحق حق فقلته دره (قوله والكرام لا يكون الا من الكرم) افاد الشارح هذه الزيادة ان الكرم محتجب به تعالى لانه الكرم على الحقيقة فحينئذ لا ينبغي ان يقصد غيره ولا يرجى سواه (قوله والشكر السكامل الخ) أى وله اذا قيل افادتكم النعمة معنى ثلاثة * يدى ولسانى والضمير الجعبا (قوله وقيل أربعة لا غرة الخ) ما كانه يعنى الامل زمانا فلا حول ولا قوة الا بالله (قوله وواضع النعمة الخ) اقول ذلك بالتمسك بالثمرة الدنيوية لا الاخرى وبذلك كل كبد رطبة اجر فافهم (قوله ورفعهام مكانا عليا) قيل هو شرف النبوة والزاني عند الله عز وجل وقيل علو الرتبة بالذكرا الجليل فى الدنيا وقيل الجنة وقيل السماء السادسة أو الرابعة روى عن كعب فى سبب رفعه انه سئل ذات يوم فى حاجة فأصابه وهج الشمس فقال يا رب قد مشيت فيما يؤمنا فأصابني ما أصابني فكيف من يحمله امسيرة خمسمائة عام فى يوم واحد اللهم خفف عنه من ثقلها وحرها فلما اصبح الملك وجد من خفة الشمس وحرها ما لا يعرف فقال يا رب ما الذى قضيت فيه فقال ان عبدى ادريس سألنى أن اخفف عنه ثقلها وحرها فأجبتة فقال يا رب اجعل بيني وبينه خلة فأذن الله تعالى له فرفعه الى السماء (قوله وهذا من غرات الشكر) اقول بل من غرات العزم عليه والله يجتص برحمته من يشاء (قوله فأنطقه الله معه الخ) فيه تنبيه على انه ينبغي للانسان ان يكون على قدم الخوف من سطوات سوابق التقدير وعلى بساط الشكر لانعام اللطيف الخبير اذ هو الاحق من الجبر بالخوف والاعتبار والاولى بمقام الشكر والاستبصار عند الامتحان والاختبار (قوله فأنطقه الله) أى بلسان القال أو مجازا على ارادة الخصال فالحق على ذلك وذا قد رى فعل

اطا لها (فقل له فيه) أى فقال له ملك لم سألها فقال لا شكره فيها (فانى كنت أعلم قبله له مغيرة فبسط له الملك جناحه وحمله عليه الى السماء) الرابعة او السادسة أو السابعة وقيل الى الجنة وبالجمله لما عزم على هذا الشكر العظيم فخر الله له الملك فحمله الى مقام شريف كما قال تعالى ورفعهام مكانا عليا وهو مقبى به وهذا من غرات الشكر وفاء بقوله تعالى لئن شكرتم لازيدنكم (وقيل من بعض الانبياء عليهم الصلاة والسلام بحجر صغير يخرج منه الماء الكثير فتجب منه) ثم افقته العادة (فأنطقه الله معه) أى مقارنا لتجبه

(فقال مذهبت الله تعالى يقول ناراً وقودها الناس والحجارة فأنا أبكي من خوفه) أي من خوف إياه أن يحملني من تلك الحجارة (قال) الخاكي لذلك (فدها ذلك النبي ان يعبر الله ذلك الحجر فأوحى الله تعالى إليه اني قد أجرته من النار) وعلم الحجر ذلك (قوله) أي جازوه (ذلك النبي) عليه السلام بعد علمه بذلك بناء على انه لا يبي (فلما عاد) إليه بعد مدة (وجد الماء يتفجر منه مثل ذلك) التفجر الاول (فحبب منه) ايضاً (فأطلق الله ذلك الحجر معه) بما يأتي في جواب قوله (فقال له تبكي) ثانياً (وقد غفر الله لك) بدعائي (فقال ذلك) البكاء (كان بكاء الحزن والخوف وهذا) البكاء (بكاء الشكر والسرور) ومقصود ذلك ان كمال العبد في شكره أن يكون متعبداً بشكره منذ لا رتبة زيادة فضل الله عليه بالهامة اشكره مع نظره الى نفسه وعدم صلاحه من ماله من عباده (وقبل الشاكر) كائن (مع) المزيد لانه في شهود النعمة أي حضورها (قال تعالى لنن شكرتم لا تزيدنكم) والابرار مع الله تعالى لانه يشهد والمبلى له قال الله سبحانه ان الله مع الصابرين) جرى في كل من الامرين على الغالب اذ ليس كل شكر لطلب المزيد فقد يشكر العبد ولا يتحارب به المزيد فلا يكون معه وليس كل صبر يرى فيه المبلى فقد ٧٤ يصبر العبد ولا يكون مع الله أي ناظر اليه في حال بلائه (وقبل قدم وفد على عمر بن

عبد العزيز رضي الله عنه وكان فيهم شاب فأتى خطيباً وابتكلم فقال عز السكبر اكبر أي قدموا التكلّم الاكبر فالاكبر (فقال له الشاب يا امير المؤمنين) الكبر قد يكون بالسن وقد يكون بالفضل والتقدم هنا انا هو بالسكبر بالفضل اذ (لو) كان الامر أي التقدم هنا بالسن لكان غير مقدم عليك اذ في المسلمين من هو أسن منك) فعرف منه فضله ورفقته على من معه (فقال) له (تسكلم فقال) يا امير المؤمنين (المنافذة الرغبة) أي الطلب لشيئ منك (ولا وفد الرهبة) أي الخوف من شيء لطلب منك خلاصه (أما الرغبة فقد أوصلها اليها فلك) ونحن يلاذنا (وأما

ما يشاء وهو اللطيف الخبير) قوله ناراً وقودها الناس والحجارة أي ناراً يتقدم الناس والحجارة ابقا دغيرها بالطلب وأمر المؤمنون بان ياتوا هذه النار امة للكافرين كما نص عليه في سورة البقرة للمبالغة في التحذير (قوله ومقصود ذلك الخ) أي والا كان من الامتحان ونوع الغرور وواقعه أعلم (قوله وقبل الشاكر كائن مع المزيد) أي وان كان لك ليل لا يلتفت الى ذلك استغراقاً في لذته وشهود المنعم فلا نظره الى ما سواه تعالى وهذا من النادر كما أشار اليه الشارح (قوله لانه في شهود النعمة) اقول هو بعبارة ارحال العوام المنعم عليهم كما لا يتجلى على من له بصيرة (قوله وقبل قدم وفد الخ) فيه تنبيه على ان الفضائل لا تختص بكبير في السن ولا بصغير لكونهم اسبق غنابة المولى اللطيف الخبير بمجرد كبر السن وان كان من مظان تنزل الرحات لا يلزم أن يكون سبباً في الابلاغ معالي الكمالات لان مناطها طهارة القلب من ظلمة الجهالات وزيادة أنوار عرفان التعليمات ولهذا كان الشاب المذكور ممن منح الحكيم القولية الناشئة من شوارق الانوار الالهية والله أعلم (قوله وفائدة ذلك الخ) أي فائدة ذكر هذه الحكاية هنا تكديراً لطلب الشكر لانه يستحقه (قوله) ومن الرزية ان شكرى صامت الخ) محمله الاعتراف بتقصيره عن حق الشكر مع توارده النعم وظهورها فكان يكن كتم منبذة كريم واصر هافاً شبه حاله حال السارق وذلك وصف ذميمة تشايع خلق سقيم (قوله احب ان يظهرها) أي لغير ان الله يحب أن يرى اثر نعمته على عبده (قوله فبرحم على ما فاته الخ) أي ويؤيد ذلك قولهم ليس المصاب من فقد

الرهبة فقد آمننا من اعدائك) ونحن هذا ايضاً (فقال له) امير المؤمنين (فمن أنتم) أي أي وفد أنتم (فقال وفد الشكر الاحباب جئنا لنشكرك ونصرف) على ما نحن عليه من فضلك وأمنك وفائدة ذلك التأكيدي في طلب تبليغ الشكر لانه يستحقه فاذا كان المنعم حاضر او النعم متوالية والقلب واللسان صامت عن الشكر كان من أجب القبا فح عادة وشرعاً (ولذلك) أنشدوا (ومن الرزية) أي البلية (ان شكرى صامت) عفا غفلت (من البر) وان برك لي (ناطق) أي ظاهر ثم ويخ نفسه (أأرى الصنعة) لي (منك ثم أمرها) أي أحقها (اني اذ البالد الكريم) أي لنعمته (السارق) فجعل اخفاء النعم سرقة وذلك مذموم فانه تعالى اذا أنعم على عبده بنعمة أحب ان يظهرها (وقد أوحى الله تعالى الى موسى عليه السلام ارحم عبادي المتبلى والمعاني فقال ما بال المعاني) أي لم ارحمهم (فقال اقله شكرهم على عافيتي اياهم) فالتارك للشكر محروم فبرحم على ما فاته من الشكر لنعمة العاقبة ومن الزيادة الموعود بها عليه وجع ضهير المعاني باعتبار الجنس الصادق بالجمع

(وقيل الحمد) وهو الثناء على الله بذكر صفاته الجميلة وأفعاله الحسنة بكون (على الانقاس) الصالحة (والشكر) يكون (على) نعم الخواص) وهي تبسيع القلوب فالحمد أفضل من الشكر لانه جعل على أعظم النعم وهي الانقاس الصالحة وهي من أعمال القلوب (وقيل الحمد) سببه (ابتداء منه) نه الى بان قصده على ما تفضل به عليك بغير سبب منك (والشكر اقتداء منك) به بان تجعله جراً لمنعمته عليك ٣ فمن أحسن البك يذني له ان يحسن وان كان الجميع من فضله واحسانه (وفي الخبر الصحيح) أول من يدعى الى الجنة الحمدون لله على كل حال (أكثره خيرهم وطاعتهم لانهم يرون ان جميع ما هم فيه نعمة وافق غرضهم ام لا ومن هذه صفة هو الذي يحمد الله على كل حال (وقيل الحمد) لله يكون (على ماذن) من البلاء (والشكر) له يكون (على ما صنع) من نعم العطاء فبها اشارة الى ان نعمة البلاء أفضل من نعمة ٧٣ العطاء لما مر من ان الحمد أفضل من الشكر

(وحكى عن بعضهم انه قال رأيت في بعض الاسفار شيئا كبيرا قد طعن في السن) عند جهوز (فسأله عن حاله فقال اني كنت في ابتداء عمرى أهوى اى أحب (ابنة عمى و) هي (كذلك) كانت تم والى فاتفق انم انزوت منى فليله زفافها) وفي نسخة فلما زفت الى بالليل (قلنا) اى قال كل منا صاحبه (تعال حتى نحي هذه الليلة شكر الله تعالى على ما جعلنا) اى على اجتماعنا على وجه حلال (فصلينا تلك الليلة ولم يتفرغ أحدنا الى صاحبه) لئلا نشهونه منه (فلما كانت الليلة الثانية قلنا مثل ذلك) مع زيادة اى قال كل منا صاحبه (تعال حتى نحي هذه الليلة شكر الله تعالى على ما من علينا به من الاجتماع وما وفقنا له من الشكر وصلينا تلك الليلة أيضا ودمنا على ذلك (فخذ سبعين) أو ثمانين سنة حتى على تلك الصفة) وفي نسخة الحالة

الاحباب انما المصاب من حرم الثواب (قوله وقيل الحمد الخ) المراد ابتداء الفرق بين الحمد والشكر باعتبار ما يقع كل بارائه وفي مقابله وان الحمد بذلك الاعتبار أفضل من الشكر وهو كذلك في هذا المقام فتدبره وعليك السلام (قوله وفي الخبر الصحيح الخ) اى ويؤيده خبر الحمد لله على كل حال وأعوذ بالله من حال أهل النار (قوله فبها اشارة الى ان نعمة البلاء أفضل) اى باعتبار ما يقرب عليها من الاجر عند الصبر على ان العطاء قد يكون منعاً (قوله وحكى عن بعضهم الخ) في ذلك تنبيه على ان الشيخ والشيخة قد بلغا أعلى درجة في تهر النفس حتى نفيت منهما ما فقاما بشكر المنعم طول عمرهما وليس ذلك بعيد على من سبق له التأيد وبرك يتخلق ما يشاء ويختار (قوله وما وفقنا له من الشكر الخ) اى وبهذا استغفر فاهذه المذكرة شكر اومع ذلك يقضى العمر ولا يقوم ان واجب هذا المقام وفي قوله صلى الله عليه وسلم لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك كفاية وشاهد عدل على ما ذكرنا وكذا قول الصديق الاكبر الهز عن درك الادراك ادراك فلا يحمد الله ويشكره حق حمده وشكره الا هو تبارك وتعالى (قوله وهذا يكون حال من عرف مقدار النسم الخ) اى ولا اقل

شكرت وما شكرى ببالغ قدركم * ولا همى نه لولذلك ولا قدرى

• (باب اليقين) •

أقول هو نور يقذف في القلب به يدرك العبد الموفق ان ماسوى الحق سبحانه وتعالى من قبيل الظل قال في لطائف المنن وأشبهه شئ بالكائنات اذا انطرت اليها بعين البصيرة وجود الظل والظل لا هو موجود باعتبار امر اى الوجود ولا هو معدوم باعتبار امر اى انعدام الوجود واذا ثبتت ظلية الاثار لم تنسخ أحدية المؤثر لان الشئ انما يشبهه بمجمله وبضم الى شكله فمن شهد ظلية الاثار لم يسمه ذلك عن الله تعالى فان ظل الاشجار فى الانهار لا يعوق السفن عن القسيار ومن هنا يتبين لك ان الحجاب ليس أمر اى وجود يائسك وبين الله والا لكان أقرب البك منه فرجعت حقيقة الحجاب الى نوحهم الحجاب ويؤيد ذلك قول صاحب

١٠ ينجى (كل ليلة) ثم قال هولها (أليس) الامر (كذلك) يا فلانة فقالت له (الجهوز) الامر (كأى قول الشيخ) وهذا يكون حال من عرف مقدار النسم ووجب في نوايا عليه فشكرها بالقلب والفعل واللسان وفائدة ذكر الجهوز والشيخ الاعلام بانهم مادام على الاشتغال بالله تعالى من حالة الصبا الى تلك الحالة • (باب اليقين) • ٣ قوله فى أحسن البك الخ كذا فى السخ والصواب أحسن اليه بالبناء للجهول وتبديل اليك اليه صحيح

الحكم العمانية لولا ظهوره في المكونات ما وقع عليها وجود أبصارهم ويعني بالأبصار ما يشتمل أبصاراً بصائراً بل كادت أن تكون عدماً محضاً ونقياً صرفاً ثم اعلم أن ظهوره تعالى فيها للدلالة بها عليه فلا وجود لشيء سوى أحدية الحق تعالى فافهم هذا وقال أحد بن عاصم الانطاكي رحمه الله تعالى اليقين نور يجعله الله تعالى في قلب العبد حتى يشاهده أمور الآخرة ويحرق به كل حجاب بينه وبينها حتى يطالع الآخرة كالشاهد لها وقال صلى الله عليه وسلم إن النور إذا دخل القلب انقسم وانشرح قيل يا رسول الله هل لذلك من علامة يعرف بها قال التجافي عن دار الفروور والآبائية إلى دار الخلود والاستعداد للموت قبل نزوله فاليقين إذا اشرق نوره كشف عن الآخرة والدنيا فيحصل العلم بأن الآخرة خير من الدنيا وقال بعضهم علم اليقين يحصل عن قاطع البرهان وعين اليقين يحصل عن شهود العيان وحق اليقين تحقيق ضرورة العيان بالوجدان مثاله ما استفيد بالعلم المتواتر علم اليقين ورويته عين اليقين والحلول به حق اليقين وذلك كسكة واعلم وفقني الله تعالى وإياك أن اليقين شعبة من الإيمان لأنه يجمعه والمعرفة والصدق والاخلاص والشهادة وغير ذلك من أحوال القلب فاليقين جزم القلب بالعلوم الغيبية التي جاءت على السنة الرسل على نبينا وعليهم الصلاة والسلام بسبب توالي العلم بها حتى أشرقت أنوارها وسطعت شمس استبصارها فسكنت إليها القلوب ووصلت إلى المطلوب من غير شك ولا ريب ولا تردد في غيب لأنها بواسطة تلك الأنوار صارت كالعيان من كل ما يدرك بجواس الأنسان تدبر تفهم والله أعلم (قوله هو راجع إلى توالي العلم الخ) أي فسيبه ومرجعه توالي العلم بالعلوم حتى يغلب على القلب هذا العلم فيصير كالعلم الضروري من كل ما لا يحتاج إلى نظر واستدلال (قوله وسببه النظر الخ) أي سبب اليقين وجزم القلب بالعلوم النظر في مخلوقاته تعالى فيستدل بها على الصانع لا كغيره لدلالة الأثر على المؤثر فوجوب افتقاره إليه لثبوت مكانه (قوله قال الله تعالى والذين يؤمنون بما أنزل إليك وما أنزل من قبلك) معطوف على الموصول الأول على تقدير يوصله بما قبله وفصله عنه مندرج معه في زمرة المتقين من حيث الصورة والمعنى معاً ومن حيث المعنى فقط اندراج خاصين تحت عام إذا المراد بالاولين الذين آمنوا بعد الشرك والغفلة عن جميع الشرائع كما يؤذن به التعبير عن المؤمن به بالغيب وبالأخرين الذين آمنوا بالقرآن بعد الإيمان بالكتب المنزلة قبل كعبه الله بن سلام واضرب وقوله وبالأخرة هم يوقنون الإيقان العلم بالشيء بنفي الشك والشبهة عنه ولذلك لا يسمى علمه تعالى يقيناً أي يعلمون علماً قطعياً حتماً لما كان أهل الكتاب علبه من الشكوك والاهوام التي من جملتها زعمهم أن الجنة لا يدخلها إلا من كان هوداً أو نصارى وإن النار لا تعمهم إلا ما معدودات واختلافهم في أن نعم الجنة هل هو من قبيل نعم الدنيا ولا وهل هوداً أم أولاً في تقديم الصلة وبناء يوقنون على الضمير تعريض عن عداهم من أهل الكتاب فإن اعتقادهم في أمور الآخرة

هو راجع إلى توالي العلم بالعلوم حتى يغلب على القلب كالألم الضروري وسببه النظر في مخلوقاته تعالى الدالة على وجوده وكما صفاته وهو مدوح ومطوب (قال الله تعالى والذين يؤمنون بما أنزل إليك وما أنزل من قبلك وبالأخرة هم يوقنون)

وروي في الحديث - برسموا البيهقي (حدثنا الاستاذ الامام ابو بكر محمد بن الحسن بن فورك رحمه الله تعالى قال اخبرنا
 أبو بكر أحمد بن محمود بن خزاذل الهوازي ما قال حدثنا أحمد بن سهل بن أيوب قال حدثنا خالد يعني ابن يزيد قال حدثنا سفيان
 الثوري وشريك بن عبد الله وسفيان بن عيينة عن سليمان التيمي عن خزيمة عن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم
 انه قال لا ترضين أحد ابسط الله تعالى) بأن تفعل معهم شيئا بسط الله عليك فان الله يسخطهم أيضا عليك (ولا تحمدن أحدا
 على فضل الله عز وجل) لانه المتفضل لا غيره وهذا لا ينافي خبر من لم يشكر الناس ٧٥ لم يشكر الله تعالى (ولا تذهمن أحد على مال
 يؤتلك الله فان رزق الله لا يسوقه)

يؤتلك الله فان رزق الله لا يسوقه
 اليك (حرص حرص ولا يرده
 عنك كراهة كاره وان الله تعالى
 بعده وقسطه جعل الروح) بفتح
 الراء اي الراحة (والقرح في الرضا
 واليقين وجعل الهسم والحزن في
 الشك) والمراد به مطلق التردد
 (و) في (السخط) (و) (أخبرنا الشيخ
 ابو عبد الرحمن السلي رحمه الله
 قال اخبرنا أبو جعفر محمد بن أحمد
 ابن سعيد الرازي قال حدثنا
 عياش بن حمزة قال حدثنا أحمد بن
 أبي الحواري قال قال ابو عبد الله
 الانطاكي ان أقل اليقين اذا
 وصل الى القلب بجملة القلب
 (نورا) اي بصير القلب به على بصيرة
 من الامور بحيث يصير به المعلوم
 مشاهدا أو كالمشاهد بارتفاع
 الحجب الجسمانية وامتناع العلائق
 الطبيعية (ويبقى عنه كل ريب)
 اي شك بالمعنى السابق (ويبقى
 القلب به) اي بما ذكر من نور
 الكشف ونفي الريب (شكرا)
 لما هو فيه من النعم (و) (يعني) (من
 الله تعالى خوفا) من سقوطه من
 منزلته ومن عظمة الله تعالى
 (ويحكى عن أبي جعفر الخداد)

بعزل عن العصاة فضلا عن الوصول الى مرتبة اليقين والاشرة تاييد الاخر كما ان
 الدنيا تاييد الادنى غلبة على الدارين بخبرنا محمد بن ابي حمزة (قوله قال الله تعالى والذين
 يؤمنون الخ) وجه الاستدلال به هذه الآية الشريفة على طلب اليقين انه تعالى اخبر به على
 عبادته فدل على انه مدد وح وطلب (قوله وروي في الخبر تعلموا اليقين الخ) معناه مجاهدوا
 أنفسكم على تحصيل اليقين بشكر النظر في المعلومات حتى يغاب علمها على قلوبكم
 فيكون ذلك من أقوى أسباب وصولكم الى خالقكم باليقان والعرفان بل والمباشرة
 والعيان (قوله لا ترضين أحد ابسط الله) اي لا ينبغي أن يصدر منك أمر تقصده ارضاء
 أحد يكون ذلك الامر مما يسخط الله اي يوجب سخطه وغضبه لكونه مما يهني الله عنه
 (قوله فان الله يسخطهم أيضا عليك) اي معاملة للثبذد مقصودك حيث لم ترجع اليه
 سبحانه مع كونه هو الفاعل لا غيره مما سواه لا تترك الجميع في العجز والافتقار للذاتين
 (قوله ولا تحمدن أحد الخ) أي لا تحمدن أحدا مع الغفلة عن المنعم الحق والافتقار إلى
 به بل هو مندوب اليه (قوله ولا تذهمن أحد الخ) اي لا تذهمن مع شهودك ان الحق
 سبحانه وتعالى هو الفاعل لما يرده وان ماسواه مجار لاحكامه وتصاريفه او المعنى
 لا تذهمن أحد بغير شاهد العلم الشرعي (قوله فان رزق الله) اي ما قدر الله أنه يكون رزقا
 لك لا يسوقه اليك حرص حرص اي حجة جلبه بتهافت في طرق الجلب ولا يرده عنك
 كراهة كاره وذلك بشاهد ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن (قوله في الرضا واليقين)
 اي الرضا بالقسمة الازمية واليقين اي الثقة بما وعد به الحق تعالى من الكفاية (قوله
 في الشك) اي التردد بسبب الغفلة عن كون جميع الاشياء لا تخرج عن قبضة قدرته
 تعالى واراذه (قوله وفي السخط) اي عدم الرضا بما قسمه الله تعالى بحكمته السنية
 (قوله بلا القلب نورا) اي زيادة على النور الخاص بل مجرد الايمان بل هو حقيقة النور
 فاذا تم اعيد شاهد بعينه مصيرته ان ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن فينفذ يسكن قلبه
 ويرتاح من هم التفكير وأحزان التذكر بشاهد خبر من آمن بالقدر آمن من الكدر (قوله
 ويعتلى القلب شكرا) اي بواسطة شهوده انه مغفور بنعمة ربه زيادة عما يستحقه في نفسه
 بسبب قصيره ونقصه الذي لا فاقهم (قوله يعني ان غلب على العلم الخ) اي فهو في انتظار

انه (قال رآني أبو تراب الغنصبي وأنا في البادية جالس على بركة ماء ولي ستة عشر يوما لم أكل ولم أشرب فقال لي ما جالوسك) اي ماسيه
 (فقلت) (أنا بين العلم واليقين انتظر ما يغلب على منهما) (فاكون معه يعني ان غلب على العلم شربت وان غلب على اليقين
 صبرت) (لان الله قادر على ان يرويه بلاماء ويرسل اليه وليا) (وما سكا به قبه) (فقال لي سيكون لك شأن) اي ارتفاع ومن شأنه
 هو اصلته ستة عشر يوما لم ياذن لنفسه في الشرب بل انتظر ما يفعل الله به ليتقوى يقينه بخوارق العادات (وقال أبو عثمان الحيري

اليقين قلبه الاهتمام) بالمعلم ونحوه (لقد) هذا من جهة اليقين والافلية من مطلقات كثيرة (وقال سهل بن عبد الله اليقيني) كائن
(من زيادة الايمان ومن حقيقة وقال سهل أيضا اليقيني شعب من الايمان وهودون التصديق) لا يجمع أصل الايمان بأن يكون
مؤمناً معتقداً ما يجب اعتقاده في الله ورويه بل يجمع التصديقية التي هي أعلى درجات اليقين بأن يعلم الحقيقة الايمان
بالبرهان ويتوالى عليه حتى يغلب حكمه على قلبه (وقال بعضهم اليقيني هو العلم المستودع في القلوب يشبه هذا القائل) بذلك (الى انه
غير مكتسب) يحتمل ان هذا القائل شبه ذلك ٧٦ بالضرورة لأنه يتوالى العلم على القلب يصير كالعلم الضروري ويحتمل وهو الظاهر

انه لا يسمى موقناً الا من ارتفعت
درجته عن العلوم الكسبية
والضرورية العادية بأن ألهم
غرائب العلوم واطلع على سرائر
الملائكة والملائكة ففهم اشارته الى
ان هذا من أعلى درجات الموقنين
(وقال سهل رحمه الله تعالى
ابتداء اليقين مكاشفة ولذلك قال
بعض السلف) هو عامر بن عبد
قيس كما سبأني (لو كشف الغطاء)
عن احوال الآخرة من الحشر
والنشر والوقوف بين يدي الله
تعالى وغيرها (ما ازددت) فيها
(يقينا) ليقيني بما فسر من حالته
التي هو عليها من غلبة احوال
الآخرة على قلبه اليقيني وأخبر
انه لو عاين ذلك ما ازداد يقيناً لصحة
هـ (ثم) بعد المكاشفة (المعانية
والمشاهدة) فالمكاشفة دونها
وهما في رتبة واحدة وقيل المعانية
فوق المشاهد لأن المشاهد هو
الحاضر والمعاني هو الناظر وقيل
المكاشفة فوق المشاهدة ووردان
المشاهدة تقتضي الكشف التام
والمكاشفة قد تكون من وراء
حجاب دقيق (وقال أبو عبد الله بن
خفيف اليقيني تحقق الاسرار)

ما يفتح الله عليه به ليحل به في نفسه هل هو العلم المؤدى لاعتبار الاسباب أو اليقيني الذي
يوجب الرجوع الى تدبير رب الارباب (قوله اليقيني قلبه الاهتمام الخ) اي لأن العبد
الموفق لا يقوت وظيفة الحال بالاستشغال بما لا يعنيه من حكم الاستقبال ويرشد الى ذلك
خبر اذا أصبحت معافاة في جسدك أمناف في سربك عندك قوت يومك فعلى الدنيا العفا
ولا يحمي ان قلبه الاهتمام لغد من غرات اليقين لانفس اليقين (قوله اليقيني من زيادة
الايمان) اي لانه من جملة ما يشتمل عليه ويحويه (قوله لاي معنى أصل الايمان) اي لأن
التصديق المعبر في أصل الايمان لا يفضل اليقيني بل الذي يفضل انما هو ما كان بمعنى
التصديقية التي هي أعلى درجات اليقين (قوله الى انه غير مكتسب) اي يشبه غير
المكتسب بغلبته على القلب يتوالى أدلته عليه أو المراد به ما وقر في القلب من غرائب
العلوم المودعة فيه من مواهب الحى القيوم هذا حاصل ما أشار اليه الشارح وهو نفيس
(قوله الامن ارتفعت درجته) اي بدوام المجاهدة على طريق المتابعة فيترقى الى ما لم يعلم
من الامور الخفية وبشيرا الى ذلك خبر من علم ما علم ورثه الله علم ما لم يعلم (قوله ابتداء
اليقيني مكاشفة الخ) اي اليقيني في ابتداء الامر يساوى المكاشفة في جزم القلب فلا يزيد
علم العبد بالمكاشفة عن علمه باليقين (قوله ما ازددت يقيناً) اي لانه بما حصل له من اليقين
قد تحقق أمر الآخرة كما شاهد له عياناً (قوله هو الحاضر) اي ويجزى الحضور لا يقيد
مفاد النظر بالمعانية (قوله تحقق الاسرار الخ) اي جزم السر بأحكام الغيبات وعدم
لتردد فيها وثوقاً بصدق خبر المعصوم أو المحفوظ قوله ووقعت فيه تأمل لانه يقتضى انها
لوم تقع بالفعل لا يتحقق يقين الاسرار وان حل على الغيبات التي أخبر عنها انها تقع في الدنيا
كان فيه مهور (قوله العلم كائن بمعارضة الشكوك الخ) اي فالعلم في ابتداء الامر يمكن
ان يعارضه شك يشككك الغيب لعدم الثبوت في دلائله ولا كذلك اليقيني لتوالى احواله
على القلب حتى يغلب عليه فلا يمكن حينئذ ان يعارضه شك (قوله في الابتداء كسي الخ)
اي بالنظر في الآثار والمصنوعات له تعالى ليستدل بها عليه ويتوصل بها اليه والحذر من
الحذر من الوقوف معها فانه أقوى حجاب قال تعالى قل انظر وماذا في السموات الالهية
فاشار بنى الى معنى زائد على أعينها الذي يتعلق النظر به لاعلى اجرامها اذ لا فائدة فيها

اي يتحقق العبد الاسرار المتعلقة (بأحكام الغيبات) التي أخبر عنها الانبياء والاولياء ووقعت والمراد بتحقيق ذلك غلبة
حكمه على القلب (وقال أبو بكر بن طاهر العلم) كائن بمعارضة الشكوك اي الاخذ في تحصيله بمعارضة الشك (واليقيني لاشك فيه
أشار بذلك الى العلم الكسبي وما يجري مجرى البديهي) باعتبار ظهور العلوم وخفائه (وكذلك علوم القوم) الوهية

(في الابتداء كسبي وفي الانتهاء بدحي) اي كالبديهي لانها في اولها تزد على القلب بلا نوال فاذا نوال عليه صار المعلوم كانه مشاهد كما قال بعضهم ما رايت شيئا حتى رايت الله قبله يعني ان عمله بالله متوال على قلبه فلا يحظر له ذكر غيره الا بعد ذكره فيكون ذكره متوالا وذكرا غيره من سائر الكائنات بطرا ويزول (سمعت محمد بن الحسين يقول قال بعضهم اول المقامات) اي درجات الايمان (المعرفة) بالله بالنظر والفكر (ثم اليقين) المستغنى عنهما بوضوح المطالب منهما (ثم التصديق) بما أخبر به الانبياء عن الله تعالى (ثم الاخلاص) لله في العمل (ثم الشهادة) اي الاقرار باللسان شكر (ثم الطاعة) ٧٧ قلبا لا اشتغال بافعالها على ما ياتي بيان ذلك

بل وبما صرفت بالاشتغال به ما عن عين الحقيقة والله در القائل

ما القذا الطرف التكبير وما للجان لولاك تشم - دفي حلاه وترمق

(قوله في الابتداء كسبي الخ) اي بالنظر في المعكونات للاستدلال قال في التنوير والقول الفصل في ذلك انه لا يتمن الاسباب وجودا ومن الغيبة عنها شهودا فانيتهما من حيث اثبتها الحق بحكمته ولا تستند اليها العاكب باحديته اه أقول وذلك عين المراد وخطر المعرفة في مراعاة الاسباب (قوله ما رايت شيئا الخ) محصلة قلبه حال الحق على قلبه وطروا الغيبة عليه فادريو زول وفي حال طروقه يكون منها على معنى جزئي مما للعق سبحانه وتعالى (قوله اول المقامات المعرفة) اي النظر والفكر الموصل الى المعرفة والغرض من ذلك ترتيب المقامات في ابتداء السبل الى الله تعالى أقول والناس ثلاثة محبوب مقاماتهم رجل رأى نفسه مستحقا للمدح والثناء فهلك ورجل رأى نفسه ليس أهلا لذلك ولم يشهر باحسان الله اليه واشغل بضم نفسه على ما هي متلبسة به وما فرط منها فسلم ورجل مثل نفسه كعروس قد أفضت قنأوا أهلها يريدون بها الزفاف فتطلب السعة عند المواجهة وتظفر لتقصصها في الحال فغتم وما وراها هذه المراتب فهو لاهل الحقيقة (قوله ثم اليقين) أقول وامارة من تعلى به فته وتعمل بحقيقته استحياءه اذ امدح من غيره أو اتى عليه أهل حينه وذلك لانه ان كان بما فيه بحسب الظاهر استحيى من أن تكون له نسبة مع مولاه فيما من به عليه وأولاه وان كان بما ليس فيه فيستحي منه تعالى اذ قد ستره فيما هو فيه وهو يجري عليه ثناء الجليل عالم يكن من شأنه فهو لا يشهد من نفسه وجودا وان كان موجودا (قوله ثم التصديق بما أخبر به الانبياء الخ) اي بما أخبروا به من الوعد والوعيد وغيرهما من بقية أحكام الشرائع (قوله ثم الاخلاص لله في العمل) اي ايقاعه لذات الله تعالى طلبا لمرضاه ثم لا يضر في ابتداء الامر ملازمة الاعراض على ذلك (قوله والمعرفة لا تحصل الخ) يشهد بذلك الى أن اول الواجبات على المكلف انما هو النظر الموصل للمعرفة لانفس المعرفة وهو كذلك اتوقفها عليه (قوله ثم تصديق الحق الخ) محصلة انه الاذعان القلبي لخبر الحق الوارد على السنة الرسل الدعاة الى الهدى فيما يتعلق باحكام المستقبل كالخشع والتسليم وما به دما (قوله فيما يتعقبه) اي يتربع عليه من أحكام الادامر والنوامي (قوله فضيلة يفيض عليها القلب الخ) اي لا الاصل وجود

كله (والايمان اسم يجمع هذا كله اشار هذا القائل) بذلك (الى ان اول الواجبات هو المعرفة بالله سبحانه والمعرفة لا تحصل الا بتدريج شرائطها وهو النظر الصائب وما يتوقف عليه (ثم اذا نوال الادلة) على القلب (وحصل بها) البيان صار بتو الى الانوار (الحاصلة منها) وحصول الاستبصار كالمستغنى عن تأمل البرهان وهو حال اليقين ثم تصديق الحق) اي تصديق العبد الحق تعالى (فيما أخبر به) (عند اصغائه الى اجابة الامر) (الداعي له) (فيما يخبر به) (عنه من أفعاله سبحانه في الطلب) (تأني) اي المستقبل (لان التصديق انما يكون في الاخبار) لاني الانشاء (ثم الاخلاص فيما يتعقبه) اي التصديق أو فيما يقع عليه العبد (من أداء الواجبات) وتربط المناهي (ثم بعد ذلك اظهرها لاجلها فيحصل الشهادة) اي الاقرار كما مر (ثم اداء الطاعات بالتوحيد) اي معه (فيما أمر به) (مع) (التعبد) مما جبر عنه والى هذا المعنى يعني المعبر عنه بالشهادة (أشار الامام ابو بكر محمد بن قنبر في شرحه

الله فيما سمعته يقول ذكر اللسان فضيلة يفيض عليها القلب) اي يخرج منه على اللسان لان القلب حق امتلاء بشئ أطلق يفيضه اللسان (وقال سهل بن عبد الله حرام على قلب) اي ممنوع (ان يشم رائحة اليقين) الكامل بما عند الله (وفيه سكون الى غير الله تعالى) لان القلب حق امتلاء بشئ لم يسع غيره وقد قال الله تعالى ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه (وقال ذو النون المصري

اليقين) بزوال الدنيا والاقدام على الله تعالى (داع الى نصر الامل وقصر الامل يدعوا الى الزهد) في الدنيا قللة قدرها وسرعة زوالها (والزهد) فيها المتعاضد للتعفرغ لعمل الآخرة (ورث الحكمة) التي هي وضع الشيء في محله (والحكمة تورث النظر في العواقب) أي عواقب الاعمال مما يخشى منه ما ينتقصها أو يسطرها (سعت محمد بن الحسين رحمه الله يقول سعت أبا العباس البغدادي يقول سعت محمد بن أحمد بن سهل يقول سعت سعيد بن عثمان يقول سعت ذا النون المصري يقول ثلاثة من اعلام اليقين قللة مخالطة الناس في العشرة) أي معاشرتهم ٧٨ (وترك المدح لهم في العطية) وان أمر الآخذ منهم بشكرهم والدعاء

لهم ولا يلزم منهما المدح لانهما يحصلان بتصور جلال الله شيرا وأكرمك الله وأعانتا على مكافأتك والمدح ذكر الحسن الذي يقرن غالبه بدخول العجب على المدح (والتزهد عن ذمهم عند المنع) أي منعهم من الاعطاء لان المنافع في الحقيقة غيرهم وهو الله تعالى ولا يليق الذم بغير الفاعل وذم الفاعل هنا يخشى منه ذم الفاعل حقيقة وبالله من يتقن ان الله هو الرزاق له في سائر احواله حصلت له الثلاثة (وثلاثة من اعلام يقين اليقين) وهو أرفع درجات اليقين (النظر الى الله سبحانه في كل شيء) بان يسبق نظر العبد الى الله تعالى في كل ما يهجمه (والرجوع اليه) تعالى (في كل أمر) من ضر أو بلاء ليكشفه (والاستعانة به) تعالى (في كل حال) يزومه (وقال الجنيد رحمه الله اليقين هو استقرار العلم الذي لا يتقلب ولا يحول ولا يتغير في القلب) أي هو توالي العلم على

العرفان القلبى بواسطة زيادة أنوار البصائر فيقبض ما فيه على جراحة اللسان (قوله اليقين بزوال الدنيا الخ) يريد بيان غمرة اليقين وامارة تحققه (قوله ثلاثة من اعلام اليقين) أي فن تحقق بها ثبت له مقام اليقين والافه ودعوى بغير دليل (قوله قللة مخالطة الناس الخ) أي فلا تخاطبهم الا الحاجة قوية أو ضرورة للبعد عن اخلاقهم ورغبة في نيل ما وعده على لسان سيد الكمل صلى الله عليه وسلم بسبب قوة يقينه فيه (قوله وترك المدح لهم) أي ترك المدح بغير شاهد العلم المشروع والافه ومنه ذم اليه (قوله والتزهد عن ذمهم الخ) المقصود المنهي عن ذمهم بقتضى حفظ النفس لا بقتضى حق الحق تعالى بشاهد العلم (قوله وثلاثة من اعلام يقين اليقين الخ) أقول ذلك من المبالغة في اليقين بآيات يقين له والمراد قوة اليقين (قوله وقال الجنيد الخ) هو قريب مما قبله اذا ما آل واحد (قوله على قدر قريحهم الخ) حاصله انه نيل الخبرات والوصول الى عالى المقامات في مخالطة النفس فشمع الساعد واطلب الجد في خلافها (قوله أي البعد عن المنهى عنه) أقول ومن المنهى عنه الياس من غفران الذنب لاستعظامه عند الفاعل فحينئذ اللازم في حق الانسان الرجوع عن ذلك وجعل مفتاح الرجوع التوبة والانابة رجاء في الله وخوف منه اذا البأس من الرحمة كوجود الاعتراض بالله فان الله تعالى لا يتعاطم ذنبا يغفوه قال حجة الاسلام الغزالي قدس الله سره وكما اتخذ الذنب والعود اليه حرفة فالتخذ التوبة والعود اليها حرفة فخا أصغر من استغفر ولوعاد الى الذنب في اليوم سبعين مرة على ان الذنب الواقع منك قد يكون آخر ذنب قد عرف عليك وذلك بأن بصرفه عنك أو بصرفك عنه بأن تستقيم على التوبة لوجه صدقك أو تعاجلك المنية أو تصرفك الموانع عن فعله فن العصمة أن لا تجرد من العصمة ان لا تقدر وان لم يكن شيء من ذلك فالذنب قد سعى عنك بوجود التوبة فبرقت من الاصرار وهذا رأس الغنمة تدبره وعض عليه بالنواجذ (قوله فعلى قدم مفارقهم النفس الخ) أي فوصلهم على حسب خروجه عن مأوقات النفس التي يشاهدها يتحقق الحزن وينغلق باب الفخ ولذلك قال صاحب الحكم العطائية ان أردت ان يفتح لك باب الرجاء فاشم دما منه اليك وان أردت ان يفتح لك باب

القلب بحيث يستقر فيه فيصير في قلب العبد استعاره نظر الحق اليه ومراقبته كالعالم الضروري الحزن (وقال ابن عطاء على قدر قريحهم من التقوى أذكر كما أذكر كوا من اليقين) كما يشير اليه خبر ما تقرب الى المتقربون بعمل أداء ما افترض عليهم (وأصل التقوى مباينة المنهى عنه) أي البعد عن المنهى عنه (ومباينة النفس) أي البعد عنها وعن شهواتها وقيام بالاطلب منها وان تغسل عليها (فعلى قدر مفارقهم النفس) وشهواتها (وصلوا الى اليقين وقال بعضهم بقية هذه المكائفة

والمكاشفة على ثلاثة أوجه - مكاشفة خاصة (بالأخبار) بأن يعلم غيره بعلوماته التي أخبر بها الله تعالى ورسوله (ومكاشفة) خاصة (بإظهار القدرة) أي قدرته تعالى بالدليل وهو الاطلاع على عجائب صنع الله تعالى وبداية حكمته (ومكاشفة القلوب) وهي خاصة (بمقتضى الإيمان) في القلوب وهي مكاشفة بكلال الذات والصفات فهذه المراتب الثلاث تشملها المكاشفة كاتقرر فإن الله تعالى كشف عبده بها وأطاعه عليها وبختلف باختلاف مراتب الخلق فهم من يكاشفه الله بجميعها ومنهم من يخصه ببعضها وإذا حصلت المكاشفة ونقلت إلى القلب حتى قلت ٧٩ الغفلة عنها سميت يقينا (واعلم أن المكاشفة)

المشهور (في كلامهم عبارة عن ظهور الشيء للقلب باسبغ كره) له وغلبته عليه (من غير بقاء للريب) أي الشك والمراد به مطلق التردد الشامل للظن (وربما أرادوا بالمكاشفة ما يقرب مما يراه الرائي بين البقعة والنوم) بأن يطرأ عليه سنة خفية فيرى فيها أشخاصا ويسمع منهم كلاما (وكثيرا ما يعبر هؤلاء عن هذه الحالة) المهمة بالمكاشفة (بالسبات) أي الراحة للأيدي لان العبد يزل احساسه بنفسه وتكون كلبته مع ما يرام سمعت الامام أبابكر بن فورق يقول سألت أبا عثمان المغربي فقلت له (ما هذا الذي تقول) وهو قولك (قال) لي (الاشخاص كذا وكذا) ورأيت أشخاصا قالوا لي كذا وكذا (تراهم معاينة أو مكاشفة فقال) له بل (مكاشفة) دل ذلك على ان ادراك البصر في هذا الوقت يطل ويبقى العبد

الحزن فاشهد ما منك اليه قلت وان أردت ان ينقذك كل منهما فاشهد كلامهما في عين الاتخاف متى رجائك وخوفك فتسكون على كمال في حالك (قوله) والمكاشفة على ثلاثة أوجه (أقول الاولى والثانية وسبيلة الى الثالثة اذا الاولى شهود علم النقل والثانية بشهود علم العقل وكل وسيلة الى علم القبط والالهام بذوق خبر من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم (قوله) وهي مكاشفة بكلال الذات) أي بظواهر أفعالها وصفاتها (قوله) ويختلف باختلاف مراتب الخلق) أي ويدل لذلك قوله تعالى وفوق كل ذي علم عليم (قوله) سميت يقينا) أي وهو مختلف أيضا باختلاف درجة صاحب مقامه (قوله) الشامل للظن) أي وهو ادراك الطرف الرابع (قوله) وربما أرادوا بالمكاشفة (الخ) أي الخفية هي نوع خاص من أنواعها ولذا ثبت انها جزء من ستة وأربعين جزءا من النبوة (قوله) دل ذلك على ان ادراك البصر (الخ) أي لان وظيفة الحواس الحادثة انما تحقق باعتبار حال التركيب المقيد فاذا خرج الانسان من ذلك الى فضاء الشهود المطلق بطلت تلك الحواس بحالة عموم الكشف والادراك بواسطة رجوع الروح الى عالمها الاصل في هذه الحالة فانهم (قوله) لو كشف الغطاء) أي الخجاب عن معلوماتي بان عاينها ما ازددت يقينا الثبوت اليقين بها من قبل بقوة الإيمان (قوله) يعني رؤية اليقين) افاد بذلك ان في المقام تجوزا وتشيها للاحقية وذلك ظاهر (قوله) وقيل اليقين زوال المعارضات) أي بواسطة قوة الإيمان والتسليم والرضا بمشهد البسط والانبساط قال تعالى في حق الابه والانباء لا تدرون أيهم أقرب لكم نفعا فالبسط من مشهد الجمال بمنزلة الاب والقبض من نتيجة أفعالننا بمنزلة الابن فافهم (قوله) لا يقبل الضدين) أي فلا يكون القلب جازما متوقفا في شيء واحد في آن واحد (قوله) وقال الجنيد (الخ) هو أخص مما قبله (قوله) اليقين ارتفاع الريب) أي بسبب قوة فهم القلوب وعلم الاشرار بحسب النور الموضوع في باطن القلب وحقيقة ذلك النور مختلفة نور العقل ونور الطبع ونور الروح ونور القلب ونور سويداء القلب ونور السرو وهو أعظم الانوار وأجلها وأكملها ولكل من هذه الانوار نور بالتأويل والتزويل والتحويل والتقبل ولكل مقام فيها شراح لاتسعها العقول فضلا

مشغولا بالحالة التي هو فيها مع ما يراه (وقال) عامر (ابن عبد قيس لو كشف الغطاء ما ازددت يقينا) تقدم تقريره (وقيل اليقين رؤية العيان بقوة الإيمان) الذي محله القلب يعني رؤية اليقين بقوة الإيمان كروية العيان بالبصر لان الإيمان اذا تولى على القلب بحيث صار غاليا عليه صار ما تضمنه من الغيبات كشاهد بالعين (وقيل اليقين زوال المعارضات) له لان الإيمان متى غلب على القلب زال ما يعارضه لان المحل الواحد لا يقبل الضدين (وقال الجنيد رحمه الله اليقين ارتفاع الريب) أي الشك

(في مشهد الغيب) لان العبد يشاهد نور اليقين المضيئ مما أخبر به الانبياء، ووجهه له الرب فيصير مشاهدة القلب مشاهدة تغلبة عليه مشغلة لمن غيره فيقتنى كل شك والمراد به مطلق التردد (سمعت الاستاذ أبا في الدقاق رحمه الله يقول فيقول النبي صلى الله عليه وسلم في عيسى ٨٠ ابن مريم عليه السلام لو ازداد يقيناً لمشي في الهواء كما مشيت فيه قال رحمه الله أشار بهذا الى حال نفسه صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج لان في لطائف المعراج انه صلى الله عليه وسلم قال رأيت البراق قد بينى واقفام جبريل (ومشيت) في الهواء مرتفعاً الى وفرف الى حيث أراد الله ان يتاجبه فيه وقال له جبريل وامانا الاله مقام معلوم فاشار الاستاذ بذلك الى ما ذكر من أن النبي صلى الله عليه وسلم نال مقاماً أعلى مما ناله عيسى عليه السلام وهو المشي في الهواء ومراده صلى الله عليه وسلم ان مشي الموقنين في الهواء لا يستعظم بفضل الله عليهم (سمعت محمد بن الحسين رحمه الله يقول سمعت أجد بن علي ابن جعفر يقول سمعت ابراهيم ابن قاتك يقول سمعت الحسين يقول سمعت السري يقول وقد سئل عن اليقين) اى علامته (فقال اليقين) اى علامته (سكونك) بقلبك (عند جولان المواد) من تغير الاسباب والاحباب وزوال الحرس والجزع عند خوف فوات المحبوب ونفوسها (في صدرك لتيقنك ان حركتك فيها لا يتفعل ولا تزد عنك مقضياً) من سواه بل ذلك محقق باقته تعالى (وسمعت) ايضاً يقول سمعت عبد الله بن علي يقول القنوع سمعت أبا جعفر الاصمالي يقول سمعت علي بن سهل يقول الحضور أفضل من اليقين لان الحضور وطئات واليقين خطرات كانه جعل اليقين ابتداء الحضور والحضور دوام ذلك وكانه يجوز حصول اليقين خالياً من الحضور وأحال حوا الحضور بلا يقين

عن السطور وما يعلم جنود ربك الا هو فافهم (قوله في مشهد الغيب) أشار بذلك الى مدد نور اليقين المودع في القلوب فهو من خزان الغيوب فائض من نور الميثاق يوم الست بر بكم فهو للقلب بمثابة نور العين لكن بعد دور ودور الالهام الوارد من خزان الغيوب الذي هو بمثابة نور الشمس المنبسط على المنظور فيه وهو لا يبق فيه ريب فافهم (قوله) لو ازداد يقيناً (الخ) اى لو ازدادت أنوار يقينه لمشي في الهواء وزيادة تلك الأنوار ينكشف بها آثار الحق ونعوته وكلاهما باطنان وهى انما توجب فائقته من الكشف المذكوذ ومع تمكنك من القلب فبرى الا تارعى ما يلين بها في هذه الدار وفي الاخرى على حسب شاهد المتابعة ويرى نقص كل شئ بل يقبه بوجود الحق تعالى اذ لو ظهرت صفاته اضمحلت كائناته والحاصل ان المراد من الخبر الشريف ان المسيح عليه السلام لم يبلغ اليقين المحمدي والاسرار على القدم الاحمدى حيث امرى بحججه الشريف وروحته الشريفه حتى قطع فلك الهواء وارتفع عنه بما لا يعلم الا الله تعالى وبذلك تعلم ان المشي في الهواء المذكي عن المسيح ليس المراد به مطلق مشي في الهواء بل مقام مخصوص منه والله اعلم (قوله لمشي في الهواء) اى زيادة عن المشي في الماء فهو أقوى منه بسبب قوة الخلال فافهم (قوله وقال له جبريل) اى حين تاخر عن المشي معه وعاقبه في ذلك (قوله لا يستعظم بفضل الله عليهم) اى لثبوت خرق العوائد في حقهم (قوله سكونك بقلبك الخ) أقول ذلك بالنسبة للمريد والاخلال العارفين التائذوا القرب والسرو وما يجري به الحق تعالى من تصريف أحكامه وأفعاله وهذا الاختلاف بالقوة والضعف منشؤه قوة الايمان وضعفه فان الايمان اذا كان في ظاهر القلب يعنى على الأفراد أوثر بحجة متوسطة فاذا دخل باطن القلب وحل في سويداته أوثر الحب النافع المتمر لما ذكرناه (قوله عند جولان المواد) اى من توارد الواردات الغير ملائمة للنفوس والملائمة لها (قوله ان يتيقنك ان حركتك الخ) اى يتيقنك بذلك ان المقدركا ت لا محالة ولا ينفع حذر من قدر (قوله لان الحضور وطئات الخ) اى مقامه متمكن وثابت واليقين خطرات على معنى انه ابتداء الحضور المتمكن صاحبه فيه فلا يتم اليقين الا بالحضور فكما ان الحضور على هذا أفضل منه (قوله وكأنه يجوز حصول اليقين خالياً الخ) أقول وهو وجه لان اليقين من النور وهو قد يكون محاباً يوقف القلوب معه كما تكون الاغيار محاباً للنفوس بوقوفها عند هائفة القلوب كما تنف النفوس وان كان حجاب القلوب نورانياً وحجاب النفوس ظاهرياً ووقوف القلوب بالنور سببه الانس به والتعشق بوجوده استحلاله وحجابيه مع

فيه قال رحمه الله أشار بهذا الى حال نفسه صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج لان في لطائف المعراج انه صلى الله عليه وسلم قال رأيت البراق قد بينى واقفام جبريل (ومشيت) في الهواء مرتفعاً الى وفرف الى حيث أراد الله ان يتاجبه فيه وقال له جبريل وامانا الاله مقام معلوم فاشار الاستاذ بذلك الى ما ذكر من أن النبي صلى الله عليه وسلم نال مقاماً أعلى مما ناله عيسى عليه السلام وهو المشي في الهواء ومراده صلى الله عليه وسلم ان مشي الموقنين في الهواء لا يستعظم بفضل الله عليهم (سمعت محمد بن الحسين رحمه الله يقول سمعت أجد بن علي ابن جعفر يقول سمعت ابراهيم ابن قاتك يقول سمعت الحسين يقول سمعت السري يقول وقد سئل عن اليقين) اى علامته (فقال اليقين) اى علامته (سكونك) بقلبك (عند جولان المواد) من تغير الاسباب والاحباب وزوال الحرس والجزع عند خوف فوات المحبوب ونفوسها (في صدرك لتيقنك ان حركتك فيها لا يتفعل ولا تزد عنك مقضياً) من سواه بل ذلك محقق باقته تعالى (وسمعت) ايضاً يقول سمعت عبد الله بن علي يقول القنوع سمعت أبا جعفر الاصمالي يقول سمعت علي بن سهل يقول الحضور أفضل من اليقين لان الحضور وطئات واليقين خطرات كانه جعل اليقين ابتداء الحضور والحضور دوام ذلك وكانه يجوز حصول اليقين خالياً من الحضور وأحال حوا الحضور بلا يقين

ولا تزد عنك مقضياً) من سواه بل ذلك محقق باقته تعالى (وسمعت) ايضاً يقول سمعت عبد الله بن علي يقول القنوع سمعت أبا جعفر الاصمالي يقول سمعت علي بن سهل يقول الحضور أفضل من اليقين لان الحضور وطئات واليقين خطرات كانه جعل اليقين ابتداء الحضور والحضور دوام ذلك وكانه يجوز حصول اليقين خالياً من الحضور وأحال حوا الحضور بلا يقين

ولهذا قال النورى البقيا المشاهدة يعنى ان فى المشاهدة يقينا لاشك فيه) ٨١ اى فلا تتم المشاهدة الا يقين (لانه لا يشاهد

تعالى من لا يشق بمأمنه) اى
من لا يقين عنده بماهية من لا يقين
له المشاهدة (وقال أبو بكر
الوراق البقيا ملاك القلب)
اى استبلاؤه عليه بأن يغلب عليه
حال الايمان بحيث لم يسبق فيه
متسع لغير الموقن المعلوم (وبه)
اى باليقين (كمال الايمان)
ويبرع به بالحقيقة كما قال صلى
الله عليه وسلم لكل حق حقيقة
لحقيقة كل شئ كما هو غلبته
على القلب (وباليقين) بالله
تعالى وبصفاته (عرف الله تعالى)
وجلاله وانفراده فى سلطانه
(وبالعقل) وهو غيرة يتبعها العلم
بالضروريات عند سلامة الاكالات
ويقال غير ذلك كما ينسب فى شرح
آداب البحث (عقل عن الله تعالى)
أمره ونهييه ووعدته ووعدته
وغيرها مما جاء به الكتاب والسنة
(وقال الجنيد رحمه الله تعالى قد
مشى رجال باليقين على الماء ومات
بالعطش أفضل منهم يقينا) فلا
ملازمة بين خوارق العادات
وقوة اليقين فقد يقوى يقين العبد
بما خلقه الله به بلا سبب وقد
تكون خوارق العادات لازمة
اليقين وقد يستوى اثنان فى اليقين
ويجربى الله خوارق العادات
لأحدهما لطفاً ووعواً على ما ربه
أو لنفع غيره بها لا لزادة اليقين
(سمعت الشيخ أباعبد الرحمن
السلي رحمه الله يقول سمعت
الحسين بن يحيى يقول سمعت

الفتوح به وعدم الالتفات الى ما وراءه بغلظه فى انه غاية مقصده وقد قال ابن الجلامن
وقبهمته على شئ دون الحق فانه الحق وبهذا علم ان اليقين الكامل ما كان معه حضور
ومشاهدة فافهم والله أعلم (قوله ولهذا قال النورى الخ) حاصله ان اليقين الكامل هو
ما كان معه مشاهدة لازمة لها الحضور فن لا يقين له لا مشاهدة له ومن لا مشاهدة له لا يقين
يكمل له وقته در ابن الفارض حيث قال

ولئن رضى غيرى بطيف خياله * فانا الذى بوصاله لا اكتفى

فما قنع رضى الله تعالى عنه بما قنع به غير بل ولا بالوصال وكال الشهود وذلك لعلو رفته
(قوله البقيا ملاك القلب) اى فاليقين فى الحقيقة هو ما استأصل القلب بجمعه عليه
وعدم الاحساس بغيره (قوله وباليقين عرف الله) اى باليقين الكامل بالله وبصفاته
عرف الله اذا المعرفة تشعل المكاشفة والمشاهدة والمعاينة وكلها لا يتوصل اليها الا
باليقين قال التستري قدس الله سره

تقيدت بالادهام لما تداخلت * عليك ونور العقل أورثك السجنا

وهمت بانوار فهمنا أصولها * ومنبعها من أين كان غماضنا

فقد تجعب الانوار للعبد مثلاً * وأكثرت فى الناس لم يدع الامنا

تأمله فانه دقيق رقيق (قوله ويقال غير ذلك) اى فيقال هو الادراك أو المسائل (قوله
عقل عن الله) اى لانه مدار الفهم والادراك وهما قاصران لحدوثهما والله أعلم (قوله
مشى رجال باليقين على الماء) أقول فصاحب القلب يؤثر من مشى على من لم يمش وصاحب
السر علم الحكمة فيما أسروا ما أنشئ اذ هو الذى يعلم ما يتحقق به الاولياء والعارفون من
أحوال المنازلات ومنازلات الاحوال وحقائق المعارف ومعارف الحقائق فالجاهل
بذلك قد يدفع عن الولى بجهوله كما يدفع الكفار عن النبى كذلك حيث قالوا ما هذا الا بشر
مثلكم يا كل مما تأكلون منه ويشرب مما تشربون وقالوا ما هذا الرسول بأكل
الطعام ويمشى فى الاسواق الى غير ذلك ثم اعلم ان ماستر الحق تعالى أولئك الاغربة عليهم
وصيانة لهم والله أعلم (قوله ومات بالعطش أفضل منهم) اى فالخوارق قد تكون مع
زيادة نور اليقين وقد لا تكون مع ذلك فحصل على يد المفصول دون الفاضل ومع هذا
فاللزامة بخوارق العادات لهم لا تقتضى أفضليتهم على غيرهم وكلهم من أهل كهف الايواء
معرفةهم بأصعب من معرفته تعالى لان الله تعالى ظاهر بكماله وجماله فاذا أراد الله تعالى ان
يعرفك ولياً من أوليائه طوى عنك وجود بشريته وأشهدك وجود خصوصيته (قوله
فلا ملازمة بين خوارق العادات الخ) أقول وذلك وجبه صعوبة معرفة الولى قال
فى التنوير قال بعضهم الايمان بطريقته هذه ولا به أى لان الايمان بالفتح لا يكون الا
بالفتح اه ثم الولى يعرف بثلاث ايات الحق والاعراض عن الخلق والتزام السنة بالصدق
قال الجرجاني الولى الفانى فى حل السابق بولى الله سياسته فتوالت عليه أنوار اتولى

جمعهم يقول قال ابراهيم الخواص لقيت غلاماً فى البية) أى المقارعة التى يتاه فيها

(كأنه سيكف فضة فقلت) (إلى أين) تذهب يا غلام فقال إلى مكة فقلت فلا زاد ولا رحلة ولا نفقة فقال لي يا ضيف البقن الذي يقصد على حفظ السموات والأرض لا يشدر أن يوصلني إلى مكة بلا علاقة) فخرج العين وهي ما يبلغ به من العيش قال ذلك لقوة يقينه ولطف ربه به وإن كانت السنة حل الزاد في السفر ولا يدل على ضعف البقن مطلقاً فإن الأنبياء والأئمة جلوه في السفر لكنهم لم يعقدوا عليه وانما اعتدوا على ربه ٨٢ (قال) إبراهيم (فما دخلت مكة إذا أتابه في الطواف وهو يقول يا عين صبي)

بالدمع (أبداه يا نفس موتى كذا ولا تحبي أحداه) محبة حقيقة (الأنجيل الصمد فلما رأني) الغلام وتفرس مني أني متعجب منه (قال لي يا شيخ أنت بعد على ذلك الضعف من البقن) أي الضعف الموجب لسؤاله عن السفر بلا زاد (ومعته) أيضاً يقول سمعت منصور بن عبد الله يقول سمعت النهر جوري يقول إذا استكمل العبد حقائق البقن صار البلاء عنده نعمة والرخاء مصيبة فن استكمل الإيمان وقوى يقينه بحسن صنيع الله له عد البلاء نعمة لما رعد عليه من الثواب وعد الرخاء نعمة لما يلزمه فيه من الشكر وخوف الحساب (وقال أبو بكر الوراق البقن على ثلاثة أوجه يقين خبير وهو العلم الحاصل عن خبر الأنبياء بما غاب عن المشاهدة من الجنة والنار وغيرهما من أحوال يوم القامة (ويقين دلالة) وهو ما حصل بالنظر الدال على حدوث العالم وقدم محدثه وكمال صفاته (ويقين مشاهدة) وهو العلم الذي يخلقه الله تعالى في قلوب أنبيائه وأوليائه ويحصل أن يكون مراده باليقين

وفي الإشارة عن الله انما سميت الاولياء وأولياءناهم بلوفى دون ما سواي من خلقي وحاصله أن الولي من بولاء الله فلم يدعه لغيره لا ظاهراً ولا باطناً وتولى الله فلم يرجع على غيره بحال وبحسب هذا فكاهم محفوظون بحفظه واصلون إليه على قدر نصيبهم وحظهم (قوله كأنه سيكف فضة) أي ذاتا وصفة بأشراق الأنوار الحسية والمعنوية (قوله فقال لي يا ضيف البقن الخ) منه يعلم سر طلب الزاد والرحلة والرفقة في السفر من أن الغالب على الخلق ضعف البقن فطلب منهم ما تقدم راحة بهم وسفقة عليهم وذلك كاهم باعتبار المبتدئين أما العارفون من السالكين فهم وإن ظهروا بالأسباب لا يعقدون إلا على رب الأرباب فاخذهم الكونهم أئمة غيرهم عن يقديهم والله أعلم (قوله يا عين صبي أبدا) أي أبكي أبدا شوقاً على وصال الحبيب يا نفس موتى كذا أي حزنًا على ذلك ولا تحبي أحداً أي لا تميل إلى أحد ملباً بغیر شاهد العلم إلا الجليل أي العظيم الصمد أي المقصود لجميع ما سواه فاحبيه بدوام عبادته وطاعته (قوله إذا استكمل العبد حقائق البقن الخ) اعلم أن هذا المقام غاية لا ولياء الله تعالى الذين هم أبواب أبوابه ومعرفتهم بمقاييس تلك الأبواب واسنان هذه المقاييس حفظ الحرمة وحسن الخدمة واتساع الرحمة ودوام الخدمة وذلك كما قيل على قدر أهل العزم تأتي العزائم فهنيئاً مريئاً لمن ذاق أو شاهد بعض من ذاق فقد قيل المطر قريب عهد بربه فيستحب البروز فيه والتبرؤ به وقت نزوله هكذا ذكره الشارع صلى الله عليه وسلم وهو مطر من السحاب فما ظنك بالموثوقين العارفين بربه فهو من الأحرى والأولى النظر إليه حيث هو الصادق بالله السائر بالله والأذوق ذلك سعادة الدارين عند مصادفة المسئل والتوفيق فنهياً أي الأخ الشقيق (قوله صار البلاء عنده نعمة الخ) أي بحيث يجعله الله بسبب شهوده مصدر الأحكام والأفعال واستغراقه في ذلك وقوله والرخاء مصيبة أي خشية الامتحان وخوف التقصير في الشكر على ذلك لأنه كما عصى بالقوة لا يتولى بالوجود (قوله وقال أبو بكر الخ) أقول تقدم نظيره في كلام بعضهم ثم فلا تغفل (قوله البقن على ثلاثة أوجه) أي وحصولها للعبد الموفق على هذا الترتيب (قوله وهو العلم الذي يخلقه الله الخ) أي بواسطة اشراق أنوار القلوب الواردة من خزائن مكنونات الغيوب فهو العلم الإلهامي الذوق المسبب عن الفيض الإلهامي وذلك بالنسبة لاوليائه والصالحين يكون نتيجة أعمالهم بذوق خبر من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم فهو علم وحبي (قوله لحصوله عن العلم من الخبر) أي باعتباره وجوب

الاول علم البقن لحصوله عن العلم من الخبر وبالثاني عين البقن لاطلاع العبد من نفسه على مدلوله بوضوح الدليل صدق وبالثالث حق البقن ليكون الحق تعالى ينشئه في قلوب المتقين بلا سبب ولغلبته على قلوبهم (وقال أبو تراب الغنشي رأيت غلاماً في البادية يمشي بلا زاد فقلت ان لم يكن معه يقين فقد هلك فقلت يا غلام في مثل هذا الموضع) تكون (بلا زاد فقال يا شيخ ارفع رأسك) وانظر (هل ترى غير الله) أي ملكاً غير الله (تعالى) فهتفت منه انه قوى البقن بأن ماله الملك هو الذي يدبره ويحفظه

(نقلت) له (الا ان اذهب حيث شئت) فهذا انما يكون لمن قوى يقينه ورأى اطاق من الله عليه به فيجري على عادته مع الله ولا يكون مغرورا بخلاف من دخل على التجربة لا ينبغي له ان يغرب بنفسه فانه مخطئ وان سلم لضعف يقينه (سمعت محمد بن الحسن رحمه الله يقول سمعت ابا نصر الامميهاني يقول سمعت محمد بن عيسى يقول ٨٣ قال أبو سعيد انظر اذا علم ما استعملك)

في الصفة وهو العلم بالاحكام الشرعية (واليقين ما حلت) وهو العلم بأنه لا فاعل الا الله ولا معين سواء ولا يجري عليك الا ما سبق لك عنده (رسمته) أيضا (يقول سمعت ابا بكر الرازي يقول سمعت ابا عثمان الادمي يقول سمعت ابراهيم الخواص يقول طلبت المفاصل لا كل الحلال) فرأيت في اصطليد السمك (فاصطدت السمك فيوما وقعت في الشبكة سمكة فاخرجتها) منها (وطرحت الشبكة في الماء فوقت) سمكة (أخرى فيها فرميت بها) أي بالشبكة وأخرجت منها السمكة (ثم عدت) الى طرح الشبكة في الماء (فهمت بي هاتفت) فقال (لم تجددها شا الا ان تأقن يذ كرنا) ويسجنا (فنتقلهم) نزل السمك منزلة من يعقل فعبر عنه بما يعبر به عن يعقل (قال فكسرت القصة) المتصلة بالشبكة (وتركت الاصطياد) ليس ذلك انكارا للاصطياد ولا اطلب الحلال بل عادة الله تعالى ان يؤدب أوليائه بخوارط فيهم بها على انهم لا يسكنون الى غيره تعالى فقي علم تعالى من أحدهم سكنوا الى غيره نهم ايرجع اليه ويعقد عليه دون

صدف الخببر كما هو ظاهر (قوله ولا يكون مغرورا) أي بالقاء نفسه في الهلاك (قوله بخلاف من دخل على التجربة) أي في ابتداء سيره قبل ان يتخلق باحكام الرياضات والمجاهدات (قوله العلم ما استعملك الخ) أي العلم النافع ما قادك الى العمل به وقوله واليقين ما حلت أي ما حلت على سكون السر به ودان ماشاء الله كان وما لم يشأ لم يكن ويحتمل ان معناه ما كان باعثا على الجد والاجتهاد في معاملته تعالى (قوله في اصطليد السمك الخ) انما اختاره لهدم الشبهة في حله (قوله فهمت بي هاتفت) أي رحمتني عنانية به ليتنبه للاعلى من ذلك بالبعد عن الوقوف مع الاسباب (قوله ويسجنا) أي بدلالة قوله سبحانه وتعالى وان من شيء الا يسجد بحمده الاية

(باب الصبر)

قال بعضهم الصبر على أنواع بعضها أفضل من بعض الاول الثبات على الكتاب والسنة قولوا فعلا وحركة وسكونا والثاني استواء النعمة والنعمة مع وجود الاحساس بشهود مقام الرضا والثالث وجود لذته في النعمة وكراهة في النعمة فواسطة يقين وعدد الاجر وخوف الامتحان والنوع الاول ثابت مع باقي الانواع التي بعده وأسباب الصبر شهود مصدر الافعال واليقين بما أعده الله للصابرين وخوف التخطئ بالمقدور فيجرم الاجر ويكسب الوزر والعلم بعدم فائدة الجزع واعلم انه قيل في قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا اصبروا وصابروا ورابطوا ان الصبر دون المصابرة وهي دون المرباطة لأن المعنى اصبروا بحبس نفوسكم على طاعة الله وصابروا بقلوبكم على الرضا بالبلوى في الله ورابطوا بأسراركم على الشوق الى الله وقيل اصبروا في الله وصابروا بالله ورابطوا مع الله وحكمه مختلف وجوبا أو نديا بحسب اختلاف ما يتعلق به فهو تعتريه الاحكام وقيل الصبر أفضل من الشكر لان الشاكر مع المزيد والصابر مع الله بذوق قوله تعالى ان الله مع الصابرين (قوله هو حبس النفس الخ) أي القيام عليها اعطاة ما أعده الله تعالى للصابرين وما نوعد به المتخطئين حتى يكمل لهم مقام الرضا بما يجريه الحق تعالى من تصاريف أحكامه الجارية على وفق علمه وادائه بحكمته الباهرة لآله القول (قوله قال الله عز وجل واصبر الخ) أي وقال فاصبر كما صبر أولوا العزم من الرسل وقال فاصبر صبرا جميلا وقال يا أيها الذين آمنوا اصبروا والآية وقال وما يلقاها الا الذين صبروا وقال وان صبر وغفر وقال والصابرين في البأساء والضراء وقال ان الله مع الصابرين وقال انما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب الى غير ذلك من الآيات (قوله قال الله عز وجل واصبر وما صبرك الا بالله)

الاسباب والله أعلم *(باب الصبر)* هو حبس النفس على كربة بفعله أو لذيذ بفارقته وهو مدح ومطلوب (قال الله عز وجل واصبر وما صبرك الا بالله) وقال جعلناهم أئمة يهدون بآمرنا لما صبروا وظل واصبر على ما أصابك ان ذلك من عزم الأمور (واخبرنا علي بن أحمد الاوزاعي) رحمه الله (قال أخبرنا أحمد بن عبد الصري قال حدثنا أحمد بن أحمد بن علي انظر اذا قال حدثنا أسيد بن زيد قال حدثنا سعد بن سعد عن الزيات عن أبي هريرة عن عائشة رضي الله عنها رفعت) الى النبي صلى الله عليه وسلم

(قال صلى الله عليه وسلم ان الصبر عبيد قال حدثنا احمد بن عمر قال حدثنا محمد بن مرداس قال حدثنا يوسف بن عطية عن عطاء بن ابي معوية عن انس بن مالك رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الصبر عند الصدمة الاولى ثم الصبر) اولو بالذات على قسمين وثانيا وبالعرض (على) ثلاثة (أقسام صبر على ما هو كسب للعبد وصبر على ما ليس به كسب له فالصبر على الشيء المكتسب) له (على قسمين صبر على ما امر الله تعالى به) من واجب ومن مندوب (وصبر على ما نهى عنه) من حرام ومكروه (واما الصبر على ما ليس مكتسب للعبد فصبر على مقاساة ما يتصل به من حكم الله تعالى عليه (فيما) له (فيه مشقة) من الآلام والاسقام في نفسه وولده وخادمه ونحوها (سمعت الشيخ ابا عبد الرحمن السلي رحمه الله يقول سمعت الحسين بن يحيى يقول سمعت جعفر بن محمد يقول سمعت الجنيد يقول المصير من الدنيا الى الآخرة سهل هين على المؤمن) وان كانت فيه صعوبة ما من حيث فراق محبوبه من ولده ونحو ذلك لكمال الجزاء لانه تعالى وعده لمن ترك شهوات الدنيا كما قال تعالى ونهى النفس عن الهوى فان الجنة هي المأوى فهو سهل هين بالنسبة لما ياتى (وهجران الدنيا في جنب الله تعالى)

المعنى والصبر على ما اصابك من بعضهم من فنون الآلام والاذية وعلى ما عاينت من اعراضهم عن الحق بالكلية وما صبرك الابا لله استثناء مفتوح من اعم الاشياء أى وما صبرك ملايساً ومحبوباً بشئ من الاشياء الابا لله أى بذكره والاستغراق في مراقبة شؤنه والتبتل اليه بجماع الهمة وفيه من تسليته عليه الصلاة والسلام تهوين مشاق الصبر عليه وتشريقه بما لا مزيد عليه أو المراد الاجتهاد المجنب على الحكم البالغة المستتعبة للعواقب الجمدة فالسليبة حيفة من حيث الاشتمال على الغايات الجميلة وقيل الابتوفيقه ومعونته فهي من حيث تسهيله وتيسيره والله أعلم (قوله قال صلى الله عليه وسلم الخ) أى وقال أيضاً ما أعطى أحد شيئاً أفضل من الصبر وقال الصبر نصف الايمان وقال الصبر الاسلام والسماحة (قوله قال صلى الله عليه وسلم) أى وسببه على ما رواه مسلم رفعه الى انس بن مالك ان النبي صلى الله عليه وسلم أتى على امرأتين على صبي لهما فقال لهما اتق الله واصبري فقالت وما تبالي بمصيتي فلما ذهب قيل لهما انه رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخذاهما مثل الموت فانت باه فلم تجد على بابه بوابين فقالت يا رسول الله لم أعرفك فقال انما الصبر عند الصدمة الاولى أو عند أول صدمة (قوله ان الصبر الخ) المعنى ان الصبر الكامل أجره هو الصبر الواقع في أول وقت المحبة لانه الاشق اذ بعد ذلك الوقت تهون المصائب كما هو مشاهد في اتلى في نفسه أو في ولده أو في ماله وصبر وقت الابتلاء ولم يجزع ولم يشك لاحد شكوى ضجر كان صبره من اكمل الصبر وجزاؤه من أعظم الجزاء والله الموفق (قوله عن انس بن مالك الخ) أى وقد روى الترمذي رفعه الى أبي سعيد اخذ روى أن ناساً من الانصار سألوا النبي صلى الله عليه وسلم فأعطاهم ثم سألوه فأعطاهم ثم قال ما يكون عندي من خير فلان ادخره عنكم ومن يستغن يغنيه الله ومن يستعفف يعفه الله ومن يصبر يصبره الله وما أعطى أحد شيئاً هو خير وأوسع من الصبر وقال فيه حديث حسن صحيح ورواه مالك في الموطأ يرفعه الى أبي سعيد (قوله ثم الصبر اولو بالذات الخ) حمله انه - بس النفس على فعل الطاعات واجتناب الحرمان هذا هو كسب العبد ثم حسمه الى الرضا بما يجري به الحق تعالى من أحكامه التي لا تلائم النفس (قوله اولو بالذات) مراده ان القسمة باعتبار ذات الصبر في أول النظر ثنائية وباعتبار ما يعرض لاحد القسمين ثلاثية وذلك واضح (قوله على قسمين) أى وحكمه باعتبار ما أضف اليه فاعتبره الاحكام واعلم ان درجات المذوب منه متفاوتة كما لا يخفى على من تأمله (قوله المصير من الدنيا الى الآخرة سهل) أى بشاهد علم النقل والعقل (قوله وان كانت فيه صعوبة ما الخ) يظهر منه جملة على انتقال العبد بالموت من الدنيا وهو الاظهر وان يسادر من كلام الشارح خلافه (واعلم) ان درجات الصبر متفاوتة على حسب تفاوت المعرفة بالله تعالى وعظمته وجلاله والمعرفة بالآخرة وتوفيق ما أعده الله فيها للصابر والمعرفة بفوائد الصبر ونحوه في الدنيا وما يدخل به على القلوب من الراحة وما يصرف

أى طاعته (شديد) لخالفته هوى النفس من حفظها وراحتها الدنيوية (والمسير من النفس) بعدم الالتفات لها (إلى الله تعالى) بالعمل لمحض أمره (صعب شديد) للمخالفة المذكورة (والصبر مع الله) حتى لا يرجع الصابر إلى الالتفات لما ذكر (أشد) بما ذكر (وسئل الجنيد عن الصبر فقال هو تجرع المرارة) والشاق (من غير) ظهور (تعيس) بخلاف التصبر فالمتصبر يتحمل المشاق وتظهر عليه وانما ينعى من التسخط وتزلزله ما هو فيه خوف الله والنار بخلاف الصابر فإنه قد زال عنه المشاق وقه ودخله انطميق عليه في تحمل ذلك مشقة (وقال علي بن أبي طالب رضى الله عنه الصبر من الإيمان بمنزلة الرأس من الجسد) من حيث أنه إذا أزيل عنه هلك أو أن كثر منافع العبد في رأسه فمضى حصل الصبر للعبد حصلت له ٨٥ جميع منافعه الدنيوية والدينية ومضى فقد هلك دينه فلم يبق شيء منه

(وقال أبو القاسم الحكيم قوله تعالى وأصبر أمر) منه (بالعبادة) يعنى بالصبر (وقوله وما صبرك إلا بالله عبودية) أى تذلل وانقياد من العبد لمولاه في جميع ما هو فيه واعلامه بأنه لا يقدر على القيام بالصبر بل يستعين بربه فيه (فن ترقى من درجة لك) في نحو أصبر وأصل لك (إلى درجة بك) في نحو أصبر وأصل بك (فقد انتقل من درجة العبادة إلى درجة العبودية قال صلى الله عليه وسلم بك أحبا وبك أموت) وبك أجادل وبك أقاتل (سمعت الشيخ أبا عبد الرحمن السلي رحمه الله يقول سمعت أبا جعفر الرازى يقول سمعت عياشا يقول سمعت أحمد يقول سألت أبا سليمان عن الصبر فقال والله ما نصبر على ما نصب) لاننا لو كنا الدوام على

به عنها من الهوم وأنواع الجزع وغير ذلك (قوله شديد) أى بالنسبة لابتداء الإرادة والا فقد تحصل له الوحشة بسببهم في النهاية (قوله صعب شديد) أى وإذا كان سرا القبول ومع ذلك هو بالنسبة لغير الكامل أما هو فهو عليه هين لين (قوله والصبر مع الله الخ) أى على معنى دوام مراقبة الله في حقه على العبد (قوله من غير ظهور وتعيس) أى بسبب قسوته من مقام الرضا (قوله بخلاف التصبر الخ) محصل الفرق بين الصبر والتصبر أن الأول خالق والثاني مخلوق يتكلف (قوله بمنزلة الرأس من الجسد) أى على معنى أن كمال الإيمان لا يكون إلا إذا صاحبه الصبر ولا فلا يكون أما أصل الإيمان فثابت مطلقا ولو جامعهم أثم الجزع (قوله أمر منه بالعبادة) أى حث على مظهر التكليف وقوله وما صبرك إلا بالله عبودية أى إرشاد لما تباينة مقامات من التبرى من الحول والقوة (قوله فن ترقى من درجة لك) أى المشعرة بالاستقلال بالفعل إلى درجة بك أفعّل كذا أى المؤذنة بالتبرى من الحول والقوة (قوله فقد انتقل من درجة العبادة) أى فعل الطاعات على جهة التكليف والاستقلال إلى درجة العبودية أى التى هى الاعتراف بالجزع والتبرى من الحول والقوة (قوله قال صلى الله عليه وسلم بك أحيا الخ) أى لا يفكر كما يؤذنه بتقديم المعمول وفيه الإشارة والرمز بهواتف الحقيقة فافهم (قوله ما نصبر على ما نصب) محصله أنه لو لانهمة التوفيق من الله تعالى لما قدر أحد على متابعة سيد السكمل صلى الله عليه وسلم (قوله الصبر التباعد عن المخالفات الخ) محصله أنه حبس النفس على فعل المأمورات واجتناب المنهيات وعدم القلق والشكوى عند الامتحان مع اظهار شرف النفس عند الحاجات سكوتاً مع القناعة والتعفف (قوله بأن لا يجزع الخ) أقول وليس من الجزع والشكوى ذكر المصائب الحبيب أو طيب ليلس له أو يدويه (قوله هو القناعة فى البلوى) أى الاستملاك فيها مع قوة شدة اندها بلا ظهور وشكوى أى جزع وقلق واكمل من ذلك عدم الجزع باطنا كما لا يخفى (قوله هو الذى عود نفسه الخ) أى المراد منه التعرض

أكل أنفرا الاطعمة والذاهل لفران من ذلك وتألما (فكيف) نصبر (على ما نكره) مما يخالف هوى النفس فلا نقدر على الصبر عليه إلا بعون الذى أمرنا به (وقال ذوالنون المصرى) (الصبر التباعد عن المخالفات) للادوام (والسكون عند تجرع غصص البلية) وفي نسخة البليات بنزول الآلام والاسقام وذهاب الولد وقوه (واظهار الغنى مع حلول الفقر بساعات المعيشة) هذا حال من تمكن في صبره (وقال ابن عطاء الصبر الوقوف مع البلاء بحسن الأدب) بأن لا يجزع الصابر ولا يتسخط وان بلغ أعلى مقامات الصبر فالمراد مقام الرضا (وقيل هو) أى الصبر (القناعة فى البلوى) بلا ظهور وشكوى هذا قريب من كلام الجنيد السابق ويمتاز عنه بمبادل عليه القناعة من شدة البلاء (وقال أبو عثمان الصبار) هو (الذى عود نفسه الهجوم على المكابرة)

بخلاف المتصبر والصابر فالمتصبر يتكفف حل ما أصابه ويقاسى مشقته والصابر يحمل ذلك بدون مشقة وإن وجد المأ والمصابر كذلك مع زيادة في الصبر لأنه للمبالغة في درجات الصبر فهو يهجم على كل مكر ومشق بلا كلفة ويجد اللذة فيه فضلا عن المراتة والمثقة (وقيل الصبر) هو (المقام) أى القيام (مع البلاء بحسن العصبية كالمقام) أى كالأهامة (مع العافية) بأن يساوى حاله في البلاء حاله في العافية (وقال أبو عثمان ٨٦ أحسن الجزاء على عبادة) من العبادات (الجزاء على الصبر ولا جزاء غيره) قال الله

... بجانته وانجزى من الذين صبروا
أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون
لأن من عمل حسنة جوزى بهن
بل بسبع مائة الحديث المشهور
فيه بل يجازى به غير حساب قال
تعالى انما يؤتى الصابرون أجرهم
بغير حساب (وقال عرب بن عثمان
الصبر هو الثبات مع الله تعالى
وتلقى بلائه بالرحب والدعة) أى
السكر (وقال الخواص الصبر
هو الثبات على أحكام الكتاب
والسنة) سواء كان في البلاء أو
في غيره (وقال يحيى بن معاذ
صبر المحبين أشد من صبر الزاهدين
واعجاب كيف يصبرون) أى
المحبون (وأشد) في ذلك (الصبر
يحمى في المواطن كلها إلا العليل)
بمعنى عنك (فانه لا يحمى) لأن
الصبر يكون لله وبالله وعلى الله
وكل من ما محمود ويكون عن الله
وهو مذموم لدلالته على قلة
الرغبة في القرب منه وامتنال
أمره وتجنب نواهيه فهو بعيد
عن الله وصبر المحبين عن الله محال
لانه ينافى المحبة فهو أشق عليهم
ان جرى به القدر فانه يهلكهم
لما هم فيه من تحمل الضرر

للهلكات اختيارا لحرقته شرعا بل المراد انه عند حلولها به قهر ايدوم على القيام على
نفسه بحملها على الصبر البالغ درجة الكمال (قوله بخلاف المتصبر والصابر الخ) أقول
أخذ هذا كله من جواهر الصنيع الثلاث اذا التصبر تكلف الصبر والصابر من قام به الصبر
بدون مبالغة والصابر كذلك مع المبالغة (قوله ويجد اللذة فيه الخ) يحتمل انه من المبالغة
في الصبر ويحتمل الحقيقة باعتبار شهود الملبى في البلاء والمعذب في العذاب بل هذا أقرب
ويشير الى هذا المقام قول قائلهم شعرا

القت الضى حتى تطاول مكثه * فلوزل عن جسمي بكنه الجوارح

والله اعلم (قوله بان يساوى حاله الخ) أى بان يكون في حال البلاء صابرا وفي حال العافية
شاكرا ويحتمل عدم وجدان الألم واللذة بسبب فئانه في الملبى والمنعم (قوله أحسن
الجزاء الخ) أقول وان لم يكن من جزاء الصبر الامعية الحق تعالى ليكني كما اشار الى ذلك
قوله تعالى ان الله مع الصابرين (قوله لان من عمل حسنة الخ) تعليل مع بيان لقوله تعالى
بأحسن ما كانوا يعملون ومحصله مضاعفة جزاء الصبر وكونه بغير حساب (قوله الصبر هو
الثبات الخ) أى الثبات بالصبر على البلاء والشكر على العافية والله الموفق (قوله صبر
المحبين الخ) أقول يكاد أن يكون من البديهي اذ لكل شئ من مألوفات النفس بدل ترجع
اليه وتعتاده بالقيام عليها ولا كذلك في المحبوب اذ لا بد له ولا حياة للروح بدونه
(قوله واعجاب الخ) حكمة ذكره ايها ما قبله امكان الصبر من المحبين مع انه قريب من
رتبة المستحيل لخفا سببه خفاء تاما والله اعلم (قوله الصبر يحمى) أى يكون مجودا بالثناء
على من تحق قبه وقوله في المواطن كلها أى في جميع المنازلات التى يناله العبد من
حقوق الحق المطلوبة منه الاعلى بمعنى عنك ايها المحبوب فانه ان امكن تحققه ولو على
بعد فانه لا يحمى بل يذم (قوله وصبر المحبين عن الله محال) أى عادة كما يعلم من بقية كلامه
او المراد انه مستبعد استبعادا كليا بدليل قوله بعد فهو أشق عليهم الخ (قوله الصبر ترك
الشكوى لله الخ) أى اقضاء امر العبد في مراد الرب وقوله وبغيره أى على وجه التلق
للمثل حبيب أو طيب (قوله وهى للتأئين) أى وذلك لانهم رجعوا الى الله ومن رجع
اليه سكن اقضائه وقوله وهى لازاهدين أى وذلك لان من زهد في الدنيا رضي بكل ما يجربه
الحق من نصارىف أحكامه وقوله وهى للصديقين أى لان من صدق في الحب التذبل
ما يصدر عن محبوبه (قوله الصبر هو الاستعانة بالله الخ) أى بشاهدانه لاقوة مخلوق على

(وقال رويم الصبر ترك الشكوى) لله وبغيره هذا من علامات الصبر لان نفسه وقيل الصبر ثلاث مقامات أولها شئ
ترك الشكوى وهى للتأئين والثانية الرضا بالقدور وهى للزاهدين والثالثة الهبة لما يصنع المولى وهى للصديقين (وقال
ذوانون) المصبرى (الصبر هو الاستعانة بالله تعالى) عليه والصابر قسمان

صابر متحمل لرجاء الثواب وصابر متبرئ من حوله وقوته مستغن بالله وبينهما بون (سمعت الأستاذ أبا علي الدقاق رحمه الله يقول الصبر كاسمه) في المراتة والاشقة وشدة المعاناة في التدأوى به (أنشدنا) الشيخ (أبو عبد الرحمن السلمي رحمه الله قال أنشدني أبو بكر الرازي قال أنشدني ابن عطاء لنفسه سأصبر كي ترضى) يارب (وأثلف حسرة * وحسبي أن ترضى ويتلقني صبري) أي مقصودي رضاك وإن كان فيه تلقى مما أقاسيه ويكفيني رضاك وإن كان صبري عنك يتلقني لأن العبد قد يؤدبه مولاه وين يله عن مقامه الذي قر به إليه ويغده عنه لما اختاره له وارتضاه فاذا كان العبد متأدبا في صبره مع مولاه جرى على قلبه ما اختاره له من تلقه إذا كان فيه رضا (وقال أبو عبد الله بن خفيف الصبر) يعني من قام به الصبر ٨٧ (على ثلاثة أقسام متصبر وصابر

وصبار) تقدم الكلام عليها (وقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه الصبر مطية لا تكبر) خبر من تلقى أصاب أو كاد ولا يكمنه الثاني وترك العجلة الابا الصبر فن جعل الصبر مطية استقام في سبيله وبعد خطوه في علمه وعمله (سمعت محمد بن الحسين يقول سمعت علي ابن عبد الله البصري يقول وقف رجل على السبيل فقال أي صبر أشد علي الصابرين فقال الصبر في الله تعالى) وهو الصبر على تغيير الأخلاق المذمومة والاتصاف بالهمودة والاشتغال بأنواع الطاعات (قال لا قال الصبر لله) وهو الصبر على ذلك مع النبري من الحول والقوة (قال لا قال الصبر مع الله) وهو الصبر على ما يرده على القلب من الله وهو متأدب معه في جعل ما يرذمه راض بذلك (قال لا قال قايش الصبر) الأشد (قال الصبر عن الله) وهو أن يهد الله العبد عنه بعد تقريبه إليه

شيء لا يتوفيقه تعالى واقداره (قوله صابر متحمل لرجاء الثواب) أي ثقة بوعده الكريم وذلك من منازل العوام وقوله وصابر متبرئ من حوله وقوته أي بقائه واستغراقه في ذات المبلى وهو من منازل العارفين الخواص (قوله الصبر كاسمه الخ) أي وذلك بالنسبة للمريد في ابتداء مسيرهم إلى الله تعالى لا بالنسبة للعارفين المحققين فهو عندهم سهل لا مشقة فيه بل ربما يجدون فيه لذتهم (قوله سأصبر كي ترضى الخ) أي أدوم على سكون قلبي وطمأنينة عند ما تجريه علي من نصاريك أحكامك ولو كان في ذلك تلف نفسي حسرة وخزنا على ما فاتني من شهود جمالك وجلالك وتحقق رضاك حيث تعلقت بذلك قدرتك وارادتك وبكيفية رضاك بدلا عن كامل ما لو فاتني من الجمال والمقام والقرب ولله درمن قال شعرا

وقف الهوى في حيث أنت فليس لي * متأخر عنه ولا متقدم

اجد الملامسة في هو اللذينة * طربا لذكرك فليكني اللوم

تدبره فانه في غاية الرقة (قوله تقدم الكلام عليها) أي وانما امرت به في التفضيلة على هذا الوجه المذكور (قوله الصبر مطية لا تكبر) أي مركب لا ينجبر ا كبه عن بلوغه مقصوده المدينى والاخرى خبر من تلقى أصاب أو كاد أي فهو يتأنيبه وعدم هملته قد يهتدى إلى صواب العمل في فعله وقد لا يهتدى إليه غيرانه بتأنيبه بعد عن الوقوع في الخطأ وقرب من فعل الصواب وبالضد يعلم حكم ضده (قوله خبر من تلقى الخ) غمامه ومن تجل أخطأ أو كاد وانما اقتصر على ما ذكره لانه شاهد الباب (قوله وهو الصبر على تفسير الاخلاق الخ) أي وذلك من اصعب المنازل اذ فيه محااققة النفس وارجاعها عن ما توفاتها (قوله مع النبري الخ) أي بشهود الاعانة الالهية في جميع الحركات والسكنات (قوله راض بذلك) أي بالقضاء عن مراده في مراد به (قوله فهذا الصبر مذموم) أي شرعا وعقلا (قوله مع سكون الخاطرين ما) أي بسبب قوة الصبر عند الحنة والشكر وقت النعمة استغراقا في مرادات الله تعالى فيه (قوله بخلاف الصبر الخ) أي فهو افضل

فيلزم الباب ويترغ في التراب (فصرخ السبلي صرخة كادت روحه ان تلف) لان قلبه لم يعمل البعد ولا جماع ذكره فهذا الصبر مذموم كما سيأتي (وسمعه) أيضا (يقول سمعت محمد بن عبد الله بن شاذان يقول سمعت أبا محمد الجريري يقول الصبر ان لا يفرق بين حال النعمة وحال (الحنة مع سكون الخاطرين ما) بالنظر لاختيار الله لك لانك لا تدري أي الخالين أصل لك في دينك وهو أعلم بما يصلحك (والصبر هو السكون مع البلا مع وجدان انقال الحنة) وتكلفه باختلاف الصبر فانه لا يوجد ان ذلك فيه وان وجد فيه ألم كما مر (وأشدد بعضهم) ما يدل على زيادة كتم الصبر وهو

(صبرت) على حبك يا الله (ولم اطلع هوائك) أي حبك (على صبري) وأخفيت ما بي منك (من الهوى) (عن موضع الصبر مخافة أن يشكوه صبري صابقي) أي ما أجده من حبك وما أقاسيه من صبري في ذلك (الى دمعتي سرافجيري ولا أدري) بها (سمعت الاستاذ بأعلى الدفاق رحمه الله يقول فاز الصابرون بعز الدارين) دار الدنيا ودار الآخرة (لأنهم نالوا من الله معيته قال الله تعالى ان الله مع الصابرين) لا بالزمان ولا بالمكان ٨٨ بل بالعلم والاحاطة مع الكل وبالحفظ مع الاولياء والنصر والمؤونة مع

الانبياء (وقيل في معنى قوله تعالى اصبروا وصابروا ورابطوا الصبر دون المصابرة والمصابرة دون المراقبة) أي اصبروا على الطاعات وصابروا مع نبيكم في جهاد عدوكم ورابطوا الخليل واحببوا للجهاد (وقيل) في معناه (اصبروا بنفوسكم على طاعة الله تعالى وصابروا بقلوبكم على البلوى في الله ورابطوا بأسراركم على الشوق الى الله وقيل) في معناه (اصبروا في الله) أي في طاعته (وصابروا بالله) أي بعونه (ورابطوا مع الله) أي بالادب معه ودوام تعظيمه (وقيل أوحى الله تعالى الى داود عليه السلام تخلق باخلاقي وان من اخلاقي اني انا الصبور) امره ان يبالغ في الصبر لان صبوراً للمبالغة (وقيل تجرع الصبر فان قتلك قتلك شهيدا) لكونك مجاهدا في طاعة الله (وان احبلك احبلك عزيزا) لثقتك الاذى (وقيل الصبر لله عناء) أي مشقة وكلفة (والصبر بالله بقاء) أي عون منه (والصبر في الله بلاء) أي اختبار وامتحان بما ينزل من القضاء (والصبر مع الله وفاء) لما

من الصبر كما هو ظاهر (قوله صبرت على حبك يا الله الخ) أي حبست نفسي على كتم حبي اياك وعدم اظهاره غيرة مني عليك فلم اطعم عليه كائنا من الكائنات حتى نفس الحب الحاصل عندي مبالغة في الاخفاء وقوله وأخفيت ما بي منك الخ أي سترت ما صابني من حبك وميل بكليتي اليك من موضع الهوى أي عن قلبي وسري مبالغة بعدم المبالغة وقوله مخافة ان يشكوه صبري صابقي أي لاجل الخوف من طوارق غرامي وشوفي ان يغلب على فجري مدامي فتمت باشواق قهر ولا أدري لعدم اختيارى لذلك ويسهل فهم هذه المبالغات القائمة انه بواسطة قوته على عدم اظهار آثار المحبة على شاهده حتى كأنه غير حاصل له شيء من أنواع المحبة بالغ حتى جعل هذه الحالة من قبيل الاخفاء على نفسه وضميره وهذا كما ترى في غاية اللطافة والرفقة والمبالغة (قوله الصبر دون المصابرة) أي لان فيها بذل النفس في مرضاة الرب وقوله والمصابرة دون المراقبة أي لزيادة المراقبة يذل المال وزيادة عن النفس مع هير الوطن والاهل غالبا (قوله وقيل في معناه الخ) أي وهي مرتبة في الفضيلة على حسب ما تقدم (قوله وقيل في معناه اصبروا في الله الخ) أقول فمكل منهم قد تكلم على الصبر بحسب ما نال من شربه على حسب استعداد (قوله تخلق باخلاقي الخ) فيه ان شرع من قبلنا ليس شرعا لنا قلت قد قرر شرعنا بالكتاب والسنة (قوله تجرع الصبر) أي تحمل مشاقه فان قتلك أي فان كان سببا في قتلك مت شهيدا المجاهدة في الطاعة وان احبلك على معنى الحفظ منه عشت عزيزا رفيع القدر في الدنيا والآخرة (قوله وقيل الصبر لله عناء) أي لان هذا المقام يفي معه احساس النفس بعاداتها وقوله والصبر بالله بقاء أي لبقاء النفس باعانة الله وشهود الافعال من مصدرها وقوله والصبر في الله بلاء أي ابتلاء منه تعالى لعبده هل يدوم على الرضا أولا وقوله والصبر مع الله وفاء أي فهو من غمرة ما قبله ومن نتائج وقوله والصبر عن الله جفاء أي سبه قسوة قلب العبد وعجز غفلته حتى تعمى بصيرته وذلك بسابق القضاء الازلي فهو بذاته من ذلك (قوله والصبر عنك الخ) هو الدليل على ما قبله وقوله فذموم عواقبه أي عقابا وشرعا لما يترتب عليه من الجفاء والبعد عن منازل الاخيار ومقام القربين (قوله وكيف الصبر الخ) استفهام انكارى معناه ان ذلك لا يصح وقوعه اذ لا غنى للانسان عن عيونه ولا عن شماله بل هو الى العيون أشد احتياجا وقوله اذ لعب الرجال الخ معناه ان السالكين في مقامات الرجولية وان استحقوا بكل شيء وقدر واعليه

احتج به (والصبر عن الله جفاء) أي بعدوا عن الله في ذلك (وانشدوا) في ذلك (والصبر عنك فذموم عواقبه) والصبر في سائر الاشياء محمود (وانشدوا) ايضا (وكيف الصبر عن حل من عجلة العين من الشمال) بل اعظم (اذ لعب الرجال بكل شيء) رأيت الحب يلعب بالرجال (ولي نسخة تقديم البيت الثاني على الاول

ولعبوا

(وقبل الصبر على الطلب عنوان الظفر) أى علامته (والصبر فى) أى على (الحزن علامة الفرج) وذلك لأن لكل بلاء أمدا وإذا من الله على العبد بالصبر خفف عليه أمره وخففته دلائل الفرج (سمعت منصور بن خلف المغربي رحمه الله يقول مجرد واحد للسياط) أى للضرب بها (فلما) ضرب بها ثم (رد إلى السجن دعائه بعض أصحابه فتقل) بالمشاة (على يده والى من فهد ذاق الفضة على يده) (فستل) عن ذلك (فقال كان فى فى درهمان وكان على حاشية الحلقة) التى نحن فيها (الى عين) ترائى كيف أضرِب فيها (فلم أردان أصبح لرؤيته) أى لرؤية الرافى بها (ايأى) بل صبرت وقدمات المشقة لرؤيته ايأى (فكنت اعرض على الدرهمين فتكسرا فى فى) فى ذلك دلالة على أن من استشعر نظر الحق اليه فى صبره على ما تحمله يشتم صبره ٨٩ وهذا الصبر أعنى الصبر لرؤية المولى

فوق الصبر لكثرة الجزاء (وقبل
حالك التي أنت فيها رابطك) أى
حفظك (ومادون الله تعالى
اعدائك فاحسن المراقبة في
رابط حالك) والمراقبة تجرى في
كل ملازمة تكون حراسة في
سبيل الله سواء حرس من أنس
أم جن أم غيره (وقبل المصاهرة
هى الصبر على الصبر حتى يستغرق
الصبر في الصبر فيعجز الصبر عن
الصبر) فغاية الصبر أن يستغرق
العبد جهده في الصبر ثم يرى صبره
قائما لا في جنب ما يليق بولاه في
مقام الصبر (كما قيل صابر الصابر
الصبر فاستغاث به الصبر) وطلب
الخلاص منه للعجز عن مقاومته
(فصاح المحب بالصبر صبرا) أى
صاح بصبره أصبر لمحبه بك على
ما يريد وذلك لاستحالاته مرارة
المرارة لعله بما فيه من الخير ولما
كان الصبر مرارا وكان حبس
النفس عليه مصيرا على الصبر

والعبودية لا طاقة لهم على مغالبة الحب لقهرة آياهم وغلبته على قلوبهم فهو الذي يلعب بهم لانهم يصيرون معه بدون حركة ارادية ومع ذلك فالكل كلام من باب التقرّب للعقول القاصرة على حسب ما تعهد وأنّ ألف والا فلا يعين ولا شمال بل ولا الجلبة جميعها بالنسبة لآقل أقل ما للحبوب الحق تعالى اسمه وجات عظيمة (قوله وقيل الصبر على الطاب) أى على عذم سرعة اجابة المطلوب بدوام الاحاح (قوله عنوان الظفر) أى اشارة على الوصول الى المقصود وقوله والصبر فى المحن الخ اى حبس النفس وقت الامتحان والاختبار على عدم الفراق والشكوى علامة على الفرج بزوال سبب الامتحان والابتلاء (قوله على حاشية الحلقة الخ) أقول ذلك تقريّب للعقول بالحسوس على ما بهد من عادة النفوس (قوله فوق الصبر لكثرة الجزاء) أى لانه وقوف مع حظ النفس من نيل ما وعد به الحق (قوله وقيل حال الخ) حاصل الغرض منه الحث على الاستغراق والفناء وجمع الهمة على ما وصفك به الحق من الاحوال واقامك فيه من منازل الكمال فجادون الله أى كل شئ سواء تعالى أعداؤك لا يجوز لك الرجوع اليه ولا الالتفات له لانه يشغل عن المقصود ويعد عن الرب المعبود (قوله صابر الصبر الخ) محمله المبالغة حيث جعل للصبر صبرا وجعل له اسما تغاثة بقوة سلطانه عليه حتى صاح المحب بالصبر صبرا وغاية المقصود انه صبر على مرضاته الحق سبحانه وتعالى حتى فنى صبره وفنى هو عن شهود مكسبانه قليلا بل كالعديم فى جنب ما صبر لاجله والله أعلم بمراد أحبابه (قوله ولما كان الصبر مزا مكرها) اى يشاهد حظ النفس كان حبس النفس الخ تسهيل للتجوز فى جعله للصبر صبرا آخر (قوله وقيل حبس الشبلى الخ) فيه تنبيه على ان دعوى المحبة مع عدم تحمل اعباتها والصبر على مشاقها دعوى زور وبهتان بشهادة العباد والله اعلم (قوله بعينى الخ) اى باحاطة على بذلك اجازتهم على ما يعالجون من أجلى من الصبر على تحمل المشاق (قوله واصبر لحكم ربك) باهاهم الى اليوم الموعود وابقائك فيهم مع مقاساة الاحزان

١٢ بيح ث وذلك يستلزم استمرار البلاء وروى الشطر الثاني * فنأدى الصبور يا صبر صبرا * وروى قبل ذلك بيت آخر وهو ان صوت الحب من الم الشوق و خوف القراق يورث ضرا (وقيل حبس الشبلى وقتافى المرسد ان قد دخل عليه جماعة فقال) لهم (من أنتم فقالوا احباؤك جاؤك زائرين فاخذير معهم بالبحر) اختيار المحبته له (وأخذوا يبرون) منه (فقال) لهم (يا كذا بون لو كنتم احباي) صادقين (اصبرتم على بلاي) اعبارا بنفسه فيما هو فيه من بلا الصحن في المارستان ونسبته الى الجنون وليس عجيبون (وفي بعض الاخبار) قال الله (يعني) ارى ما يتحمل المحملون من اجلى) فاجازهم عليه (وقال الله تعالى واصبر لحكم ربك فانك باعيننا وقال بعضهم كنت بمكة حرسها الله تعالى فرأيت فقرا طاف بالبيت وأخرج من جيبه رقعة

ونظر فيه امر فلما كان بالغد فعل مثل ذلك فترقبته اباما وهو يفعل مثل ذلك فيوما من الايام طاف ونظر في الرقعة وتباعد قليلا وسقط ميتا) لما غشيه من العظمة والهيبه بتأمله ما فيها (فاخرجت الرقعة من جيبه فاذا فيها واصبر لحكم ربك فانك باعيننا وقيل وروى حدث) أي شاب (باطم وجهه شيخ بنعله فقيل له الانسحب) كيف (تضرب حروجه شيخ عند هذا) حرا الوجه ما بدا من الوجنة (فقال جرمه) أي ذنبه عظيم (فقيل له) وماذا تقول فقال هذا الشيخ يدعي انه يواني) أي يحبني (ومنذ ثلاث) من الايام (مارا آلى) الغرض من ذلك ان من يتحمل الحجة لا يليق به البعد عن محبوبه وان كانت الحكاية من أقبح ما يمتثل به (فقال بعضهم دخلت بلاد الهند فرأيت رجلا يفرد عين يسمي فلانا الصبور فسألت عن حاله فقيل هذا في عنقوان شبابه) أي اوله (سافر صديق له فخرج في وداعه فدمعت احدى عينيه ولم ينك الاخرى فقال لعينه التي لم تدمع لم تدمع على فراق صاحبي لحرمتك النظر الى الدنيا وغض عينه فمذستين سنة لم يفتح عينه) فيه دلالة على ان العبد اذا احس من نفسه الفتور عن الاسف والندم على ما فاتته من الخير ادبهم بالا داب الحائرة فيمنه هابض مشتهياتهم الناجزة تامل بمثل ذلك بشي من امر دينه وغاية هذا الرجل انه أغلق عينه ومنعها شهما الناجزة (وقيل في قوله تعالى فاصبر صبرا جميلا الصبر الجميل ان يكون صاحب المصيبة في القوم لا يدري من هو) لجمال صبره وتحمله بحيث لم يظهر على

٩٠

(وقال عمر بن الخطاب رضى الله عنه لو كان الصبر والشكر بعيرين لم ابال ايهما ركبت) لان كل ما يرد على من الله اعده نعمة فان كان فيه الم حسن صبرى فيه أو راحة حسن شكرى فيه فكل منهما على سهل (وكان ابن شبرمة رحمه الله اذا نزل به بلا قال) هذه (صحابية) غمر (ثم تنقشع) أي تنكشف فيه دلالة على كمال معرفته بقله دوام البلا والندم وان كلامهم لا يدوم في الدنيا فكل من تعود الصبر وعلم

تقر به سهل عليه فحمله عند اول صدمة ثم لا يزال امره يحفظ حتى ينقضى (وفي خبر ان النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن تمالى الايمان فقال هو) (الصبر) عن الشكر والامانة (والمسماحة) بالقرابات ولذلك قيل الايمان نصفان نصف صبر ونصف شكر فالصبر على البلايا والشكر على النعم وفيه دليل على ان الايمان يطلق على اعمال الجوارح (اخبرنا الشيخ ابو عبد الرحمن السلمي رحمه الله قال اخبرنا محمد بن احمد بن طاهر الصوفي قال حدثنا محمد بن علي) (التيجاني) قال حدثنا محمد بن اسمعيل البخاري قال حدثنا موسى بن اسمعيل قال حدثنا سويد بن حاتم قال حدثنا عبد الله بن عبيد بن عير عن أبيه عن جده قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الايمان فقال هو) (الصبر والمسماحة) كما تقدم (وسئل السمرى) (السقطى) عن الصبر فجعل يتكلم فيه فذبت على رجله عقرب وهي تضربه بآثرها ضربات كثيرة وهو ساكن فقيل له لم) وفي نسخة لا) (تعه) ا فقال استحييت من الله ان أتكم في الصبر ولم اصبر) فيه ان العبد لا يتكلم في شيء من علوم المقامات والاحوال الصالحات حتى يكون متخافا به ليل من الدخول في ذم الله لمن يقول ما لا يفعل فسلم من مقتته كما قال كبره عند الله ان تقولوا ما لا تفعلون لكن هذا المقت انما يكون للمراق في كلامه الذي يوهم الناس انه متخلق بما يقول ليُعظم قدره عندهم وللشك في المتشبع بما يميل وهو المدعى بمقام لم يبلغه (وفي بعض الاخبار الفقراء الصبر) يفتح الباع تشديدها (هم جلساء الله تعالى يوم القيامة) بقربه منهم بفضلهم ورحمة وجرأته قال تعالى وجرأهم بما صبروا الآية

(وأوحى الله تعالى الى بعض انبيائه انزلت بعدى بلائى فدعاني فاطلته بالاجابة فشكاني فقلت يا بعدى كيف أرحمك من شئ به أرحمك) في ذلك دلالة على انه سبق في علمه تعالى ان رحمة لعبده تكون على هذا البلاء الذى هو شرط للصبر فكيف يسأل ربه فاعبد انما ترتفع درجة به بحسن صبره على ما ابتلاه به فالبلاء شرط للصبر المرتب عليه الجزاء العظيم فاذا ابتلاه ربه ببلاء فدعاه ان يعاقبه منه فكانه يقول يا رب ازل عني ما به ترجى (وقال ابن عبيدة في معنى قوله تعالى وجعلناهم آئمة يهدون باصميرنا للصبروا قال) زايد (لما أخذوا برأس الامر) وهو الصبر لما امر انه من الذين بمنزلة الرأس من الجسد (جعلناهم رؤساء) اى آئمة يقتدى بهم (سمعت الاستاذ ابا على الدقاق رحمه الله يقول ان الصبر حدة ان لا تعترض) انت (على التقدير) عليك بما حل بك (فاما اظهار البلاء على غير وجه الشكوى) كان يخبر به صاحب به من سألته عن حاله من قريب او طيب او فحوى (فلا ينافى الصبر قال الله تعالى في قصة ايوب انا وجدناه صابرا نعم العبد انه اواب مع ما أخبر عنه تعالى أنه قال معنى الضر وسعته) ايضا (يقول استخراج) الله (منه) اى من ايوب مع كمال صبره (هذه المقالة يعنى قوله معنى الضر لا تكون) المقالة (متنقصة) بفتح لفاء (الضعفاء هذه الامة) بمن مـه الضر حيث يدعونه بها اقتداء فينفس كبرهم ويرجون (وقال بعضهم) قال تعالى ٩١ (انا وجدناه صابرا ولم يقل صبورا)

او صـ بارا (لانه لم تكن جميع احواله الصبر) حتى يتوالى عليه فيما (بل كان في بعض احواله يـ تملذ البلاء ويستعذبه فلم يكن في حال الاستلذا صابرا) لكونه يـ عـهـه نعمة ومن يعده نعمة فاذ به الشكر (فذلك لم يقل صبوراً) او صباراً وهذا ثناء من الله تعالى على ايوب عليه السلام لكونه لم يكن في بعض احوال بلائه صابراً بل كان متعصماً شاكراً وحال الشكر اتم من حال الصبر (سمعت الاستاذ ابا على رحمه الله يقول حقيقة الصبر) اى غلبة حاله على القلب (الخروج من البلاء على حسب

تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا) قوله فاطلته) اى لم أجبه بعين مسئلة والا فلاجابة لا بد منها على حسب الوعد الحق وانما تكون الاجابة بمقتضى الحكمة العلية والله اعلم (قوله فكانه يقول الخ) الغرض الحث على الرضا والصبر والا فلا دعاء منه ودوب اليه والاسمى في وقت الشدائد (قوله لما امر) اى عن على كرم الله وجهه (قوله حدة) اى غايته ونعته عدم الاعتراض والشكوى بل الرضا بالبلوى (قوله استخراج الله منه الخ) اى قد روي عن هذه المقالة منه لحكمة التنفيس على الضعفاء كما يرشد اليه قوله جل شأنه وما جعل عليكم في الدين من حرج (قوله بل) كان في بعض احواله يـ تملذ البلاء) اى بـوامة شهوده المبلى فيه ولذا قال فان لهم شعرا

الفت الضنى حتى تطاول مكنته * فلوزال عن جسعى بكنته الجوارح

(قوله كان حاله في أول دخوله كماله في آخره) أقول بل قد يكون حاله التلذذ به في أوله والتضرر بزواله في آخره خوف الامتحان بالعاقبة (قوله أن يكون مخفوطا) اى دائما لا ينفك عن ذلك (قوله تبين يوم البين الخ) حاصل معناه كما أشار اليه الشارح مع بعض ايضاح ان الحب قد يخيل اليه في حالة قربته من محبوبه انه يمكنه الصبر على فراقه لو اتفق وهذا التخيل من الظنون الكاذبة بل من الاوهام الفاسدة اذ كيف يكون بقاء الجسم

الدخول فيه) اى بقدره لان غالب جزع الناس منه انما هو عند اول صدمته ولذلك كان الصبر عند الصدمة الاولى اعظم فاذا كان الهم يدناظر الى الحق المبلى كان حاله في اول دخوله كماله في آخره (مثل ايوب عليه السلام فانه قال في آخر بلائه معنى الضر وانت ارحم الراحمين فخط) لما اشتد عليه البلاء (ادب الخطاب حيث عرض) بعد قوله معنى الضر (بقوله وانت ارحم الراحمين) اى فصبرنى لانك ارحم الراحمين ورحمتك للناس عامة وانما همـ (ولم يصرح بقوله رضى) فلماذا كرم معنى الضر شكوى عن البلوى بل ذكره توطئة لطلب الصبر ولم يقل وانت ارحم الراحمين طلبا لزال البلاء بل للصبر عليه (واعلم ان الصبر) بالنسبة للصابرين (على ضرر بين صبر العايدين وصبر المحبين فصبر العايدين احسن منه ان يكون مخفوطا) لشدته احتياجهم اليه في الاعمال (وصبر المحبين احسنه ان يكون مرفوضا) اى متروكا لشدته قلة هم في الوصول الى مطلوبهم ويزول عنهم صبرهم لسرعة وصولهم الى محبوبهم (وقى معناه) مما يدل على ثنى صبرهم (ان شدوا تبين يوم البين) اى الفراق والبعده (ان اعترامه) اى عزمه (على الصبر من احدى الظنون الكاذبة) المعنى انه في حال قربته من محبوبه ونتيجته بانسه به اذا عزم على انه ان بعده صبر طال وورد وقت الامتحان

بدون روح (قوله أصبح يعقوب عليه السلام الخ) أقول صبره وعلمه بالله وفي الله والله راجع الفص المعقوب في تفهم والله أعلم

(باب المراقبة)

المراقبة هي لغة الخوف منه تعالى بالنظر الى اشراف العبد على احاطة العلم القديم به وهي تنقسم الى مراقبة العلم والى مراقبة الحال وهي المقصودة هنا أما مراقبة العلم فهي الاشراف على انه تعالى المنفرد بالاحكام فيراقبه فيما أوقعه به أو زواده عنه وذلك يكون عند خواطر القلوب وأول دعائها وعند عز وبها وعندها وعند ابتداء الافعال بالجوارح وفي اثنائها وقبل التمام وبعد التمام وذلك يختلف باختلاف كمال العلم والجهل بالاحكام وأما مراقبة الحال فهي ان يغلب على قلب العبد انفراد الحق بالافعال ورؤية من سواه بعين الاقتدار الى النوال من غير تحلل غفلة الا ليسير الجارى مثله على الصديقين والمقربين وقال بعضهم المراقبة على ثلاث درجات مراقبة الحق في السير اليه ومراقبة نظر الحق الى العبد ومطالعة الازل بمراقبة السبق فالاولى مراقبة الاحكام والثانية مراقبة الاطلاع والثالثة مراقبة الانخلاع أى التبرى من الافعال وقال بعضهم المراقبة على درجات ومقامات على حسب هم العبيد المقربين فقد يراقب العبد قلبه ويتقدي به في حكمة هو ذلك المبدأ أشرفت الانوار القدسية على القاب والنفس والسر فصاروا أئمة يتدى بهم ديمهم ويستضاء بانوارهم بالنسبة لما تحتهم من عالم هيكلهم وعمد كنه جسد هم وله الاشارة بقول قدوة العارفين وإمام الكاملين صلى الله عليه وعلى اخوانه النبيين والمرسلين وسلم اسمعت قلبك وان أفتاك الملقنون وسبب المراقبة معرفة العبد صفات الحق وكماله وبقيته بوعده ووعيدته وجرمه باحكامه وانه لا مرد له والدليل على المراقبة كل آية وخبر يدل على وجوب النية والتثبت قبل الفعل قال تعالى يخافون ربهم من فوقهم الآية وهذه الآية تقرب للاذهان وجرى على المعتاد والافه وتعالى منزوع عن الجهات بل وجميع الآيات الدالة على الاسماء والصفات دليل على المراقبة واعلم ان المراقبة من أعظم أسباب الاستقامة وآداء العبادة على الكمال وجوه الطلب وغاية البعد عما به يكون العطب واعلم انه من مراقبة الحال ان يراقب العبد حاله ان يشوبه حظ نفس كما يراقب عمله ان يقع على غير وجهه فيقع في الخسران فتكون أحواله مبرأة من حظوظها منه كقوة على موافقة مجريها فان خطرت خطرة عجب واعتماد على عمل أو سكون الى حال كان متيقظا لهامبادر بالاصلاح لما يكون فيها ومن المراقبة ايضا مراقبة حفظ الادب مع الله تعالى بعد حصول المقامات وبلوغ اعلى الدرجات مراقبة محفوفة بالحياة معزودة بالحمد على جزيل العطاء قال تعالى لئن شكرتم لازيدنكم وحكم المراقبة الوجوب في مراقبة القيام بالواجبات والحفظ عن ارتكاب المحرمات والتدب في مراقبة حب الراحة وتضييع الاوقات وتأخير المندوبات أو الوقوع في المكروهات

والابتلاء تبيين ان عزمه كان ظنا كاذبا (وفي هذا المعنى) ايضا (سمعت الاستاذ ابا على رحمه الله يقول أصبح يعقوب عليه السلام وقد وعد الصبر من نفسه) اول النهار (فقال) لبنيه (فصبر جميل اى فتأني صبر جميل ثم لم يمض حتى قال يا اسنى على يوسف) لما ابتلاه قلبه من حبه

(باب المراقبة)

هي لغة دوام ملاحظة المقصود واصطلاح دوام النظر بالقلب الى الله تعالى وترقب ما يبدو من افعاله واخبر كما ويعبر عنه باستشعاره نظر الله اليك في حركاتك وسكانك وسيها معرفة الله بصفاته ومعرفة وعلمه وعيده واحكامه وغرثها حسن الادب والسلامة من شذائذ الحساب والتجلى بحيلة الاولياء ذوى الالباب وهي مدوحه ٩٣ ومطلوبة (قال الله تعالى وكان

الله على كل شيء رقيباً) وقال ان الله كان عليكم رقيباً أي فراقبه انتم أيضاً (وأخبرنا ابو نعيم عبيد الملك بن الحسن بن محمد بن اسحق قال حدثنا ابو عوانة يعقوب بن اسحق قال حدثنا يوسف بن سعيد بن مسلم قال حدثنا خالد بن يزيد قال حدثنا اسمعيل ابن ابي خالد عن قيس بن ابي حازم عن جرير بن عبد الله الجبلي رضي الله عنه قال جاء جبريل عليه السلام الى النبي صلى الله عليه وسلم في صورة رجل فقال يا محمد ما الايمان فقال ان تؤمن بالله ولا تئسكته وكتبه ورسله والقدر خيره وشره قال صدقت قال فنجينا من نصديقه النبي صلى الله عليه وسلم وهو يسأله ويصدقه قال فاخبرني ما الاسلام قال الاسلام ان تقيم الصلاة وتؤتي الزكاة وتقوم رمضان وتحتج البيت قال صدقت قال فاخبرني ما الاحسان فقال الاحسان ان تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك قال صدقت الحديث أي قال فاخبرني عن الساعة قال ليس المسؤول عنها يعلم من السائل قال فاخبرني عن امارتها قال ان تلد

وتفضيع الاوقات في المباحات (قوله دوام ملاحظة المقصود) أي سواء كان دينياً أو دنيوياً فهو أعم من المعنى الاصطلاحي (قوله دوام النظر بالقلب الخ) يحتمل ان معناه دوام استحضار القلب احاطة علم الله تعالى بحركاته وسكانه وترقب ما يبدو من أحكامه تعالى ويحتمل انه النظر بعين البصيرة الى كماله تعالى ويرجح الأول قول الشارح ويعبر عنه الخ (قوله وسيها معرفة الله الخ) هو من اضافة المصدر للمفعول أي معرفة العبد ذات الحق وصفاته ودينه بوعده ووعيدته وجزمه باحكامه وانه لا مرد لها (قوله وغرثها) أي فائدتها ونتيجتها حسن الادب أي بايقاع جميع الطاعات على أحسن وجوه طلبها حتى يسلم من العطب ويفوز بالارب (قوله والتجلى بحيلة الاولياء) أي الانصاف بصفتهم والولى فعول بمعنى مفعول أي من تولى الحق امره أو بمعنى فاعل أي من قام بعبادة ربه (قوله وكان الله على كل شيء رقيباً) أي مراقباً وعالمًا ومطلعاً لا يعزب عن علمه شيء (قوله وقال ان الله كان عليكم رقيباً) فائدتها بعد الآية التي قبلها التأكيد والتصريح على خصوص المقام (قوله جاء جبريل الخ) الغرض من سياقه ما اشتمل عليه في بيان الاحسان من قوله ان تعبد الله الخ فهو محل شاهد الباب ودليل طلب المراقبة من العبد وان هذا مقام العارفين المحققين اذا الحق سبحانه وتعالى لا يعامل الا يعثل هذا لانه لا يليق بكماله تعالى الامثل هذا الطريق لان غيره لا يتخلو عن تفصيل بواجب الحق على العبد والله الموفق هذا وفي الخبر اشارة الى رؤية الاولياء كالانبياء لله لا تئسكته فان الصحابة رضي الله تعالى عنهم راوا جبريل وأخبرهم النبي صلى الله عليه وسلم انه جبريل (قوله فقال ان تؤمن بالله الخ) يؤخذ من الحديث مغايرة الايمان والاسلام وهو كذلك على ما عليه جهور المتكلمين (قوله فقال الاحسان الخ) أي فدل الخبر على تقسيم الاحسان الى مرتبتين الاولى عبادة العبد ربه كأنه يراه وهي اتم وأعلى والثانية ان يعبد الله مستشعراً ان الله تعالى يراه ولا يخفاء في تفاوت الحال بيننا فمن تصرف بشخص بحضوره ورؤيته كان تصرفه اتم وأبلغ من تصرفه لمن يعتقد انه يراه وهذه قاعدة المراقبة في كلامهم ومقتضى الادلة المثبتة لها وهي مقام الاحسان والله يحب المحسنين (قوله كأنك تراه) أي بقوة استحضار كماله لانه تكون كأنك مشاهد له فينتد ثؤدى ماله من العبادة على أعلى أحسن حال وقوله فان لم تكن تراه الخ معناه انك بسبب كثرة غفلاتك لو انتفت رؤيتك اياه فنكن على علم انه يراك ويجازيك فقم بعماله من الحق عليك (قوله ان تلد الامه ربتها) أي سببها على معنى انه يكثر التسري بالاماء فيصيرن مستولات فذلك من

الامه ربتها وان ترى الحفاة العراة العالة رعاء الشاة يطاولون في البنيان ثم ذهب (هذا الذي قاله صلى الله عليه وسلم) من قوله (فان لم تكن تراه فانه يراك اشارة الى حال المراقبة) من العبد (لان المراقبة) أي ابتداءها (علم العبد باطلاع الرب سبحانه عليه فاستدائه لهذا العلم مراقبة لربه)

وبعضهم جعل الإشارة الى ذلك بقوله ان تعبد الله كأنك تراه لا بقوله فان لم تكن تراه فإنه بالذوات في الحديث مراقبتين مراقبة
العبد للحق في القول الاول وعكسه في القول الثاني (وهذا) أى ما ذكر من مراقبة العبد للحق (أصل كل خير ولا يكاد يصل الى
هذه المرتبة) وهى المراقبة (الابعد فراغه من المحاسبة) لنفسه وهى التثبت قبل الفعل ليزنه بيزان الشرع (فأذا حسب
نفسه على ما سلفه وأصلح له فى الوقت ٩٤ ولازم طريق الحق وأحسن بينه وبين الله تعالى مراعاة القلب وحفظ مع الله

تعالى الاتصاف واقترب الله سبحانه
فى عموم أحواله فيه لم الله سبحانه
عليه قريب ومن قلبه قريب يعلم
أحواله ويرى أفعاله ويسمع
أقواله ومن تغافل عن هذه الجلة
فهو بعزل عن بداية الوصلة) به
تعالى (فكيف) لا يكون بعزل
(عن صفات القربة) منه أى
المراقبة (سمعت الشيخ أبا عبد
الرحمن السلى رحمه الله يقول
سمعت أبا بكر الرازى يقول سمعت
الجريرى يقول من لم يحكم) أى
يتقن (بينه وبين الله التقوى
والمراقبة) فى أفعاله (لم يصل الى
الكشف والمشاهدة) فمن أحكم
ذلك فبإذ كر وتكرر عليه قات
عقلانه وارتفعت حالته وهو
المراد بالكشف والمشاهدة
(سمعت الأستاذ أبا على الدقاق
رحمه الله يقول كان لبعض الأمراء
وزير فكان بين يديه يوما قال قلت
الوزير (الى بعض الغلمان الذين
كانوا وقوفاً لازمة ولكن لم تكن الحركة
أوصوت أحس به منهم فاتفق أن
ذلك الأمير نظر الى هذا الوزير
فى تلك الحالة فخاف الوزير أن

أمارات قرب الساعة (قوله وبعضهم جعل الإشارة الخ) أقول ووجه كل ظاهر
(قوله وهذا أى ما ذكر الخ) مراده رضى الله عنه ان درجة المراقبة شريفة ورأس
كل شرف فلا يتجامع بقاء الحظوظ اذهى ظلمات والمراقبة أنوار على العاقل التخلّى من
رجس ميل النفس والتعلّى بجمال جميل الانس (قوله الابعد فراغه من المحاسبة الخ)
أى لاجل ان يقوم بما عليه للحق تعالى وللحق فى الماضى والحال والتحقق فى الالهة تقبال
عنى بذلك يصل الى مقام الافصال (قوله وحفظ مع الله تعالى الاتصاف) أى بان لا يكون
منه نفس الا فيمبارضه الحق تعالى (قوله ومن قلبه قريب) أى باحاطة علمه تعالى به
(قوله فهو بعزل الخ) أى لان التخلّى لا يكون الابعد التخلّى (قوله من لم يحكم الخ) أى
ولذا قيل تطارت عين بصيرة المراقبة لعمق من جمال الحضرة فاشغلتها عن كل ما يتطرق بنظرة
وقيل قل قلب بمرصاد المراقبة لحضرة الاحباب فسمع بجمعة لئذا الخطابة فأمن خوف
المهالك حين سمعه هناك وقيل زار الخيال فى مرآة الاوهام فأوجب الهيام فكيف
لوتحقق بالوصال فى حضرات الشهود والجمال وقيل جرى بريد الفكر فى مبادى انظار
وأطلق بازى الصيد ليحصل بعض الاطيار فاذا به اثار غزالة الخى فاسترعا على كل حى
حتى على سلى وليل روى قافهم والله أعلم (قوله وارتفعت حالته) أى فبترقى للعلوم
الغيبية والفيوضات الرجائية وذلك بالكشف والمشاهدة أو المعانيات والمكاشفة على
حسب استعداد العبد المقرب اه (تنبيهه وإيقاظه) قبل من المراقبة ما روى ان على
ابن بكار قال كأجلو سامع ابراهيم بن أدهم رضى الله عنه فى المصيبة عند الجامع فقدم
رجل من خراسان فقال ايكم ابراهيم بن أدهم فقال له القوم هذا فقال له انى جئتكم من
جهة اخوتك به شوقى اليك فلما سمع ذكر اخوته قام فاخذ بيده ونحاه وقال له ما حاجتك
فقال أنا مملوك ومعى فرس وعشرة آلاف درهم وقيل دينار بعث بها اخوتك اليك فقال
له ان كنت صادقا فانت حر ومامعك فهو لك اذهب ولا تخبر احد ا قلت وهذا منه غاية
فى مراقبة حاله وأحكام ربه وحفظ وقته واعلم ان غرضى بذلك هذه الحكاية تقرب حكم
الغائب بجمال الشاهد لينتبه من هو فى الغفلات راقد لانه اذا ثبت هذا من مثل هذا
الصعلوك فكيف يكون الحال مع ملك الملوك قافهم (فائدة) قيل انه جاز رجل الى ذى
النون المصرى وقال له والله انى أحبك فقال له ذوالنون ان كنت عرفت الله فحسبك الله

يتوهم) منه (الامرأة نظره اليهم لرية فجعل ينظر اليه) أى الى الأمير (كذلك) أى ملتفتا الى جهة أخرى كنظره وان
الاول (فبعد ذلك اليوم كان هذا الوزير يدخل على هذا الأمير أبدأ وهو ينظر الى جانب حتى توهم) ذلك (الامرأة ذلك خلفه وحول
فيه) وزال عن قلب الوزير ما توهمه من الأمير (فهذه مراقبة مخلوق لمخلوق فكيف مراقبة العبد لسيدته) مقصود ذلك ان من
علت رتبته مع مولاه ينبغي ان يكون أدبه أشرف أدب فبراعى فيما جرمة الملك ولو فى ادنى سبب خوفاً من البعد والعطب

وان كنت لم تعرفه فاطلب من يعرفه حتى يدلك عليه قلت وذلك من ذى النون غاية
 في المراقبة حيث كان مراده نقله الى محبة من محبته لاجله مكافاة له ان كان قد عرف الله
 اودلائقه على من يعرفه الله ان لم يكن هو قد عرفه وعلى كل حال فقد راقب الله كل المراقبة
 دفعنا الله تعالى ببركة أسرارهم ثم أقول وعميد على كمال مراقبه ذى النون قوله فيما نقل
 عنه انه قال نظرت في الامر فوجدت رأس الدين ان يعرف الانسان نفسه ونظرت فاذا
 معرفة الله تعالى ان يعرف المرقد ونظرت فاذا الاصل العبد الى الله تعالى وعليه لغيره
 بقية قلت وذلك بالغ في المراقبة لان قوله ان يعرف الانسان نفسه صحيح فان من عرف نفسه
 عرف ربه أى من عرفها بعجزها وضعفها وانها منه عبدة مأموودة منهية وعودته وعوده كان
 ذلك اصلا في قيامها بحق ربها وهو رأس الدين وسبب يوصل الى معرفة الرب جل جلاله
 وقوله ونظرت فاذا معرفة الله ان يعرف المرقد به يعنى بالنزل والمسكنة والفقر الذاتي
 والنقص الطبيعي وعرف ربه بجلاله وعظمته وعزه وغناه الذاتي وكاله الحقيقي فاذا استقر
 هذا كله في نفسه كان عارفاً بربه وخالصاً من ذمهم الحق تعالى بقوله وما قدر والله حق
 قدره وقوله ونظرت فاذا الاصل أحد وعليه بقية لغيره يعنى لا يتصرف احد على حسب
 الامر والنهي في سائر حركاته وسكناته وفي قلبه تعلق بالخطوط العاجلة فانما احجاب تنفعه
 من الوصول الى ربه فتأمل والله الموفق (قوله وتعمت بعض الفقراء يقول الخ) اقول هي
 مثل ما قبلها في الغرض والمراد التاكيد والتقريب ليتشوق من رام وصوله الى الحبيب
 ٥١ (الطيفة) من باب شهود ان لا فاعل غيره تعالى وعدم الالات الى غيره ما روى عن
 أحمد بن خضرويه البخني انه اقترض من رجل مائة ألف درهم لامر عرض له فقال له
 الرجل اسم الزهاد في الدنيا ما تصنع بهم هذه الدراهم فقال له اشترى بهم القمة واضعها في فم
 مؤمن ولا اجترى على الله ان اسأله ثوابها قال له الرجل ولم قال لان الدنيا كلها لاترن عند الله
 جناح بعوضة فما مائة ألف درهم من الدنيا في جناح بعوضة وما قدرها قلت وذلك بالغ في
 المعرفة لانه وقع من مثبته مراقب لمولاه ليحمله ما معه من التوبخ بالزهد والاعتراض
 على كثرة الاقتراض على النفور والخروج عن حد الاعتدال في الجواب اذ قوله اشترى
 به بالقيمة الخ تقبل الدنيا وتحقرها وتنبه على ان كل ما به عامل به الله تعالى ليس بعظيم
 اذا صحت فيه النية وزاد قوله ولا اجترى الخ لاجل زيادة بيان التحقير للدنيا حيث علمه
 بانه جرب من بعوضه فافهم (قوله وهي تنقسم الى مراقبة الافعال) اى
 لاجل ان يقعها على احسن حالاتها وقوله ومراقبة النوازل اى ما ينزل ويجري
 من احكام الرب جل جلاله فان كان ملائمة شكر أو غيره صبر ورجع في شأنه اليه
 وقوله ومراقبة الله تعالى اى لاجل ان يدوم على استحضار احاطة العلم القديم بسائر

(سمعت بعض الفقراء يقول كان
 اميرهم غلام يقبل عليه أكثر من
 اقباله على غيره من علمائه ولم يكن
 أكثرهم قيمة ولا أحسنهم صورة
 فقالوا له في ذلك) اى ما السبب
 فيه (قاراد الامير ان بين لهم
 فضل الغلام في الخدمة على غيره
 فيوما من الايام كان راكبا ومعه
 الخشم) اى الخدم (وبالبعدهم
 جبل عليه ثلج فنظر الامير الى
 ذلك الثلج واطرق فركض الغلام
 فرسه ولم يعلم القوم لما ذار كض فلم
 يلبث الا يسيرا حتى جاء ومعه شئ
 من الثلج فقال له الامير ما أدراك
 انى أردت الثلج فقال الغلام لانك
 نظرت اليه ونظر السلطان الى شئ
 لا يكون عن غير قصد صحيح فقال
 لهم (الامير انما اخصه باكرامى)
 له (واقبالى) عليه (لان لكل أحد
 شغلا وشغله) اى الغلام (مراعاة
 لحظائى ومراقبة أحوالى)
 المقصود ان المراقبة أصل كل
 خير وهي تنقسم الى مراقبة
 الافعال ومراقبة النوازل
 ومراقبة الله تعالى وان المراقب
 هو المبادر لرضا مولاه وان من
 دامت مراقبته لمولاه قربه
 واصطفاه وميزه على غيره ووالاه
 (وقال بعضهم من يراقب الله)

(في خواطره) الواردة على قلبه (عصمه الله في جوارحه) لان أول عامل من الانسان قلبه والخواطر تدعو الى أعمال القلوب والجوارح فتارة تكون من الشيطان وتارة تكون من النفس وتارة بواسطة الملك وتارة من الله بواسطة ناني مخلقه في قلب العبد فمن ثبت عند خواطره وعلم حكم مادعت اليه ووزنه بالشرع وقبل ما ينبغي قبوله ونفى عن قلبه ما ينبغي نفيه سلم في عقود قلبه وفي افعال جوارحه (وسئل أبو الحسين بن هند متى يموت) اى يحبط ويسوق (الراى عنه بعض الرعاية عن مراتع الهلكة) الى مراتع السلامة بان يتقله امن الحشيش المضرة الى النافع لها (فقال اذا علم ان عليه رقيباً) قال صلى الله عليه وسلم كلكم راع وكلكم مسؤول عن رعيته فالعبد مأثور بان راعى جميع افعاله فلا يفعل شيئاً منها الا اذا كان مأثوراً به او مأذوناً له فيه ولانتم له هذه الرعاية الا باسئساعه نظر الحق اليه (وقبل كان ابن عمر رضى الله عنه في سفر فرأى غلاماً رعى غنماً) فاجبه حسن رعايته لها في الظاهر فاراد ان يحسب رايه هل ذلك عن دين او عادة (فقال له تبيع من هذه الغنم واحدة فقال) له (انما اليك لى فقال قل لصاحبها ان الذئب اخذ منها واحدة ٩٦ فقال) له (العبد فاني الله) فانه يعلم ذلك ويؤاخذني به (فكان ابن عمر يقول بعد ذلك الى مدة قال ذلك العبد فاني الله)

في خواطره الخ) اعلم ان الخواطر هي ما يدعى على قلب العبد من الواردات التي تصدر تارة من ظلمة الشيطان والنفس واخرى من نور الملك وفيوضات القدر وان الكمال من ثبت قلبه حالة ورودها حتى علم الحق من الباطل برعاة ميزان السيد الكامل فتفي الخبيث وأقبل على الطيب فسلم بذلك من خطا العزم وزلة الفعل كما وضحه الشارح (قوله سلم في عقود قلبه) اى في عزيماته ونصميماته التي تكون بشاهد العلم الشرعى (قوله متى يموت الخ) المراد تشبيه حال العبد مع نفسه بحال الراعى مع غنمه فكما ان الراعى لولا مراقبته فالك الغنم ما هشمها عن مراتع الهلكة فكذلك الانسان لولا مراقبته الحق تعالى في جميع أفعاله وما يجرى من احكامه لمسلم من القواطع عن الوصول ولما بلغ غاية المأمول (قوله فقال له قل لصاحبك الخ) فيه ان ذلك جعل على الكذب وهو لا يجوز قلت له رضى الله عنه رأى لذلك مـ وغابا التعريض أو غيره (قوله فكان ابن عمر يقول الخ) اى لان الحكمة ضالة المؤمن يأخذها من حيث وجدها (قوله فاشترها الخ) انظر غرة الصدق والمراقبة العاجلة كي تعلم كيف يكون الحال في الاجلة (قوله ليكون من الاحباب) اى وذلك أعلى مقامات المراقبة (قوله التي يفوت بسببها حظه من مولاى) اى والحظ مثل هذا هو القرب والفناء في مرادات ارباب (قوله وكان بعض المشايخ الخ) قد تقدم ذكر هذه القصة وانما اعادها لرعاية المقام (قوله الاولى طيرا) اى لان الطائر حقيقة المتلبس بالطيران

الى مدة قال ذلك العبد فاني الله) لانه لما علم بذلك دينه ومراقبته لله اجمعه حاله وصار عبرة له يتذكر به زماناً وروى انه سأل عن رب الغنم فاشترها والغنم واعقبه ووجهها (وقال الجنيد من تحقق أى ثبت في المراقبة خاف على فوات حظه من ربه لا غير) لان المراقبة على درجات فتقدير ارباب العبد احكام ربه ليسلم عن العقاب وتقدير اربابها زيادة الثواب وقد يراقبها يرتفع العجاب وتقدير اربابها ليكون من الاحباب فاذا وصل الى هذا الحال الشريف راقب ربه وادام نظره لما يتفضل به عليه ليسلم من الفضلات التي يفوت بسببها حظه من مولاى مراقبته له بهذا التقدير خوفاً من فوات حظه منه أفضل المراقبات (وكان بعض المشايخ له تلامذة بالفعل فكان يخصص واحداً منهم باقباله عليه أكثر مما يقبل على غيره فقالوا له في ذلك) اى ما السبب فيه (فقال ابن ابيكم ذلك فدفع الى كل واحد من تلامذته طائراً الاولى طيرا) وقال له اذبحه بحيث لا يراه أحد ودفع الى هذا الواحد طيراً وقال له مثل ذلك (أيضا فخصوا ورجع كل واحد منهم وقد ذبح طائره) لكونه لم يربح ان الذبح أحد من بني آدم (وجاء هذا) الواحد (بالطائر) معه (حياء فقال) له (لا ذبحته فقال امرتني ان اذبحه بحيث لا يراه أحد ولم أجد موضعاً لاراه فيه أحد) اذ لم أجد موضعاً الا والله يراه فيه (فقال لهذا خصه باقبالى عليه) فيه دلالة على ان مقام المراقبة لله تعالى أفضل المقامات وان ارتفعت مقامات العابدین وقوى اجتهداهم فانهم مشغولون بصلاح قلوبهم وأحوالهم والمراقب لله قد غلب على قلبه نظره اليه في سائر تصرفاته وكان الشيخ يعرف فضيلة هذا التلميذ ورفعة مقامه عن بقية تلامذته فكان يقر به لذلك ويخصه بأسرار ودونهم فلما بلغه تغيرهم لذلك عزفهم بمناذ كر رفعة مقامه عليهم ثم علم بعدم امكان ما أمره به شيخه يحتمل أن يكون خطره وقت الامر به ولكنه اتبع أمر شيخه لاقامة اجتهاد على بقية التلامذة وان يكون خطره ذلك بعد مضيه ونقته

بسببها حظه من مولاى مراقبته له بهذا التقدير خوفاً من فوات حظه منه أفضل المراقبات (وكان بعض المشايخ له تلامذة بالفعل فكان يخصص واحداً منهم باقباله عليه أكثر مما يقبل على غيره فقالوا له في ذلك) اى ما السبب فيه (فقال ابن ابيكم ذلك فدفع الى كل واحد من تلامذته طائراً الاولى طيرا) وقال له اذبحه بحيث لا يراه أحد ودفع الى هذا الواحد طيراً وقال له مثل ذلك (أيضا فخصوا ورجع كل واحد منهم وقد ذبح طائره) لكونه لم يربح ان الذبح أحد من بني آدم (وجاء هذا) الواحد (بالطائر) معه (حياء فقال) له (لا ذبحته فقال امرتني ان اذبحه بحيث لا يراه أحد ولم أجد موضعاً لاراه فيه أحد) اذ لم أجد موضعاً الا والله يراه فيه (فقال لهذا خصه باقبالى عليه) فيه دلالة على ان مقام المراقبة لله تعالى أفضل المقامات وان ارتفعت مقامات العابدین وقوى اجتهداهم فانهم مشغولون بصلاح قلوبهم وأحوالهم والمراقب لله قد غلب على قلبه نظره اليه في سائر تصرفاته وكان الشيخ يعرف فضيلة هذا التلميذ ورفعة مقامه عن بقية تلامذته فكان يقر به لذلك ويخصه بأسرار ودونهم فلما بلغه تغيرهم لذلك عزفهم بمناذ كر رفعة مقامه عليهم ثم علم بعدم امكان ما أمره به شيخه يحتمل أن يكون خطره وقت الامر به ولكنه اتبع أمر شيخه لاقامة اجتهاد على بقية التلامذة وان يكون خطره ذلك بعد مضيه ونقته

(وقال والنون المصري رحمه الله علامة المراقبة ايتار ما اثر الله تعالى وتغلب ما عظم الله تعالى وتصغير ما صغر الله تعالى) ولا يتم للعبد ذلك الا بانشاءه نظره اليه في حركاته وسكناته واليه أشار خبر أن تعبد الله كأنك تراه وعبادة في حالة كأنك تراه اتم منها في حالة فانه يراك (وقال النصر ابا ذى الرجا يحركك الى الطاعات) اى يجعل عليها لان العبد اذا رجا شيئا يتقوه تحركت نفسه الى تحصيله (والخوف) من الله (يبعدك عن المعاصي) لان من خاف ٩٧ شأه رب منه فبن خاف المعاصي التي

هي أسباب استحقاق العقاب هرب منها (والمراقبة) لله تعالى في حركاته وسكناته (تؤتيك) اى توصلك (الى طرق) اى درجات (الحقائق) التي هي عندهم غلبة ما انت فيه على قلبك حتى لا تشغل بغير ربك وربما شغلك ذلك عن نفسك (سمعت محمد بن الحسين يقول سمعت ابا العباس البغدادي يقول سألت جعفر بن نصير عن المراقبة فقال) هي (مراعاة السر) وهو ما يقع في قلب العبد من الاوامر والنواهي (الملاحظة نظرا الحق تعالى) اليه بان يستشعر نظره اليه (مع كل خطوة) تخطه (وسمعه) أيضا (يقول سمعت ابا الحسين القاسمي يقول سمعت الجريري يقول أمرنا هذا مبني على فصلين وهو) الاول وهما (أن تلزم نفسك المراقبة لله تعالى) في حركاتك وسكناتك كما مر (و) ان يكون العلم على ظاهره قائما بان تكون حركاتك وسكناتك موزونة بالنسبة (وسمعه) أيضا (يقول سمعت ابا القاسم البغدادي

بالفعل وليس مرادا (قوله علامة المراقبة ايتار ما اثر الله تعالى) اى ولذا قيل سوق الشوق به تطيب المحبة والذوق وهاذا ترى الاشباح تابعة للارواح شعر وما زال لي شوق اليك بقودنى * يذل مني كل تمنع صعب اذا كان قلبي سائر ابرامه * فكيف لم يهمل بالمقام بلا قلب وقبل روح الحب المشوق كل غصن المشوق كلما مرت به نسمة لطيفة أوجبت له حركة ظريفة شعر

اهتز عند تنى وصلها طربا * ورب امنية أحلى من الظفر وقيل الحب أبد الخاف فوت الوصال ويشتد لسان حاله قول من قال وكم فرصة فانت فاصبحت نادما * نهض عليها الكف وتقرع السن والحاصل ان علامة المراقبة متحصرة في متابعة سيد الكاملين صلى الله عليه وسلم (قوله) أتم منها في حالة فانه يراك (اى لانها قد تجتمع الغفلة فتأمل (قوله اى يجعل عليها) اى ولذا مسمى سائقا (قوله يبعدك عن المعاصي) اى بواسطة سطوات وعيده (قوله الى طرف ٣) اى غاية الحقائق فالمراد اطراف النهايات (قوله مراعاة السرائح) اى ولذا قيل اذا نزل المحبوب للمحب في عالم الغيب زاد الهيام وامتنع الكلام الا عند الشكوى من ألم البلى وذلك بشهادة قول بعضهم شعرا

الحب ما منع الكلام الا لسانا * والذشكوى عاشق ما علنا وقيل حضر الحب مع الحبيب المقام فسكرك بسكر أهل الهوى والغرام شعر سكران سكرهوى وسكر مدامة * ففى يقيم ففى به سكران وقيل دخل الحب ليله حتى الحبيب غدا غفلة الواشى والريب فالتذم بسماع الخطاب فى حضرة الاحباب شعر

باليلة بالحي ما كان أطربها * من طيها رقصت من تحت النجب (قوله وهو ما يقع في قلب العبد) أشار بذلك الى تقدير مضاف في كلام المصنف اى مراعاة واراد السر (قوله الملاحظة نظرا الحق الخ) علة لقوله هي مراعاة السر (قوله مبني على فصلين الخ) محصلة المتابعة في الجوارح الظاهرة والمراقبة في السرائر الباطنة (قوله مراعاة السرائح) حاصله انه الوقوف مع الادب والتسليم لفعل العظيم الحكيم (قوله

١٣ يجب ان يقول سمعت المرتضى يقول المراقبة مراعاة السر بملاحظة الغيب) اى بملاحظة الغائب عنك من الحكم التي تظهر عند وجودها (مع كل لحظة ولحظة وسئل ابن عطاء ما افضل الطاعات فقال مراقبة الحق) تعالى (على دوام الاوقات) كما اشار اليه الخبر السابق فأفضل العبادات وروية المعبود في وقت العبادة فانه ابعده من الزل كما مر في الاشارة اليه قول الحمصي حفظه الله تعالى قوله الى طرف الخ التسبيح التي بأيدينا طرق بالقاف والمعنى عليها واضح

(وقال ابراهيم الخواصر المراقبة) للاحكام (تورث المراقبة والمراقبة تورث خلوص السر والمراقبة لله تعالى) أى فى افعال القلب والجوارح سمعت الشيخ ابا عبد الرحمن السلى رحمه الله يقول سمعت ابا عثمان المغربي يقول افضل ما يلزم به الانسان نفسه فى هذه الطريقة (اي طريقة الصوفية) (الحاسبة والمراقبة) وتقدم بينهما (وسياسة عمله بالعلم) بأن وزن ما هو فيه بالعلم الشرعى وهو يجرى فى الاعمال والاحوال والحقائق فوزن الاعمال أن تقع على مقتضى الطلب ووزن الاحوال أن يلازمها شرط الادب ووزن الحقائق أن يغلب ٩٨ الحق على القلب حتى لا يلتفت الى غيره (وسمعتهم) ايضا (يقول سمعت عبد الله الرازى

يقول سمعت ابا عثمان يقول قال لى ابو حنيفة اذا جاست للناس اى لوعظهم (فكن واعظا للقلب ولنفسك) (ابتغفوا بوعظك فانه اذا صلت نيتك فى وعظ نفسك خرج الكلام من قلبك وله وقع فى قلب السامع) ولا يفرك اجتماعهم عليك فانهم يراقبون ظاهرك والله سبحانه (يراقب باطنك) وفى نسخة رقيب باطنك (وسمعتهم) ايضا (يقول سمعت محمد بن عبد الله يقول سمعت ابا جعفر المرصد لاني يقول سمعت ابا سعيد الخزاز يقول قال لى بعض مشايخي عليك بمراعاة نفسك فى الافعال والمراقبة) لله فامتثل أمره ولهذا (قال فيينا نايلوما سيرفى البادية اذا انا وحششة خلقي) لا ادري ما هى (فها لى) أى أفزعنى (ذلك فأردت ان التفت فلم التفت) حفظا لى مع الله وهو أن لا افزع من غيره (فرايت شيئا واقفا على كنى فانصرف) عني (وانا مر اعر لى ثم التفت) اليه (فاذا اناب سبع عظيم) أقاد بذلك انه

المراعاة للاحكام الخ) أى فالمرعاة للاحكام بالمتابعة تورث المراقبة فهى من أسبابها والمراقبة تورث خلوص السر أى عن الاغيار بواسطة جمع الهمة على نظر القلب لعظمة الرب (قوله الحاسبة والمراقبة) أى الحاسبة على ما يصدر من الاقوال والافعال بل وعلى الانفاس ايضا (قوله شرط الادب) أى وهو التحقق بعقار الرضا والتسليم (قوله فكن واعظا للقلب ونفسك) اى كن واعظا لذلك قبل ان تعظ غيرك ليسمع ويشيد وعظك لغيرك وتخلص عن قال تعالى فى حقهم يقولون ما لا يفعلون الآية وقبل شعرا ابدأ بنفسك فانهم هاعن غيرها * فاذا انتهت عنه فانت حكيم

الى آخر ما قبل (قوله فانهم يراقبون ظاهرك الخ) أى ولهذا ثبت عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه أنه قال لبعض اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أعددت جوابا لعمرك فأعـد دجوا بالله وكأما قال (قوله قال فيينا نايلوما سير الخ) فيه تنبيه على قوة التأثير والتأثر من الاستاذ والتلميذ فمعنا الله بهما (قوله افضل الطاعات حفظ الاوقات) محصلة الحث على الاجتهاد فى احكام حاله وعدم التطلع الى غيره حتى يتقلا الحق بإشارة الصدق

• (باب الرضا) •

قال بعضهم الرضا هو عدم الاعتراض على ما يجبر به الحق تعالى من الاحكام بشهودان افعاله واحكامه تعالى لا تخلو عن الحكم فهو نهاية التوكل وأول أحواله من المقامات الكسبية وآخر ونهايته من الاحوال الغير مكتسبة وقبل الرضا هو سرور القلب بأقضية الرب وقيل غير ذلك والدليل عليه ما رواه الترمذى يرفعه الى أبى هريرة رضى الله عنه انه قال ما عاب رسول الله صلى الله عليه وسلم طعا ما قط كان اذا اشتهاه كاه والازكره وروى الترمذى أيضا يرفعه الى أنس رضى الله عنه انه قال خدمت النبي صلى الله عليه وسلم عشر سنين فما قال لى أفقط وما قال لى صنعت لم صنعت ولا لى تركت لم تركت وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم من أحسن الناس خفا ولا مست خراف ولا حررا ولا شيئا كان اليه من كبر رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا شتمت مسكولا ولا عطرا كان أطيب من عرق النبي صلى الله عليه وسلم وقال فيه هذا حديث حسن صحيح (قوله يقال رضى الخ) أى

يفيق للعبد مراعاة سره لى بهما يقينه بأنه لا ضار ولا نافع ولا معطى ولا مانع الا لله (وقال الواسطى أفضل فيتمدى الطاعات حفظ الاوقات) أى الاحوال التى فيها العبد (وهو أن لا يطالع العبد غير حده) بأن لا يطلب غير حاله الذى هو فيه قبل ان يحكمه ويقف حيث أوقفه الله الى ان يتقلا (ولا يراقب) فيه (غيره ولا يقارن غير وقته) أى غير حاله الذى هو فيه

• (باب الرضا) • هو مصدر رضى يقال رضى عنه وبه وعليه وكلها بمعنى

فهو مرضى ويقال مرضو على

الاصل وهو لغة المراقبة والقبول
للأمر بسهولة واصطلاحاً ترك

الاختيار ويقال الوقوف الصادق

حيث ما وقف العبد لا يقص

مقدم ولا متأخراً ولا يستزيد

مزيداً ولا يستبدل حالاً ويقال

غير ذلك كما سيأتي وسببه تفكر

العبد في تفاصيل من الله تعالى

عليه وما خصه به من غير عمل منه

وغيره عدم الاعتراض على شيء من

المقدور والسلامة من كراهته

فلا يتنى أنه لم يقع ولا زواله بعد

وقوعه وهذا لا يمنع الدعاء بما لم يقع

من الخيرات اذ الدعاء بالممكن

لا يمنع الرضا بالحاصل وأن زال

ضمناً فإنه غير مقصود والرضا

مدح ومطلوب (قال الله سبحانه

وتعالى رضى الله عنهم ورضوا

عنه الآية وأخبرنا علي بن أحمد

الاهوازي رحمه الله قال أخبرنا

أحمد بن عبيد البصري قال حدثنا

الكرمي قال حدثنا يعقوب بن

إسماعيل السلال قال حدثنا أبو

عاصم العباداني عن الفضل

ابن عيسى الرقائشي عن محمد بن

المنكدر عن جابر قال قال رسول

الله صلى الله عليه وسلم يينا أهل

الجنة في مجلس لهم اذ سطع أي

ارتفع (الهم نور على باب الجنة

فرغوا رؤسهم) إليه (فاذا الرب

تعالى قد أشرف عليهم) يتوبه (فقال

يا أهل الجنة سلوني قالوا نسألك

الرضا عنا قال تعالى رضى) عنكم

(فأحلكم داري)

فيستعدى بالحروف الثلاثة (قوله فهو مرضى) أي عنه وقوله ويقال مرضو أي به
فيستعمل يائياً وواوياً (قوله وهو لغة المراقبة الخ) أي انتظار ما يجري به الحق من نصائب
احكامه فاذا وقع تلقاه بالقبول والبشر لا مة أم لم يلاعه (قوله واصطلاحاً ترك الاختيار
الخ) أي ترك الاختيار بواسطة نظرا القلب الى قديم اختيار الحق تعالى اقول وذلك من
أسباب الرضا لمن حقيقته فان من علم ان المقدور مفرغ منه وان التسخط لا يقيد شيئاً
كان ذلك سبب رضاه بما قدره مولاه (قوله ترك الاختيار) أي بالنسبة للمتمكن في مقام
التفويض ولذلك كان أول الرضا نهاية التوكل كما قدمناه (قوله ويقال الوقوف الصادق
الخ) أي ولذلك أشار بعضهم حيث قال شعرا

وقف الهوى بي حيث أنت فليس لي • متأخر عنه ولا متقدم

أجد الملازمة في هوال لذينة • طرباً بالذكر فليكني اللوم

فأرضاهو فناء مراد العبد في مراد سيده (قوله تفكر العبد في تفاصيل الخ) أي وفي كمال
معرفة بحاله تعالى من الصفات وعموم تعلقها بالكائنات وقدرته وإرادته لاسائر الممكنات
فمن تقررت هذه المعارف في قلبه اذغت نفسه الى معرفته وحكمه وأمره وسلمت ورضيت
خصوصاً اذ علم أن التسخط لا يجدي بل يشوت الخيرات العاجلة والآجلة فلا يسعه الا
أن يسلم ويرضى اذ غير ذلك شأن العاجز المحروم الخاسر (قوله تفكر العبد) أي بشهود أن
الخبر فيما اختاره الله بحكمته فيمكن ويشرح قلبه بجميع ما يجري به الحق تعالى من
نصائبه في خلقه (قوله وهذا لا يمنع الدعاء بما لم يقع من الخيرات) أي حيث كان من
الممكن وقوعه نعم انما يكون ذلك بقصد الامتنال لأمر الحق سبحانه بالدعاء والطلب
(قوله رضى الله عنهم) استئناف آخر بعد ما حكى من حال الصادقين في التوحيد وفي
الاحكام الشرعية وأن صدقهم المستمتر ينفعهم يوم القيامة وأن لهم جنات تجري من
تحتها الانهار خالدين فيها أبداً جى به لبيان أنه عز وجل افاض عليهم غير ما ذكر من الجنات
عما لا قدر لها عنده وهو رضوانه الذي لا غاية وراءه كما ينبغي عنه قوله تعالى ورضوا عنه
اذ لا شيء أعز منه حتى يتمد إليه اعناق الهم وقوله جل جلاله ذلك هو الفوز العظيم إشارة
الى نيل رضوانه وقيل الى نيل الكل وانما كان هذا الفوز عظيماً لانه على حسب الفوز به
ولأعظم من رضوان الله (قوله رضى الله عنهم الخ) أي حيث تجلى عليهم بالتوفيق
لطاغته وأجزل احسانه اليهم وقوله ورضوا عنه أي حيث داموا على عبادته وامتثال
أمر طاعته وقال تعالى لقد رضى الله عن المؤمنين وقال فلا وربك لا يؤمنون حتى
يحكمول فيما شجر بينهم وقال حكاية عن الذي آمن وأفوض أمرى الى الله وقال يايتها
النفوس المطمئنة ارجي الى ربك راضية مرضية الى غير ذلك من الآيات (قوله اذ سطع
الهم نور الخ) ذلك عبارة عن تجل خاص للحق سبحانه وتعالى لاحتفاف عبده المؤمن معه في
هذا المشهد العظيم والله أعلم (قوله فقال يا أهل الجنة سلوني الخ) أي قال ذلك لهم

وأنالكم كرامتي هذا وأنهم افسلوني قالوا ذلك الزيادة على ذلك (قال فيوتون بيجاب) كجباب الابل (من يافوت أحر
 أزنها زمرد اخضر ويافوت أحر ١٠٠ بخاوا) راكين (عليها تضع حوافرها عند منتهى طرفها) باسكان الراى بصرها

(فيامر الله سبحانه باشجار عليها
 الثمار ويجي مجواره من الحور
 العين وهن يلقن نحن الناهات
 فلا نبوس) أى فلا نجد عندنا شدة
 من يأمر الرجل يؤمن بأما اذا
 كان شديد اليأس أى الشدة
 (وفعن الخالدات) أى الدائمات
 البقاء (فلا غوت أزواج قوم
 مؤمنين كرام ويأمر الله سبحانه
 بكتبان) أى تلال (من مسك
 أبيض اذفر) بالمجعة أى بين الذفر
 بفتح الفاء أى الرائحة الطيبة
 (فتشير) الكتبان (عليهم رجما)
 أى رائحة (يقال لها المثيرة حتى
 تنتهى بهم الى الجنة عدن وهى
 قصبة الجنة) أى وسطها (فتقول
 الملائكة يا ربنا قد جاء القوم
 فيقول) الله تعالى مرحبا
 بالصادقين مرحبا بالناجين قال
 فيكشف لهم الحجاب فينظرون الى
 الله تعالى فيقتعون بنور الرحمن
 حتى لا يبصر بعضهم بعضا)
 لا شغل كل بقتعه بذلك (ثم
 يقول) الله تعالى للملائكة
 (ارجعوه) الى القصور بالتحف
 قال فيرجعون وقد أبصر بعضهم
 بعضا فقال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فذلك قوله تعالى زلا
 من غفور رحيم وقد اختلف
 العساقبون والغراسيون في
 الرضا هل هو من الاحوال أو من

بواسطة ملك أو بلا واسطة مع التنزيه عن الحروف والاصوات تعالى الله عن ذلك علوا
 كبيرا (قوله وأنالكم كرامتي) أى اكرامى اياكم (قوله فيامر الله سبحانه باشجار الخ) أى
 يأمر أن تدنو منهم لتفكهم بثمارها مما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر
 (قوله أزواج قوم مؤمنين الخ) أى مصدقين بما جاء على السنة الرسل كرام أى ذوى كرامة
 (قوله أى الرائحة الطيبة) هذا بحسب المقام والا فالأذفر شديد الرائحة مطلقا طيبة أولا
 (قوله أى وسطها) المراد خيارها وأحسنها (قوله فيكشف لهم الحجاب) اللام بمعنى عن
 اذ لا يحجب الحق شئ تعالى عن ذلك علوا كبيرا (قوله حتى لا يبصر بعضهم بعضا) أى
 لما يغشاهم من الجلال والجلال اه (فائدة) * اعلم ان فوائد الرضا لا تدخل تحت حصر
 وذلك لان الآفات المعتورة على قلب العبد وبدنه مما يكرهه ويخافه فى سائر الاوقات
 بل وفى سائر الانفاس لا تفصح فاذا حل فى مقام الرضا وعكس فيه أمن من التسلط بشئ
 منها وحفظ من فتنها وعاش عيش الاحرار ولم يكن عليه سلطان لغير الواو احد القهار
 ويكفيه التخلي فى العبودية عن شهوانه والتخلي بالحرية فى سائر أوقاته وحالته فيتخلص
 من قول سيد البشر نعم عبد الدنيا نعم عبد الدرهم الحديث لانه كلما كثرا بابه
 والملائكة توالى عليه طرق الهللكات وكلما تحزرت عن ريق الاغيار طاب عيشه فى هذه الدار
 وفى تلك الدار (قوله وقد اختلف العراقيون الخ) أقول هذا الخلاف ان رجعا الى
 الاحوال السكاينة عن المعانى القائمة بالقلوب ككون العبد خائفا وراضيا وراجيا
 أو غير ذلك فهذه المعانى اذا قامت بالقلوب توجب لها احكاما وهى احوال على رأى
 مشتهر والصحيح انما ليست من متعلقات القدرة بل تابعة للمعنى الموجود بالقدرة وان كان
 الخلاف فى نفس المعانى الطارئة على القلوب الموجبة للاحوال كالخوف والرجاء والزهد
 والتوكل وغيرها هل هى مقدورة للعبد والمقدور أسبابا فالذى ذهب اليه أبو بكر بن
 الطيب انما مقدورة له واستدل عليه بتعلق الطلب به وخالف فى ذلك أبو المعالى وقال
 بالمقدور الذى هو مرتبط التكليف هو النظر واليه ميل المحاسبي لما تكلم على الخوف
 فذكر ان العبد اذا خوف نفسه هاج منه الخوف لا يملكه والذى يظهر من كلام أهل
 التصوف انهم يريدون بالاحوال غير ما يريد أرباب الاصول فان الاحوال عند أهل
 الاصول كل صفات وجود لا تنصف بالوجود على حياها والاحوال عند القوم عبارة
 عما يتصور بالقلوب من المعانى ولا يثبت فيها والمقام ما يدوم قالوا فالاحوال مواهب
 والمقامات مكاسب والاحوال بروق فان بقى تخدب نفس وقالوا الاحوال كاسعها
 تحول عن القلب ولا تدوم فيه والمقامات ما تحقق العبد فيه من الاخلاق فقام كل أحد
 موضع اقامته فانهم والله أعلم (قوله هل هو من الاحوال) أى الغير مكتسبة وقوله

المقامات فاهل خراسان قالوا الرضا من جملة المقامات

وهو نهاية التوكل ومعناه أنه يؤل الى انه يحيا توصل اليه العبد باكتسابه واما العراقيون فانهم قالوا الرضا من جملة الاحوال
 وليس ذلك كسب العبد بل هو نازلة فعل بالقلب كسائر الاحوال ويمكن الجمع بين الالسانين) أى قولى القرطبي (فيقال بداية الرضا
 مكتسبة للعبد وهي من المقامات ونهايته من جملة الاحوال وليست مكتسبة) له كالنوازل الضرورية كالرعدة والرعدة بالحي
 وتقدم ذلك (وتكلم الناس في الرضا فكل عبر) بما قاله (عن حاله وشربه) ١٠١

أومن المقامات يعنى المكتسبة هذا مراده (قوله وهو نهاية التوكل) أى التوفيق
 (قوله بل هو نازلة) أى بطريق الفيض الالهى (قوله ويمكن الجمع الخ) محمله جعل
 الاحوال غرة المقامات (قوله فاما شرط العلم الخ) المراد بيان ما يحقق انصاف العبد بالرضا
 والعلم بكونه راضيا وهو عدم اعتراضه على شئ من المقدرات (قوله ليس غرة الرضا ان
 لا تحس الخ) أى اصل تحقق الرضا لا يشترط في غرته عدم الاحساس بالبلاء اما كماله فيشرط
 في غرته ذلك بل قد تكون اللذة بالبلاء خلقا عن وجدان الالم في هذه الحالة (قوله والعلم
 ان الواجب الخ) أقول الذى يلزم العبد الرضا به هى الافعال الجارية عليه من ربه في دينه
 التى لم يأمر بتجنبها فان الله لم يرز لعبد الكفر ولا الفسوق ولا تعاطى المكروهات بل
 نذبهم الى البعد عنها وهذا هو المعلوم من أدلة الشرع مع ان جميع الافعال والحركات
 والسككات واقعة بارادته تعالى خيرها وشرها اذا حمل على الرضا وعدمه الامر والنهى
 وهو تعالى يأمر بما لا يريد وقوعه عند أهل الحق لانه قد أمر الكفار بالايمان ولم يرده
 منهم والالم يكونوا كفارا ولا سبيل الى انكار كونه مریدا الكفرهم اذا فاعل غيره فالعلم
 بانفراده تعالى بالافعال قائم بالتقويب والعبد مصرفون باوامره ونواهييه عالون بأنهم
 لا يجرى عليهم ولا على غيرهم الا ما أراد فاذا رخصت في قلوبهم هذه العلوم رضوا باختيار
 مولاهم وتركوا ما يختارونه لانفسهم واعلم ان الرضا ينقسم الى واجب ومندوب فالواجب
 ما يجز عن التسخط وكراهية القضاء منه تعالى والمندوب ما يجز عن منع الشارع منه
 كالوسع في المأكل والمشرب والملبس والمنكح وغير ذلك من بقيمة الشهوات الجارية أو
 يقال في الرضا المندوب هو سكون القلب تحت مجارى الاقدار الخافقة للهوى الذى لم يمنع
 الشرع ارتكابه كالوسع في المعيشة زمن الحياة والحاصل انه يجب الرضا بقضاء الله
 تعالى وقدره اذا دل عليه شاهد علم الشرع لامطلق قضاء وقدر الشامل للكفر والمعاصي
 فالقضاء والقدر باعتبار مصدرهما يجب الرضا بهما مطلقا سواء كان متعلقهما خيرا أو شرا
 والمقضى به يجب الرضا به بشاهد علم الشريعة لا كالكفر والمعاصي * (فائدة) * هل
 يمكن العبد الرضا بما فتح الله عليه به من الخيرات مع طلبه لما نذبه الشرع اليه من الزيادات
 أو يكون رضاه بما هو فيه مانعا له من النظر الى ما سواه قلت الاول هو الصحيح ولا يمنع
 الرضا بالحاصل طلب ما لم يحصل لان متعلق الرضا هو الحاصل ومتعلق الطلب هو ما لم يحصل

كالعاصي وفنون محن المسلمين) قال تعالى ولا يرضى لعباده الكفر فلا يجوز للعبد الرضا بسائر المعاصي وان كانت مرادة الله ببناء
 على المشهور ومن ان الامر غير الارادة وان الله يأمر بما لا يريد وقوعه من العبد وينهى عما يريد وقوعه منه فاذا قدر الله عليه
 جمعة فلا يجوز له الرضا بما يليكى ويتالم ويسأل السلافة منها ومن قال ان الرضا الارادة حمل العباد في الآتية على المؤمنين
 كما جلا على الخليل في قوله ان عبادى ليس لك عليهم سلطان

وقد تكلمت على هذه المسئلة بما يتبع الوقوف عليه في أوائل الكتاب قبل باب في ذكر مشايخ هذه الطريقة (وقال المشايخ الرضا باب الله الاعظم يعنون أن من أكرم بالرضا ١٠٢ فقد تلقى بالترسيب الاوفى وأكرم بالتقريب الاعلى) لأن من أكرم بالرضا صارت

جميع أفعال الله عنده مرضية نعمه أيشكره عليها فقد فتح له باب عظيم في تيسير الطاعات (سمعت محمد بن الحسين رحمه الله يقول أخبرنا أبو جعفر الرازي قال حدثنا العباس بن حمزة قال حدثنا ابن أبي الحواري قال قال عبد الواحد بن زيد الرضا باب الله الاعظم) لأنه سبب لتيسير الطاعات على العبد ولزوجه أن جميع ما ينزل عليه من الله نعم فيشكره في جميع أحواله (وجنة الدنيا) لأنه سبب لراحة القلب من هموم التدبيرات (واعلم أن العبد لا يكاد يرضى عن الحق تعالى) أي لا يتصف بالرضا عنه تعالى (الابعد أن يرضى عنه الحق تعالى لأن الله عز وجل) لو لم يرض عنه لم يخلق له الرضا بقضائه ولأنه تعالى (قال رضى الله عنهم ورضوا عنه) فقد رضى الله عنهم ورضوا عنه) وهو يدل على الاهتمام برضاه وأنه المقصود لأنه تعالى هو المريد للأفعال (سمعت الأستاذ أبا علي الدقاق) رحمه الله يقول قال تلميذ لأستاذه هل يعرف العبدان الله تعالى راض عنه فقال لا كيف يعلم ذلك ورضاه غيب عنه (فقال) له التلميذ بل يعلم ذلك فقال كيف يعلمه (فقال) إذا وجدت قلبى راضياً عن الله تعالى

وإذا اختلف المتعلق وتعدد ما مكن القيام بالنفس وانما غير الممكن كون الفعل الواحد مسخوطاً مرضياً في حال واحد كيف وسادات الراضين لأن الرضى طالبين ثم قولنا الاول هو الصحيح يشهد له قوله تعالى وقل رب زدنى علماً معرفة الانسان صلاحية تعلق القدرة القديمة بكل ممكن واتقانها بيات كالات الحق واحساناته تحمله على الطلب من ربه جل شأنه وعلمه بحسن نظره له والاختيار لما من به عليه من احسانه في الحال يوجب له الرضا بما جرت به الاقدار وإذا اختلف الموجب والموجب فلا بعد في الرضا والطلب (قوله) وقد تكلمت على هذه المسئلة (الخ) محصله اجمالاً أنه فرق بين القضاء والمقتضى فنفس القضاء باعتبار مصدره يجب على العبد الرضا به وان تعلق بكفر أو معصية أما المقتضى فان كان من قبيل الحن والبلايا الدينية فكذلك يجب الرضا به اما الدينية كالسكر والفسق فلا يجب الرضا به بل لا يجوز (قوله الرضا باب الله الاعظم) أي وذلك لأن من أومله الله اليه جرت عليه الخيرات بسموله وبعدت عنه القواطع والشواغل لرؤية ذلك صادر من موله فهو حينئذ باب أعظم يدخل منه الى الخيرات لسعة صدر المتصف به والفضل لله سبحانه وتعالى لأن رضاه قد سبق الرضا ولولا ذلك ما خرج عبد من عذاب الضيق الى راحة القضاء ولذا نقل عن بشر الحافي انه ذهب الى ان الرضا أفضل من الرهد لأن الراضى لا يتنى فوق منزلته والراهد يتنى فوق منزلته ومراده الرضا باواقع حاصل ولذا قيل في معنى قوله صلى الله عليه وسلم أسألك الرضا بعد القضاء انه لما كان الرضا بما سبق عزم على الرضا ولا يدري حقيقة بعد قال النبي ذلك والحاصل ان الرضا جامع كل الخيرات فمن منع الرضا توصل به الى سائر الخيرات الدينية والاخرية (قوله) لأنه سبب لراحة القلب (الخ) أي وذلك لما تقدم من ان أول الرضا غاية التوكل والتفويض (قوله) واعلم ان العبد لا يكاد (الخ) حاصله ان نعت العبد تابع لتوفيق الرب فحينئذ لا يكون رضا العبد الا بعد رضا الرب كما يدل عليه قوله عز سلطانه ثم تاب عليهم ليتوبوا (قوله) قال رضى الله عنهم (الخ) أي وقال قائلاً هم شعرا رضى وقد ارضى اذا كان مسخوطاً من الامر ما فيه رضاً من له الامر اه (قوله) قال تلميذ لأستاذه (الخ) فيه تنبيه على ان الفضل مواهب لا يختص بشيخ ولا بتلميذ قال جل شأنه يختص برحمته من يشاء وان الله تعالى قدير يوتى الاكابر بالا صغار ليدوموا على الوقوف مع الادب وان المزية لا توجب الافضلية (قوله) فقال اذا وجدت قلبى راضياً (الخ) ان قلت قد يقع العبد بعد ذلك في المخالفات قلت معلومات الله تعالى متعددة يعلمها بعلم واحد قديم فهو عالم بمعصيته أيضاً وخالقها (قوله) فقال له الأستاذ احسنت (الخ) أي لأنه لا يقع في ملك الله الا ما قضاء وقدره في أراد به خبيراً في وقته خلق له الخير والرضا بما يجوز الرضا به شعراً (قوله) فقال انك لا تطبق ذلك (فيه) إشارة الى صعوبة الرضا

عليه انه راض عنى) لأنه لو لم يكن راضياً عنى لم يخلق له الرضا بالامر المرضي به (فقال) له الأستاذ احسنت يا غلام وقيل بالقضاء قال موسى عليه السلام الهى دنى على عمل اذا علمته رضى به عنى فقال انك لا تطبق ذلك فخر موسى عليه السلام ساجد الله متضرعاً

فأوحى الله تعالى اليه يا ابن عمران ان رضاي في رضاك بقضائي) فإذا رضيت بقضائي فاعلم اني رضيت عنك لأنني أنا الخالق لرضائك
 (أخبرنا الشيخ أبو عبد الرحمن السلمي رحمه الله قال أخبرنا أبو جعفر الرازي قال حدثنا العباس بن حمزة قال حدثنا ابن أبي الحواري
 قال سمعت أبا سليمان الداراني يقول إذا سلا العبد) أي صرف (عن الشهوات فهو راض) لأنها إذا صرفت عنه وحسن ظنه بربه
 دائما وأنه إنما يجري عليه ما فيه صلاحه فتدري بجميع ما يجبره عليه مما يجوز الرضا به (وسمعه) أيضا (يقول سمعت النصارى إذا
 يقول من أراد أن يبلغ محل الرضا فلم يلزم ما جعل الله تعالى رضاه فيه) إذا لا يتوصل إلى رضاه ولاءه لا بفعل ما أمر به (وقال محمد
 ابن حنفية الرضا) أي بالنسبة إلى متعلقه (على قسمين رضاه ورضا عنه فالرضا به ان يرضاه) العبد (مدبره) بأن يفعل ما أمره
 به مولاه واختاره ودبره له فيكون راضيا به (والرضا عنه) رضاه (فيماء يقضى) ١٠٣ به عليه من النوازل في نفسه أو ولده
 أو ماله ونحوها (سمعت الأستاذ

بالقضاء وأنه لا يكون إلا بالتوفيق الإلهي) (قوله إذا سلا العبد) أي فالسبب الأعظم
 في الوصول إلى مقام الرضا هو مخالفة النفس وزجرها عما تألفه وتعتاده (قوله من أراد
 أن يبلغ الخ) محصله أن ذلك إنما يكون بالعمل بالأوامر والبعد عن المناهي إذا لم
 كله في الاتباع والشركاء في الابتداع (قوله على قسمين) الظاهر أن كلا يلزم الآخر
 (قوله يقول طريق السالكين الخ) الغرض من ذلك أن المرادين في أول الإرادة يتكفون
 بتبديل الأخلاق الذميمة بالجيدة فيشتق ذلك عليهم لبقا حياة نفوسهم ولا كذلك
 الخواص فانهم بواسطة فناء نفوسهم يكون عزهم قوي فيسمل ذلك عليهم ثم يجمعونهم
 دفعة واحدة (قوله وهو أن يكون الخ) أقول يسمل ذلك بالنسبة لمن فنى عن مراداته
 في مرادات الحق سبحانه وتعالى بالنسبة لغيره بمن له بقايا في نفسه ومراحه (قوله
 وقال رويم الرضا الخ) المراد بالرضا هذا الفرد الكامل منه وقوله أن لو جعل الخ
 أقول وهذا لا يتم الأمن ببلغ مقام التفويض للرب سبحانه وتعالى (قوله ما سأل أن يحولها
 الخ) أي لأن الراضي لا اختيار له فيما قامه مولاه ولا كراهة عنده من حيث نفسه وغرضه
 وهو ولا يمنع ذلك من استعاضته من جهنم امتثالا (قوله حتى لا يكون فيه إلا
 فرح وسرور) قلت وذلك معنى قول المحاسب في كتاب القصد في سؤاله أنه لشخصه أبي
 جعفر محمد بن موسى قلت رحمك الله ما معنى الرضا قال سرور القلب بمر القضا وقاله
 الزوري أيضا ما سأل عن الرضا وكل يرجع إلى قول رويم استقبالات الأحكام بالفرح
 ثم قال المحاسب في الكتاب المذكور قلت فما ضد الرضا قال السخط قلت وما معنى السخط
 قال تبرم القلب وكراهته لحلول القضاء وكثرة الاختيار منه بالثقل (قوله حتى لا يكون
 الخ) قلت وذلك أتم أحوال الراضين وهو السرور في مبادئ الأقدار ولولم تلام ذلك
 السكال المعروفة بحسن اختيار الله تعالى في كل حال وذلك باعتبار كمال الرضا باعتبار

أبأعلى الذقن) رحمه الله (يقول
 طريق السالكين) إلى الله
 أطول وهو طريق الرياضة) لأن
 عمل المرء متروك على ما وضعت
 أدته وعلت فضيلته شرعا من
 الأخلاق الحميدة والبعد عن
 الأخلاق الذميمة فهو يتكف
 ذلك فكانت طريقه طويلة بدوام
 المجاهدة والرياضة والأعراض
 عن العوائد السابقة (وطريق
 الخواص اقرب) وأيسر لمن يسر
 عليه (لكنه أشق) على النفوس
 لمرعة مقاومة الهوى دفعة
 والرضا بالمرن القضاء بجله بك
 أشار إلى ذلك بقوله (وهو أن يكون
 عملك بالرضا ورضاك) مقرونا
 بالقضا) وهذا كمن يبحث عن
 مطلب فإن صادفه استغنى به والا
 فقد تضرع لهلاك نفسه إذا
 الرضا بما يجبر به الحق مع مخالفته

لهوى عظيم عند الله لكنه يخوف لانه يعرض العبد لتخطئه بما يفعله مولاه فان سلم من ذلك ورضي بما يجوز رضاه به فقد نال غاية
 الطاعات (وقال رويم الرضا) هو (أن لو جعل الله جهنم على عينه ما سأل أن يحولها إلى يساره) مراده أن الرضا هو من إذا نزل به
 أشد البلاء وهو حر النار لا يكرهه ولا يتقى زواله عنه لأن العاقبة مقببة عنه ولم يرد نارا لا تحترق إذا نزل بها وجميع اسباب دخولها من
 كفر ومعصية لا يرضاه العبد بل يبكي ويتألم ويترضع أن لا يتقلى به (وقال أبو بكر بن طاهر الرضا إخراج الكراهية من القلب)
 فيما نزل به من البلاء (حتى لا يكون فيه إلا فرح وسرور) لعله بأن ما نزل به اختيارا مولاه وان جهل حسن عاقبته (وقال الواسطي
 رحمه الله تعالى استعمل الرضا جهدا) بأن يجعل همك بعد الرضا بما نزل بك من البلاء متعاقبة بالرضا بذلك

(ولا تدع الرضا يستعملك) بحسن لفته وشرف منزلته بحيث تسكن نفسك لماثلته من شريف الحال والمقال وتستغل به من التطلع لما بعده من المقامات (فتكون محجوراً بالذنه ورويته عن حقيقة ما تطلع) بحماية فضل الله به عليك (واعلم أن هذا الكلام الذي قاله الواسطي شئ عظيم وفيه تنبيه على مقطرة القوم خفية) تقطعهم عن بلوغ مرادهم من الحق تعالى (فإن السكون عندهم إلى الأحوال حجاب عن محمول الأحوال فإذا استلذوا به وجد قلبه راحة الرضا حجب بجماله) الذي سكن إليه (عن شهود حقه) أي ربه تعالى أو حقه الذي فوق حاله فلا ينبغي للنفس أن تسكن إلى حال وتقف معه بل حقه أن تعرف النعم وتشكر عليها وتزهد في ما سواها (ولقد قال الواسطي أيضاً يا كم واستحلاء الطاعات) أي التلذذ بنوع منها والوقوف معه

أصله (قوله ولا تدع الرضا يستعملك) أي بوقوفك معه باستحسانك له فتكون محجوراً بذلك عما وراءه من المقامات وهكذا كل مقام لا ينبغي الوقوف معه لما تقدم من أنه يصير حجاباً عن الأعلى منه (قوله حجاب عن محمول الأحوال) أي فالتفات العبد إلى هذا اللذات المقدس يذيه بسطوات خوف التغيير إذا ركب على كل شئ قدبر (قوله وتزهد في ما سواها) أقول ذلك أنما يكون أضعف السير ما قويه عن سبقت له العناية فلا يقصد غيره تعالى (قوله الأولى فانه سم الخ) أي لأن الحديث عنه الاستحلاء (قوله الرضا سكون القلب الخ) أقول ذلك حقيقة الرضا بما يقع من القضاء مع زوال الجزع من القلب وسلب الاختيار وذلك لأن الموافقة في سائر الأحوال شأن الراضين عن الله الذي يده الأمر لا اله سواه قال فأنهم شعرا إذا شئت أن ترضى وأرضى وتعلمنى * زماى ما عننا ما عاوننايا

الأفريقي الدينا بعيني واسمعي * بأذنى دوما وانطقى بلسانيا

(قوله فقالت إذا مبرته المصيبة الخ) أقول هذا أمر يستبعد عنه كثير من الناس من حيث العادة وسببه نظرهم إلى إحدى جهتي الفعل وغفلتهم عن الجهة الأخرى وذلك لأن الفعل قد يكون متعباً للبدن منعهما للقلب فمن نظره من جهة أتعابه للبدن عدمه مؤلماً ومن نظره من حيث منفعة وفائدته وأه موافقاً خفية ما لذ للقلوب وإذا خفت الأعمال على القلوب تبعها البدن يجوارحه وهذا أمر جارف في سائر التصرفات العادية كالصناعات والتجارات فأنهم يهون عليهم تحمل الأثقال لما يرجونهم من حسن الثمرات والقوائد هذا وقوله إذا سرت الخ لعله يرمع إعادة حال السائل ومقامه والاقتضاء هانفعاً الله ببركاتهما كراهة النعمة خوف الفتنة والسرور والمصائب طلب الرضا الخبايا (قوله الما فهمه الخ) الجنيد الخ الأولى عدم التردد والاقتصاف على الأول حيث هو اللائق بمقام الجنيد لانه امام العارفين وقدوة المسلمين (قوله الرضا أن لا تسأل الله الجنة) أي حال كونك واقفاً بالله (ضيق صدر) أي يدل عليه

(فانه سموم قاتله) الأولى فانه سم قاتل أي استحلاء الطاعات (وقال ابن خفيف الرضا سكون القلب إلى أحكامه) تعالى أي تواركه بأن لا يقلق منها (وموافقة القلب ببارضى الله به واختاره له وسئلت رابعة العدوية متى يكون العبد راضياً فقلت إذا مبرته المصيبة كما مبرته النعمة) هذا بالغ وانما يتم للعبد ذلك إذا حسن ظنه بربه ولطافته به وأنه لا يجرى عليه إلا ما فيه صلاحه فيسر حينئذ بجميع ما يجريه عليه ومتى سرت ذلك كان راضياً به (وقيل قال النسبلي بين يدي الجنيد لا حول ولا قوة إلا بالله فقال له الجنيد) لفهمه عنه أنه قال ذلك لثقل ما ورد عليه حتى استعان بلا حول ولا قوة إلا بالله (قولك ذا) أي لا حول ولا قوة إلا بالله (ضيق صدر) أي يدل عليه

(وضيق الصدر) أنما يكون (لترك الرضا بالقضاء فسكت النسبلي) أما الما فهمه الجنيد أولاً لأنه كان راضياً ولكن تبرا من دعوى هذا المقام ورآه أنما هو بحول الله وقوته وعونه فان كل مقام لا قوة للعبد على القيام به إلا بعون ربه (وقال أبو سليمان الداراني الرضا) الكامل (أن لا تسأل الله تعالى الجنة ولا تستعين به من النار) بل تسلك أمر الله إلى ربك لعله يوصلك ولطفه بك في سائر أحوالك وتعهده على الله تعالى في أن يأتيك بما يصلحك وتسكن نفسك لذلك وتفترعن سؤال المصلحة لعلك بأنهما تحصل لك منه اللطف بك ووصفه للراضى بترك ما ذكر لا من حيث أنه عبادة بل من حيث أنه رضا بحسن مأجور عليه مولاه فلا يتأني أن يسأل الله ذلك عبادة لاهر مولاه (سعت محمد بن الحسين رحمه الله يقول سعت أبا العباس البغدادي يقول سعت محمد بن أحمد بن سهل يقول سعت سعيد بن عثمان يقول سعت ذا النون المصري رحمه الله

يقول ثلاثة من اعلام الرضا ترك الاختيار قبل نزول (القضاء) فقد ان المراتة) والشقة (بعد) نزول (القضاء) وهذان
 الحب) والتزم بمأزله من البلاء (في حشو البلاء) لان الرضا يحسن ما يجبر به الله عليه لاختياره وانما هو مذهب المختاره
 الله له فضل ربه عليه وحسن اختياره فيما يجبر به عليه ومضى كان له اختيار في نفسه فهو مع نفسه راض بحكمها
 لا يحكم ربه (وسمته) أيضا يقول سمعت محمد بن جعفر الرضا يقول سمعت ابا عبد الله يقول سمعت محمد بن زيد
 المبردي يقول قيل للحسين بن علي بن أبي طالب رضي الله عنه ما ان اباذر يقول ١٠٥ الفخر) الذي يفر منه الناس (أحب الى
 من الفخر) لقله قدر الدنيا عنده

(والسقم) الذي يتألمون منه (أحب
 الى من من الصحة) لما يرجوه من
 كثرة الثواب على الصبر على السقم
 (فقال) الحسين (رحم الله أباذر)
 حيث قال ما قال (اما أنا فقول
 من اكمل على حسن اختيار الله
 تعالى لم يمتن غيما اختاره الله له)
 فابوذر له اختيارا والحسين لا اختيار
 له بل رضى بما اختاره الله له وهو
 أسلم وأبعد من تطرق الا فأت
 المقرورة بالاختيارات فكلامه في
 الرضا وكلام أبي ذر في الزهد والصبر
 (وقال الفضيل بن عياض لبشر
 الحافي الرضا أفضل من الزهد في
 الدنيا لان الرضا) بمنزلة هو فيها
 (لا يمتن فوق منزلته) بخلاف
 الزاهد واعترض على التعليل بأنه
 ان أريد بأنه لا يمتن خلاف ما وقع
 به القدر فصحيح والا فلا اذ لا منافاة
 تكامر بين الرضا بما وقع وسؤال
 ما يقع فكذلك انتميه وقد يجاب
 بأن المراد انه لا يمتن فوق منزلته
 لكرامته لها (وسئل أبو عثمان
 عن قول النبي صلى الله عليه وسلم

مع ذلك والغلة عن مراد ربه اما اذا كان بقصد العبادته وغبرض ابل هو من
 أسباب الحسنى وزيادة (قوله ثلاثة من اعلام الرضا الخ) مراده بالرضا الفرد الكامل
 منه كما هو ظاهر اذ لا يتم ذلك الا لعارفين من الحقيقة (قوله ترك الاختيار الخ) اي لان
 الرضا لا تدبيره الا مادبره مولاه فيما أمر به أو نهاه عنه فاقدامه واجامه لمولاه لا هو اه
 وكذلك يكون الحال بعد وقوع المقدور فلا يمتن زواله ولا يريد له بحسن اختيار
 مصروف الامور فيكون قلبه في حال البلاء ناظرا الى الله فاجب بحسن اختياره مسرورا
 بمقاديره (قوله قيل للحسين بن علي الخ) أقول كلام أبي ذر بالغ في الزهد والاعراض عن
 الدنيا حتى صار ما يكره لغيره ملاذبا عنده وذلك لما يرجوه من الجزاء وكلام الحسين رضي الله
 عنه بالغ في الرضا وفيه إشارة الى أن من كل نوكه على الله تعالى لعلمه بحسن اختياره له
 فقله ذلك الى مقام الرضا (قوله لقله قدر الدنيا الخ) اي ولكرامته ما كرهه الله تعالى (قوله
 لما يرجوه من كثرة الثواب الخ) اي وذلك بسبب قوة يقينه في صدق وعد الحق وقول
 الصدق (قوله فكلامه) اي الحسين في الرضا اي ومقام الرضا أعلى من مقام الزهد (قوله
 بخلاف الزاهد) اي فهو يمتن قطع النواغل ايمتنع بالمناجاة فهو يطلب انتقاله عما هو فيه
 (قوله اذ لا منافاة الخ) اي لان متعلق الرضا انما هو الواقع والذي ينافيه تمتن زواله ولا
 ينافيه سؤاله لما لم يقع فالرضا لا يمتن زوال ما أجراه الله عليه وان سأل وطلب وغنى
 ما هو ارفع منه فليس الزوال مطلوبا له وان كان يلزم من وقوع مطلوبه زوال ما هو فيه ان
 كان مما يصاده والافساسة واضحة (قوله فقال لان الرضا الخ) محصلا ان الفعل اي
 الوقوع بالفعل أقوى على التحقق من العزم لانه قد لا يتيسر وان كان صاحب العزم
 ما جورا على عزمه * (فائدة) * من أحوال الراضين نفعنا الله ببركات أنفاسهم طيب
 القلوب وموافقة المحبوب وسرعة جريان البركات عليهم من الغيوب وذلك لانهم استراحوا
 من خطور الاعتراض والالتفات الى الاعراض وسكنت منهم دواعي الاعراض
 قد تنعموا بدوام نظرها الى جيل الاطاف من مولاهم وان شرفت مدورهم بحسن
 الاسعاف عن رضى عنهم وأرضاهم فكيف يجردون لقلوبهم الما والالام بحجوبة عنهم
 اشغالهم به واختياره عن حظوظ أنفسهم فضلا عن دنياههم وموافقة محبوبيهم هي السبب

١٤
 بجا ينزله القضاء (قبل) نزول (القضاء) عزم على الرضا) لان نفسه (والرضا بعد) نزول (القضاء) هو الرضا) وهذا جار في سائر
 المقامات من الزهد والتوكل وغيرها ما افازهم الى كل مقام ليس هو يسره وبلوغه فكيف من شخص يزعم انه زاهد والذي عنده
 معرفة الزهد فاذا أصبح له شيء من الدنيا ظهر له من نفسه من الرغبة فيه خلاف ما كان ينظنه

امام عادل وشاب نشأ بعبادة وفي رواية ١٠٨ في عبادة الله تعالى ورجل قلبه معلق بالمسجد اذا خرج منه حتى يعود اليه

ورجلان تخابا في الله اجتماعا على ذلك وتقر فاعليه ورجل ذكر الله خالبا ففاضت عيناه ورجل دعت امرأته ذات حسن وجمال فقال اني اخاف الله رب العالمين ورجل تصدق بصدقة فاخضاها حتى لا يعلم ثمنه ما تنفق عيسته لانهم بذلك خالفوا أهو يقيم ولازوا طاعة ربهم سمعت الاستاذ أبا علي الدقاق رحمه الله يقول العبودية أتمن العبادة فاقولا القول المطلوب (عبادة ثم عبودية ثم عبودية فالعبادة للعوام من المؤمنين) لان غايتهم ان يعلموا من الشرع ما أمروا به ونهوا عنه ويقوموا بمقتضاها وهذه صفة العابدين (والعبودية للنخوص) لما فيهم من زيادة التذلل والتبري من الحول والقوة (والعبودية للخاص الخاص) لكمال معرفته بربه حيث أتى بما يطلب منه ورأى نفسه محلا لغيره بان قضاء الله فيه واتوفيقه له في فعل ما يطلب منه فقلبه أقرب الى مقام الجمع وهو افراد الحق بالفعل من الثاني لان الثاني شاهد لنفسه كسبا واختيارا وان كان مقتضرا لعون ربه فيما يختاره والاول أقرب الى مقام التفرقة لكونه يرى نفسه عابدا محسنا مطعما ويطلب الجزاء على عمله والحاصل ان الاول واقف مع الاعمال والثالث مستغرق في الجلال والجلال والثاني متبري لما هو فيه نظر

امام عادل) اي في احكام ربه وقوله وشاب نشأ الخ اي لانه عن عجب منه ربنا كما في خبر عجب رجل من شاب لاصبوة ومن شيخ تصابا وقوله قلبه معلق بالمسجد المراد به اشتغال قلبه بعبادة ربه وقوله ورجلان تخابا في الله اي أحب ككل منهم ما صاحبه لغرض ديني لادنيوى وقوله ورجل ذكر الله خالبا أي بعبد ادع الناس بقلبه وان خالطهم بمجسده وقوله ففاضت عيناه اي وجلا وهيبه وقوله ورجل دعت امرأته اي بغية وقوله حتى لاتعلم ثمنه الخ هو مبالغة في اخفاء الصدقة وسرعة الغيب (قوله فاقولا القول المطلوب عبادة الخ) اعلم ان من جملة المطالوب الدعاء والمطلب منه تعالى على حسب أمر الشرع وتكليفه غير انه لا يكون على وجه التسبب بأن يرى العبد وقوع ما يريد له لزوما للمطلب ولا زماله على وجه التسبب فهو وان كان يقتضيه ظاهر النص وهو من فباطن الحقيقة يدفعه وهي الاصل فوجب مراعاتها وتاويل النص من بان ذلك على وجه المقارنة والتوقيت بان يعتقد ان الدعاء عبودية اقترنت بسبب الحاجة كاقتران الصلاة بوقتها وترتيب الاجابة كترتيب ثواب الاعمال على الاعمال فالعطاء من وجه الفضل والعمل لخص العبودية واقتراهما لاطهار الحكمة ولذلك قال بعضهم فائدة الدعاء اظهرها لافاقه بين يديه تعالى والا فالرب يفعل ما يشاء ثم أقول انتفاء الفهم باعتماد السببية انه ان أعطى لم يشكر وان شكر كان على ضعف في شكره ملاحظة السبب في التصصيل لان الفرح بالمنة من غير استنساخ سبب أقوى منه مع استنساخه وان منع لم يرض وان رضى فلا يكون من حيث رؤية اختيار الحق بل من حيث رؤية تقصيره وهو نقص (قوله لكمال معرفته بربه) اي حيث ثم سدس سبق عناية الحق به حيث أوجده من العدم وأثره بالنعم وخصه بالكرم وعرفه بانفراد بالوحدانية واتصافه بالصفات العلية عماد ومحتاج اليه وهو غنى عنه فيه وفي غيره وكل ذلك جرى من غير استحقاق ولا وسيلة سابقة اذ كان عدم محضا (قوله حيث أتى بما يطلب منه الخ) اي فقد قام بالمطلب لاطهار العبودية والقيام بحق الربوبية وعلامة ذلك التقويض في القصد والتوكل في التوجه والرضا بالواقع من عطاء أو منع فبشكر في العطاء وقابل المنع بالقبول ويبنى ذلك على التحقق بمخالص التوحيد وعقد القلب بالامتثال في كل وجهه قال أبو الحسن رحمه الله لا يكن حظك من الدعاء الفرح بقضاء حاجتك دون الفرح بمناجاة مولد فتكون من المحبوبين (قوله ورأى نفسه محلا لغيره الخ) اي بشهود معنى خبر قد جف القلم عما أنت لاق قال الواسطي رحمه الله اقسام سبقت ونعوت أجريت كيف تنال باعمال وتكتسب بعبادات فانهم (قوله فقلبه أقرب الى مقام الجمع) اي لانه في عين التفرقة بشهود ان نفسه على محل لغيره بان فعل الحق تعالى اما المتحقق بمقام الجمع فهو الثاني عن شهود نفسه بل هو الثاني عن هذا القضاء (قوله العبادة لمن لم يعلم اليقين الخ) محصلة ان العبادة للقرينين السائرين والعبودية للقرينين والعبودية للعارفين يختص الله برحمته من يشاء (قوله والعبودية لمن لم يعلم اليقين)

العون الكبير المتعال (وسمعة) أيضا (بتول العبادة لمن لم يعلم اليقين والعبودية لمن لم يعلم اليقين والعبودية لمن لم يعلم اليقين)

اليقين) وتقدم بيانها (ومعجته) أيضا (يقول العبادة لأصحاب المجاهدات) لأنهم أصحاب أعمال (والعبودية لأرباب المكابدات) لأنهم أصحاب أحوال (والعبودية صفة أهل المشاهدات) لأنهم أصحاب مراقبة ١٠٩ وأقبال وإلى ذلك أشار بقوله (فمن لم يدخر

عنه) تعالى (نفسه) بأن أنعمها في أعمال البدن من الصبر والصلاة وغيرهما من سائر القربات (فهو صاحب عبادة ومن لم يرض) أي يفضل (عليه) تعالى (بطلبه) بأن أنعمه في الفكر في الملك والمساكنات

وسائر المخلوقات (فهو صاحب عبودية ومن لم يفضل عليه) تعالى (بروحه) بأن أنعمها في طاب العون منه والاستغراق في جماله وكأله (فهو صاحب عبودية ويقال العبودية القيام بحق الطاعات بشرط التوفيق) أي موفرة كاملة

(و) بشرط (النظر إلى ما) حصل (من) الطاعات (بعين التقصير) بأن تراها مع كمالها لا تصليح بطلاله تعالى وعظمته (و) بشرط (شهود ما يحصل من مناقبك) أي أنه إنما يحصل (من التقدير) أي تقدير الله تعالى وفعله وذلك لأن من كملت عبوديته لربه أوقع طاعته على الوجه المذكور (ويقال العبودية ذلك الاختيار فيما يدوم من الأقدار)

هذه صفة أرباب الأحوال من حيث أنهم نالوا درجة الرضا فكانت حال العبودية الارتفاع عن الأعمال إلى درجات الأحوال (ويقال العبودية التبرؤ من الحلول والقوة والاقتراب بعبادته) الله (ويؤمل من الطول) أي الغنى (والمنة) أي النعمة هذه أيضا صفة

اليقين) أي من شهود الثواب يتعلق بالأحوال وبسائط الكرامات فهما في الظاهر الوسائل عند الطلب ولم يكونا في محل القسمة اللازمة ولا في وقتها إذ لا وقت فعله كل شيء أحسانه وكرمه وكيف يدخل في فعله المل وهو التنازل المختار الغنى عن الكل ويرحم الله القائل

بلا حول مني إليه اكتسبته • سوى محض فضل لا بشيء يعال

(قوله وتقدم بيانها) أي من أن علم اليقين هو الحاصل عن النظر في البرهان وهما اليقين هو الحاصل من نوال ذلك البرهان على الجثائن وحق اليقين هو استقرار ذلك العلم في القلب حتى ~~كانه عيان~~ (قوله بأن أنعم الله في طاب العون الخ) أقول ذلك بالنسبة للمريدين أما بالنسبة للعارفين من المحققين فهو أغنى ما يكون بفنائهم عن أنفسهم استغراقا في محبته سبحانه وتعالى (قوله العبودية القيام الخ) محصله أنها لا تحقق لعمد الأقدام بما أمر به من العبادة حالة كونها كاملة قد شهد نفسه مقصرا فيها وإنها من محض المنه عليه من البارئ تعالى (قوله العبودية القيام بحق الطاعات الخ) أي وذلك لأن شأن العباد معرفة الأشياء بأصولها وتعرف الأسباب الموصلة لتبصرها إلى مراداتهم لكن لما تضمن ذلك الدعاوى بأن لهم قوة يتوصلون بها إلى ما يريدونه ردوا العلم تعالى ومشيتته حتى لم يبق لهم دعوى ولا نصح لهم أسباب ولا يجري لهم نظري في تصرف الحق تعالى فصرف فهم بحكم التصريف وتعرفهم بحكم التعريف دائمين على أوجه التكليف والحاصل أن العبودية هي حقيقة المتابعة لسيد الكاملين مع التبرؤ من الحلول والقوة بذوق أن الفضل بيده تعالى والله أعلم (قوله ترك الاختيار الخ) أي تركه بواسطة فنائهم عن مراداتهم واختياراتهم في مرادات الحق واختياراته فرار من شوم اختيارهم إلى حسن اختياره تعالى (قوله الارتفاع عن الأعمال) أي البعد عن استحقاقها وعن الوقوف مع كمالها بالترقى إلى شهود درجات الأحوال الواردة على القلوب من قبض ~~حركات~~ الأفضال (قوله العبودية التبرؤ من الحلول والقوة) أي لأن مستند الأشياء بأسرها المحل مشيئته تعالى وعلى ظهور أثرها ترتبت الأحكام فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام فإذا قاعدة التحقيق ليس إلا السابقة التوفيق وكل شريعة حقيقة ولا ينكس فالشريعة من عين الحكمة والحقيقة من عين الحكم والحاصل أن عباداتهم وطاعاتهم تقبلها الله ببركاتهم من عين الرحمة الإلهية فرحة الله هي الوسيلة إلى رحمته وقد أشار بقوله تعالى إن رحمت الله قريب من المحسنين إلى ذلك فانهم كتبوها بالآلة الطويلة لئلا يدخل عليهم من راحة الفعل وهو المقدرة قبلها أعني قولهم أن وجود درجة الله قريب من المحسنين والداهي لهذا التقدير وصف الرحمة بالتدبير في قوله قريب فالأعمال علامات لا موجبات فانهم (قوله والاقتراب الخ) المراد بذلك تحقق العبد بمقام الشكر بشهود أن

أرباب الأحوال وهو أن يتبرأ إليه بما ذكر ويرى نفسه محلا لما يجري به الله عليه وأن الله هو القائل

(ويقال العبودية معانقة ما اهرت به ومفارقة ما تزنت) اى نهيت (عنه) هذه عبادة لا عبودية لان صاحبها مع الاعمال ولم يرتق الى الاحوال (وسئل محمد بن خفيف متى ١١٠ نصح العبودية فقال اذا طرح) العبد (كاه) اى نقله (على مولاه وصبر معه على

المثله تعالى (قوله العبودية معانقة الخ) اى وذلك لان الحق تعالى متصف بالقدره والحكمة واكل منها تعلق في الوجود يتبعين باعتباره ولا يصح نفيه بحاله فثبتت احدهما دون الاخر نقص في النظر وخطا في العرفان وزلة في الادراك فلزم اثبات الجميع لثبوتهم ما والا فهو ضلال أو قريب منه اعلموا فكل ميسر لما خلق له فاعرف ذلك حقه والله ولي هدايتك (قوله فهو اذا طرح العبد كله) اى يحقق بمقام التوكل والرضا والتسليم (قوله اى نقله) أشار به الى ان الكاف في كاه بالفتح (قوله لا يصح التعبد لاحد الخ) اى فلا يتحقق معنى العبودية لاحد الا اذا ثبت له مقام التوكل والصبر والزهد والرضا حتى يتفرغ عن الشواغل في عبادة ربه (قوله ان تسلم اليه تعالى كاك) اى اعتقاد على سابق قسمته واشتغاله لا بد كره قال سيد الكاملين فيما يرويه عن ربه من شغله ذكرى عن مستلقى أعطينه أفضل ما أعطى السائلين (قوله ان تسلم اليه تعالى كاك) اى وذلك يتحقق بمقام التقوى والتسليم وقوله وتحمل عليه كاك بفتح الكاف على معنى قصد المعونة الالهية (قوله من علامات العبودية ترك التدبير الخ) اعلم ان التعلق بالادب تامة يجعل على ترك الطلب والتدبير بشهود احاطة علم اللطيف الخبير وقد يجعل على الطلب بجعل صفات الجود والكرم وقد يجعل على التقوى بجماسن رجاء التعويض فهو اى الادب اذا يدل على الطلب وعلى الموافقة عند جريان العوائد وعلى ملاحظة الاسباب وظهور اثر الكسب والاكتساب وعلى التقوى وموقعه عند تعذر الاسباب وربحان الحقيقة بلعان أنوار المشاهدة الموجب بالاحظة العبودية في عين تعظيم الربوبية وعلى السكون وهو عند غلبة الحقيقة ونفي شواهد الخلقية وقد وقعت هذه جميعها من أنبياء الله تعالى مختلفة فهذا ابراهيم سال لسان صدق في الاخرين وغير ذلك من مصالح الدنيا والدين واكتفى بعله تعالى عند ما رجع به في التبحر حيث قال حسبي من سواي علم بما الى فافهم (قوله ان تكون أنت عبده الخ) اى فتدعو امتثالاً وتقصد تقوى لانه كما لا يصح ان يكون السؤال سبباً لا يصح ان يكون تذكراً قال صاحب الحكم ان قات بالسيية بخل حكم الانزل ان يضاف الى العلل وان قلت تذكراً فالتذكير لا يغفل ولا اغفال وان قلت تنبيهاً فالتنبيه للاهـ مال ولا اهمال وكيف يصح شئ من ذلك وهو غف كريم رحيم عالم فافهم (قوله ان تكون أنت عبده الخ) اى فتكون كالطفل مع مربيه لا حركة ولا اختيار ولا يكون ذلك الا لمن تمكن في مقام الرضا والتسليم (قوله فان طيب أحوالهم الخ) اى فحببتهم وعبادتهم للاحسن اذ لو كانت لذات المحسن ما حصل لهم تغير في صفاتهم بتغير النعم مع انه قد ورد ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بانفسهم ومثل هؤلاء عبید لما تعلق به قلوبهم كما يشير اليه خبر نعم عبده الدنيار

بلواه) هذا يشمل التوكل والصبر والرضا وذلك صفة أرباب الاحوال أيضا (سمعت الشيخ أبا عبد الرحمن السلمي رحمه الله يقول سمعت أبا العباس البغدادي يقول سمعت جعفر بن محمد بن نصير يقول سمعت ابن مسروق يقول سمعت سهل بن عبد الله يقول لا يصح) اى لا يصح (التعبد لاحد حتى لا يجزع من أربعة أشياء من الجوع والعري والقبر والذل) لأن الاحوال والمقامات انما تنال بكمال الجذ من التفرغ من المشغلات والعبد انما يجنعه من التفرغ منها للطاعات هذه الاربعة فكل منها يؤلم وتفرسه النفس فاذا لم يخف العبد منها الكمال زهده في الدنيا وصبره على المشاق قال العبودية (وقيل العبودية ان تسلم اليه) تعالى (كاك) ويحمل عليه كاك) اى ثقلك لما في ذلك من التوكل والتقوى وذلك من أشرف المقامات (وقيل من علامات العبودية ترك التدبير وشهود التقدير) هذه أيضا صفة أرباب الاحوال لان ترك التدبير من علامات التوكل والتقوى وشهود التقدير من علامات المراقبة وهما من علامات العبودية (وقال ذوالنون المصري رحمه الله العبودية ان تكون أنت عبده)

تعالى (في كل حال كما انه ربك في كل حال) بأن تكون معه راضياً مثلاً لما يجري عليك (وقال الجري الحديث جسد النعم كثير عديهم) اى عديهم لتغيرهم بتغيرها فان طيب أحوالهم مع العوائى وتوالى النعم عليهم وزدهم مع ضدها

(وعبيد المنعم عزيز وجودهم) لقلة الراضى بكل ما يجبره الله عليه وحاصل ما قاله الاشارة الى أن العبودية حال يفرها النظر الى الله تعالى وكمال المعرفة بجلاله وعظمته فيذل العبد في نفسه ويكفل انقياده لاوامره ويرضى بكل ما يجبره الله عليه بخلاف عبيد النعم الذين اذا تغيرت النعم تغير حالهم (سمعت الاساتذة ابا على الدقاق رحمه الله يقول أنت عبد من أنت في رقه واسره فان كنت في أسرت نفسك فانت عبد نفسك وان كنت في أسرت دنياك فانت عبد دنياك) لاشتغالك بحفظ من أنت في اسره ولهذا (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تعلم عبد الدرهم نعم عبد الدينار نعم عبد النخاسة) ان اعطى رضى وان لم يعط لم يرض والنخاسة كسواء اسود مريض له اعلام قاله الجوهرى وقد قدم في رواية مع النخاسة القطيفة وهي دنار يحمل قاله الجوهرى (ورأى ابو يزيد رجلا) عليه علامة العقلة عن شغلها بتحرته (نقال له ما حرقك فقال خر بنده) لفظة اعجمية خادم جارى (فقال) داعياله بان يزول عنه شغلها بخدمة ساره ويرجع الى خدمة مولاه (امات الله تعالى سارك) الذى شغلك عن آخرتك (تكون عبد الله) ومشغولا بأوامره (لا عبد الحمار سمعت الشيخ ابا عبد الرحمن السلى رحمه الله يقول

١١١

سمعت جدى ابا عمرو بن نجيد يقول لا تصفوا لاحد قدم في العبودية حتى يشاهد اعماله عنده رياء وأحواله دعاوى مع سلامتهما في الواقع من ذلك بان يتبرأ من اضافتهما اليه فانه ان أضاف اليه الاعمال كان مرأيا لكونه نظر فيها اغير الله أو الاحوال كان مدعيا لما لا يملكه فاذا شاهد اعماله عنده رياء وأحواله دعاوى كان مخلصا لاضافته ذلك الى الله كما مر (وسمعت) أيضا (يقول سمعت عبد الله المعلم يقول سمعت عبد الله بن منازل يقول العبد عبد مالم يطلب لنفسه) من غير حاجة (خادم ما اذا طلب لنفسه) حينئذ (خادم ما فقد سقط عن حد العبودية وترك آدابها) لكونه

المحدث (قوله وعبيد المنعم عزيز) اى نادى وجودهم اذن شبيههم التوكل والرضا والتسليم مع المراقبة لما يجبره العليم الحكيم (قوله أنت عبد من أنت في رقه الخ) اى فكل شخص عبد لما تعلق قلبه به اتفاته وجمع همته عليه (قوله فقال داعياله الخ) اى فليس القصد الدعاء باهلاك الحمار بل بنقل قلبه عن الاشتغال به ليتفرغ لعبادته (قوله لا تصفوا لاحد قدم الخ) محصله طلب التبرى من الحول والقوة بشهود ان الفضل للحق تعالى حيث من عليه بنعمة التوفيق مع دوام النظر بالنقص لما يسد ومن نفسه (قوله كان مرأيا) أى مع فاقه من الاشراف الخفى الحاصل بنسبة نقي من الافعال اغيره تعالى (قوله كان مدعيا لما لا يملكه) اى وذلك لان الاحوال من الهبة لا من الكسب على ان الحال لا بقاء لها (قوله مالم يطلب لنفسه الخ) اى لان العبودية التذلل والخضوع وى طلب الخادم من غير حاجة اليه نوع اعزاز للنفس وهما متنافيان (قوله لا يصح للعبد التعبد الخ) محصله الخت على الرضا والقناعة ليدوم له الشرف في الدنيا والآخرة (قوله عدم تعلق القلب بالمحجوبات) اى من حيث مالم للنفس فيما من الحظ وقوله ورؤية الفضل خالق البريات اى بذوق معنى قوله سبحانه وتعالى والله خلقكم وما تعملون (قوله فلا يظهر عليه افتقار) اى بل الذى ينبغي أن يظهر عليه الانكسار خشية الامتحان بما لا يحيط النفس (قوله وقيل العبودية شهود الربوبية) اى فلا يتحقق معنى العبودية للانسان الا اذا شهد دعوت الربوبية ومن نعت العبد اللازم له

عظم نفسه وراها اهلا لا أن تخدم وحقها ان تكون خادمة اما من طلبه حاجة كجزء فلا يسقط عن حد العبودية ويرى الفضل لمولاه عليه في اطعته في حال عجزه حتى يخبره من يخدمه ويعينه على طاعته (وسمعت) أيضا (يقول سمعت محمد بن الحسين يقول سمعت جعفر بن نصير يقول سمعت ابن مسروق يقول سمعت سهل بن عبد الله يقول لا يصلح للعبد التعبد حتى يكون بحيث لا يرى عليه أثر المسكنة في العدم ولا أثر الفنى في الوجود) لان حقيقة العبودية عدم تعلق القلب بالمحجوبات ورؤية الفضل خالق البريات فان ابتلى بفقر فلا يرى عليه أثر الذلة والمسكنة لقوات ما عدمه من نعم الدنيا وان أجريت عليه النعم فلا يظهر عنده افتقار لعدم قدرته على الدنيا في قلبه للزهد فيها وروية جميع ما هو فيه من ربه (وقيل العبودية شهود الربوبية) وهو سبب عظيم في دوام العبودية لان العبد اذا تالت عليه مراقبته لجلال مولاه ذل في نفسه بالنظر لما هي عليه من جهة طبعها لا بالنظر لما خصها به من كرامته

(سمعت الاستاذ ابا علي الدقاق رحمه الله يقول سمعت النصر ابا ذي بقول قيمة العابد معبوده كما ان شرف العارف معروفة) فكل من عبد شيئا جفى احبه فرفقته وقيمته على حسب معبوده فمن عبد زوجته اولهها او رعايته او الشيطان او نحوه فهو عبده وقيمته على قدر من عبده ومن عبد الله خالصا فرفعته في الدنيا والآخرة على حسب جلال الله كما ان رفعة العبد من رفعة سيده وكذا العارف رفقته على حسب معرفته فليس ١١٢ من عرف الله كن عرف الخير وليس من عرف غيره الله كن عرف الله

(وقال ابو حفص رحمه الله تعالى العبودية زينة العبد) لما فيها من التذلل والافتقار والتبرئ من الجلول والاقتدار (فن تركها تعطل من الزينة) بهذه الامور (سمعت محمد بن الحسين رحمه الله يقول سمعت ابا جعفر الرازي يقول سمعت عباس بن حمزة يقول حدثنا احمد بن ابي الطوارى قال سمعت النبايى بكسر النون يقول اصل العباد) وهو الاخلاص فيها الذى لا يتم الا بكمال المعرفة بانفراد الحق بوجوب الطاعة وانه لا فعل لغيره منحصرا (في ثلاثة اشياء لا ترد) أنت (من احكامه) تعالى من بلاياه وغيرها (شيئا ولا تدخر عنه شيئا) من اعمالك (ولا يسعك تسأل غير حاجته) اذ لا فعل لغيره (وسمعه) ايضا يقول سمعت ابا الحسين الفارسي يقول سمعت ابن عطاء يقول العبودية منحصرة (في اربع خصال) تجمع اسباب الدنيا والآخرة (الوفاء بالعهد) من كل ما موبه قال تعالى واوفوا بعهد الله اذا عاهدتم (والحفظ للعدود) من كل منهي عنه

الفاقة الدائمة فاذا وردت على قلبه ماذا كثر ان ثارت له شهوة ونفوس الربوبية فغيرا وفات العبد وقت شهده فيه فاقتله الى مولاه دون غيره لان ذلك يقطع عن الخلق ويوصل الى الملك بالحق (قوله شهود الربوبية) اى بحالها من الجمال والكمال والجلال فيدل في نفسه اعتبارا اصلها والمآل (قوله قيمة العابد معبوده) اى ولذا قيل من اراد ان ينظر مقامه فلينأمل فيما الحق فيه اقامه فحينئذ مال للعبد من المنازل والمنازلات على حسب عبادته على وجه مراقبته معبوده وشهوده له فيما على ما يليق به من الذنوب والصفات وعبادته ايضا هي حلية زينة اذ هي تحقق عبوديته المحقة لا وام افتقاره لربه فالعبادة والعبودية والفاقة الدائمة زينة المريد السالك وفائده وعنده الذى يقطر فيه على صوم المجاهدة ويغمر فيه نفسه بسيف التبرئ من الجلول والقوة والمخالفة شعر

قالوا غدا العبد ماذا أنت لاسيه * فقلت خلعة ساق حبه جرجا

فقر وصبر هما ثوبان تحتهما * قلب يرى الله الاعياد والجمعا

(قوله زينة العبد) اى لما فيها من تحقيق ما للرب سبحانه من العز والكمال والجمال والجلال (قوله فن تركها تعطل الخ) اى لطلبه عن المقصود من حكمة ايجاده (قوله يقول اصل العباد الخ) اى سر قبولها في ثلاثة اشياء في تحقق العبد بحقيقة هذه الثلاثة ومحصلها الخلق بمقام الرضا والتعالي بجمال القناعة والتزني زينة الشكر (قوله لا ترد أنت من احكامه الخ) اى وذلك لانها قد تظهر الفاقة والعبد قد يجد فيها من مزيد الايمان والعلم والمعرفة والحقيقة ما لم يجده بغيرها اذ العبودية فيها اظهر والدعوى فيها أبعد والنفس فيها أقرب الى الحق والصوم والصلاة تعرض لهما الدعوى ونوافض الشوائب من الرياء وغيره (قوله من بلاياه وغيرها شيئا) قال في التنوير وفي البلايا والفاقات من أسرار اللطاف ما لا يفهم الا ذوو البصائر ألم تر ان الله يخذل النفس ويذلها ويخسرهما عن طلب حظونها ومن أثر البلايا وجود الذلة ومعها يكون النصر واقد نصركم الله بيدروا نتم اذلة وبذلك يتبين الفرح بالبلاء كما كان من حال ارباب الهمم العالية (قوله العبودية منحصرة في اربع خصال) اى لا تتم ولا يوصف صاحبها بأنه عبد الله الا بها ومحصلها متابعة سيد الكمالين وامام المرسلين صلى الله عليه وسلم في فعل المأمورات والبعده عن المنهيات والرضا بالقسمة الالهية (قوله والصبر عن المفقود) اى لان في ذلك بسط المواهب من القنوحات العرفانية وغيرها قال تعالى آمن بحسب المضطر

اذا دعاه وبكشف السوء ويجهلكم خلفاء الارض (قوله من المزي) هو من اصحاب
امامنا الشافعي رضي الله تعالى عنهم وعنايتهم بفضله وكرمه (قوله ولا أشد توسعة
على الناس الخ) اي عملا بقول سيد الكاملين لامام المحبين علي بن أبي طالب رضي الله عنه
لان يهدي الله بك رجلا خيرا لمن جرت النعم (قوله يقول ليس شيء أشرف من العبودية)
اي وذلك لما فيه من دوام الذلة قال أبو يزيد قيل لي خرافتنا مخلوقة فان أردتنا فعلك بالذلة
والافتقار وقال الكيلاني أنبت جميع أبواب الحق فوجدت عليها الازدحام حتى أنبت
باب الذلة والافتقار فوجدته خاليا فدخلت منه فالتفت فاذا أنا قد سبقت القوم وتركت
الناس على الابواب قال قائلهم

لا يعدنك عتينا عن بابنا * فالعهد باق والوداد مصان
فحبنا وبلفنا وبجها هنا * شاع الحديث وسارت الركبان
فاذا ذلت لعزنا وبجها هنا * ذات لعزتك الملوك وهانوا

وبالجمل فظهر العبودية هو من مجالي نفوت الربوبية كإيشير اليه خبر كنت كثر الخفيا
فتأمل (قوله سبحانه الذي أسرى الخ) اسلم ان سبحانه علم للتسبيح كعمان للرجل
وحيث كان المسمى معنى لاعتنا وجد الانضمام لكن اضافته من قبيل زيد العاركة
وحاتم طي ونسبه بفعل متروكة الاظهار تدرية أسج الله سبحانه وفيه ما لا يحصى من الدلالة
على التنزيه البليغ من حيث الاشتقاق من التسبيح الذي هو الذهاب والابعاد في الارض
ومنه فرس سبوح اي واسع الجرى ومن جهة النقل الى التعجيل ومن جهة العدول من
المصدر الى الاسم الموضوع له خاصة وهو علم يشير الى الحقيقة الحاضرة في الذهن ومن
جهة قيام مقام المصدر مع الفعل وقيل هو مصدر كغفران بمعنى التنزيه ففيه مبالغة
من حيث اضافته الى ذاته المقدسة والاسراء السير بالليل خاصة كالسرى وقوله ليلا
لافادة فله زمان الاسراء بما فيه من التنزيه كغير الدال على البعضية من حيث الافراد
ويؤيده قراءة من الليل اي بعضه وياشار لفظ العبد لا يذان ببعضه عليه الصلاة
والسلام في عزه تعالى وبلوغه في ذلك غاية الفايات ونهاية التمايات حسبما يلوح به مبدا
الاسراء ومنتهاه وازافة التنزيه أو التنزه الى الموصول المذكور لا شمار بعلية ما في حيز
الصلة للمضاف فان ذلك من أدلة حال قدرته تعالى وبالغ حكمته ونهاية تنزيهه عن
صفات المخلوقين وقوله من المسجد الحرام اعلم انه اختلف في مبدا الاسراء فتبين هو
المسجد الحرام بعينه عند الجرح كما ورد عنه صلى الله عليه وسلم وقيل هو داراهماني بنت
أبي طالب كآرواه ابن عباس وعليه فالمراد بالمسجد الحرام الحرام لا حاطة بالمسجد واعلم
انه اختلف في وقت الاسراء وفي كونه في البقعة أو في المتام والحق انه كان في المنام قبل
البعثة وفي البقعة بعدها واختلف أيضا انه كان جسمانيا أو روحانيا والحق انه كان
جسمانيا كما نبئ عنه التصدير بالتنزيه وما في ضمنه من التعجب على ان الروحاني ليس

ولا أحدا من قدم علينا في
الوادم أشد اجتهادا ولا أدوم
على العبادة من المزي رحمه الله
تعالى لكمال معرفته بوعده به
ووعيده وما أعده الله للمطيعين
وحذرهم الخالفين (ولا رأيت
أحدا أشد تعظيلا ولا مراما لله
تعالى منه) اكمل معرفته به
وتعظيلا واهمه ونواحيه (وما
رأيت أحدا أشد تضيقا على
نفسه) منه من حيث سلوك الورع
والزهد والتوكل والرضا والهبة
وغيرها من المقامات (و) لا أشد
(توسعة على الناس منه) من
حيث انه يأمرهم بما أمر به
وينهاهم عما نهوا عنه (مع
الاستاذ بأعلى الدقائق رحمه الله
به) ول ليس شيء أشرف من
العبودية ولا اسم اي وصف (أتم
له مؤمن من الاسم) اي الوصف
له بالعبودية ولذلك قال سبحانه
في وصف النبي صلى الله عليه وسلم
لله المعراج وكان أشرف أوقاته
في الدنيا سبحانه الذي أسرى
بعينه ليلا من المسجد الحرام

وقال) فيه (فاوحى الى عبده ما اوحى) مع انه دعا غيره من الانبياء بأسمائهم كما موسى يا عيسى باصالح ودعاه بياهم النبي يا نوح
الرسول ونحوهما نشر بفاله (فلو كان اسم اجل من العبودية لسماه) في هذه الحسالة (بوتى معناه أنشدوا
بأمر ونارى عند زهرائى * ١١٤ يعرفه السامع والرائى لا تدعى الا بعبدها * فانه أشرف أسمائى)

فان ذلك يدل على ان عادة العرب
في اكرام بعضهم بعضا ان يدعوك
منهم غيره بأشرف الاسماء عنده
وأحبها اليه (وقال بعضهم انما
هو) يعنى المسقط للعبودية
(شيان سكونك الى اللذة) اى
استحسانك لها ووقوفك معها
(واعقادك على الحركة) المتقضية
للفعلة عن الحركة ولقد كان
التوكل (فاذا أسقطت عنك
هذين) الشينين (فقد أدت
العبودية حقها) لتبريك من
الحول والقوة كما قال الواسطى
احذروا اللذة العظام اى لذة
ومول الزم اليكم (فانم اعطاء)
اى ستر (لاهل الصفاء) عن
وصولهم الى مقاصدهم (وقال
أبو على الجوزجاني الرضادار
العبودية والصبر باب والتقويض
بيته) لان أول العبودية العبادة
وهى القيام بالمأمورات واجتناب
المنهيات ولا يقوم العبد بذلك الا
بالصبر فهو باب الخيرات والوصول
الى أعلى الدرجات فاذا وصل
العبد الى هذه الدرجات الرفيعة
رضى بكل ما يرد عليه من الله ولو
بغاية المشقات واذا عكن في هذا
فوق أمره الى الله واستراح
من هم التقديرات (فالصوت على

عرضة للانكار كما وقع لقرينى وليس هو من خوارق العادات هذا وعلى كونه جسمانيا
لاستحالة فيه فانه قد ثبت في الهندسة ان قطر الشمس ضعف قطر الارض مائة وثلاثة وستين
مرة ثم ان طرفها الاقل يصل الى وضع طرفها الاعلى بحركة التلك الاعظم مع معاوقة
حركة فلكها الهائى اقل من ثانية وقد تتران الاجسام متساوية في قبول الاعراض التى
من جلمت الحركة وان الله قادر على كل ما تحيط به حيلة الامكان فيقدر على ان يخلق
مثل تلك الحركة أو أسرع منها فى جسد النبي صلى الله عليه وسلم وباقى تفصيل هذه القصة
يطلب من محله فلا نطيل بذكره (قوله وقال فيه فاوحى الى عبده ما اوحى) اى فاوحى
جبريل الى عبده عبد الله تعالى واضمار لغاية ظهوره ما اوحى اى من الامور العظيمة التى
لأننى بها العبارة قيل أوحى اليه ان الجنة محرومة على الانبياء حتى تدخلها وعلى الامم
حتى تدخلها أمتك (قوله وفي معناه أنشدوا بأمر والرخ) أقول ولذا قال صاحب الحكم اذا
أردت ورود المواهب عليك صحح الفقر والفاقة لديك قلت وتصحح ذلك بتقدير عدمك
واستشعارك للملك وتتبع ذلك بالتفصيل في شواهد أحوالك قال تعالى انما الصدقات
للفقراء فافهم (قوله وقال بعضهم الخ) محصله ان المعطل للعبودية فهو دال للنعمة مع
الغفلة عن حق المم فيها والوقوف مع أثر القدرة مع الذلول عن الفاعل القادر (قوله
فاذا أسقطت عنك هذين الخ) قال الشاذلى نفعنا الله ببركات معارفه تصحح العبودية
بملازمة الفقر والهزل والضعف لله تعالى واضدادها وأوصافه تعالى فمالك ولها
فلازم أوصافك وتعلق بأوصافه ومن بساط الهزل الحقيقي باقدير من العاجز والذ
يا عزيزن للذابل سواك فجد الاجابة طوع يدك واستعينوا بالله واصبروا ان الله مع
الصابرين أقول ولله درهم قال فى دعائه الهى قد صبح افلاسا من طاعتك فى أحق منا
بصدقات عفوك (قوله احذروا اللذة العظام الخ) المراد النهى عن الاشتغال بالنم مع
الغفلة عن المنم كما لا يخفى (قوله الرضادار العبودية الخ) محصل ذلك ان طريق
الوصول الى الحق سبحانه منحصر فى حبس النفس على فعل المأمورات وترك المنهيات
والرضا بأحكام الرب واتسليم لما يجبر به فى الخلق (قوله بنى هذا القائل الخ) اى فى
الحقيقة للعبودية التى هى أشرف نفوت الانسان وعند التحقيق بذلك عذ العبد بأوصاف
الرب فصبر قادر به غنياه عزاب به قرباه فيعود الله غنى والهز قدرة والضعف قوة
والذل عزاً أتى بحبيب المضطر اذا ادعاه فى مقام الرضا والصبر والتقويض (قوله فاذا
عكن فى الرضا الخ) لا يخفى عليك انه تقدم عن بعضهم ان أول مقامات الرضا غاية

الباب والقراغة فى الدار والراحة فى البيت) بنى هذا القائل العبودية على ثلاثة أركان الصبر والرضا والتقويض مقامات
والصبر أولها وهو الباب وعليه يكون الصوت والدعاء فان أذن له دخل الدار وهى مقام الرضا الواسع ولهذا شبهه بالدار فاذا
تمكن فى الرضا دخل البيت وهو التقويض وهو محل الراحة والدار موضع الفراغ من الاعمال الشاقة التى كانت على الباب

(سمعت الاستاذ ابا علي الدقاق رحمه الله يقول كما ان الربوبية نعت للعقل لا تزول عنه فالعبودية صفة للعبد لا تفارقه مادام في الدنيا والاخرة (وأشد بعضهم) في هذا (فان تسألوني) يعني بالنسبة الى الله (قلت ها اعبده * وان سأله) اي الله عنى (قال هذا مولاي) اي عبيدي وعملوكي أو وان سألو العبد عن الله قال هذا مولاي ويكون فيه التفات ومقصود أي على عما قاله ان العبد اذا علم ان العبودية وصفه اللازم له فينبغي له أن يعطى هذا الوصف حقه من القيام بوصف العبودية وهو أن يقوم بحقوق الربوبية (سمعت الشيخ ابا عبد الرحمن السلمي رحمه الله يقول سمعت ١١٥ النصرا ياذي يقول) في صاحب العبادات

(العبادات الى طلب الصفيح والعفو عن تقصيرها أقرب منها الى طلب الاعراض والجزاء عليها) لانها لكون صاحبها معتنيا بانقامتها وإيقاعها على وجهها تحتاج الى الاخلاص وأنى للعبد به فهو أحوج الى الصفيح والعفو منه الى ان يطلب العوض والجزاء والثواب على عمله (وسمعت) أيضا (يقول سمعت النصرا ياذي يقول) العبودية اسقاط رؤية التبعيد في مشاهدة المعبود فصاحبها بعيد عن الآفات لانه مخلص اذا عمله وسائر أحواله يجريها الحق عليه خاصة مبرا من العطل وهو رهاق فاضلا من ربه عليه فيستغني من دعواه لنفسه فضلا عن طلبه الجزاء عليها منه (وسمعت) أيضا (يقول سمعت ابا بكر محمد بن عبد الله بن شاذان يقول سمعت الجبري يرى يقول سمعت الجنيبي يقول العبودية ترك الاشغال) (قال) التي لاتعين على الاسخرة (والاشتغال بالاشتغال

مقامات التوكل وما هنا ربحا ينافيه فلعل كلاتكم بحسب شربه (قوله فالعبودية صفة للعبد الخ) اي صفة ذاتية له لا تقبل الانفكاك كما أشاره الشارح (قوله أو وان سألو الخ) لان المولى كما يطلق على العبد يطلق على السيد غير ان ماقبله أولى (قوله العبادات الى طلب الصفيح الخ) يحصل ذلك ان سر القبول والجزاء هو اخلاص النية وذلك من النادر لزيادة المشقة فيه فحينئذ الاقرب لصاحب العبادة انما هو طلب العفو والصفيح لزوم تقصيره في عبادة ربه (قوله وصاحبها بعيد عن الآفات) اي فهو من أعلى المقامات لان صاحبها دائم في لذة المشاهدة له تعالى (قوله العبودية ترك الاشغال الخ) حاصله انها التابعة للشرعية مع الفناء عن كامل مألوفات الطبيعة

• (باب الارادة) •

اي سلوك طريق العبادة وهو لا يكون الا بالمتابعة لسيد الكائنات صلى الله عليه وسلم وذلك لايتم الا بعد معرفة أحكام شريعته التي هي خير الشرائع وهي لتحسين الابلادة في التلقى عن شيخ محقق حتى يصح أن يعبد رب الانام وبغير هذا لا يمكن الوصول ولا يحصل نيل المأمول فايك والاهمال فتحرم الافصال ولا تغترب فقاء الوقت فان حالهم من جلة المقت فلا توافقهم في كثير ولا قليل بل تابع صاحب الخلق الجليل واعلم ان للعبادة دسائس لان للنفس فيها حظا خفيا لانها رجا احتموت على رياء وتصنع وتزين وقصد غرض أو عوض والاطلاع عليها رجا لتركبة النفس واطهار سر المطلع عليه وتعطيه لاجله الى غير ذلك من الدسائس التي لا يطالع عليها الا اولو البصائر والحاصل ان الطاعة قد تتحوى على حظ كما تحوى عليه المعصية بل ربما كان هذا أضربا فانه وظهور حفظ المعصية فيمكن دفعه دون ذلك فايك والدسائس لتفهم النقائس هذا والارادة انما يعنون بها ملازمة الطاعات والتجرد عن المألوفات (قوله هي عندهم) اي معاشر الصوفية التجرد لله الخ وقيل هي نهوض القلب في طلب الحق تعالى (قوله ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي) اي مثل صهيب وعمار وخبيب ونحوهم وقيل المراد بهم أهل الصفة وكانوا نحو سبعة رجل قبل ان قال قوم من رؤساء المشركين الكفرة لرسول الله

الذي هو أصل الفراغة) من كل ما يضربان يشتغل العبد بالطاعات ويرى الفضل لهرجها عليه في عوم الاوقات فاذا وصل الى هذه الحالة استراح قلبه من هم التقديرات ورضى وفوض أمره الى خالق البريات وهذه هي الفراغة من كل ما يضرب والاستراحة فيما يتبع ويسر والله أعلم • (باب الارادة) • هي عندهم التجرد في السلوك الى كمال التوحيد وهي عمودية ومطلوبة (قال الله عز وجل ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه) وقال من كان يريد سر الاسخرة تزده في سره وقال فقروا الى الله اني لكم منه نذير مبين

(وأخبرنا علي بن أحمد بن عبدان قال حدثنا ١١٦ أحمد بن عبيد قال حدثنا هشام بن علي قال أخبرنا الحكم بن أسلم

قال أخبرنا اسمعيل بن جعفر من جعفر عن أنس رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا أراد الله بعبد خيرا استعمله فقبل له كيف يستعمله بإرسول الله فقال يوفقه لعمل صالح قبل الموت ومن وفقه الله للتجرد تجرد (والارادة قد طرقت السالكين) بمعنى التجرد الاني (وهي اسم لا تول مثله القاصدين الى الله تعالى وانما سميت هذه الصفة) المسماة بذلك (ارادة) مع انه لا ارادة فيه للعبد (لان الارادة مقدمة كل أمر فليد العبد شيئا يشاءه فلما كان هذا) البدء (أول الأمر) من سلك طريق التوصل الى (الله تعالى) سمي ارادة تشييع بالقصد) أي الارادة في الأمور الذي هو مقدمتها والمريد على موجب الاشتقاق) بفتح الجيم (من له ارادة كان العالم من له علم لأنه من الاسماء المشتقة وله كن المريد في عرف هذه الطائفة من لا ارادة له) أي لا اختيار له في نفسه ولا تقدير لارادة وانما تجرد المراد الحق تعالى به ومنه (لمن لا تجرد عن ارادته لا يكون مریدا) على طريقة هؤلاء (كان من لا ارادة له على موجب الاشتقاق لا يكون مریدا ونكلم الناس في معنى الارادة فكل عبر على حسب ملاح لقلبه

صلى الله عليه وسلم في هؤلاء القوم الذين كانوا يريهم سراج الضان حتى في السك كما قال قوم نوح عليه الصلاة والسلام أنؤمن لك واتبعك الارذلون فزلت والتعبير عنهم بالموصول لتعليل النهي بما في حيز الصلة ومعنى قوله تعالى يدعون ربهم بالغداة والعشي يعني داعين على الدعاء في جميع الاوقات وقيل في طرفي النهار وقوله يريدون وجهه أي يقصدون بالدعاء والطلب ذاته تعالى فلا يلتفتون الى غيره (قوله فقال يوفقه لعمل صالح) أي بعبد عن المعطلات للاجور وهو لا يكون الا بالصدق والاخلاص في العمل ومن الصدق محبة العبد أن لا يرى عمله غير من له العمل قال أحمد بن أبي الحواري من أحب أن يعرف بشي من الخير ويدكره فقد أشرك في عبادته وقال ابن آدم ما صدق الله من أحب الشهرة (قوله ومن وفقه الله للتجرد تجرد) أي فالاعتماد على ما سبق من التقدير بحكمة الرب الخبير ونهاية الأمر أن الارادة امارة على الارادة فهي من قبيل قول سيده الكل اعقل وتوكل (قوله وانما سميت هذه الصفة) أي التي هي التجرد ارادة أي على معنى انما ارادة له لان الارادة أي بمعنى القصد والعزم مقدمة كل أمر لاسميتها واشترط تقدمها في كل عبادة تعتبر لانية على ان صدق كل شي لا بد منه في تحقق ذلك الشيء لانه اذا لم يقصد لم يفعل كما صرح به الشارح والحاصل ان تسمية ذلك التجرد ارادة فيه توسع باطلاق اسم السبب على المسبب (قوله ولكن المريد الخ) أي وذلك لان العبادة من غير تجرد لا تتم فها قال في لطائف المتاعلم ان معنى أمر الولي على الاكتفاء بالله والقناعة بعلمه والاعتناء بشهوده قال تعالى ومن يتوكل على الله فهو حسبه وقال أنس الله بكاف عبده وقال ألم يعلم بأن الله يرى وقال أولم يكف بربك أنه على كل شيء شهيد فبني أمورهم في بدايتهم على الفرار من الخلق والانفراد بالملك الحق واخفاء الاعمال وكنم الاحوال تخفية قاله فائهم وتبييننا زهدهم وعمل على سلامة قلوبهم وحباني اخلاص أعمالهم حتى اذا تمكن اليقين وأيدوا بالروح والتمكين وتصفوا بحقيقة القضاء ودوا الى وجود البقاء فهناك ان شاء الله سبحانه أظهرهم هادين لعباده وان شاء سترهم فاقطعهم من كل شيء اليه (قوله وانما تجرد اراد الحق به ومنه) أي فلا يتطرق الى ما سواه بشاهد أنه لو نظر له الحق بالرضا لا يضره نظر ماواه بغيره ولو نظر اليه بغير الرضا لا يتعبه نظر ما سواه قال تعالى وان عيسى الله بضر فلا كاشف له الا هو وان يردك بضر فلا راد لفضله الآية قال بعضهم يأمراق قلب من ترائيه فيبد من تعصبه قافهم (قوله فمن لم يجرد عن ارادته) أي اختياره بأن يتبرأ من حوله وقوته وبشهادة الفضل لربه المحسن له لا يكون مریدا على طريقة هؤلاء أي في اصطلاح الصوفية وعرفهم وقوله كان من لا ارادة له أي لا تجرد له على موجب الاشتقاق أي الاخذ على ما تقدم لا يكون مریدا أي مجردا والحاصل أن المتابعة وصف العبد والتجرد عن الاختيار والحول والقوة رسمه وصفه المطلوب منه (قوله على حسب ملاح لقلبه) أي على قدر شربه وصفه بمقتضى

فأكثر المشايخ قالوا الإرادة ترك ما عليه العادة) لأن من اجتهد في طلب الحق أعرض عن عادته (وعادة الناس في الغالب التمرح في أي الإقامة على) أو طأن الغفلة والركون إلى اتباع الشهوة والاخلاد) أي ادامة البقاء (التي مادت إليه المنية) أي البقية (والمريد منسلخ عن هذه الجلبة) أي التعرّيج والركون والاخلاد إلى ما ذكر (فصار خروجه) عن عادته (أما ردة ودلالة على صحة الإرادة فسميت تلك الحالة) التي هو فيها (إرادة وهي خروج عن العادة فاذن ترك العادة أمانة الإرادة) لا حقيقة فيها (فأما حقيقة فيها هي خوض القلب في طلب الحق سبحانه ولهذا يقال إنها) أي الإرادة (لوعة) أي حرق في النواذر (ثم تون كل ردة) أي فزعة (سمعت الامة تأذابا على الدفاق رحمه الله يقول حاكيا عن مشاد الدينوري أنه قال مذعلت أن أحوال الفقراء بجد كلها) لا هزل فيها (لم أمارح فقيرا وذلك أن فقيرا قدم على نفال) وكان به جوع (أيها الشيخ أريد أن تتخذني عسيبة أخرى على لساني إرادة) أي تشتهي إرادة (وعسيبة فتأخر الفقير) ١١٧

أخذته غيرة وقوى حاله وتأخر وانصرف (ولم أشعر به فأمرت باتخاذ عسيبة وطلبت الفقير فلم أجده فتعرفت خبره فتيقلى لي أنه انصرف من فوره وكان) عند انصرافه (يقول في نفسه) أي مخاطبا لها (إرادة وعسيبة إرادة وعسيبة حتى دخل البادية ولم ير بقول هذه الكلمة حتى مات) مقصوده بذلك أن الفقراء قلوبهم صافية مترقبة لما يرد عليهم من الله ولهذا قيل إذا نصبت الفقير فآلقه بالرفق لا بالعلم لقلبه الأحوال عليه فإذا رفق العبيد به حتى يفعل عنه ما هو فيه تضعه وانتفع به وإذا طالبه بالعلم وهو في غلبة الحال أهلكه وهذا

استعداده (قوله قالوا الإرادة ترك ما عليه العادة) أقول سيأتي أن ذلك من أمارتها لا لبيان حقيقة فيها والأفنى خوض القلب في طلب الحق (قوله وعادة الناس الخ) أي عادتهم بحسب ما جابوا عليه من حب الراحة بموجب عي الغفلات واتباع الشهوات بدني البشريات (قوله والمريد منسلخ الخ) أي وانسلخه باعتبار تحققة بحقيقة أمره ونعمته (قوله فهي خوض القلب الخ) أي وسبب ذلك في الحقيقة سبق العناية الإلهية والافهوك كما أشار صاحب الحكم حيث قال سوابق الهم لا تتخرف أسوار الأقدار (قوله خوض القلب في طلب الحق) أي عزه وتوحيه وبوجهه بكنيته إلى القيام في طلب مرضاة الحق تعالى (قوله لوعة الخ) أي وسببها تجلج لال أو جمال على ما لا يخفى (قوله مذعلت الخ) محصلا أن الفقراء الصادقين في سيرهم إلى الله تعالى لا هزل عندهم بل كل ما سمعوه أخذوه على وجه الجد وان كان في ذلك هلاكهم فلا ينبغي معهم استعمال المهزل أصلا (قوله فآلقه بالرفق) أي الترفق وقوله لا بالعلم أي المجرد عن الرفق (قوله فهام على وجهه) أي لما فهمه من بقا محظوظ النفس التي لتجتماع الإرادة (قوله فقال الهاتف الخ) يشير إلى أن من العطب التعرض لغير الحق بالطلب فافهم (قوله فلم أن الإرادة الخ) مراده الكامل منها (قوله لا يفتقر) أي كل منهما وذلك باعتبار ٢ الشأن فيهما (قوله فهو في الظاهر) محصلا أنه مستعمل للجوارح الظاهرة منه في جهاد العبادة والباطنة في مكابדתهم أراق المألوف والعبادة مع اخلاص الصدق له تعالى فيها (قوله فارق القراش) أي علا بقوله جل جلاله تتجافى جنوبهم عن المضاجع الآية وقوله

الفقير كان جائعا واحتاج إلى طعام وعرف من نفسه أنه لا يمكنه ابتلاع الخشن فقصده هذا الشيخ معتقدا على معرفته بهادات الفقراء وطلب منه ما يوافق جوعه وهو العسيبة فأجرى الله على لسان الشيخ إرادة وعسيبة فسمعه الفقير فهام على وجهه فكان ذلك مع جوعه السابق سبب موته (وعن بعض المشايخ قال كنت بالبادية فوجدني نفاق صديقي فقلت يا انس كلوني يا جن كلوني فتهت بي هاتف ايش تريد) من كلامهم (فقلت أريد الله تعالى فقال) الهاتف (متى تريد الله تعالى يعني أن من قال لا انس والجن كلوني متى يكون مريدا لله تعالى) لأن من كان قلبه مجموعا مع الحق لم يلتفت لانس ولا جن ولا غيرهما من سائر المخلوقات فعلم أن الإرادة أفراد الحق بالقصد والطلب والأعراض عن كل مشغل (والمريد لا يفتقر) عن الاجتماع في الطاعات (آناه الليل والنهار فهو في الظاهر) متصف (بعدم الجهادات وفي الباطن) متصف (بوصف المكابدات) قد (فارق القراش)

ولازم الانكاش) اى الاسراع الى الطاعات أو التذلل والاستكانة (وتحمل المصائب وركب المتاعب وعالج الاخلاق ومارس المشاق وعانى الاهوال وفارق الاشكال كما قيل) فى معنى ذلك (ثم قطعت الليل فى مهمه *) اى مفارقة بعيدة (لأسدا أخشى ولاذنيا يغلبنى شوقى فاطوى السرى *) اى السريلا (ولم يرزل ذو الشوق مغلوبا سمعت الاستاذ ابا على الدقاق رحمه الله تعالى يقول الارادة لوعة) اى حرقه (فى القوادى لوعة) بالمهملة ثم المجمة اى حرقه (فى القلب غرام فى الضمير انزعاج فى الباطن نيران تنأج) اى تلهب (فى القلوب) ككل من هذه المذكورات يصلح أن يعبر به عن الارادة لانه يدل على كمال الاشتراق فى الطلب وكمال الشوق فى تحصيل الارب والاعراض عن كل قاطع من حظ وأوسب (سمعت محمد بن الحسين رحمه الله ١١٨ يقول سمعت محمد بن عبد الله يقول سمعت أبا بكر السبكي يقول

ولازم الانكاش اى استعمل طريق انقضاء بعد اذن الظهور والشهرة وذلك أظهر مما درج عليه الشارح كالاختلاف (قوله وعالج الاخلاق) اى عالج تبديل الذم منها بالحمد وقوله ومارس المشاق اى تحملها واضطرب على مضارها ومولماتها وعانى الاهوال اى لباسها ولم يجزع منها وقوله وفارق الاشكال اى الامثال شغلا عنها بخلافها وقوله كما قيل الخ التشبيه فى مطلق ترك المألوف وعدم المبالاة بأسباب الفزع والخوف (قوله ثم قطعت الليل فى مهمه الخ) انما خص الليل بالذكرك لان الفزع والوحشة فيه أشد منه ما فى النهار وقوله لا أسدا أخشى الخ اى على ما هو شأن أمثاله من غلب عليهم جلال الحق تعالى حتى لم يخافوا غيره وقوله يغلبنى شوقى أى يزيد اشتياقى وغرامى حتى لا تقوى طبعى على تحمله فاطوى السرى اى السريلا وذلك فى طلب وصولى الى من أحبه غير انه لما كان شأن أمثالى عدم المصابرة لعدم منازل الاحبة وعدم الاستعداد بالزاد وغير ذلك لزم الاعتراف بالانقطاع عن العروق قلت ولم يرزل ذو الشوق مغلوبا فافهم (قوله الارادة لوعة) اى سبيلها لوعة اى حرقه فى القوادى وشغاف القلب وقوله لدغة اى احترق بنار الشوق الى لقاء المحبوب وقوله غرام فى الضمير اى هيام واضطراب وقلق سببه محبة مشاهدة الاحباب وقوله نيران تنأج اى نيران أشواق يزيد توقها ولهبها فى القلوب وسببها الشوق الى الوصول وبلغ المأمول (قوله يقول كان بين أبى سليمان الخ) أقول القصد من ارادها بيان ان غمرة الصدق فى الارادة هى خرق العادة وبيان قوة الامتثال حتى وصل بذلك الى مقام الكمال (قوله كأنه كان يعلم الخ) اى فلا يقال انه قد أمره بمحرم (قوله كنت فى ابتداء صباى الخ) الغرض من ذكر هذه القصة بيان ما يلزم المريد فى ابتداء سيره اليه سبحانه وتعالى (قوله عشرة أشياء الخ) المحصر فيها اضافى بالنسبة بعضهم فلا ينافى اعتبار زيادة عليها بالنسبة لبعض آخر (قوله العجب البه تعالى بالثوفا) أى زيادة عن اداء الفرائض كما هو معلوم

سمعت يوسف بن الحسين يقول كان بين أبى سليمان الداراني (وأحمد بن أبى الخوارى عقد لا يخالفه أحمد فى شئ) يأمره به بجماعه يوما وهو يتكلم فى مجلسه) بالمواعظ (فقال له) (ان التنوير) وهو ما يجز فيه (قد سجر) ببنائه للمفعول اى حى (فما تأمر) بما يفعل فيه (فلم يجبه) فقال له ذلك أحمد مرتين أو ثلاثة فقال له) أبو سليمان اذهب فاقعد فيه كأنه) اى أبى سليمان (ضاق به) أى بما قاله أحمد (قلبه) اى قلب أبى سليمان حتى قال اذهب فاقعد فيه أو كان أحمد ضاق قلبه بقول أبى سليمان ذلك (وتغافل عنه أبو سليمان ساعة ثم ذكر) اى تذكره (فقال اذكروا) وفى نسخة اطلبوا (أحمد فانه فى التنوير لانه آلى) اى حلق (على نفسه ان لا يخالفنى) فى شئ (فنظروا

بشاهد

فإذا هو فى التنوير لم يحترق منه شعرة) كأنه كان يعلم من حال أحمد أن العادة

اخترقه فى ان النار لا تؤثر فيه فأمره بذلك وامتثل أحمد وفائدة حكاية ذلك تعريف الناس منزلة أحمد ورفع مقامه ليقننى به من بعده وطلب كمال الجد والامتثال لا واهر المشايخ فى السلوك (وسمعت الاستاذ أبا على رحمه الله يقول كنت فى ابتداء صباى محترقا) اى شديد الطلب (فى الارادة) وكنت أقول فى نفسى ليت شعرى ما معنى الارادة) حتى نالنى منها طرف فاشتد طلبى لها (وقيل لى) (من صفات المريدين) عشرة أشياء (العجب البه تعالى بالثوفا) لانها الموعود عليهم بالمحبة منه فى خبر ولا تزال عسى يتقرب الى الثوفا حتى أحبه

(والخلاص في نصيحة الامة) المترتب عليه ثواب نفعهم (والانس بالخلوة) خلوص الطاعة من التفات القلب الى ما يطيق الاذن من الاخبار (والصبر على مقاساة الاحكام) ليتحقق به مخالفة عادات العبد (والابتناء) منه (لامره) تعالى على ما يميل اليه هواه (والحياء من نظره) تعالى اليه وذلك حيث يستشعر نظره اليه في سائر احواله فيسلم من ان يراه مولاه في حالة لا يرضاه (وبذل الجهد في طلب محبوبه) تعالى من فعل ما موراته بان يجتهد في أن لا يخطئ ١١٩ بقلبه في سائر تصرفاته غير به تعالى

(والتعرض لكل سبب يوصل اليه) اي الى محبوبه (والقناعة بالجهول) ليسلم من آفات الشهوة وما يدخل عليه من تشويش الخلق وتعلقهم به اذا عرفوا مقامه ورفعة منزلته عند ربه (وعدم القرار بالقلب) بان يكون خاتما من ربه (الى أن يصل الى الرزق سبحانه) وقال أبو بكر الوراق آفة المريدي القناعة عن الارادة (ثلاثة أشياء التزويج) يعني التزويج لانه اذا تعلق قلبه بالزوجة فرعاً أسرع اليه الفساد لاسيما اذا حدث بينهما أولاد (وكتبة الحديث) يعني التفرغ لكتابته وقرائه ودرسه وان كان فيها فضل لانها تشغله عن القيام بما يخصه من اصلاح قلبه وجوارحه واستقامته مع ربه في اخلاصه (والاسفار) لانها تشغل القلب سواء لاقى فيها الاشرار لان ملاقاتهم تورث التغيير وفساد القلب أم الاخبار لان ملاقاتهم تورث التزين لهم والمرآة باظهار أعمالهم (وقيل لم تركت كتابة الحديث فقال منعتني عنها

بشاهد علم الشريعة (قوله والخلوص) اي الاخلاص في نصيحة الامة اي بلا فرق بين قريب وحييب وغيرهما (قوله والانس بالخلوة) اي الاستئناس بها والوحشة من الاجتماع مع الأمثال الشاغلين عن الحق تعالى (قوله والصبر الخ) اي حبس النفس على الرضا بما يجري به القضاء بالحكمة العلية (قوله ليتحقق به مخالفة عادات العبد) اي من مثل النفرة من الكربة بشاهد بقاء النفوس (قوله والابتناء منه لامره تعالى) اي فلا يكون له مراد في ذاته ولا رجوع الى ما لوفاته وذلك لقوله صلى الله عليه وسلم لعبد الرحمن بن حمزة لا تطلب الامارة فانك ان أعطيت من غير مسئلة أعنت عليها وأن أعطيت من مسئلة وكالت اليها والعبرة فيه بعدم الطلب حيث هو من مظان العطب فمن تحقق بالعبودية لم يطلب شيئاً غير ما أراد مولاه والخاص ان معنى الابتناء لامره تعالى تقديم ما للحق تعالى على ما للنفس والهوى (قوله والحياء من نظره تعالى اليه) اي بواسطة التحكى في مقام المراقبة له تعالى والله أعلم (قوله وبذل الجهد في طلب محبوبه) اي غاية الاجتهاد والجد في فذائه عن نفسه ليصل الى فضل ربه (قوله والتعرض لكل سبب الخ) اي تعاطى الاسباب الموصلة اليه تعالى مع البعد عن تبعه عنه (قوله والقناعة بالجهول) اي الرضا بالجهول والخفاء ليسلم من شر الظهور والشهرة ولان كل شئ عند الله وله وبحسب ذلك فلا ينظر العبد لشيء سواء تعالى اذن المحال ان تراه وتشم دمه سواء

سواء والله درمن قال

مذعرت الاله لم أر غيرا * وكذا الغير عندنا ممنوع

مذتجعت ما خشيت افتراقا * فانا اليوم واصل مجموع

فالمعرفة تحقق المعارف بما يقتضيه جلال معرفته حتى يصير ذلك التحقيق كاشفة صفته لا يقول عنه ولا يترجح وبجسب ذلك فيكون نصب قلبه في كل وقت وعلى كل حال (قوله وعدم القرار بالقلب) اي عدم استقرار القلب وسكونه لمقام من المقامات لان السكون لكل كمال حجاب عما وراءه من الكمال (قوله آفة المريدي ثلاثة أشياء) اي من حيث ما للنفس في ذلك من الخطا اما اذا صدرت للامتثال مع مراعاة حق الحق تعالى فلا بأس ولا ضرر بل فيها الجزاء الجميل (قوله لما ينهم من المناقاة الخ) قد علمت انه لا مناقاة مع اتقاء حظ النفس (قوله اذا رأيت المريدي الخ) مراده الخ على طريق

الارادة لما ينهم من المناقاة كما علم مامر (وقال حاتم الاصم اذا رأيت المريدي يدغم مراده) بان نسب نفسه الى شئ وزعم انه من أدله ثم تبين من باطنه خلاف ما أظهر وسلك طريقاً غير موصلة الى مقصوده الذي أظهره (فاعلم انه قد أظهر بذاته) اي خفي باطنه وسوسيرته التي أخفاها وأظهر غير ما إذا اذى الارادة وسلك ضد طريقه من التواني والكسل والمحبة للدينا وطول الأمل فقد أظهر من اخلاقه ما لا يحسن ظهوره واطلع الناس على سوء سيرته (سمعت محمد بن الحسين) رحمه الله يقول سمعت أبا بكر الرازي يقول سمعت الكاظمي يقول من حكم المريدي ان يكون فيه ثلاثة أشياء

نومه غلبة واكلمه فاقه وكلامه ضرورة) لان المرید المجتهد يصرف عنه كل ما لا حاجة له به فليعلم من حسن السلام المرء تركه ما لا يعنيه
والذي لا يعنيه هو الذي لا حاجة له به في تحصيل مراده الذي يفيقه (وسمعه) أيضا (يقول سمعت الحسين بن أحمد بن جعفر يقول
سمعت جعفر بن نصير يقول سمعت الجنيد يقول اذا اراد الله تعالى بالمريد خيرا او قعه الى الصوفية) الذين صفوا وخلصوا من
الاخلاق الذميمة واتصفوا بالجميدة (ومنعه سمعة القراء) المقتصرين على التعمد من غير اعتناء بتغيير اخلاقهم الذميمة بالجميدة
(وسمعه) ايضا (يقول سمعت عبد الله بن علي (١٢٠) يقول سمعت الرقي يقول سمعت الحفاق يقول نعم اية الارادة ان تشير الى الله

تعالى فتجد مع الاشارة بان
يجري عليك ما اراده وما اشرت
اليه فيه (فقلت) له (فايش) أي
فايشي (يستوعب الارادة)
بمحيط لا يكون للعبد في حصول
طالبه اختيار ولا اشارة (فقال
ان تجد الله تعالى بلا اشارة) بان
يجري عليك جميع ما تحتاجه من
غير طلب او بان يكون دائم النظر
اليك والمراقبة لك في سائر احوالك
بلا سبب (سمعت محمد بن عبد الله
الصوفي رحمه الله يقول سمعت
عباس بن ابي العيص يقول سمعت
ابا به (المراد الحاق يقول لا يكون
المرید مریدا حتى لا يكتب عليه
صاحب الشمال) ذنبا (عشرين
سنة) مثلا بان يحفظ من الزلل
او يعقبها بالتوبة قبل ان تكتب
عليه فقد جاء في خبر ان كاتب
العين لا ينظر على كاتب الشمال فان
زل العبد زلة امره ان يجهل عليه
فان تاب لم يكتب والا (كتبها
(وقال ابو عثمان الحلي يري من لم

مساراة الباطن للظاهر لان خلاف ذلك من شيم المنافقين قال صلى الله عليه وسلم اخوف
ما اخاف على امتي المنافق عليم اللسان (قوله نومه غلبة الخ) أي لاجل ان يتفرغ
لما خلق له وقوله واكلمه فاقه أي بعدد بق جوع يشبه الفاقة وذلك لما في كثرة الاكل من
فسوة القلب وفنور البدن عن العبادة وقوله وكلامه ضرورة أي لان من ~~من~~ لغظه
كمن سقطه مع ان افة اللسان اشد الآفات فهو وان صغر جرم ما غيرانه عظيم جرما
(قوله اذا اراد الله تعالى الخ) أقول وذلك مسلم فان للقريين والصاحب تأثيرا في اخلاق
أي تأثيرا كما هو مشاهد فعلى العاقل ان يتغيره قرينا يعينه على ما به صلاحه في العاجل
والآجل (قوله ومنعه سمعة القراء الخ) أنت خبير بان المراد بالقراء المبالغون على
احكام الشريعة والعامل بها كاذكره الشارح وحينئذ فكيف يكون الحال في قراء
الزمن الذي نحن فيه فيلزم القراء منهم كالفرار من الهذوم والفرار من الاعداء (قوله
نمائه الارادة الخ) أقول ويدل على ذلك قول الله تعالى لموسى فيما حكي عنه كن كما تريد
اكن لك كما تريد (قوله فقال ان تجد الله تعالى بلا اشارة) أقول ولا يتم ذلك الا بالغنى عن
غيره تعالى بحيث يشهد الحق بالخلق لا ندراج حكم الفعل في الصفة من حيث انه اثرها
وبذلك لا يبق خبر عن الفعل من حيث هو الصفة مضافة لموصوفها فانليس الا هو وحده
وذلك عين الغيبة عن كل شيء به تعالى لرجوع كل شيء اليه فاذا كان كذلك فيجهد العبد
ربه بلا اشارة فانهم (قوله حتى لا يكتب عليه الخ) أي وذلك نقرة محافضة بشدة
مراقبته بل لاله تعالى (قوله بان يحفظ من الزلل) أي وذلك لا يكون الا بمحوته تعالى
لعبد وحفظه له (قوله من لم نصع ارادته الخ) أي فالاعتبار في التهيئات انما
هو احكام البدايات فنقوى عزمه في التجرد ابتداء ثبت تحققة انتهاء (قوله على الخوف
والرجاء) أي حتى لا يقنط بغلبة سطوات الخوف ولا يفرط بان يسط الرجاء فيستعمل كلا
من الخوف والرجاء بشاهد علم الشريعة (قوله المرید اذا سمع شيئا الخ) حاصله ان حقيقة
الحكمة لا تنب لغیر عامل بعلمه على معنى الطريقة أما العامل بعلمه المذكور فثبت له ذلك

نصح ارادته بدرا) اي ابتداء (لا يزيد مرورا الايام عليه الادبارا) لان البناء انما يكون على أساس
صحيح فمن لم يكن اساس طاعته على الخوف والرجاء والصدق والاخلاص وكال المعرفة بالله ونحوها لم يزد طول الايام الا
خروجا عن الطريق (وقال ابو عثمان) أيضا (المرید اذا سمع شيئا من علوم القوم فعلم به صار) مسموعه (حكمة في قلبه
الى آخره فتفقه به) لان عمل الله بد بالعلم بطلعه على ما فيه من الاثبات فيصير زمنا فينتفع بعلمه (ولو تكلم به) أي
بسموعه (انتفع به من سمعه ومن سمع شيئا من علومهم ولم يعمل به ~~كان~~) ماسمعه (حكاية يحفظها أياما ثم ينساها) فلا
يفيده ذلك شيئا

(وقال الواسطي أول مقام المريد ارادة) أي اختصار ارادة (الحق سبحانه بإسقاط ارادته) أي اختصاره بأن يرضى باختصاره به لما مر من أن المريد من لا ارادة له (وقال يحيى بن معاذ أشد شيء على المريد من معاشره الأضداد) لأن ضدك من لا يجامعك قلبه مقصود لانه يريد خلاف ما تريد (سمعت الشيخ أباعبد الرحمن السلمي رحمه الله يقول سمعت أبا القاسم الرازي يقول قال يوسف بن الحسين اذا رأيت المريد يشتغل بالرخص) التي فيها ترك منه دواب أو فعل مكرره (والكسب فليس يحيى منه شيء) يعتد به وإن كان ذلك جائزا لا اثم فيه (وسمعه) أيضا (يقول سمعت محمد بن الحسين يقول سمعت جعفر الخادي يقول سئل الجنبه ما للمريد في مجاورة الحكايان) الخارقة للعادة مما وقع للصالحين (فقال الحكايان جند من جنود الله تعالى يقوى بها قلوب المريدين) فانهم اتأثر بها وتقوى بها على اليقين (فقبل له فهل لك في ذلك شاهد فقال نعم قوله عز وجل وكلا نقص عليك من أنباء الرسل ما نثبت به فؤادك) وقد نص الله في كتابه على نبيه صلى الله عليه وسلم ما جرى لأدم وإبراهيم (١٢١) ونوح وعاد وحمود وغيرهم وإن العاقبة لهم (وسمعه) أيضا (يقول سمعت محمد

بواسطة زيادة أنوار الأعمال الواقعة منه حسب ما سمع (قوله أول مقام المريد) أي الكامل المتحقق بمقام الرضا والتسليم لما يجريه الحق تعالى من نصاير وأحكامه (قوله معاشره الأضداد) أي ولا سيما اذا كان لابد من معاشرتهم وأشق من ذلك اذا كف مصادقهم ولذا أشار المتنبي حيث قال

ومن نكد الدنيا على المرء يرى * عدو له ما من صداقته نكد

(قوله والكسب) مراده به الكسب المشغل عن طريق الحق لا مطلق الكسب (قوله فقال الحكايان جند الخ) يؤخذ منه أن مجرد حفظها ونقلها مع سكون القلب ودوام نومه وغفلته وبالقائه مع حظوظ الشهوة من القواطع لا عبادة لا فائدة في ذلك بل فيه الضرر بزيادة قيام الخلق (قوله غنى عن علم العلماء) أي لتقدم الله تعالى به حتى صح عمله وتحقق اسم المريد له فسهل به العمل بعلم المتقدم يثقله علم ما أخر بطريق القبيض كما يشير إلى ذلك خبر من علي بن عاصم ورثه الله علم ما لم يكن يعلم فحينئذ يستغنى عن علم العلماء (قوله فاما الفرق بين المريد والمراد) يحصل الفرق بمختلف بحسب اختلاف مذاهم فكل قد تكلم على قدر شربه وذوقه فيه كما يستفح من بقية كلامه وقوله عقب بيان ما ينتمى إلى ما بين المريد والمراد بالنظر إلى الوجود أي من التسايز عند تحقق حقيقة المريد والتباين عند خلاف ذلك (قوله ويقال أيضا المريد هو الذي الخ) أي فالمريد هو المبتدئ الباقي أحاسيسه بالعادات والمألوفات والمراد هو القائل عن النفس وعن عاداتها ومألوفاتها وبذلك كان مر فوقه تسهل عليه المكابدات والمجاهدات بخلاف المريد كما لا يخفى (قوله وكثير منهم الخ) أي والسبب في ذلك مجرد العناية الإلهية بملكه يعلم الله تعالى

١٦ (يجب ثلث لانه) أي المراد (اذا أراد الحق سبحانه بالخصوصية ووقعه للارادة) وفي نسخة بالارادة فينبغي أن لا يخلو في الوجود (ولكن القوم فرقوا بين المريد والمراد فالمريد عندهم هو المبتدئ والمراد هو المنتهى) (و) يقال أيضا (المريد) هو الذي نصب بعين التعب وأتى في مقاساة المشاق والمراد هو (الذي كثر بالامر من غير مشقة فالمريد) على هذا (متعين والمراد مر فوقه مرفقه) ويعبر عن هذا بأن المريد هو المتعنى في السلوك والمراد هو الملتوف به المعان (وسنة الله تعالى مع القاصدين) يرضى الله عنهم (مختلفة فأكثروهم بوقفون) أولا (العجاءات) في سلوكهم (تم يصلون بعدهم فاساة التباين التي) هم اسمان للالهية فالة الجوهرى (الى سنى المعالى) أي رفيعها (وكثير منهم يكاشفون) بفتح الشين (في الابتداء بجليل المعانى) أي عظيمها بما يتخلقه الله في قلوبهم من المعرفة والشوق (ويصلون الى ما لم يصل اليه كثير من أصحاب الرياضات الا ان أكثرهم يردون الى المجاهدات بعد هذه الايقان) =

(وقال الواسطي أول مقام المريد ارادة) أي اختصار ارادة (الحق سبحانه بإسقاط ارادته) أي اختصاره بأن يرضى باختصاره به له لماهر من ان المريد من لا ارادة له (وقال يحيى بن معاذ أشدنى على المريد من معاشره الاضداد) لان ضدك من لا يجامعك على مقصود لانه يريد خلاف ما تريد (سمعت الشيخ أبا عبد الرحمن السلمي وجه الله يقول سمعت أبا القاسم الرازي يقول قال يوسف بن الحسين اذا رأيت المريد يشتغل بالرخص) التي فيها ترك منه دواب وأفعال مكرره (والكسب فليس يحيى منه شيء) يعتد به وان كان ذلك جائزا لا انهم نفسه (وسمعه) أيضا يقول سمعت محمد بن الحسين يقول سمعت جعفر الخادي يقول سئل الجنبه ما للمريد في مجاراة الحكايات (الخارقة للعادة مما وقع للصالحين) فقال الحكايات جند من جنود الله تعالى يقوى بها قلب المريد (فانهم اتانوا بها وتقوى بها على البقيين) فقبل له فهل لك في ذلك شاهد فقال نعم قوله عز وجل وكلا نقص عليك من أنباء الرسل ما نثبت به فؤادك (وقد نص الله في كتابه على نبيه صلى الله عليه وسلم ما جرى لأدم و إبراهيم (١٢١) ونوح وعاد وعنود وغيرهم وان العاقبة لهم (وسمعه) أيضا يقول سمعت محمد

ابن خالد يقول سمعت جعفر يقول سمعت الجنبه يقول المريد الصادق في الارادة (غنى عن علم العلماء) الذي لم تدعه اليه حاجة في اصلاح دينه امامادعت اليه حاجته في ذلك فهو واجب عليه وأما علوم الشريعة التي هي فرض كفاية فان قام بها غيره سقط عنه القيام بها والا فلا هذا في بيان المريد (فاما الفرق بين المريد والمراد) بالنظر الى اصطلاحهم فهو ما يأتي عقب بيان ما بينهم ما بالنظر الى الوجود وهو ما ذكره بقوله (فكل مريد على الحقيقة مراد اذ لو لم يكن مراد الله تعالى بان يريده) أي بارادته (لم يكن مريدا اذ لا يكون) أي يوجد (الا ما أراده الله عز وجل وكل مراد مريد

بواسطة زيادة أنوار الاعمال الواقعة معه سبحانه (قوله أول مقام المريد) أي الكامل المتحقق بمقام الرضا والتسليم لما يجري به الحق تعالى من نصاير وأحكامه (قوله معاشره الاضداد) أي ولا سيما اذا كان لا بد من معاشرتهم وأشق من ذلك اذا كلف مصادقتهم ولذا أشار المتنبى حيث قال

ومن نكد الدنيا على المران يرى * عدو الهامان صداقته نكد

(قوله والكسب) مراده به الكسب المشغل عن طريق الحق لا مطلق الكسب (قوله فقال الحكايات جند الخ) يؤخذ منه ان مجرد حفظها ونقلها مع سكون القلب ودوام نومه وغفلته وبالقائه مع حظوظ الشهوة من القواطع للعبيد اذ الفائدة في ذلك بل فيه الضرر بزيادة قيام الخ (قوله غنى عن علم العلماء) أي لتقدم اشغاله به حتى صح عمله وتحقق اسم المريد له فشهله بالاعمال بعلمه المتقدم بثمره علمه ماخر بطريق القبض كما يشر الى ذلك خبر من عمل بماء علم ورثه الله علم ما لم يكن يعلم خفية ندية غنى عن علم العلماء (قوله فاما الفرق بين المريد والمراد) يحصل الفرق مختلف بحسب اختلاف مذاهم فكل قد تنكس على قدر شربه وذوقه فيه كما يستفهم من بقية كلامه وقوله عقب بيان ما بينهم أي ما بين المريد والمراد بالنظر الى الوجود أي من التلازم عند تحقق حقيقة المريد والتباين عند خلاف ذلك (قوله ويقال أيضا المريد هو الذي الخ) أي فالمريد هو المبتدئ الباقي احساسه بالعادات والمألوفات والمراد هو القائل عن النفس وعن عاداتها ومألوفاتها وبذلك كان مرفوقا به تسهل عليه المكابدات والمجاهدات بخلاف المريد كما لا يخفى (قوله وكثير منهم الخ) أي والسبب في ذلك مجرد العناية الالهية الحكمة بعلمها الله تعالى

١٦ يجتث لانه) أي المراد (اذا أراده الحق سبحانه بالمخصوصية ووفقه للارادة) وفي نسخة بالارادة فينبغي ان لا يفي بالوجود (ولكن القوم فرقوا بين المريد والمراد فالمريد عندهم هو المبتدئ والمراد هو المنتهى) (و يقال أيضا (المريد) هو) الذي نصب بعين التعب وأتى في مقاساة المشاق والمراد هو) (الذي كفى بالامر من غير مشقة فالمريد) على هذا (متعين والمراد مرفوق به مرفقه) وبعبارة هن هذان المريد هو المتفاني في السلوك والمراد هو اللطوف به الممان (وسنة الله تعالى مع القاصدين) رضى الله عنهم (مختلفة فأكبرهم بوقوفهم) اولها (المجاهدات) في سلوكهم (تم يصلون بعدهم فاساة التباين) (وهما اسمان للالهية فالة الجوهري) (الى سقى العالي) أي رفيعها (وكثير منهم بكاشفون) بفتح الشين (في الابتداء بمجلى المعاني) أي عظيمها بما يتخلقه الله في قلوبهم من المعرفة والشوق (ويصلون الى ما لم يصل اليه كثير من أصحاب الرياضات الا ان أكثرهم يردون الى المجاهدات بعدهم هذه اليرفان) =

من خط مؤلف الحاشية عقب البيت والله سبحانه وتعالى أعلم وصلى الله على سيدنا محمد النبي الامي وعلى آله وصحبه وسلم (قد تم الجزء الاول من النتائج الفكرية على الرسالة القشيرية بحمد الله وعونه وبليته ان شاء الله تعالى الجزء الثاني منها ومبدؤه الكلام على الاستقامة انتهى وهذه نسويد للتجريد فن اطلع فيها على تحريف أو خطأ فليصلح ما اطلع عليه حيث المشغلات كثيرة والهمم ضعيفة أو عديمة والحول والقوة لله والعصمة والحنظلة رسول الله وأولياء الله كاتبه عروسي عنى عنه) وهذا على تقسيمه اه

١٢٣

(والمراد بطير) في حسن اعانة الله (فحق السائر الطائر) لا يلحقه (وقبل اوسل ذوالنون) المصري رحمه الله (الى أبي يزيد) رجلا وقال له قل له الى متى النور والراحة وقد جازت القافلة فقال له (أبو يزيد قل لاني ذى النون الرجل من بنام الليل كاه ثم يصبح في المنزل قبل) وصول (القافلة) اليه (فقال ذوالنون هنيئا له هذا كلام لا يلقاه أحوالنا) ولا تقله علومنا اذ علوا لدرجة انما يصل بحفظ الله ورعايته فذوالنون حرض على كمال المجاهدة في الاعمال ليدرك السابقين وأبو يزيد أشار الى التوجه ودوجع المهمة الى الله تعالى في السالكين والتبري من الحول والقوة وبذلك علم ما بين المقامين وان الاول واقف مع نفسه وبجاهدته والثاني متبرئ عما ذكره وكلام الاول اشارة الى المريد وكلام الثاني اشارة الى المريد والله أعلم

(باب الاستقامة)

الفضل لربه سبحانه وتعالى (قوله والمراد بطير) أي لان العبد قد يتربى بفكر ساعة الى ما لا يصل اليه غيره في أعوام مع الجدي في العمل (قوله من بنام الليل كاه الخ) أي نخلقه كان محمد بن ابيه الاشارة بخبر نحن معاشر الانبياء تنام أعيننا ولا تنام قلوبنا (قوله ولا تقله علومنا) أي لا تحمله لعدم ذوقه لنا (قوله فذوالنون الخ) أي فكل قد اصاب حيث سلك طريق الاحباب وان اختلفت المنازل على حسب منغ التضائل وقته در البوصيري حيث قال

وكلامهم من رسول الله ملتمس * غرقان البحر ورشقان الدميم

(باب الاستقامة)

(قوله باب الاستقامة) أقول سئل بعضهم عن الطريق المقربة منه سبحانه وتعالى فاجاب بقوله أعلم ان الامور مبدؤها والذى لا ينتفع بشئ الا به العقل الذي جعله الله نور خلقه وزينة لهم فيه يعرف العباد خالقهم وانهم مخلوقون وانه المدبر وهم المدبرون وانه الباقي وهم القانون واستدلوا به فعرفوا الحسن من القبيح وعلموا ان الظلمة الجهل والنور في العلم واستدلوا به على ان الخالق لم يخلق عبدا ولا لعبا وبه علموا ان الخالق محبة وكرامية وطاعة ومعصية وعلموا به انهم لا يتوصلون الا بالعلم أعني علم ما جاء به صلوات الله وسلامه عليه من الاخر والآخر والوعود والوعيد وغير ذلك وعلموا انهم لا ينتفعون بالعلم دون الايمان فيعلم ان الله هو الحق وما سواه باطل وعلموا انهم لا ينتفعون بالايمان بدون طاعة وبه دع عن معصية وعلموا ان كافة الاعمال لا تحق على النفس الا بالاصبر عليها وعلموا به ان نقل الصبر انما يحققه الرضا عن الله تبارك وتعالى بكل ما صنع بهم واختاره لهم وساقه اليهم وعلموا به ان الرضا انما يتبع لهم بالزهد في الدنيا والورع فيها وعلموا به ان ذلك لا يتم لهم الا بالصبر والصدق وعلموا به ان الصدق لا يقوى الا باليقين والثقة بما وعد به سبحانه وتعالى على لسان رسوله فلم من كلامه نفعنا الله ببركات علومه ان رأس امر العباد العقل والدليل العلم والنور الايمان والسائق العمل والمقرب الصبر فن لم تكن له قوة على الصبر ضعف ومن ضعف لم يعمل ومن لم يعمل لم يتم نوره وبقي في ظلمة ومن ذهب عنه النور عني وحاد عن الطريق ومن لم يبصر فليتبسع الدليل وهو القرآن يهدي الله لنوره من يشاء والله أعلم واعلم ان الاستقامة قد تكون مما طبع عليها بعض العبد لسبق عناية الله تعالى بهم لكونهم هم السابق القضا على وجه الحكمة من سعاد الدارين المحبين المحبوبين وقد نظر مابعده فنقد القضاء والقدر بالنسبة للبعض الآخر وعلى كل حال فدواهم من اكبر

(وقال الواسطي أول مقام المريد ارادة) اي اختصار ارادة (الحق سبحانه باعقاط ارادته) اي اختصاره بان يرضى باختياره به
لما صر من ان المريد من الارادة (وقال يحيى بن معاذ أشد شئ على المريد من معايشة الاضداد) لان ضدك من لا يجتمع لك على مقصود
لانه يريد خلاف ما تريده (سمعت الشيخ أبا عبد الرحمن السلمي وجه الله يقول سمعت أبا القاسم الرازي يقول قال يوسف بن الحسين
اذا رأيت المريد يشغل بال رخص) التي فيها ترك مندوب أو فعل مكروه (والكسب فليس يحيى منه شئ) يعتد به وان كان
ذلك جائزا لا اثم فيه (وسمعه) أيضا يقول سمعت محمد بن الحسين يقول سمعت جعفر الخادي يقول سئل الخليل مالا للمريد في
مجاراة الحكايات) الخارقة للعادة مما وقع للصالحين (فقال الحكايات جند من جنود الله تعالى يقوى به اقلوب المريدين) فانما تتأثر
بها وتقوى بها على اليقين (فقبل له فهل لك في ذلك شاهد فقال نعم قوله عز وجل وكلا نقص عليك من انباء الرسل ما نثبت به فؤادك
وقد نص الله في كتابه على نبيه صلى الله عليه وسلم ما جرى لادم و ابراهيم (١٢١) ونوح وعاد و نوحد وغيرهم وان العاقبة لهم
(وسمعه) أيضا يقول سمعت محمد

بواسطة زيادة انوار الاعمال الواقعة منه حسبما سمع (قوله اول مقام المريد) اي
الكمال المتحقق بمقام الرضا والتسليم لما يجري به الحق تعالى من تصاريف أحكامه (قوله
معايشة الاضداد) أي ولا سيما اذا كان لابد من معايشتهم وأشق من ذلك اذا كلف
مصادقتهم ولذا أشار المتنبى حيث قال

ومن نكد الدنيا على المران يرى * عدو له ما من صداقة بنت

(قوله والكسب) مراده به الكسب المشغل عن طريق الحق لا مطلق الكسب (قوله
فقال الحكايات جند الخ) يؤخذ منه ان مجرد حفظها ونقلها مع سكون القلب ودوام
نومه وغفلته والبقاء مع حظوظ الشهوة من القواطع للعبيد اذا فائدة في ذلك بل فيه
الضرر بزيادة قيام الحج (قوله غنى عن علم العلماء) اي لتقدم اشتغاله به حتى صح
علمه وتحقق اسم المريد له لشغله بالعلم بعلم المتقدم بغيره علوما آخر بطريق القبض كما
يشير الى ذلك خبر من عمل بماء علم ورثه الله علم مالم يكن يعلم فحينئذ يستغنى عن علم العلماء
(قوله فاما الفرق بين المريد والمراد) يحصل الفرق مختلف بحسب اختلاف مذاهم فكل
قد تمكن على قدر شربه وذوقه فيه كما يستخرج من بقية كلامه وقوله عقب بيان ما بينهما اي
ما بين المريد والمراد بالنظر الى الوجود أي من التسليم عند تحقق حقيقة المريد والتباين
عند خلاف ذلك (قوله ويقال أيضا المريد هو الذي الخ) أي فالمريد هو المبتدئ الباقي
احساسه بالعادات والمألوفات والمراد هو القائل عن النفس وعن عاداتها ومألوفاتها
وبذلك كان مرفوقا به تسهل عليه المكابدات والمجاهدات بخلاف المريد كما لا يخفى
(قوله وكثير منهم الخ) أي والسبب في ذلك مجرد العناية الالهية لحكمة يعلمها الله تعالى

١٦ يجتث لانه) أي المراد (اذا أراد الحق سبحانه بالخصوصية وفوقه لا ارادة) وفي نسخة بالارادة فينبغي ان لا يفرق في الوجود
(ولكن القوم فرقوا بين المريد والمراد فالمريد عندهم هو المبتدئ والمراد هو المنتهى و) يقال أيضا (المريد) هو (الذي نصب بعين
التعب واتى في مقاساة المشاق والمراد هو) (الذي كثر بالامر من غير مشقة فالمريد) على هذا معني والمراد مرفوق به (وبعبارة
عن هذا بان المريد هو المتعنى في السالك والمراد هو الملتطوف به المسان (وسنة الله تعالى مع القاصدين) رضى الله عنهم (مختلفة
فأكثرهم يوفقون) اولا (للعجاءدات) في سلوكهم (تم يصلون بعدهم فاساة التباين التي) هما اسمان للذاهية فانه الجوهرى (الى
سنى المعالى) أي رفيعها (وكثير منهم يكاشفون) بفتح الشين (في الابتداء بمجبل المعاني) اي عظيمها بما يتحققه الله في قلوبهم من
المعرفة والشوق (ويصلون الى ما ينصل اليه كثير من أصحاب الرياضات الا ان اكبرهم يردون الى المجاهدات بعد هذه الايقاف) =

ابن خالد يقول سمعت جعفر ا يقول
سمعت الخليل يقول المريد الصادق
في الارادة غنى عن علم العلماء الذي
لم تدعه اليه حاجة في اصلاح
دينه ا ما مدعت اليه حاجته في
ذلك فهو واجب عليه وأما علوم
الشريعة التي هي فرض كفاية
فان قام بها غير مسقط عنه القيام
بها والا فلا هذا في بيان المريد
(فاما الفرق بين المريد والمراد)
بالنظر الى اصطلاحهم فهو ما يأتى
عقب بيان ما بينهما ما بالنظر الى
الوجود وهو ما ذكره بقوله (فكل
مريد على الحقيقة مراد اذ لو لم
يكن مراد الله تعالى بان يريده)
اي بارادته (لم يكن مريد اذ
لا يكون) أي يوجد (الا ما أراد
الله عز وجل وكل مراد مريد

التي رفعت لهم قد انتهت في ذلك بهم الى علم دين الله جلّت قدرته الذي يعلمه خاصته فقلوا
انه الدليل على مقصدهم ومبلغهم الى مرادهم فدعوا الله وسألوه أن يشهدهم بالقول
الثابت فيما أملاه ورجوه فاستمعهم بالتوفيق لطلب العلم وأيدهم في طلبه بالحلم فما زال
يبصرهم فهما قدما قدما حتى أقامهم على المحجة الواضحة الدالة على كل مصلحة فلما
جسلا في قارة الطريق وظهر لهم سلك الطريق جعلوا الصدق والاخلاص
رواحلهم والخوف والرجاء سائقهم وقائدهم والعلم الذي دلهم على ذلك رائدهم
والجد والاجتهاد رفيقهم والتسليم الى الله والتوكل عليه ملتجأهم والتبري من الحول
والقوة نعمتهم وابتهوا وجه الله مقصدهم والاستعانة على جميع ذلك بالحق مرصدهم
ولم يزلوا مستقيمين على الطريقة بهذه الازواد الوثيقة حتى أشرفوا على منازل القبول
وانكشف لهم اعلام الوصول فجعلوا الرعاية لذلك حاديتهم والاعراض عن كل
مادون مولاهم هاديتهم فلما انتهوا الى عرصات المعرفة وصارت الاشواق لهم مألفة
ارتقوا هاتك الى معارج اليقين فتنسوا اخبار أحسن الخالقين فعند ذلك حولوا
السيرة الى السيرة في طي منازلهم وامتطوا بحجب سرائرهم في قطع حجب بصائرهم حتى
علوا بذلك الى عرصات المشاهدة خففت عليهم المكابدة فجعلوا طلب المداومة جالسهم
ولزوم القرب والبسط أنيسهم حتى ظفروا بذاك طعم التوحيد وتلاذذوا بآهتاق
التجريد والتفريد فخطوا بقاء الراحة واستوطنوا منازل السكينة والاستراحة فصار
الطبع منهم مراقبة الخليل مولاهم وأعلى فراديس الجنان مأواهم فاجتمعوا باحبابهم
ودخلوا جميعين من بابهم هذا هو السيرة الى الرحمن جل وعلا فان عزمت على رشد أمرك
فهب مولانا مابق من حرك امر (قوله هي لغة ضد الاعوجاج) أي سوا في المحسوسات أم
في المعقولات دينيات أودنيويات (قوله الاعتدال في السلوك الخ) السلوك عند القوم
هو السيرة الى الله تعالى بمتابعة سنة سيد الكمل صلى الله عليه وسلم وقوله عن الميل الخ أي
عن الانحراف الى جهة من الجهات التي فيها مخالفة لما ورد عن سيد الرسل وابتداع
مذموم لم تشهد له سنته واعلم انه قد ثبت عن عبد الله بن الفضل انه قال أتيت رسول الله
صلى الله عليه وسلم وهو يصلي بطوقه أزيز كآزيز المرحل وقال ابن أبي هالة كان صلى
الله عليه وسلم متواصلا لاجزان دائم الفكرة ليستريح راحة وثبت انه صلى الله عليه وسلم
قال انه ليغان على قلبي فاستغفر الله في اليوم مائة مرة وفي رواية سبعين مرة وعن علي
رضي الله عنه قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن سننه فقال المعرفة رأس مالي
والعقل أصل ديني والحب أساسه والشوق مركبي وذكر الله أنيسى والثقة بكزى والحزن
رفيق والعلم سلاح والصبر ردا والرضا غنيق والمهزخ خزي والزهد حرق واليقين
قوتي والصدق شفيقي والطاعة حسي والجهاد خلقي وقرة عيني في الصلاة فهذا ما كان
عليه من الاخلاق فتابعه بالوفاق (قوله أن لا يجتار العبد على الله شيئا) أي ان لا يجتار

هي لغة ضد الاعوجاج واصطلاحا
الاعتدال في السلوك عن الميل
الى جهة من الجهات ويقال هي
ان لا يجتار العبد على الله شيئا
ويقال غير ذلك وليكل سالت

على ما رضى به مما جاء على لسان رسوله شيئاً مما تميل اليه النفوس من الخطوط والعمادات
 (قوله اعتدال بخصه الخ) أشار بذلك الى أن الاعتدال مختلف باختلاف فهم العبيد
 المقربين (قوله وسيها كمال العلم الخ) أى السبب بحسب الظاهر كمال العلم الخ أما فى
 الواقع فالسبب سبق غناية الله تعالى بحكمته العلية فالامر من الله والى الله (قوله
 وغرتها السلامة من الحساب) أى وما يترتب عليه من ألم العذاب اذ من نوقش الحساب
 هلك (قوله قال الله تعالى ان الذين قالوا ربنا الله الخ) أى فنناؤه تعالى على الموحدين
 المستقيمين بالآية الاولى مع ما أعتدلهم من الثمرات وأمره تعالى بنبيه الاكرم بالاستقامة
 فى الآيات الثانية بقيد انهم مدوحة ومطلوبة والآية الثانية هى العنمية بقوله صلى الله
 عليه وسلم فى الخبر الصحيح شيعتى هود وأخواتها (قوله قال الله تعالى ان الذين قالوا ربنا
 الله ثم استقاموا) قال أبو السعود المفسر هذا شروع فى بيان حسن حال المؤمنين فى
 الدنيا والآخرة بعد بيان سوء حال الكافرين فبما اى قالوا ذلك اعترافاً بربوبيته واقاراراً
 بوحدايته ثم استقاموا أى ثبتوا على الاقرار ومقتضيانه على ان ثبت للتراخي فى الزمان
 أو فى الرتبة فان الاستقامة لها الشأن كاه وما روى عن الخلفاء الراشدين رضى الله تعالى
 عنهم فى معناها من الثبات فى الايمان واخلاص العمل واداء الفرائض بيان لجزئياتها
 تنزل عليهم الملائكة من جهة مدونهم فيما تعين لهم من الامور الدينية والدنيوية بما
 يشرح صدورهم ويدفع عنهم الخوف والحزن بطريق الالهام كما ان الكفرة يقبض لهم
 قرناء السوء تزين لهم القبائح وقيل تنزل عند الموت بالشورى وقيل اذا قاموا من قبورهم
 وقيل البشرى فى مواطن ثلاثة عند الموت وفى القبر وعند البعث والظاهر هو العموم
 والاطلاق (قوله وقال فاستقم كما أمرت) قال أبو السعود المفسر لما بين فى تضاعيف
 القصص المحسنة عن الامم الماضية سوء عاقبة الكفر وعصيان الرسل وأشهر الى أن حال
 هؤلاء الكفرة فى الكفر والضلال واستحقاق العذاب مثل أو تلك المعذنين وان نصيهم
 من العذاب واصل اليهم من غير نقص وان تكذيبهم للقرآن مثل تكذيب قوم موسى
 عليه الصلاة والسلام للترواة انه لو لم تسبق كلمة القضاء بتأخير عقوبتهم العامة
 ومواخذتهم التامة الى يوم القيامة لفعل بهم ما فعل بآبائهم من قبل وانهم يوفون نصيهم
 غير منقوص وان كل واحد من الفريقين المؤمنين والكافرين يؤخر جزاء عمله أمر رسول
 الله صلى الله عليه وسلم بالاستقامة كما أمرهم فى العقائد والاعمال المشتركة بينه وبين
 سائر المؤمنين لاسيما الاعمال الخاصة به من تبليغ الاحكام الشرعية والقيام بوظائف
 النبوة وتحمّل أعباء الرسالة وبالجملة فهذا الامر شامل لجميع الاحكام الاصلية والفرعية
 والمكالات النظرية والعملية والخروج عن عهدته فى غاية ما يكون من الصعوبة ولذلك
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم شيعتى سورة هود انتهت كلام المفسر (قوله استقيموا
 ولن تحصوا) يشير بذلك صلى الله عليه وسلم الى أن حق الاستقامة غير مقدور للبشر

اعتدال بخصه فى مرتبة وسيأتى
 بيانه وسيها كمال العلم بالاحكام
 وبجهاة النفس فى كسر الهوى
 وغرتها السلامة من الحساب
 والخلق بشريف الآداب وهى
 مدوحة ومطلوبة (قال الله تعالى
 ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا
 الآية) وقال فاستقم كما أمرت
 (أخبرنا الامام أبو بكر محمد بن
 الحسين بن فورك رحمه الله قال
 حدثنا عبد الله بن جعفر بن أحمد
 الاصبهاني قال حدثنا أبو بشر
 بونس بن حبيب قال حدثنا أبو
 داود الطيالسي قال حدثنا شعبة
 عن الاعشى عن سالم بن أبي الجعد
 عن ثوبان مولى النبي صلى الله عليه
 وسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم
 قال استقيموا ولن تحصوا) أى
 ستطعموا الاستقامة الخافضة للمعتاد

(واعلموا ان خير دينكم) بعد الايمان (الصلاة وان يحافظ على الوضوء الامؤمن ١٢٧ والاستقامة درجة بها كمال الامور

وتقامها وبوجودها حصول
الخيرات ونظامها ومن لم يكن
مستقيما في حالته ضاع سعیه
وناب جهده قال الله تعالى
ولا تكونوا كالتي نقضت اي
أفسدت (غزلها من بعد
قوة) أي احكام له وبرم (ومن لم
يكن مستقيما في صفته لم يرتق من
مقامه الى غيره ولم يبين سلوكه على
هجة فن شرط المستأنف) أي
المستقبل للعمل (الاستقامة في
احكام البداية كان من حق
المعارف الاستقامة في آداب
النهاية) وقد أشار الى بيان درجات
أهل الاستقامة في البداية
والوسائط والنهاية بقوله (فن
امارات استقامة أهل البداية
أن لا تشوب معاملتهم) مع الله
(فترة) أي قوتور عنها والامنعهم
ذلك من الزيادة في مراتبهم والترقي
عنها الى ما هو أعلى منها (ومن امارات
استقامة أهل الوسائط أن لا يصعب
منازلهم) أي ان لا يمازج
أحوالهم (وقفه) معها أي
استحسن لها (ومن امارات
استقامة أهل النهاية أن لا يتداخل)
وفي نسخة يتداخل (مواصلتهم)
أي مشاهدتهم لمولاهم (حجة)
تمنعهم المواصله بل يدومون عليها
وبما ذكر علم ان الاستقامة
لا يستغنى عنها أحد من السالكين
وان كان لها أعلى وأوسط وأدنى
(سمعت الاستاذ أبا علي الدقاق رحمه الله يقول

لزوجها عن المؤلف بالطبع فيمنعها المألوف من الاستقامة ما هو مقدور ومستطاع
على حسب الطاقة وذلك من الرحمة والرأفة بالعبيد (قوله واعلموا الخ) أي ويؤكده
خير الصلاة خير موضوع فاستكثر أو أقل (قوله وان يحافظ على الوضوء الخ) أي
وورد الوضوء سلاح المؤمن (قوله والاستقامة درجة) أي صفة وحالة بها كمال
الامور الشرعية وذلك لان من اتقى بما أمر به حسبا أمر فقد استقام في الائتمار اي ومن
كانت وزنت به الاخلاط وأراد ان يل الاستقامة فليس يفرجها بشربة خوف القوت بعد
الاغتسال بما عين الندامة ثم يقصد العزلة في كهف جبل الانقطاع آسما من الانس
بمادون الله تعالى ثم يشرب من منقوع ما شهوم خنظل العبرة ويستشق بدهن اشجار
الحزن ويطعم من غذاء التوكل ويكحل من قشر عود الغرام ولا ينام حتى يرى أنوار
التوفيق ثم يجلس على بساط قدم الصدق والتصديق منتظرا المياري من بحائب ابريز
التحقيق فيمنعها من العلل ويأمن طرق الزلل فتكون حياته لله وموته لله (قوله)
ضاع سعیه) أي لانه باتقاء الاستقامة يصفق الابتداء المذموم وهو لا يجمع الخير
اذ هو جامع الشر اعاد الله واجتنبنا من ذلك بفضل وكرمه (قوله قال الله تعالى
ولا تكونوا كالتي نقضت غزلها) أي ولا تكونوا فيما تصنعون من النقض كالتي نقضت
غزلها أي ما غزلته فهو مصدر بمعنى المفعول وقوله من بعد قوة متعلق بنقض أي كالمرأة
التي نقضت غزلها من بعد ابرامه واحكامه انكأ أي طاقات واتصابه على الحال من
غزلها أو على انه مفعول ثان لنقضت فانه بمعنى صيرت والمراد تجميع النقض بشبهه
النقص يمثل هذه الخرقاء المعنوية قبل أن تاربطه بنت سعد بن تيم وكانت خرقاء اتخذت
مغزلا قدر ذراع وصنارة مثل اصبع وفلك عظيمة على قدورها وكانت تنزل هي وجواربها
من الغداة الى الظهر ثم تأمرهن فينقضن (قوله لم يرتق من مقامه الى غيره) أي بل
ربما يكون لامقامه أصلا بقطع النظر عن مقام الايمان وان كان عظيم المتزلة اذ شرط
الترقي صاحبة الاعمال مع الاخلاص (قوله فن شرط المستأنف الخ) مراده ان من
شرط همة الاعمال وكالها لتحقيق الاستقامة فيها التي تكون على طريقة متابعة سيد
البعث صلى الله عليه وسلم (قوله الاستقامة في آداب النهاية) أي بان يكون دائم
التوجه بالاخلاص والصدق مع التبري من الحول والقوة دائم المجاهدة فارغ القلب
عما سوى الحق تعالى (قوله أن لا تشوب الخ) أي فلا يلبسهم معنى الاستقامة التي هي
من أعظم أسباب الترقى الى على المقامات الابدوام الجد والاجتهاد (قوله أن لا يصعب
الخ) محمله انتفاء شهود حسن العمل بالرجوع الى شهود مصدر الافعال المنعم بالتوفيق
والافضال (قوله ان لا يتداخل الخ) حاصله عدم الاكتفاء بما شاهدوه من الكمالات
وذلك اتحصن القصد منهم لرب البريات (قوله حجة) أي حجاب ومنع وذلك يكون
بالرضا بشئ من السوى استقصاؤه اذ بذلك تحط همهم وتنقص درجاتهم ويقفون عن

(سمعت الاستاذ أبا علي الدقاق رحمه الله يقول

الاستقامة لها ثلاثة مدارج أولها التقويم ثم الاقامة ثم الاستقامة فالتقويم يكون (من حيث تاديب النفوس) لانه عبارة عن اصلاح الجوارح وتعديلها ١٢٨
 ببيان الخوف والرجاء لتسلم من المنهيات وتستقيم على فعل الطاعات

والاقامة تكون (من حيث تذيب القلوب) أى تطهيرها من الاخلاق الذميمة (والاستقامة) تكون (من حيث تقريب الاسرار) من القلوب بان تكون أفعال العبد كلها موزونة بميزان الشرع من غير تكلف تقويم ولا اقامة فالمعنى الاول تمحيص والثاني تحقيق والثالث توفيق والاستقامة بالنظر الى محالها خمسة أنواع استقامة اللسان واستقامة القلب واستقامة النفس واستقامة الروح واستقامة السرف الاولى بالنطق بالحكمة والثانية بصدق الهمة والثالثة بحسن الخدمة والرابعة بتعظيم الحرمة والخامسة بالاستئصال بالمنعم دون النعمة (وقال أبو بكر الصديق رضى الله عنه فى معنى قوله تعالى) ثم استقاموا ولم يشركوا بالله شيئا (وقال عمر رضى الله عنه) فى معناه (لم يزرعوا زوغات الثعالب) فى استقامتهم (فقول الصديق رضى الله عنه محمول على مراعات الاصول فى التوحيد) بان لا يشركوا مع الله غيره (وقول عمر رضى الله عنه محمول على طلب

الترقى عاشاهده من الكمالات (قوله الاستقامة لها ثلاثة مدارج الخ) أى وحاصلها اجمال اصلاح الجوارح الظاهرة وتعديلها وجملها على القيام باعمال التكليف ثم اصلاح الباطنة بجملها على اخلاص المقاصد لله تعالى وحده ثم وزن واردات القلوب بميزان السنة المحمدية فموافقة ما عمل عليه والأصح عنه واعلم أن الاستقامة صفة الخواص من المحبين المحبوبين الذين لولاهم لعجل الله العقوبة بان عصاه قال تعالى ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض الآية فقد تفضل الحق تعالى بوجود الخواص ليسكون ذلك سببا فى تأجيل العقوبة بل ربما كان سببا فى العفو عنها قال الشاعر
 ألا ان واد الخزع أضفى شرابه * من المس كفو را وأعواده رندا
 وما ذاك إلا أن هنداً عشية * تمشت وجرت فى جواربها باردا
 (قوله اولها التقويم) أى التعديل على موافقة الاحكام الشرعية وقوله ثم الاقامة أى المتزلة التى ينازلها العبد وقوله ثم الاستقامة أى الدوام على ما ناله بالجد والصدق والاخلاص مع التبرى من الحلول والوقرة (قوله فالتقويم يكون الخ) أى وهو لا يتم الا بعد علم الاحكام الشرعية والعمل به فقوله وتعديلها أى تقويمها ببيان الخوف أى بالخوف الذى هو كالنار وقوله والرجاء أى الرجاء المحمدى لشدته هذه النيران بما فيه من الحنان والرحمة والحاصل ان اصلاح الجوارح وتعديلها يكون باستعمال الخوف فيما يناسبه والرجاء كذلك حتى لا يقع فى الافراط والتقريط (قوله والاقامة تكون الخ) أى وذلك يحقق باقيام على النفس ورتها عن ما لو فاتها بالطبع حتى تهيب للترقى والقرب من احسان الرب جل جلاله (قوله فالمعنى الاول تمحيص) أى من اسباب غفران ذنوب التقصير وقوله والثاني تحقيق أى من اسباب تحقيق ما وعدنا ربنا من الاجور وقوله والثالث توفيق أى نائى عنه ومترب عليه وذلك لموافقة ما يراد على القلوب ما قرره حكم الشرع (قوله خمسة أنواع الخ) الظاهر انها مرتبة على طريق التدرج وذلك لان استقامة اللسان انما تنشأ عن استقامة القلب واستقامته انما تنشأ عن استقامة النفس واستقامتها انما تنشأ عن استقامة الروح وقوتها وهى انما تنشأ وتقوى عن استقامة السر فتدبر والله الموفق (قوله فالاولى بالنطق بالحكمة) أى فامارة استقامة اللسان ذلك وهو انما ينشأ من اخلاص القلب فى عبادة الرب جل جلاله (قوله بصدق الهمة) أى باخلاص المقاصد وقوله بحسن الخدمة أى بموافقة الواجد فى السنة وقوله بتعظيم الحرمة أى بتخلي صفات الجلال وقوله بالاستئصال بالمنعم أى بعدم الوقوف مع شئ من السوى (قوله فى معنى قوله ثم استقاموا) أى من آية ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا (قوله فقول الصديق الخ) محمله ان الصديق الاكبر رضى الله عنه جعل على الظاهر فى

التأويل فى الآية (والقيام بشروط العهد) أى باستقامتها معنى ان كلامه جار على ظاهر الآية المبدومة بقوله الآية ان الذين قالوا ربنا الله من انهم أقروا بالوحدانية ثم استقاموا

(وقال ابن عطاء) في معناه (استقاموا على انفراد) شغل القلب بالله تعالى) وحده (وقال أبو علي الجوزي جاني كن صاحب الاستقامة لا طالب الكرامة فان نفسك مضمرة في طلب الكرامة وربك يطالبك بالاستقامة) فاستقم تكن أتيًا بما طلبة منك ربك بخلاف من عمل لحصول الكرامة فانه عمل لغير الله تعالى فلا يكون مخلصا وهو مأمر بالاخلاص قال تعالى وما أمر الا بالعبادة والله مخلصين له الدين (سعت الشيخ أباعبد الرحمن السلي رحمه الله بقوله سمعت أباعلي ١٢٩ الشبوي) بفتح المجهة وضم الموحدة وكسر الواو المشددة (يقول

وأيت النبي صلى الله عليه وسلم في المنام فقلت له روي عنك يا رسول الله انك قلت شيتي هو دف الذي شيتك منها) اشيتك منها (قصص الانبياء) وهلاك الامم فقال لاوايكن (اغماشيتي منها) (قوله تعالى فاستقم كما أمرت) اذ قوله كما أمرت يدل على ان الاستقامة تكون بحسب المعرفة فن كملت معرفته بربه عظم عند امره ونهيه فاذا جمع كما أمرت علم انه طوبى بالاستقامة تلحق بعرفته بكمال الامر له وحقيق لمن فهم ذلك ان بشيبي اذ لا يطبق أحد ان يأتي بعبادة على حسب ما يعرف من عظمة ربه بل لا بد ان يستصغر جسيم ما يأتي به وان كان كاملا بالاضافة الى عظمت ربه ولذلك لما نزل انقروا الله حق ثقانه قلقت العصاة خروفا من كونهم لا يقدر ان على القيام بمعنى ذلك فانزل الله ورجع لهم فأتوا الله ما استطعتم (وقيل ان الاستقامة لا يطبقها الا الاكابر لانها الخروج عن الممهورات وفارقة الرسوم والعادات) من

الآية الشريفة لمراعاة الاصول في التوحيد والقاروق طلب التفسير والتأويل لمراعاة العطف والقيام بشرط اليهود ولكل وجهة هو موليها فوضي الله عن الجميع فقوله بعد يعني ان كلامه الضمير فيه عائذ على الصديق وانما كان كلامه جاريا على ظاهر الآية لان قوله تعالى ثم استقاموا انهم استقاموا على التوحيد بان لم يشركوا به غيره (قوله وقال ابن عطاء الخ) أي تحمل الاستقامة على استقامة السر وهي أعلاها (قوله استقاموا على انفراد شغل القلب الخ) أي وذلك يباعث لسان حال قائل ان أعني الله عين عقلك عن تفرغ غيري في الدنيا فقد جعل جوار ذلك في الاثرة وجوه ومثلا ناضرة الى ربه ناظرة وان قلبك بسيف حبه في العاجل فقد جعل ديتك في الاجل أحياء عند ربهم يرزقون فافهم (قوله كن صاحب الاستقامة الخ) أقول لما كانت الكرامة قد تكون من حظ النفس نهى عن طلبها ردت على طالب الاستقامة لكونها مطلوب الحق من العبد وليبعد ما عن حظ النفس (قوله قال تعالى وما أمر الا بالعبادة والله جلالة مريدة الغاية فيج ما فعلوه أي وإطال انهم ما أمروا في كتابهم الا لاجل ان يعبدوا الله مخلصين له الدين أي جاعين دينهم خالصا تعالى وجاعين أنفسهم خالصا له في الدين (قوله اذ قوله كما أمرت الخ) غرضه بيان وجه زيادة الخوف المؤدى الى الشيب من الآية للكرامة وحاصله ان المراد بقوله كما أمرت فعل الطاعة على حسب معرفة العبد بربه بان يوقع فعله على وجه يلحق بعرفته وذلك كما لا يخفى بعبد عن الطاقة البشرية بل لا يمكن لوجوب استغفار جميع ما يأتي به العبد بالنسبة لما يعرفه من عظمة مولاه سبحانه ونهى الى (قوله تكون بحسب المعرفة) أي على قدر شرب العبد المقرب والافتقار الى الهوى به بصر يعرف به شاخ كل عقل وتنتكس فيه سفيهة كل فكر ثم ان سائر العقل على مطية الفكر على ساحل هذا البحر ليل الايقان قذفت اليه أواجه جواهر أسرار الانزل وانحصرته بطائفة انبياء الغيوب فيرى الهداية حق اليقين فتسير به نجائب العناية الى جبل قاف القرب فيغسل حظيرة مرسره في عين ماء الحياة فيخرج من الظلمات الى النور (قوله اذ لا يطبق أحد الخ) أي ولذا ورد سبحانه ما عبادك من عبادتك الحديث (قوله بالاضافة الخ) متعلق بقوله ان يستمر فرائخ (قوله وقيل ان الاستقامة لا يطبقها الا الاكابر) أي وذلك مع قطع النظر عن قوله تعالى كما أمرت والانفهي لاتطابق أصلا ولا بالنسبة للاكابر فلا تغفل (قوله وتقدم يانه) أي بقوله لن تستطيعوا الاستقامة

١٧ شح ث - فلو ان النفس والقيام بين يدي الله تعالى على حقيقة الصدق ولذلك قال صلى الله عليه وسلم استقيموا وان تصهروا (وتقدم يانه) وقال الواطئي ان خصله التي بها كملت الحسن وبقيتها قبيحت الحسن هي (الاستقامة) حتى لو فقدت من أحد ثم ادعى كرامة

فجمع منه ذلك وقد نقصا في حاله ولو جرى ذلك له كان اسند راجحا ومكرنا بعد الله من بلائه وقتنته وقد قال تعالى فلانما اذ كرو به
فقتنا عليهم اواب كل شيء حتى اذا فرحوا بما اوتوا اخذناهم بغتة (وحكي عن الشبلي رحمه الله انه قال الاستقامة ان تشهد الوقت)
الذي انت فيه (قبالة) قامت بان تشهد قيامك بين يدي مولائك فحسن استقامتك في ذلك (ويقال الاستقامة في الافعال
بترك الغيبة) ونحوها كالزمية والكذب ١٣٠ (وفي الافعال بنى البدعة وفي الاعمال) أي الطاعات (ينى القفرة) أي القصور عنها

(وفي الاحوال بنى الحجة) التي
تنتفع من بقائها (سمعت الاستاذ
الامام ابا بكر محمد بن الحسين بن
فور رحمه الله يقول السنين
في الاستقامة سبيل الطالب) فقوله
ثم استقاموا (اي طلبوا من الحق
تعالى ان يقيمهم) اولا (على
توحيدهم ثم على استدامة عهودهم
وحفظ حدودهم قال الاستاذ
واعلم ان الاستقامة) وهي أعظم
الكرامات (توجب دوام
الكرامات قال الله تعالى وان
لو استقاموا على الطريقة) اي
طريقة الاسلام (لا سقيناهم ماء
غدقا) أي كثيرا من السماء (ولم
يقبل سقيناهم بل قال لا سقيناهم
يقال أسقيته اذا جعلت) أي
هيات (له سقيا) وسقته اذا
ناولته ليشرب (فهو يشرب) بما
قاله وعد المستقيمين (الى الدوام)
أي دوام الخير من المطر وما يترقب
عليه وما قاله جارية على قول من
فرق بين سقاء وأسقاء والمشهور
انهم ما يمتني ويقال سقيته لنفسه
واسقيته لمشيئته وارضه (سمعت
محمد بن الحسين رحمه الله يقول
سمعت الحسن بن أحمد يقول
سمعت ابا العباس القرغاني يقول

المخالفة للمعتاد (قوله فجمع منه ذلك) أي لانه زور وجهان اذ دعوى الكرامة مع فقد
الاستقامة كذب صرف (قوله وقد قال تعالى الخ) دليل على ثبوت الاستدراج
(قوله الاستقامة ان تشهد الوقت الخ) يحصل ذلك دوام استحضار المراقبة له تعالى
في اداء عبادته لمتق على أكمل وجهها وحينئذ تستدرج في جملة بجهيم ويحبونه عن
أحدقوا احدق البصائر وكشفوا ابراق الغلظة عن وجوه السرائر وقابلوا اشخاص
عالم الغيب بصفال مرآيا القلوب والنقط واجواهر المعاني من نثار عقود كلم الوحي
لخضر وابلوب غير ملتزمة الى القواب وخرجوا به قولهم من ديارها كل الصلصال
الى اطوار مرآة القدس وطلبوا بنجاب الهم جنباب جلال الوحدةية وملاوا بجمام
أرواحهم الى انتشاق نسيمات الفردانية تدبر تفهم والله أعلم (قوله ويقال الاستقامة
الخ) بيان لها باعتبار متعلقاتها وحال المبتدئ (قوله بنى الحجة) أي بنى أسبابها
كنسجود حسن الاعمال والوقوف مع ذلك من كل ما يشغل عنه تعالى (قوله يقول
السين الخ) اقول هو وجبه جدا لان الاستقامة لا تكون الا بمحبة الهية وهذاية قبولية
(قوله واعلم ان الاستقامة الخ) أقول لما كان ما أراد التذية له من ان الاستقامة
توجب دوام الكرامة من مهم الاشياء قدم قوله أعلم ليتوجه الخطاب بكليته الى هذه
القائدة الجلية بل ربما يقال ان الاستقامة من أعظم الكرامات لانه لا ينقصها عيب
الاسباب الغنايات (قوله قال الله تعالى وان لو استقاموا الخ) ان محبة من الثقبلة
والجله معطوفة على انه استمع أي ان الجن أو الانس أو كلاهما لو استقاموا على الطريقة
التي هي ملة الاسلام لا سقيناهم ماء غدقا أي وسعنا عليهم الرزق وتخصيص الماء الغدق
وهو الكثير بالذكر لانه أصل المعاش والسعة ولعزوة جوده بين العرب وقيل لو استقام
الجن على الطريقة التي هي ملة الاسلام لا سقيناهم ماء غدقا وقيل لو استقام الجن على
الطريقة المثلى أو لو استقام أبوه الجن على ما كان عليه من عبادة ربه وطاعته ولم
يستكبر عن السجود لا دم عليه السلام ولم يكفر وتبعه ولده في الاسلام لانعنا عليهم
ووسعنا عليهم رزقهم (قوله ولم يقل سقيناهم) محصلة الجري على الفرق ما بين سقى واسقى
وان الثاني الرابح يفيد الدوام المناسب لكون الثمرات المترتبة على الاستقامة دائمة
لا تنقطع بخلاف الاول الثلاثي فهو لا يفيد تكرر اولا ودواما (قوله وما قاله جار الخ)
أقول يكتفي في مثل ذلك القول به وان لم يكن مشهورا (قوله قال الجنيد الخ) حاصله

قال الجنيد لقيت) واناسا ترى الحج (شبابا من المريد في البادية تحت شجرة من شجر أرم غيلان فقلت له استعظام
(ما أجلسك ههنا فقال حال افتقده) أي فقدته (فخفيت وزكرته فلما انصرف من الحج اذا أنا بالشاب قد انتقل الى موضع
قرب من الشجرة فقلت له (ما جلوسك) أي ما جلستك ههنا فقال وجدت ما كنت اطلبه في هذا الموضع فلزمته

قال الجنيدي فلا أدري أيهما (كان أشرف) هل هو (لزمه لا تنقاد له) أو (لزمه للموضع الذي نال فيه مراده) فائدة
هذه الكتابة أن المستقيم إذا تعذر عليه استقامته فحقه التثبت ودوام الطلب وإذا فتح عليه بما كان ففقد حقه السكر
والثناء وحفظ الأدب وكلاهما من الاستقامة ولهذا قيل للصوفي ابن وقته لا التفات له إلى ماض ولا إلى مستقبل فهذا كان في
حال مع الله وهو لا يترأى إلى الجواريط العبيس مع مولاه فلما أدركه التفريق حاله جلس إلى الأرض متفكرا باجتماع السبب فلما حربه
الجنيدي ما له عن جلوسه فقال حال فقده فلما رجع الجنيدي وجدته قد انتقل إلى موضع ١٣١

قريب من ذلك الموضوع فسأله عن
ذلك فأجاب به وجده ما كان
فقد قال الجنيدي لا أدري أي
حال به أشرف هل هو ثبته وطلبه
لما فقدته أو أدبه وشكره على
ما وجدته وهو كذلك يكون حال
المستقيمين مع مولاهم في حالتي
المنع والعطاء لا يحجبهم منعه لهم
عن دوام التضرع والطلب
ولا يشغلهم إحسانه اليهم عن
دوام الشكر لنعمة والادب

• (باب الاخلاص) •

هو ما يأتي في كلامه وسببه علم
العبد باحتياجه إليه في العمل
النافع له في دينه وأخراه وغرته
السلامة من العقاب والعتاب
ونيل علو الدرجات في الجنات
وهو مدوح ومطلوب (قال الله
عز وجل آلله الذين انخلصوا)
وقال وما أمروا إلا ليعبدوا الله
مخلصين له الدين (أخبرنا علي بن
احمد الأوزاعي قال أخبرنا
احمد بن عبيد البصري قال حدثنا
جعفر بن محمد القزويني قال حدثنا
ابو طالوت قال حدثني هاشم بن
عبد الرحمن بن أبي عصبه عن

استغلام ما عليه الشاب في حالتي الفقد والوجود حيث نال الصنف بالفقد صبر وطلب ودوام
على الجد والاجتهاد وما وجد شكر ولزم وهكذا حال الكمل من المحبين المحبوبين رضي
الله عناهم أجمعين (قوله فحقه التثبت الخ) أي ولذا قيل قف على الباب لا يفتح لك الباب
يفتح لك الباب (قوله لا التفات الخ) أي لانه تضييع للوقت بلا فائدة مع أن الأمر
ليس إليه فانهم (قوله وهكذا يكون حال المستقيمين الخ) أي قضاء مرادهم في مراد
مولاهم جل شأنه

• (باب الاخلاص) •

أقول هو روح سر القبول ومن أعظم أسباب بلوغ المأمول ومن أمارات العادة الأدبية
حيث هو يحقق الرضا من رب البرية إذا لموصوف به من أهل الثنابات وعن مخ أعظم
الكرامات وقد أشار صاحب الحكم العطائية إلى ذلك حيث قال الأعمال صور رقائقه
وأرواحها وجود سرائر الاخلاص فيها أوقات فلاء مرة مئة مرة مئة مرة لا روح فيها مكانه
لا قيام لروح دون مورثه هذا ويحتمل أن إضافة سر إلى الاخلاص بيانية ويحتمل إرادة
ما هو أخص من الاخلاص وهو الصدق المعبر عنه بالتبني من الحول والقوة وكلاهما
مطلوب الاخلاص لنفي الرياء والصدق لنفي العجب (قوله هو ما يأتي في كلامه) أي من
أنه أفراد الحق في الطاعة بالقصد فاقطعه ان شئت (قوله وسببه علم العبد الخ) مراده
السبب الظاهر أما هو في الباطن فهو عناية الحق بالعبد ألا (قوله وغرته السلامة من
العقاب) أي لمن رأى بطاعته وقوة والعقاب أي بالنسبة لمن قصد الثواب مثلا (قوله
آلله الذين انخلصوا) استغفاهم تقرر وي تقديم المفعول لأفائدة الاختصاص به تعالى
وخلوه من المعطلات كالرياء والنفاق والشك والريب ونحو ذلك (قوله
وقال وما أمروا إلا ليعبدوا الله) جملة حاله مفيدة لغاية قبح ما فعلوا أي والحال أنهم
ما أمروا في كتابهم إلا لاجل أن يعبدوا الله مخلفين له الذين أي جاءهم دينهم خالصة له تعالى
وجاءهم أنفسهم خالصة في الذين خفاء ما تاملين عن جميع العقائد الزائفة إلى الاسلام
اقطربضية الآية (قوله يفتح الباب الخ) أي وعلى كل حال في ظاهر وهو البعد عن الخيانة
والحدود (قوله وهو ان يريد الخ) أي فيكون عمله امتثالاً للأمر بقصد التقرب إليه تعالى

ابراهيم بن أبي عبد الله القسبي قال حدثني طيبة بن وشاح عن اخبرني طائفة من فضة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ثلاث لا يضل (يقطع الباب مع ضم القين أي لا يخون وضع كسر طاء لا يفتقد (عليه من قلبه علم اخلاص العمل فهو منصفه ولادة
الامر ولزوم جماعة المسلمين) فمن تعمر قلبه بالثلاثة علم من الخيانة والحدود (وقال الاستاذ الاخلاص) أي الكمل (انفراد الحق)
تعالى (في الطاعة بالقصد) أي الإبرادة (وهو ان يريد بظاهره التقرب إلى الله تعالى دون شيء آخر

من تصنع لخلق أو أكساب محبة عند الناس أو محبة مدح من الخلق أو معنى من سائر (المعاني سوى التقرب به إلى الله تعالى) كأن يريد بعبادته ثواب الآخرة أو أكرامه في الدنيا أو سلامته من آفاتهما أو استعانة على أمور دينه كن برائي والديه ليدعوا له بالتخير أو شيخه ليعينه على مقاصده الدينية ١٣٢ فليس ذلك من الاخلاص الكامل بل ولا من مطلق الاخلاص الا فيما يريد به

ثواب الآخرة أو الأكرام في الدنيا والسلامة من آفاتهما فلا يخرج عن حد الاخلاص خلافا لما افهمه كلامه فدرجات الاخلاص ثلاث عليا ووسطى ودنيا فالعليان يعمل العبد لله وحده امتثالاً لأمره وقياً بما يحق عبوديته والوسطى ان يعمل لثواب الآخرة والدنيا ان يعمل للأكرام في الدنيا والسلامة من آفاتهما وماعد الثلاث من الرياء وان تفاوتت افراده (ويصح ان يقال الاخلاص تصفية الفعل عن ملاحظة الخلقين) بان لا يلتفت العبد الى مدحهم ولا الى ذمهم ولا الى ما في أيديهم (ويصح ان يقال الاخلاص التوفيق عن ملاحظة الأشخاص) هو قريب مما قبله (وقد ورد خبر مسند ان النبي صلى الله عليه وسلم اخبر عن جبريل عن الله سبحانه انه قال الاخلاص سر من سرى استودعته قلب من احببته من عبادي) وذلك لا يحصل الا لمن يعد عنه الاغيار في معاملة الحق تعالى حتى حصل بينه وبين الحق تعالى في السر مناجاة ومخاطبات فهذا هو الذي بينه وبين الله سر

(قوله من تصنع الخ) هو وما عطف عليه من الرياء وان كان بعض صورته لا يصحط علانته (قوله كأن يريد بعبادته الخ) أقول هو وان لم يكن من الرياء المحبط للعمل غيره مما يدل على انحطاط الهمة عن درجة الكمال (قوله خلافاً لما افهمه كلامه) أي قبل تقدير الشارح قوله أي الكامل في حد الاخلاص (قوله فانه لبيان يعمل العبد الخ) أقول وأعلى منها ان يعمل محبة لله تعالى واجلالاً (قوله والوسطى ان يعمل الخ) أقول وأعلى منها ان يعمل امتثالاً لأمره وقياً بما يحق عبوديته ولذا انقل عن رابعة العدوية انها قالت عبدك خروفاً من تلقى * عبدك والظلي لا ربنا

(قوله والدنيا ان يعمل الخ) أي وأعلى منها ان يعمل لثواب الآخرة (قوله وان تفاوتت افراده) أي في عظم الانتم وضده وذلك كالتصنع لخلق لغرض ديني أو لغرض دني (قوله تصفية الفعل الخ) أي ولذا قبل من أفرد الحق بالطاعة كان هو المخلص عند الجماعة اخلاص المخلص يظهر بجهالة دون ترجمة فانه المخلص تراجعت الاعمال ويستترها برءاء الحال واذا مثل عنهم لم يخبر بقال بل يتقن وصفه عند السوال فمن رأيت يحرص على ظهور قبائح الخسيسة ويكتم أحواله السنية النفيسة فاستدل بذلك على مقام اختصامه وعلو درجته في اخلاصه تدبر (قوله الاخلاص سر من سرى الخ) قال بعضهم السر ما خفنه الضاهر غير من ان يطلع عليه غير المنعم به سبحانه وتعالى وهو من روح القبول ومن أعظم أسباب بلوغ المأمول وقال بعضهم أيضاً المخلص لا يخفى حاله على الخاصة التقادوان التمس على العوام بحسب الاعتقاد لان ما استودع في غيب الجنان قد يظهر على ظاهر الانسان وما عساه ان يكتمه اللسان قد تنفضه فماسة الاذهان فلا يسر خلعة الاخلاص متوج عند العوام والخواص فكلامه مقبول وحاله معقول في رأيت يكسر عن العبادات في الغلا وينشط لها في الملا فاعلم انه بعيد عن الاخلاص لم يحم حومة الخواص فالمخلص هو من يزاد نشاطا اذا خلا بالحق وبعد عن مواطن الخلق ان قام قام بالله وان قعد قعد بالله ومع الله وان تحررك فلا يقصد غير الله وان سكن اطمان بالله وان سأل سأل من الله وان عمل عمل لله وان أعطى أخذ من يدا الله لجميع شؤنه بالله وفي الله والى الله فلا حول له ولا قوة الا بالله (قوله وذلك لا يحصل الا لمن يعد عنه الخ) أي فهو بواسطه فنان من جميع الاغيار به تعالى تشرق في قلبه شمس الانوار الالهية فتكون جميع حركاته وسكناته من الله وفي الله والى الله وذكره وفكره وحده وشهته كذلك بالواردات والالهامات وبواسطة ملك أو بدو ذلك (قوله أي على شغل قلبه) أي ومن حاله كذلك لا يتم له السير الى الله تعالى

أي معاملة خفية وقد قيل من لم يكن بينه وبين الله سر فهو مصرى على شغل قلبه بغير ربه فلم يتب عنه (سمعت لبعده الشيخ ابا عبد الرحمن السلمي رحمه الله يقول وقد سألت عن الاخلاص ما هو فقال سمعت علي بن سعيد واهد بن محمد بن زكريا وقدس الله تعالي عن الاخلاص فقالا سمعنا علي بن ابراهيم الشقيقي وقد سألناه عن الاخلاص

فقال سمعت محمد بن جعفر الخفاف وسأله عن الاخلاص فقال سألت احمد بن بشار عن الاخلاص ما هو قال سألت ابا يعقوب الشريفي عن الاخلاص ما هو قال سألت احمد بن غسان عن الاخلاص ما هو قال سألت عبد الواحد بن زيد عن الاخلاص ما هو قال سألت الحسن عن الاخلاص ما هو قالت سألت حذيفة عن الاخلاص ما هو قالت سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن الاخلاص ما هو قال سألت جبريل عن الاخلاص ما هو قال سألت وب العزة عن الاخلاص ما هو قال هو سر من سرى استودعته قلبه من احبته من عبادي هذا الخبرنا كبدا قبله بزيادة ذكر السند سمعت الاستاذ ابا علي الدقاق رحمه الله يقول الاخلاص التوفى عن ملاحظة الخلق بان لا يفرح برؤيتهم لما هو فيه ١٣٣ من العمل ليدعوهم ويصلوهم ولئلا

يبعدوا عن منازل القرب (قوله بزيادة ذكر السند) اي المنتهى الى رب العزة وكفا بذلك شرفا ونظرا (قوله الاخلاص التوفى الخ) اقول واكمل من ذلك التوفى عن ملاحظة ما سوى الحق تبارك وتعالى (قوله بان لا يفرح الخ) تصوير لبعض ماصدقات عدم ملاحظة الخلق (قوله والصدق التتقى من مطالعة النفس) اي بواسطة شهوات الحق تعالى هو المنفرد بالاحكام دليل ولو شاء ربك ما فعلوه ويبرهان قل كل من عند الله وبشاهد وما رعبت اذ رميت ولكن افقه ربي وبغير ذلك من الايات البيّنات (قوله ما ذكره هو ادنى مراتب الاخلاص والصدق) اي لانه يصدق بسكون العبد الى عمله وحسنه وذلك من الهممة الدينية (قوله الاخلاص لا يتم الخ) اي لا يتم سببته في التوفى من مقام الى اعلى منه الا بذلك وقوله والصدق لا يتم الخ اي لا يتم ثمرته من القبول وبلوغ المأمول الا كذلك وقوله فبين الاخلاص والصدق تلازم معناه انه متى تحقق الاخلاص لازمه صاحبه الصدق وكذا اذا ثبت الصدق لازمه مقارفة الاخلاص فيهما ما يكون التوفى (قوله الصدق اصل) اي لعمومه للاقوال والافعال اسكل من الجوارح الظاهرة والباطنة بخلاف الاخلاص حيث هو يخص القلب فكان كالفرد لذلك (قوله متى شهدوا الخ) اي ولذلك تقدم عن ذي النون ان الاخلاص لا يتم الا بالصدق فيه فمما هنا تقدم علمه مما تقدم عن ذي النون فذكره لزيادة الايضاح (قوله رياء العارفين افضل الخ) اي لان اخلاص المريدين قد يجامع بعض الحظوظ ولورجعت الى الدين كالعامل مع استحضاره او مع التصنع به لاسيما دني او مع طلب الجزاء عليه (قوله ثلاث من علامات الاخلاص الخ) اي السكامل منه كما هو واضح وان كان اكل ما ذكره من استواء المدح والذم الميل الى الذم منهم اكثر من المدح كما لا يخفى على من له بصيرة (قوله لم يرضه) اي ككونه اصله او فرعه او شيخه او محبه مثلا (قوله رياء رغبة الاعمال الخ) اي نسيان ذلك بواسطة ذوق معنى قوله جل وعز ولولا فضل الله عليكم ورحمته ما ازكمتكم من احد ابداء فيهم حينئذ افهم بصدورهم عمل الابعوة الحق تعالى فيوجب له ذلك ان يرضى من طلب الجزاء على عمله حيث الامر منه

بصدق صوره (والصدق التتقى من مطالعة النفس) بان يتخلص من الالعاب بان لا يستحسن عمله ولا يضيفه الى نفسه (فالخلاص لاربابه والصدق لانهجابه) ما ذكره هو ادنى مراتب الاخلاص والصدق فان اعلاها ان لا يسكن العبد الى عمله وحسنه وان كان هيمها ويراه فضلا من ربه (وقال ذو النون المصري الاخلاص لا يتم الا بالصدق فيه والصبر عليه والصدق لا يتم الا بالاخلاص فيه والمداومة عليه) فبين الاخلاص والصدق تلازم في اخلص في مقام وصدق في سلوكه وصبر عليه حتى أحكمه نقله الله الى ما فوقه ومثل الجنيد عنهما اهما واحد او بينهما فرق فقال بينهما فرق الصدق اصل والاخلاص فرع والصدق اصل كل شئ والاخلاص لا يكون الا بعد الدخول في الاعمال

والاعمال لا تكون مقبولة الا بهما (وقال ابو يعقوب السوسي متى شهدوا في اخلاصهم الاخلاص احتاج اخلاصهم الى اخلاص) فحق المخلص ان لا يرى اخلاصه ولا يسكن اليه فحق خالف ذلك لم يكمل اخلاصه بل ساء به بعضهم رياء فقال رياء العارفين افضل من اخلاص المريدين وسأني مع بيانه (وقال ذو النون ثلاث من علامات الاخلاص استواء المدح والذم من العامة) اي جميع الناس لان بعضهم فقط لم يرضه وهذا أول درجات الاخلاص وهو السلامة من الرياء (ونسيان رغبة الاعمال في الاعمال) بان لا يتنظر الى ثمرها ولا الى ضررها

حتى تنسى مدح الخلق لك اوزمهم على عملك لئلا شغل باخلاصك (ونسيان اقتضاء ثواب العمل في الآخرة) بان لا يخطر لك على عملك جزاء دينوى ولا اخرى (سمعت الشيخ أباعبد الرحمن السلى رحمه الله يقول سمعت أبا عثمان المغربي يقول ان الاخلاص ما لا يكون للنفس فيه حظ بحال) بان لا يكون فيه رياء ولا حجب (وهذا الاخلاص العوام وأما اخلاص الخواص فهو ما يجرى عليهم) من ربه (لا جرم) من الاعمال خالصة كاملة (فتبدون منهم الطاعات وهم عنها يعزل ولا يقع لهم عليها رؤية ولا لها اعتماد) وانما اعتمادهم برحمة ربهم وفضله عليهم (فذلك اخلاص الخواص) في اعمالهم الجارية عليهم من ربههم وما ذكره حذرا للعمل الاخلاص لا الاخلاص (وقال أبو بكر الدقاق ١٣٤ نقصان كل مخلص في اخلاصه رؤية اخلاصه) في عمله رؤية استحسان

له الرؤية كمال وصحة (فاذا أراد الله تعالى) لعبده (أن يخلص اخلاصه) من الرياء والعجب (استطاع اخلاصه رؤيته لا خلاصه) رؤية استحسان (فيكون مخلصا) بفتح اللام وهو من اخلاصه الله من كل شوب (المخلصا) بكسرهما وهومن أخاص في عمله (وقال سهل لا يعرف الرياء) ويتجنبه (المخلص) لان الاخلاص ضد الرياء فن لم يشتغل به ولم يقصد تخلص عمله من الشوائب لم يسلم من الرياء لدخوله عليه وهو لا يشتر من اشتغله به اتقاه وسلم منه لمعرفته به (سمعت أبا حاتم السجستاني يقول سمعت عبدا لله بن علي يقول سمعت الوجيهي يقول سمعت أبا علي الرضا يقول قال لي رومي قال اوسع عبد الخراز رياء العارفين أفضل من اخلاص المريدين) لان غاية المرشد المبتهى ان يخلص عمله من الرياء المبطل له

والله (قوله حتى تنسى الخ) فتدبر ان مدح الخلق وذهمهم يتربط على نسيان رؤية الاعمال في الاعمال (قوله ونسيان اقتضاء الخ) أى ولذا قبل من فضله عليك ان خلق ونسب اليك فهو يشير الى هذا المعنى كما لا يخفى (قوله الاخلاص ما لا يكون للنفس الخ) أى وذلك اقراغ القلب وسلامة الوقت وحضور قلب العبد في حال عبادته وبذلك كله كان العمل الكثير من غيره قليلا لئلا حجة بالاضداد وكان من مثله القليل كثيرا باعتبار ما يتربط عليه من فضل ربه سبحانه وتعالى (قوله بان لا يكون فيه رياء ولا حجب) أى كحبة الشئ من الخلق على العمل وكشمود حسن العمل والوقوف مع ذلك (قوله فهو ما يجرى عليهم من ربههم) أى شهود جميع ما يصدر عنهم من ربههم لا جرم (قوله وهم عنها يعزل) أى لئلا فتنهم عن أفعالهم وتعام اشتغالهم برحمة ربههم وقربهم منها (قوله وقال أبو بكر الخ) هو قريب مما قبله عن أبي يعقوب السوسى (قوله فيكون مخلصا بفتح اللام) أى وهومن تجرد عن رؤية اخلاصه رؤية استحسان وبذلك كان أعلى درجة من المخلص بكسر اللام لصدقه بمن ثبت له هذه الرؤية وبينهما بون بعيد (قوله لا يعرف الرياء المخلص) أى لان الاتصاف بالاخلاص لا يكون الا بعد توفى الرياء بانواعه وذلك لا يتأتى الا بعد معرفته كما وضحه الشارح (قوله رياء العارفين الخ) أقول رياءهم هو رؤيتهم الاخلاص كما تقدم فلا تغفل (قوله ان يخلص عمله من الرياء المبطل له) أى المبطل لثواب عمله مثل التصنع بالعمل للخلق لغرض دينوى وذلك هو الرياء المحرم (قوله لكونه قد اضاف له لنفسه) أى غفله عن تفضل عليه بالتوفيق (قوله وتسكن نفسه اليه) أى فيقف عن الترقى ويتعجب عن درجات القرب (قوله والعارف يرى نفسه الخ) أى فيكون عمله غير منظور اليه عنده لانفعالا غيره فهو دائما غمايطالع احسان الحق تعالى اليه (قوله وبينه وبين ماعداء الخ) أى لوجود الفرق الظاهر بين من يجتنب المحرم ومن يجتنب خلاف الفضل (قوله الاخلاص ما حفظ الخ) يقرأ حفظ على صيغة المبني للمجهول ويصح ان يقرأ مبنيا للفاعل (قوله الاخلاص ما حفظ الخ) ما واقعة على عمل أى عمل حفظ افساد العدو

ويكون مخلصا ثم يدخل فيه العجب لكونه اضاف له نفسه وقد يسلم عمله من الرياء والعجب وتسكن نفسه اليه مثل الى حسنه ويعقد عليه فيكون نقصا والعارف يرى نفسه محلا لجرى ان طاعته بشرط كمالها ويكون مشغولا بأمر ادر به بعمله الشريف عن سكون نفسه الى عمله فاذا سكنت نفسه الى عمله عد رياء لكونه خطر ياله في عمله غير الله واذا كان هذا رياء العارفين فاین هو من اخلاص المريدين الذين تخلصت أعمالهم من الرياء المحرم خاصة وبينه وبين ماعداء العارفين رياء درجات (وقال ذوالنون الاخلاص ما حفظ من العدو) أى من (ان يفسده) هذا حذرا لعمل الخالص لا الاخلاص

(وقال أبو عثمان الاخلاص نسيان رؤية الخلق) في العمل (بدوام النظر الى فضل الخالق) عليك به هذا اخلاص العارفين فانهم يصلون عملهم حتى من رؤيتهم له استصسانا (وقال حذيفة المرعشي الاخلاص ان نستوى افعال العبد في الظاهر والباطن) بان يكون عمله لله في الظاهر كعمله في الباطن فلا يتغير بوجود الخلق ولا بعد مهم (وقيل الاخلاص ما اريد به الحق تعالى (وقصده الصدق) هذا أصل العمل الاخلاص لا للاخلاص (وقيل الاخلاص الاغماص عن رؤية الاعمال) أي لا يراها استصسانا بان يكمل شغله بالله حتى لا يسبق فيه متسع لغيره من عمل ولا غيره (سمعت محمد ١٣٥ بن الحسين رحمه الله يقول سمعت ابا

الحسين القارسي يقول سمعت محمد بن الحسين يقول سمعت علي بن عبد الحميد يقول سمعت السري يقول من تزين للناس بماليس فيه (من الطاعات) سقط من عين الله تعالى (لكونه مرئيا ان كان تزينه طلبا لخدمهم وخوفهم منهم وكذا بامتدحها ان كان تزينه طلبا لظهار كمال ليس فيه كما قال صلى الله عليه وسلم التمشيع بمالم يمل كلابس ثوبي زور (وسمعه) أيضا (يقول سمعت علي بن بذاد الصوفي) وفي نسخة الصيرفي (يقول سمعت عبد الله بن محمود يقول سمعت محمد بن عبد ربه يقول سمعت الفضيل بن عياض يقول ترك العمل من اجل الناس رياء) من حيث يتوهم منهم انهم يفسونه بالعمل الى الرياء فيكره هذه النسبة ويجب دوام نظرهم له بالاخلاص فيكون مرئيا بترك محبة ادوام نسبته الى الاخلاص لا للرياء (والعمل من اجل الناس شرك) لكونه اشرك في عمله غيره (والاخلاص ان

مثل النفس والهوى والشيطان بان وقع كمالا على موافقة السنة الشريفة ولذلك قد أشار الشارح نفعنا الله به (قوله الاخلاص نسيان رؤية الخلق الخ) هو بيان للاخلاص بلازمه والا حقيقة الاخلاص افراد المعبود بالعبادة ثم اعلم ان ذلك حال قوم شربوا بكاس الصفاة فوزوا بالصبر على طول البلاء ثم تولت قلوبهم في المكورت وجاءت فكرهم بين سرايا حجب الجبروت واستظلوا تحت رواق الندم بسبب مطالعة حقيقة الخطايا فاورثوا أنفسهم الجزع حتى وصلوا الى غابة الزهد بالله وودعوا على سلم الورع فاستعذبوا مرارة ترك الدنيا واستلوا خشونة المضجع حتى ظفروا بجبل النجاة وعروة السلامة فسرحت أوراخهم في القلاحي أناخوا في رياض النعيم فغاضوا بحر الحياة وردموها خنادق الجزع فتروا بقاء العلم واستقوا من غدير الحكمة رضى الله تعالى عنهم وعنا ببركاتهم (قوله الاخلاص ان نستوى الخ) هو تعريض باللازم أيضا كما لا يخفى وقريب مما قبله (قوله الاخلاص ما اريد به الحق) أي عمل اريد به الحق فواقعة على العمل ولذلك قال الشارح هذا أصل العمل الخ (قوله هذا أحد الخ) أي وان لزمه تحقق الاخلاص كما هو ظاهر (قوله الاخلاص الاغماص الخ) أي فصاحب هذا المقام يرى نفسه محلا لجرى ان الطاعة بشروط كمالها وهو تعريض للاخلاص باللازم (قوله لكونه مرئيا) ان قلت كيف يشمل هذا قوله بماليس فيه قلت لان الرياء يطل غرة العمل فكأنه لم يلبس عملا (قوله كلابس ثوبي زور) تقدم انه وصل كي الثوب بآخرين لا يهائم انهما ثوبان وليس كذلك في الواقع (قوله فيكون مرئيا بترك العمل وقوله محبة ادوام نسبته الخ) أي نسبته المذكورة عند الناس وقوله لا للرياء أي لم يكن تركه للعمل غلوف وقوعه في الرياء والحاصل ان ثبوت الرياء في حقه اغماص من ترك محبة في دوام نظر الخلق له بالاخلاص لا للرياء لانه لم يصدر منه ما يراه به كما هو ظاهر (قوله لكونه اشرك في عمله غيره) يشير بذلك الى ان المراد بالشرك العملي لا الاعتقادي أعادنا الله منهما (قوله الاخلاص سر بين الله تعالى وبين العبد) المراد اثبات فضيلة الاخلاص على غيره من الاعمال ولهذا كان من شبه خواص الخواص كما ذكره الشارح (قوله فهو مصر) أي

بعائيد الله منهما) أي من الرياء والشرك (وقال الجنيد الاخلاص سر بين الله تعالى وبين العبد لا يعلم ملك فيكتبه ولا شيطان فيفسده ولا هوى فييله) فلا يؤثر فيه أحد من هؤلاء في القلب المتصف به من افراد ربه بالعمل بسره وهذه الحالة اغماص الله بها خواصه من أوليائه الذين انصرفوا عن قلوبهم ولذلك قالوا من لم يكن بينه وبين الله سرف فهو مصر كما مر (وقال دومي الاخلاص من العمل) أي فيه

هو الذي لا يريد عليه صاحبه هو ضامن الدارين (دارى الآخرة والدنيا) ولا حظا من الملكين (ملك اليمين وملك الشمال بان يكون عمله لله لا يريد به سواه لا من دنياه ولا من آخره وما قاله - مدلل العمل الخالص للالاخلاص (وقيل لسهل بن عبد الله شئ أشد على النفس فقال الاخلاص لانه ليس اها فيه نصيب) غالبا لان الغالب على عملها ان يكون لغرض دنيوى أو آخرى وهذا في حق المرید السالك أما من كملت معرفته بعباده ولم يتبق له لذة في دنياه ولا آخره سوى مناجاة والتلذذ بقربه بكشف الحجب عنه - حتى يراه فهو في الكبر فسيم وأكثر حظ لكونه ليس له لذة في سواه (وسئل بعضهم عن الاخلاص فقال ان لا تشهد أى لا تطمع (على عملك) أحدا (غير الله تعالى) اكفأ - تنظر وعلمه وهذا الغمايم بكمال الزهد في الدنيا (وقال بعضهم دخلت على سهل بن عبد الله يوم الجمعة قبل الصلاة يتنأف رأيت في البيت - حية فجعلت اقدم رجلا وأخر أخرى) خوفا منها فأدركه سهل مفي ذلك (فقال لى) (ادخل لا يبلغ) أى لا يصل (أحد - حقيقة الايمان ١٣٦ وعلى وجه الارض شئ يخافه) هو لانه لا نافع ولا ضار الا الله فلا خوف في الحقيقة

الامن الله وان كان في الوجود
مخوفات عادية كالنار والحربة
والاسد لانهم لاتفعل شيأ بنفسها
بل بإرادة الله وقهله فانكروا
الحقيقي ان يخاف العبدان بسلاط
الله عليه شيأ من ذلك (ثم) كدل له
سمل ذلك بان اراه شيأ من خواف
العادات حيث (قال) له (هل لك)
غرض (في صلاة الجمعة) في مسجد
النبي صلى الله عليه وسلم (فقات)
له (بيننا وبين المسجد مسيرة يوم
وليلة فاخذ يدى) وطويت لنا
الارض (فما كان الا قليل حتى
رأيت المسجد) المذکور
(فدخلناه وصلينا) فيه (الجمعة)
ثم خرجنا فوق) هو على باب
المسجد (ينظر الى الناس وهم
يخرجون) عنه (فقال اهل لاله
الا الله كثير) لان منهم المخلص

على عدم التنزه عن الالتفات الى غيره تعالى (قوله هو الذى لا يريد الخ) أى وذلك بشهود
ان الله تعالى هو القائل لا غيره وان العبد محل لجريان فعل الحق فقط بدون مدخلية له فيه
وهذا نعت العارفين برهم عن حقهم العناية الالهية قبل وجودهم وبعدهم رضى الله عنهم
وعناهم (قوله هو الذى لا يريد) أى العمل الذى لا يريد الخ ولذلك قال الشارح وما قاله
حذف العمل الخالص لا للاخلاص (قوله لا يكون له لذة الخ) أى مع عدم الالتفات الى
الاخلاص أو غيره اللازم له سهولة الاخلاص عليه سهولة تامة (قوله ان لا تشهد الخ)
أى على معنى عدم الالتفات الى غيره سبحانه وتعالى فى العمل (قوله لا يبلغ أحد الخ) أى
لان من حقيقة الايمان غلبة الخوف منه تعالى اللازم له عدم الخوف من غيره لعدم
الالتفات اليه (قوله وان كان فى الوجود الخ) الواو للعال وان وصلية (قوله ثم كمل له سهل
ذلك الخ) أى كما هو شأن الرحمان من أمة سيد الانام عليه أفضل الصلاة واتم السلام من
انهم يريدون نفع اخوانهم المؤمنين ولا سيما من قصدتهم ودخل حماهم وطى الارض وبسط
الزمان من الكرامات المشهورة التى لا يشكرها الا بدعى أعادنا الله من ذلك (قوله فقال
أهل لاله الا الله كثير الخ) أى وبشهادة خبر العالمون هلكى الا العالمون والعالمون هلكى
الا العالمون والعالمون هلكى الا المخلصون والمخلصون على خطر عظيم ولذلك قال فائت لهم
شعرا خلبى قطاع القباى الى العلا * كثير وان الواصلين قليل
وجوه عليها للقبول علامة * وليس على كل الوجه قبول
(قوله أربعين يوما الخ) تخصيص هذا العدد لسرعة صلى الله عليه وسلم والافهوه نوط
بارادة الحق تعالى ولا مدخلية للزمان قل أو كثر (قوله فاذا وزن جوارحه) أى الظاهرة

وغيره (والخلصون منهم قليل) فعل كل ذلك تقوية لهذا الذي دخل عليه وتعليمه فانه قصده ان ينفع به فاستفح والباطنة بجميع ذلك (أخبرنا حزين بن يوسف الجرجاني قال حدثنا محمد بن محمد بن عبد الرحيم قال حدثنا أبو طالب محمد بن زكريا المقدسي قال حدثنا أبو قرق صافه محمد بن عبد الوهاب العسقلاني قال حدثنا زكريا بن نافع قال حدثنا محمد بن يزيد القراطيسي عن إسماعيل بن أبي خالد عن مكحول قال ما أخاص عبد) في جميع أفعاله (قطر أربعين يوما الا ظهرت بنا يسع الحكمة من قلبه على لسانه) فلا ينطق لسانه الا بما حقه قلبه وأحكمه وهذا معنى الحكمة وهو وضع الشيء موضعه فإذا وزن جوارحه بالعلم وأوقعها فيه وحده كان مخلصا في جميع أعماله فإذا دام على ذلك أربعين يوما صار حله على آتم الوجوه وأحسنها (سمعت الشيخ أباعبد الرحمن السلمي رحمه الله يقول سمعت محمد بن عبد الله بن شاذان يقول سمعت عبيد الرزاق يقول سمعت يوسف بن الحسين

والباطنة وقوله وأوقعها الله أي قصرها على الله وحده وأفناها عما سواه فأوقع جميع
الاعمال خاصة له تعالى كان مخلصاً أي كان متحققاً بهذا النعت الشريف (قوله أعز
شيئ) أي اندر وأهل شيئ في الدنيا الاخلاص وقوله لانه على خلاف ما تمناه النفس أي
النفس الحية في غالب الخلق التي تطالب بمافيها حظها (قوله وكما اجتهد الخ) يشير بذلك
الى صعوبة حمل النفس على الاخلاص لتمكن عاداتها فتجرب بها عن ذلك فيه غاية المشقة
وإذا كان ذلك للمثل هذا الاستاذ فغيره أولى والله الموفق (قوله يثبت فيه على لون آخر)
أي لان النفس خداعة روائية إذا زجرت عن وجهه حسنته على وجه آخر فعلى العاقل
الحذر من دسائسها (قوله انقطعت عنه كثرة الوسوس والرياء) أقول بل بالعناية
الالهية ينقطع أصل كل منهما ٥١

(باب الصدق)

اعلم ان الصدق معتبر في كمال العبادات وأساس في قبولها وفي الترقى الى على درجاتها
والمراد به فيها دوام الجود والاجتهاد في اداها على حسب المطلوب الشارح صلى الله عليه
وسلم ومن أسباب ثبوته العلم بقوائده وغرائه في الدنيا والآخرة بحسب الوعد الحق والخبر
الصدق وبانه مما يرضى الرب وضده يستخطه وغير ذلك والصدق يطلق لمعان منها الاخبار
عن النبي صلى الله عليه وآله وخلافه الكذب ومنه قوله تعالى ومن اصدق من الله قبلاً ومنها
صدق الوفاء وهو يشمل صدق القلب والجوارح ومنه قوله تعالى رجال صدقوا ما عاهدوا
الله عليه ومنه صدق الوعد وقد يطلق على الحق قاله الطبري في قوله تعالى في مقعد صدق
عند مليك مقتدر أي مقعد حق لا لغوفيه ولا تأنيب وقد يطلق على تحقيق الظن بالفعل قاله
الطبري أيضاً في قوله تعالى ولقد صدق عليهم ابليس ظنه فاستبعوه الا فرى بقاء المؤمنين
أي وقع ما ظن به من قوله لا غوينهم أجمعين ولا تجدوا كثرهم شاكرين وعلى كل وجه
فالصدق في القول الحق وفي الفعل الوقوع عقيب العزم وفي القلب الثبوت والجود في
تحصيل الفعل وحكمه الوجوب أو الذنب أو الجواز في القول والفعل والنسبة هذا
وعلامه الصادق في الحال عند أهل الحق من الرجال ان تعلوه الهيبة والجلال كما كان
صاحب المقام ترى عليه أنس الجلال (قوله هو الحكم المطابق للواقع) أي جزم القلب
الموافق لما في نفس الامر وعلم الله تعالى (قوله ومحاله اللسان الخ) أي ما يعتبر فيه الصدق
ويحقق فيه اللسان بان لا يصدر منه الا ما وافق الواقع من الاخبار وقوله والقلب أي بان
لا يكون فيه من الجزم الا ما كان عن دليل وبرهان مع العزم وقوله والانفعال أي بان
لا تنفرد عن العمل بالاحكام (قوله والانفعال) يريد ما يشمل أفعال القلوب كما يعلم من باقي
كلامه (قوله الاخبار عن النبي الخ) أقول ما ذكره هو حقيقة الصدق في الظاهر
والباطن والا فالخالي عن الاتم يمكن فيه مطابقة الاعتقاد (قوله العزم الاكيد) أي
مع قصره على مرضاة الرب تعالى (قوله على وجهه النشاط والجود) أي مع موافقة

يقول أعز شيء في الدنيا الاخلاص
لانه على خلاف ما تمناه النفس
قال (وكما اجتهد في اسقاط الرياء
عن قلبي فسكانه) بعد كونه فيه على
لون (يثبت فيه على لون آخر) هذا
انصاف عظيم منه فهو دائم في
الاجتهاد في دفع ما يشينه (وسمعتنه)
أيضا (يقول سمعت النصراني
يقول سمعت أبا الجهم يقول سمعت
ابن أبي الحواري يقول سمعت أبا
سليمان يقول اذا خلاص العبد
في عمله (انقطعت) وفي نسخة
انقطع عنه كثرة الوسوس
والرياء) بعد القلب بالاخلاص
عن ذلك

(باب الصدق)

هو الحكم المطابق للواقع ويقال
غير ذلك كجسأتى ومحاله اللسان
والقلب والانفعال وكل منها
يحتاج الى لفظ يخصه فهو في
اللسان الاخبار عن النبي على
ما هو عليه وفي القلب العزم الاكيد
وفي الافعال ايقاعها على وجهه
النشاط والجود وسببه الوثوق بخبر
المتصف به وعمرته مدح الله والخلق
للمتصف به (قال الله عز وجل
يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله

وكونوا مع الصادقين) امر

بالكيفية معهم لشرفهم عنده
(أخبرنا الإمام أبو بكر محمد بن
فوزل رحمه الله قال أخبرنا عبد
الله بن جعفر بن أحمد الأصماني
قال حدثنا أبو بشر يونس بن
حبيب قال حدثنا أبو داود
الطيالسي قال حدثنا شعبة عن
منصور عن أبي وائل عن عبد الله
ابن مسعود عن النبي صلى الله
عليه وسلم أنه قال لا يزال العبد
يصدق ويفضى الصدق) أي
يقصده ويجهته فيه (حتى يكتب
عنه الله صدقا ولا يزال يكتب
ويضى الكذب حتى يكتب
عنه الله كذبا قال الاستاذ
والصدق عماد الأمر وبه تمامه
وفيه نظامه) فلا يغني عنه العبد
في مقام من المقامات وإن تفاوتت
إذ بالاختصاص يتحقق المقام
وبالصدق الذي هو الجدل يلك
العبد فيه فن وزن حاله بـ ميزان
الشرع وكان فاترا في سلوكه لم
يتقرب عن مقامه ومن من عليه
بالصدق قطع في المدة القريية
ملا يقطع غيره في المدة الطويلة
وكل شيء رفيع متى أعطيت به ذلك
قل نيلك منه وإذا أعطيت به كل
أعطاك بعضه ولذلك كان كل
العارفين فاقه ونومهم غلبة
وكلامهم ضرورة أصرف كآبتهم
إلى ما هم فيه (وهو) أي الصدق
(تألي درجة النبوة قال الله تعالى
فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من

الكتاب والسنة (قوله وكونوا مع الصادقين) قال نافع مع محمد وصحبه في الجهاد في الشدة
والرخاء وقال سعيد بن جبير مع أبي بكر وعمر وقال ابن جريج وابن حبان مع المهاجرين
والانصار وقال قتادة يعني الصدق في النية والعمل في السر والعلانية (قوله أمر
بالكيفية الخ) أي مع ما في العطف من الاختصاص بهم كـ لا يخفى على متأمل (قوله حتى
يكتب عنه الله صدقا) أي والصدق من بالغ في الصدق حتى ترقى إلى مقام الصديقين
ويكتفي في ثبوت شرفهم عطفتهم على النبيين في قوله تعالى أولئك مع الذين أنعم الله عليهم من
النبيين والصديقين مع تقديمهم على الشهداء فيه فتدبر (قوله والصدق عماد الأمر
الخ) أي ويدل عليه ما رواه مالك في الموطأ رفعه إلى صفوان بن سليم أنه قيل لرسول الله
صلى الله عليه وسلم أي يكون المؤمن جببا قال نعم فقيل له أي يكون المؤمن جببا قال نعم فقيل
له أي يكون المؤمن كذابا قال نعم فقال لا وهذا منه صلى الله عليه وسلم تشديدي في أمر الكذب
حتى جعله ليس من صفات المؤمنين (قوله ولذلك كان لكل العارفين فاقه الخ) أي لأن
كلهم الثلاثة المذكورة إذا زادت كانت من الحجب الممانعة عن الوصول إلى درجة
المقربين (قوله قال الله تعالى فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين)
الإشارة إلى المطيعين والجمع باعتبارهم في من في قوله ومن بطع الله والرسول كما أن الأفراد
في فعل الشرط باعتبار إظهار ما فيه من معنى البعد مع القرب في الذكـر لا يذن
بـ علو درجته وبعده منزلته في الشرف وهو مبتدأ خبره مع الذين أنعم الله عليهم وبالجملة
جواب الشرط وترك ذكر المنعم به للإشعار بقصور العبارة عن نفسه وإياديه وقوله من
النبيين بيان المنعم عليهم والتعرض لمعية سائر الأنبياء عليهم الصلاة والسلام مع أن
الكلام في بيان حكم طاعة نبينا صلى الله عليه وسلم لم يرد ذكرهم في ذلك التزول مع
ما فيه من الإشارة إلى أن طاعته عليه الصلاة والسلام متضمنة لطاعتهم لاشتمال شريعته
على شرائعهم التي لا تتغير بتغير الأعمار وروى أن قرأ من أصحاب رسول الله صلى الله
عليه وسلم قالوا يا أي الله أن صرنا إلى الجنة بفضلنا بدرجات النبوة فلانراك وقال الشعبي
جاء رجل من الأنصار إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يسبي فقال ما يبكيك فقال
يا رسول الله بالله الذي لا إله إلا هو لآلت أحب إلى من نفسي وأهلي ومالي وإني لأذكرك وأنا
في أهلي فأخذني مثل الجنون حتى أراك وذكرك موتى وأنت ترفع مع النبيين وإني أن
أدخل الجنة كنت في منزلة أدنى من منزلتك فلم يرد النبي صلى الله عليه وسلم فترأت وروى
أن ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم كان شديد الحب له عليه السلام قليل الصبر
عنه فأتاه يوما وقد تغير وجهه ونخل جسمه وعرف الحزن في وجهه فدأه رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله مالي من وجع غير أني أدام أراك اشتقت إليك
واستوحشت وحشة شديدة حتى القالك فذكرت الآخر فخطفت أن لا أراك هناك لأنني
عرفت أنك ترفع مع النبيين وإن أدخلت الجنة كنت في منزل دون منزلتك وإن لم أدخل

أوبناه على أن الواو والترتيب لكن الأصح خلافه (والصادق) أي لفظه (الاسم اللازم) المشتق (من الصدق) فهو واسم لمن قام به الصدق (والصديق المبالغة) أي اسم دال على المبالغة مشتق (منه) أي من الصدق (وهو) أي الصديق (الكثير الصدق الذي الصدق غالبه) أي غالب عليه (كالكبير) الكثير السكر من شرب المسكر (والخير) الكثير شرب الخمر (وبابه) وهو كل ما كان بركة تفعل كالثبرير (وأقل الصدق) الذي يشتق منه صادق (استواء ١٣٩ السمر والعلاينة) عنده من قام به الصدق (والصادق من صدق في أقواله)

خاصة (والصديق من صدق في جميع أقواله وأفعاله وأحواله) هذا اصطلاح والقيام مادل عليه كلامه السابق أن الصادق من قام به الصدق بلا كثرة والصديق من قام به الصدق بكثرة (وقال أحمد بن خضريه من أراد أن يكون الله تعالى معه فليسلم الصدق فإن الله تعالى قال أن الله مع الصادقين) أي بالعون والحفظ لأنهم صدقوا فيه وفي القيام بحقه وقوله مع الصادقين سبق قلم والاية انما هي مع الصابرين وليست عما نحن فيه (سمعت الشيخ أبا عبد الرحمن السلمي رحمه الله يقول سمعت منصور بن عبد الله يقول سمعت الفرغاني يقول سمعت الجنيد يقول الصادق يتقلب في اليوم أربعين مرة) مثلاً في أحواله ومعاملاته على ما يقتضيه الدليل مما هو الأفضل في حقه ويدور مع الدليل حيث دار (والمراد بثبت على حالة واحدة أربعين سنة) مثلاً يتحسن حاله ويظنهم موصلة لمقصوده من دفعه عند الخلق

فذلك حين لا أرأى أبدأ فقلت فقال النبي صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده لا يؤمن عبد حتى أكون أحب إليه من نفسه وأبوه وأهله وولده والناس أجمعين وحكي ذلك عن جماعة من الصحابة رضي الله عنهم وروى أن ناساً قالوا يا رسول الله الرجل يحب قوماً ولم يلحق بهم قال صلى الله عليه وسلم المرء مع من أحب وقوله والصديقين أي المتقدمين في تصديدهم المبالغة في الصدق والاخلاص في الأقوال والأفعال وهم أفاضل اصحاب الانبياء عليهم السلام وأما نال خواصهم المقربين كابي بكر الصديق وقوله والشهداء أي الذين بذلوا أرواحهم في طاعة الله وفي أعلاء كلمته وقوله والصابرين أي الصارفين أرواحهم في طاعة الله وأعمالهم في مرضاته وليس المراد بالعبادة الاتحاد في الدرجة ولا مطلق الاشتراك في دخول الجنة بل كونهم فيها بحيث يتمكن كل واحد منهم من رؤية الآخر وزيارته متى أرادوا بعد ما ينسحب من المسافة وقوله وحسن أولئك رفيقا الرفيق صاحب من الرفق وهولين الجانب والاطافة في المعاشرة قولاً وفعلًا (قوله أوبناه الخ) الحاجة إليه بعد ما قدمه (قوله المشتق من الصدق) أي من فعله إذا اشتق انما هو من الأفعال لا من المصادر (قوله فهو واسم) أي اسم فاعل وهو حقيقة فيمن قام به الفعل (قوله وأقل الصدق الخ) مراده به الشامل للصدق في الأقوال والأفعال والأحوال (قوله من صدق في أقواله خاصة) أي جرباً على الحقيقة اللغوية وقوله والصديق من صدق الخ أي جرباً على اصطلاح الصوفية والافهم من قام به الصدق على طريق الكثرة على ما قدمه (قوله أن يكون الله معه) أي بالاعانة والنصر (قوله سبق قلم) أي ولا يؤم فيه مجل من لا يسهر (قوله الصادق يتقلب الخ) أي فهو له أحواله من لا يرضى إلا بالافضل من الاخلاق والأعمال فكما ظهر له أكمل مما كان عليه انتقل إليه وذكر الأربعين للكثرة لا للمصر في عدد مخصوص (قوله والمراد بثبت) أي لا يخطأ ما همته وخسنة طبعه يدوم على حالة واحدة بسبب استحضاره أياها جهلاً بما خفي عنه مما وراء ذلك من الأكمل (قوله مناطق به لسانه) أي غيره بعد ما افشاء الأمر بأبرازها من معادنها ولا سيما عند غيرة الأهل لها من المحجوبين ويحتمل كما قال الشارح أن ذلك المجزء عن نقطة به وذلك يدل على كثرة ما يدعى قلوب الصادقين جزاء لصدقهم حتى يعجزوا عن التعبير عما يجدونه من الواردات والفيوضات (قوله وقبل القلب أشد تقلباً الخ)

فهو يعمل في الحقيقة في غضبه وباعداده عنه (وقال أبو سليمان الداراني لو أراد الصادق أن يصف ما في قلبه من المواقب (مناطق به لسانه) المجزء عن نقطة به لأن العبد لا يمكنه أن يعبر بلسانه عن كل ما يدركه من المحسوسات لعسر العبارات فكيف جواهر القلوب الحاصلة من علام القلوب ولذلك كان صلى الله عليه وسلم أكثر ما يجري على لسانه لا وقلب (القلوب وقيل القلب أشد تقلباً من ريشة في الصخر في الريح العاصف فن تجسس لقلبه في وقت فراغه وجد بعض ما ذكر فقط

(وقيل الصدق) أي في اللسان (القول بالحق في مواطن الهلكة) ففي مواطن الثلاثة أولى فعل العبدان بقول الحق وإن كان مؤلماً ومجهداً إذا غلب على ظنه نفعه ١٤٠ والسلامة في الدين والبدن (وقيل الصدق موافقة السر النطق) بأن يعبر

اللسان عما في القلب حقيقة (وقال القناد الصدق) أي في الأفعال (منع الحرام من الصدق) بالهجة أي جاب القم لأن من صدق في طلب الحلال منعه الله من تناول الحرام وما فيه شبهة بأن لا يعيده إليه أولاً يمكنه ابتلاعه أو يتخوذ ذلك (وقال عبد الواحد بن زيد الصدق) أي فيها (الوفاء لله سبحانه بالعدل) المطلوب منه ومنه قوله تعالى رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه وقوله وأوفوا بعهدهم الله إذا عاهدتم سمعت محمد بن الحسين يقول سمعت أبا العباس البغدادي يقول سمعت جعفر بن نصير يقول سمعت الجريري يقول سمعت سهل بن عبد الله يقول لا يشتم رائحة الصدق الكامل (عبد داهن نفسه أو غيره) بأن يسبح باختياره بعض دينه بخلاف المدارة بأن يسمح ببعض دينه جبر الحاله (وقال أبو سعيد القرشي الصادق) هو الذي يتباهى أن يموت بأن يهجم عليه الموت (ولا يستحي من سره لو كشف) للناس بأن يستمرى ظاهره وباطنه وربما يكون باطنه خيراً من ظاهره بخلاف من كان عنده نقص يخفيه عن الناس فهو يكره اطلاعهم عليه في حياته وبعد وفاته خوفاً من نزول دبرجته عندهم فهو يستحي من أن ينكشف

ولذا قيل وما سمى الإنسان الاتسبه * وما القلب إلا أنه يتقلب (قوله في مواطن الهلكة الخ) المراد الهلكة في الحس والظاهر والأفهي مصات في الحقيقة ونفس الأمر يعني إذا تكلم على ظن السلامة (قوله الصدق موافقة السر النطق) أقول فكل قد تكلم على حسب شربه وذوقه يسقي بما واحد وتفضل بعضها على بعض في الأكل (قوله منع الحرام) إنما اقتصر عليه في معنى الصدق لأن شهوة البطن من جماع المفاسد إذ يشأ عنها الشهوة الغضبية والفرجية ولذا ثبت في الخبر كل لم يمت من حرام فالنار أولى به (قوله الصدق أي فيها) مرجع الضمير الأفعال المعلومة من المقام (قوله الوفاء لله سبحانه بالعمل الخ) أي الوفاء به على الوجه الذي أمر بالتأدية عليه من قبله صلى الله عليه وسلم (قوله ومنه قوله تعالى رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه) أي من الثبات مع رسول الله صلى الله عليه وسلم والمقاتلة لأعداء الدين وهم رجال من العصابة رضوان الله عليهم نذروا أنهم إذا القوا جراحهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ثبتوا وقاتلوا حتى يستشهدوا وهم عثمان بن عفان وطه بن عبد الله وسعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل وجزء ومصعب بن عمير وأنس بن النضر وغيرهم رضوان الله عليهم أجمعين ومعنى صدقوا أوفوا بالصدق من صدقني إذا قال الصدق وعمل ما عاهدوا النصب إمبا طرح الخافض عنه وإيصال الفعل إليه كما في قوله سم صدقني سن بكره أي في سنه وما يجعل المعاهد عليه مصدوقاً على الجاهل كما أنهم خاطبوه خطاب من قال لكو مائه شغرتي الأعداء ان لم تخشى * وقالوا له سنني لك وحبب وفوايه فقد صدقوه ولو كانوا كثروا لكذبوه ولكن مكذبوا (قوله ومنه قوله تعالى الخ) أي من الصدق الذي هو الوفاء لله سبحانه بالعدل (قوله وقوله وأوفوا بعهدهم الله الخ) كثر الآية ليقيد بالاولى مجزئاً الخلق الوافين بالعهود وبالثانية أن الوفاء بالعهود من الواجب المأمورية (قوله عبد داهن نفسه الخ) الفرق بين المداينة والمدارة أن الأولى يسع الدين بالدين والثانية يسع بعض الدنيا لاصلاح الحال والأولى محرمة والثانية مندوبة (قوله عبد داهن نفسه) أي فعل ما دعت إليه مما لا يشمله حكم الشرع وما كفاه ذلك حتى ارتكب لذلك تاولاً فاسداً خادعاً به نفسه وداهته (قوله الصادق هو الذي يتباهى الخ) أي وذلك لا يتم للعبد إلا إذا قام على نفسه حتى استقامت على متابعة سيد المرسلين صلى الله عليه وسلم (قوله فهو يكره الخ) أقول ما كرهه لأجله أقبح مما هو فيه من النقص فلا حول ولا قوة إلا بالله (قوله ففتموا الموت) قبل هذه الآية ما يصرح بالقصود منها وهو قوله تعالى قل إن كانت لكم الدار الآخرة أي الجنة وأنعم الدار الآخرة عند الله خالصة أي سالمة لكم خاصة بكم كما تدعون بقولكم إن لن يدخل الجنة إلا من كان هوداً ونصب خالصة على الحال من الدار وعند غطف الاستقرار في الخبر أعني لكم وقوله من دون الناس في محل نصب خالصة فتموا الموت لأن

من سمر (قال الله تعالى فتموا الموت) ان كنتم صادقين أي في زعمكم ان الجنة لكم خاصة (سمعت الأستاذ أبا علي) من الدنيا فرجحه الله يقول كان أبو علي السقي يتكلم يوماً على الناس أي يعظهم

(فقال له) ابو محمد (عبد الله بن منازل) يا ابا علي استعد للموت فلا بد منه فقال له (ابو علي) وانت يا عبد الله استعد للموت فلا بد منه فتوسد عبد الله ذراعه ووضع رأسه عليه وتعدد (وقال قدمت) فمات (فانقطع أبو علي) عن الكلام معه (لانه لا يمكنه ان يقابله بمافعل) من النبي للموت (لانه كان لابي علي علاقات) بفتح العين اي اسباب دينية (وكان عبد الله مجرد الاشغل له) بنفسه عن شغلها بالله وكان صادقا في سلوك الطريق وقطع الاسباب المشغلة عنه تعالى (سمعت الشيخ ابا عبد الرحمن السلي رحمه الله يقول كان أبو العباس الدينوري يتكلم) على الناس في الهبة وغيرها (فصاحت عجوز في المجلس صيحة) ووجدت وجدا عظيما حتى غلب عليها حالها وظهر على ظاهرها (فقال لها أبو العباس الدينوري ١٤١ موتي) اي ان كنت صادقة في انك مغلوبة

(فقامت وخطت خطوات ثم التفتت اليه) وقد دعت الله ان لا يفضحها فاحسب باستجابة الدعاء بالموت (وقالت قدمت ووقعت ميتة وقال الواسطي الصدوق صحة التوحيد مع القصد) بان يفرد العبد به بالقصد ويجهد في تحصيل القرب منه تعالى (وقيل نظر عبد الواحد بن زيد الى غلام من أهله قد غفل) بفتح النون مع فتح الحاء وكسرها اي هزل (بذنه فقال له يا غلام أتدري الصوم فقال لا) (ولا أدري الاطعام) اي أصوم وأنظر (فقال أتدري القيام بالليل فقال لا) (ولا أدري النوم) اي أقوم وأنام (فقال له لعلك بذلك كافيا في نحوه) فيما الذي أهلكك فقال هو) اي حب لله (دائم وكتمان) له (دائم عليه) اي لا يظهره أبدا (فقال له) (عبد الواحد) اسكت) عن هذه الدعوى (فأجراك) على الله لتعلم ادعيته مقامات عظيما لا ينبغي لك ان تدعيه (فقام الغلام)

من أين يدخل الجنة اشتاق الى التخلص اليها من دار البوار وقذارة الاكدار ولا سيما ان كانت خالصة كما قال علي كرم الله وجهه لا بألى ان سقطت على الموت وأسقط الموت علي وقال عمار بن ياسر رضي الله عنه يوم صعد في الآل في الاحبة محمد اوجز به وقال حذيفة بن اليمان رضي الله عنه حين احتضر وكان يقبض الموت جاء حبيب علي فاقه لا أفلم من ندم اي على تقى الموت وقوله ان كنتم صادقين تكرر الكلام لتشديد الالزام والتنبية على ان ترتيب الجواب ليس على تحقق الشرط في نفس الامر فقط بل في اعتقادهم أيضا وانهم قد ادعوا ذلك والجواب محذوف فقه بما سبق عليه اي ان كنتم صادقين فتمنوه (قوله فقال له أبو محمد الخ) فيه دليل على غايه صدقه رضي الله عنه ومن ذلك قبل انه لا ينبغي معاملته المقتير بظاهره بل بالرفق كما تقدم في كلامهم (قوله لانه كان لابي علي علاقات الخ) أقول ان كان ذلك ثابتا بالنقل فسلم وان كان فهما المتأخر عن فعل مثل ما فعل صاحبه فلا ينبغي لاحتماله وجهها أشرف (قوله فصاحت عجوز الخ) انظرهم النساء في الزمان الماضي مع هم رجال زماننا الآن فلا حول ولا قوة الا بالله (قوله وقد دعت الله الخ) انظر هل ذلك منقول والا فما المانع من اطلاعها على اقتراب أجلها فقالت ما ذكر من غير سبق دعاء (قوله صحة التوحيد الخ) في هذا الجمل نظر الآن يقال المستند لازم لحقيقة الصدق التي هي افراد المعبود بالعبادة (قوله فقال له عبد الواحد الخ) أقول صدور ذلك منه لم يكن لغرض الايداء بصريح الرد عليه بل عملا بظاهر الشرع غير على مقام الربوبية فهو حينئذ غير آثم بل مأجور والميت شهيد رضي الله عن الجميع (قوله فخرميتا) اي وذلك من أقوى الأدلة على الصدق ومن اماراته أيضا دوام الخلد والاقبال وترك التفريط في اليسر من الاعمال فلا يخاف الصادق لومة لائم ولا يحاذر سلطانا ناجرا ولا يفتر بكثرة الجنود والعساكر ومن ذلك حال الصديق الاكبر علي ما هو المشهور عنه حال وفاته صلى الله عليه وسلم حين وقع الاضطراب في موته والاختلاف وهو ثابت القلب مطمئن الجنان على عادة الاشراف والله أعلم (قوله وحكي عن أبي حمزة الخ) فائدة ذكر هذه

وكان صادقا في دعواه (وخطى خطوتين وقال الهنسي ان كنت صادقا فخذني اليك فخرميتا) ومن هنا قال بعضهم اذ القيت فقيرا قاله بالرفق ولا تلهه بالعلم فانك اذا القيت بالعلم ذاب كما يذوب الثلج (وحكي عن أبي حمزة الزجاجي انه قال ماقت أي فورنت منها دارا فبعها بخصمين دينارا فخرجت الى الحج فلما بلغت بابل موضع بالعراق (استقبلني واحد من القضاة) جمع فتنن وهو الدليل الهادي والبصير بالمأثم في حفر القسي (وقال لي) (ابن معك) فقلت في نفسي الصدق خبر من الكذب (ثم قلت) له (خسرون دينار فقال) له (ناولنيها فناولته الصرة فخذها فاذا هي خسرون دينار فقال خذها فلقد أخذني صدقك) اي ربهته =

= فائرت في فردتي (ثم نزل عن الدابة) التي هورا كبا (وقال) لي (او كبا فقلت لأبيد) الركوب (فقال) لي (لا بد) منه (والخ علي) فيه (فركبتم فقال) اذهب (وانا) لا حوبك (على أنرك) الى مكة (فلما كان العام المستقبل لحق بي ولا زمني) في الخير (حتى مات) فهذه النار الصدق وبركاته في الدنيا قبل الاخرى (سمعت محمد بن الحسين رجه الله يقول سمعت منصور بن عبد الله يقول سمعت جعفر الخواص يقول سمعت ابراهيم الخواص يقول الصادق لاتراء الا في فرض يؤذيه أو فضل) اي يذب (يعمل) لربه (نفسه) لان الطاعة التي هي شغل لا يخرج عنها (وسمعت) ايضا (يقول سمعت أبا الحسين بن مقسم يقول سمعت جعفر الخواص يقول سمعت الجنييد يقول حقيقة الصدق ان تصدق في موطن لا ينجيك منه الا الكذب) في ذلك لكونك تخشى من الصدق فيه على نفسك الضرر فينطق به فيه كما في تغيير المنكر (وقبل ثلاث لا تخطئي الصدق) اي لا تتجاوزي الى غيره كما جرت عادة الله تعالى به وهي (الحلاوة) في منطقت لا تباين بالحق في رفيق وسهولة (والهيبه) اي الحرمة له لدوام توقفه عما يكرهه مولاه وانكاره المنكر ولو كان فاعله اياه (والملاحه) له لضياع الطاعة على وجهه وقد قيل من كثرت صلاته بالليل حسن وجهه بالنهار (وقيل أوحى الله سبحانه الى داود عليه السلام يا داود من صدقتي ١٤٢ في سريره صدقته عند المخلوقين في علانيته) فغير من أمر سريرة ألبسه الله رداءها

والغالب على من يعمر باطنه بالصدق والاخلاص ان تجرى حركاته وسكناته على حسب ما في قلبه فيظهر الصدق في أحواله وأفعاله (وقبل دخل ابراهيم بن دوحه مع ابراهيم بن ستيبة البادية فقال ابراهيم بن ستيبة لابن دوحه اطرح مامعك من العلاني قال فطرح كل شيء ذكرته) أنه مهي (الادبنا فقال) لي (يا ابراهيم لا تشغل سرى اطرح مامعك من العلاني قال فطرح الدبنا) لعله طرح ذلك لمن يأخذه والا فطره ضاعة مال وهي حرام أو يقال انما يحرم اذا كانت لغير

القصة بيان ثمره الصدق في الدنيا قبل الآخرة فالتعالى يوفقنا واخواننا لما يحب به ويرضاه (قوله لاتراء الا في فرض الخ) اي وذلك لان الصدق جماع كل خير كما تقدم قوله (حقيقة الصدق الخ) انظره مع حكم الشرع فاعل الظن غير قوي (قوله ثلاث لا تخطئي الخ) الاقتصار على الظهور وانارها والا فلا يحطنه كل خير كما هو واضح (قوله والملاحه) اي لا شراق نور باطنه على صفعات وجهه (قوله وقيل أوحى الله سبحانه الخ) اي وثبت في الخبر المحدثي في المرء خير من عمله قد بر (قوله والغالب على من يعمر الخ) اي بسبب كثرة الانوار القلبية تتأثر الجوارح الظاهرة الانسانية فتدوم على جدها رغبة في أجرها وقوم (قوله لعله طرح ذلك لمن يأخذه الخ) أقول ويحتمل ان المراد طرح تعلق القلب به فلا تلزم حينئذ اضاعة المال اذا ضرر في تعلق القلب في الدنيا لا بذاتها مجردة عن التعلق (قوله هكذا من عامل الله الخ) اي ويدل له قوله جل شأنه ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب (قوله الصدق سيف الله الخ) كناية عن تولى الحق أمر الصادق بالاعانة والحفظ والنصرة (قوله أول خيانة الصدق الخ) اي وذلك لان مقتضى الصدق دوام الجود ونهيم العزم وهذا الحديث ينافي ذلك فلذا عده من الخيانة (قوله فادخل يده الخ) اي فقد بينه ببعض كراماته وغمراته (قوله ومن ذلك ما حكى الخ) اي

التداوى لا للتداوى لا سيما الامراض الدينية واذا جاز ان تلف العبد مالا كثيرا للامراض البدنية وقد وهي

لاتزول فكيف اذا كانت دينية وحصل بها آدب النفس وزجرها حتى لا تعود (ثم قال) لي (يا ابراهيم اطرح مامعك من العلاني فذكرت ان مهي سموعا) اي سبيورا احتاجها (للتعل) اي لربطه بها اذا انقطع شبعه (فطرحها لما احتجت في الطريق الى شمع الا وجدته بين يدي فقال ابراهيم بن ستيبة هكذا من عامل الله بالصدق) بلطف به ولا يجوجه الى سكون لسبب (وقال ذواتون المعبري رجه الله تعالى الصدق سيف الله ما وضع على شيء الا قطعته) لان المتصفي به ان دعى الله استجاب له وان أذى اتصبر له (وقال سهل ابن عبد الله أول خيانة الصدق الخ) اي خيانة الصدق مع أنفسهم لان الصديق من كثر صدقه في جميع أعماله وأحواله فاذا حدث نفسه بالتقصير في صدقه وتماذى على ذلك فقد خان ربه فيما عزم عليه له (وسئل فتح الموصلي عن الصدق فادخل يده في كبر الحاد وأخرج الحديدة الحماء ووضعها على كفه وقال هذا هو الصدق) وهو من باب صدق الالتجاء الى الله فاذا أراد الولي ان يطلع أحد على خوارق العادات للعاجلة اليه صدق في الاجتهاد الى الله وفعل فعلا خارقا للعادة فليقدار الله له عليه ومن ذلك

فما حي ان رجلا كان شديدا في بطشه لا يطيقه من الناس الا قليل امسك امرأته وهي تصيح وتستغيث ويده سكين لا يجسر
 أحدي يقرب منه الا عقرة قال فبينما الناس كذلك اذا جاءه بشر بن الحرث فحك به فكفه وكلمه بقوله الله ربنا نضع فسقط الى
 الارض مغشيا عليه وذهبت المرأة فلما افاق سأل عن الذي كلفه فقيل له هو بشر بن الحرث فقال وافصصناه كيف ترى بعد اليوم
 فغم الرجل من يومه ومات بعد أيام قلائل (وقال يوسف بن اسباط لان آيت ليلة أعمل الله تعالى بالصدق أحب الى من أن أضرب
 بسيفي في سبيل الله تعالى) لان الصدق يحتاج اليه في كل حال بخلاف الجهاد في سبيل الله فاذا بات العبد يعامل الله بالصدق في
 سائر أحواله من قيامه ومنامه وشربه وطعامه فهو في الجهاد الاكبر لانه جهاد النفس وهو أكبر من الجهاد في سبيل الله لانه
 جهاد دائم متوال (سعت الاستاذ أبا علي الدقاق رحمه الله يقول الصدق ١٤٣ أن تكون مع الناس كما ترى من نفسك أو أن

ترى من نفسك كما تكون) معهم
 بأن يستوى عندك السر والعلانية
 فلا تخفى عن الناس ما يعلم الله
 منك حذرا من ذمهم ولا تظهر لهم
 ما يعلم الله خلافه من باطنك طلبا
 لمدحهم (وسئل الحرث المحاسبي
 رحمه الله عن علامة الصدق)
 فاجاب بعلامة الصادق التي
 يعرف بها علامة الصدق وفي
 نسخة عن علامة الصادق (فقال
 الصادق هو الذي لا يبالي لو خرج
 كل قدره في قلوب الخلق من أجل
 صلاح قلبه) هذا تعليل للايبالي
 (ولا يحب اطلاع الناس على
 مناقيل الذر من حسن عمله ولا بكرة
 أن يطلع الناس على السي من
 عمله فان كراهته لذلك دليل على
 انه يحب الزيادة عندهم وليس
 هذا من أخلاق الصديقين لما فاته
 الصدق (وقال بعضهم من لم يؤد
 الفرض الدائم لا يقبل منه الفرض

وهي من نتائج الصدق وتأثيراته ولا يخفى بركة من بشر وقوله (قوله لان الصدق يحتاج
 اليه الخ) اي لازمه فيما يقترب به اليه تعالى كما تقدم من أنه أصل كل خير فلا تتم عبادة الاب
 (قوله لانه جهاد دائم الخ) اي ورد العدو وقهره أسهل من قهر النفس ورد هاعن عاداتها
 ومالوفاتها (قوله الصدق أن تكون مع الناس الخ) المراد بذلك دوام العبد على اتواضع
 بشهوته وتصير لنفسه فلا يوقفه استقصان شيء من أعماله حيث ذلك من الغرور بسبب
 جهل المقدور وقوله أو أن ترى من نفسك الخ معناه الذي يظهر ان أوجه في الواو فإرادته
 دوام العبد على قيامه على النفس في خلوانه وبعد عنه عن الناس مثل قيامه عليهم في حال
 اجتماعهم على معنى استواء معاملته لربه في الخلوة وغيرها (قوله فلا تخفى عن الناس
 الخ) اي المراد من ذلك ذكر العيوب السرية بل المراد انهي عن التصنع باظهار
 الاوصاف الحميدة مع انه في نفس الامر صافها ذميمة (قوله فاجاب الخ) اي فكان جوابه
 ببيان ما يلزم من تعريفه بيان علامة الصدق (قوله فقال الصادق هو الذي لا يبالي الخ)
 محصله ان قلبه قد انقطع عن شهو الخلق بسبب غلبة تعاقبه واستغاله بالحق فلزم من ذلك
 ان حاله صار مثل ما ذكره (قوله كالإيمان) انما مثل به لانه التصديق والادعان بما جاء
 به الرسل عليهم الصلاة والسلام (قوله كما قال تعالى الخ) وجه الدلالة منها حذف المعمول
 وهو يؤذن بالعموم في كامل العبادات (قوله قال تعالى الخ) وجه الدلالة من الايتين
 الشرقتين ان التقوى لاتم الا بالصدق اذ هو سر قبولها والثمره انما تنب على وجوده
 وتحققه في سائر الطاعات والعبادات (قوله اي نور اتقرون به الخ) اي وذلك النور
 يذف في القلب بعد صقل مرآته فيزيد كشفه بقوة عين بصيرته فيمفرق العبد بذلك بين
 الحق والباطل بامارات ربانية بواسطة ملاك أو بدون واسطة (قوله حيث يخاف الخ)
 مراده طلب الصدق في مظان الضرر به وتجنب الكذب في مظان النفع به فانه قد يكون

المؤقت) بوقت كالصلوات الخمس (قيل له ما الفرض الدائم قال الصدق) كالإيمان لان العبد مأمور به في كل معاملته كما قال
 تعالى فلو صدقوا الله لكان خبرهم (وقيل اذا طابت الله تعالى بالصدق أعطاه امرأة تصرفها كل شيء من عجائب الدنيا
 والآخرة) قال تعالى ان تتقوا الله يجعل لكم فرقا نا اي نور اتقرون به بين الحق والباطل وقال ومن يتق الله يجعل له مخرجا
 ويرزقه من حيث لا يحتسب (وقيل عليك بالصدق حيث تخاف أنه يضر لك فانه ينفعك ودع الكذب حيث ترى انه يتقنع
 فانه يضر لك) لان الصدق يهدي الى البر والبر يهدي الى الجنة والكذب يهدي الى الفجور والفجور يهدي
 الى النار

(وقيل كل شيء) يعتمده (وهصادقة الكذاب لا شيء) يعتمده اذ لا خير فيه اذنا واخرى لانه لا شيء بخبره واذا كذب لك كتب عليك (وقيل علامة الكذاب جوده باليمين لغير مستحلف) لانه الم يثق بخبره فسه وخاف من ظهور كذبه بادرا الى تأكيده وستره يمينه ليتوهم صدقه (وقال ابن سيرين الكلام اوسع من أن يكذب طريقا) اى فى سعة الكلام من المعارض ما يستغنى به الظريف الحسن التصريف عن الكذب ١٤٤ ولقد ذكر من المعارض لمن أراد ان يستغنى من الناس أنه كان يدور دائرة

فى الحائط ويقول لخادمه ضع يدك فى هذه الدائرة وقل ليس هو ههنا ومنها ان يخرج من باب داره بكرة ويرجع اليها ويقول لخادمه قل لطلابي يا سيدي خرج بكرة (وقيل ما ألقى) اى افقر (تاجر صدوق) لان صدقه يحمله على اظهار العيوب والنصع فى المعاملة وكل من عرف بهذا رغب الناس فى معاملته ومالوا اليه طمعا فى نعمته وحسن معاملته وبهذا يكثر رزقه قال تعالى ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب

* (باب الحياء) *

اعلم ان الحياء صفة وحالة توجب الانقباض والتغير عند بدو ما ينهى منه وهو نوعان حياء من الحق وحياء من الخلق فمن جمعهما فقد جمع خيري الدنيا والاخرة وقد ورد عن السيد الكامل صلى الله عليه وسلم الحياء خير كله وورد عنه أيضا الحياء لا يأتى الا بخير وورد كذلك الحياء من الايمان وثبت فى الخبر اذا لم تستخ فاصنع ما شئت الى غير ذلك كل من الشرع والعقل تزد واثى على من انصف به والحياء جليل ومكتسب وكلامه يشملهما (قوله هو ما يمنعك الخ) ما واقعة على صفة وحالة تكون للانسان ينشأ عنها البعد عما يلام عليه شرعا وعقلا وقوله عما يضرك اى فى دينك فالمدار على ما يضر باعتبار الدين لا باعتبار الدنيا اذ قد يكون مذموما على ما لا ينجى على من له الماسم بالفروع (قوله هو يقال تعظيم يمنع الخ) اى تعظيم من ثبت الحياء لاجله وباعتباره وقوله يمنع من الانبساط اى من استرسال النفس فيما تميل اليه عما يلام عليه (قوله وسببه ملازمة الخ) أقول يظهر ذلك فى الحياء من الخلق اما الحياء منه تعالى فسببه شهود صفات جلاله وجماله تعالى ولا يظهر فى الحياء الجليل اذ هو صفة وحالة يتخلق عليها الشخص وسببه عنايه الله بالعبد الذى خلقه كذلك (قوله وثمرته أمن المقت الخ) وهذه ثمرته فى الدنيا والاخرة واعلم ان الحياء المطلوب هو على ما يلام عليه فى الشرع لاني مجزء العقل مع حسنة فى الشرع لان ذلك نقص فى الدين (قوله ألم يعلم بأن الله يرى) المحدث عنه قيل أبو جهل روى أنه قال فى ملا من طغاة قريش لئن رأيت محمدا يصلى لأطأن عنقه أو كما قال فراء صلى الله عليه وسلم وهو فى الصلاة فجاء ثم انكس على عقبه فقالوا مالك فقال ان بيني وبينه ثلث فأم نار وقيل هو أمية بن خلف كان ينهى سلمان عن الصلاة ومضى قوله ألم يعلم بأن الله يرى اى يطلع على أحواله فيما

* (باب الحياء) *

هو ما يمنعك عما يضرك ويقال تعظيم يمنع من الانبساط ويقال غير ذلك كما سياتى وسببه ملازمة من يستغنى منه كاهل العلم والادب وثمرته أمن المقت والعذاب وخفة الحساب وعدم الدعوى وكثرة الثواب ويكنى فى ذلك خبر الحياء لا يأتى الا بخير وهو ممدوح ومطلوب (قال الله عز وجل ألم يعلم بأن الله يرى) اى ماصدق عنه اى يعلمه فيجازيه عليه (وأخبرنا أبو بكر

محمد بن أحمد بن عبدوس الحيرى المزكى رحمه الله قال أخبرنا أبو سهل أحمد بن محمد بن زياد النخوى ببغداد يريد قال حدثنا إبراهيم بن محمد بن الهيثم قال حدثنا موسى بن حبان قال حدثنا المقدمى عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

الحياة من الايمان) اى الكامل (وأخبرنا أبو سعيد محمد بن ابراهيم الاسماعيلي قال حدثنا أبو عثمان عمرو بن عبد الله البصري قال حدثنا أبو أحمد محمد بن عبد الوهاب قال حدثنا يعلى بن عبيد قال لى أبان بن اسحق عن الصباح بن محمد عن مرة الهمداني عن ابن مسعود رضى الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ذات يوم لاصحابه استحيوا من الله حق الحياة قالوا اننا نستحي) اى حق الحياة (يا رسول الله والحمد لله قال ليس ذلك) الذى تتوهمونه ١٤٥ هو حق الحياة (ولكن من استحيى من الله حق

الحياة فليحفظ الرأس وما وهى
وليحفظ البطن وما حوى
وليذ كر الموت والمبلى ومن أراد
الآخرة ترك زينة الدنيا فى فعل
ذلك فقد استحيى من الله حق
الحياة وسعت الشيخ أباعبد
الرجن السلى رحمه الله يقول
أخبرنا أبو نصر الوزير قال
حدثنا محمد بن عبد الله بن محمد
قال حدثنا الغلابي قال حدثنا
محمد بن محمد عن أبيه قال قال
بعض الحكماء أحبوا الحياة
بجاسة من يستحي منه) واحذروا
ان لا يمازجه ريا كان يتر بأخيه
وهو محتاج الى من يساعده فى
شغل له فيقف يساعده حياء
لحسن خلقه ثم يعزم على المضي
فيقول له الشيطان الان يذمك
فى كونك لم تثبت معه حتى يفرغ
من شغله فيساعده رياء بعد ان
كان حياء (وسمعه) أيضا يقول
سمعت أبابكر الرازى يقول سمعت
ابن عطاء يقول العلم الاكبر) وهو
معرفة الله تعالى غرته (الهيبة
والحياء) لان من عرف الله أحله
واستحي منه اى فعل به أفعال
المستحيين من المحبة والاكرام

يريد بها حق اجترأ على ما فعل فقوله ألم يعلم بأن الله يرى الاستفهام فيه تقريرى وقوله اى
ما صدر عنه بيان للمعمول وهو عام لجميع حركات وسكات العبد كما هو ظاهر * (فائدة) *
قال وهب بن منبه رضى الله عنه الايمان عريان ولباسه التقوى وريشه الحياء ورأس
ماله العفة وقال عمر بن عبد العزيز رضى الله عنه باهم التقوى بصام النهار ويقام الليل
وهى ترك ما حرم الله وأداما اقتضى الله وقال النبي صلى الله عليه وسلم المؤمن من أمن
جاده بوائقه اى شروعه وقال صلى الله عليه وسلم اكمل المؤمنين ايمانا أحسنهم خلقا فاذا
رايت المؤمنين صمونا وقورا فادنوا منه فانه باقن الحكمة (قوله الحياء من الايمان) اى
شعبة من شعب الايمان والمراد الايمان الكامل فمن لاحياء له لا ايمان له (قوله فليحفظ
الرأس وما وهى الخ) اى فليحفظ حواسه كالنظر والسمع والذوق عما لا يحل يشاهد علم
الشرع وقوله وليحفظ البطن وما حوى أن يحفظ نفسه من شهوة البطن والفرج
وقوله وليذ كر الموت والمبلى اى يدوم على تذ كر ذلك المعمل للآخرة ويقل تعلقه بالدنيا
وقوله ومن أراد الآخرة ترك زينة الدنيا اى بواسطة أنهم اضرتان لا يجمع بينهما فى قلب
مؤمن وهذا كما ترى من جوامع كلمة صلى الله عليه وسلم الجامعة لكل خير وقوله فمن فعل
ذلك فقد استحيى الخ اى بالنسبة لما تطبقه البشرية والا فالحياء الا لائق بمظنة الحق تعالى
فهو غير مودة للبشر (قوله أحبوا الحياة الخ) مراده الحث على تحقيق صفة الحياء
والدوام عليها وتقويتها بجاسة من يستحي منه فان الحياء وان كان جبليا قد يزيد
بالكسب بواسطة مطابقة أخلاق الكمال وحضور محاسنهم (قوله واحذروا
أن لا يمازجه ريا) الصواب اسقاط لفظة لا اذا هذر منه نفس مما زجه الزياه كما هو غنى
عن الشرح فلهل زيادة لاسبق فلم أومن تحريف الناصخ (قوله العلم الاكبر) اى الاعظم
من كل علم اذ شرف العلم بشرف المعلوم غرته وتنتيجته الهيبة والحياء اى بسبب غلبة
جلال الحق على قلب العبد وغلبة احاطة علمه به واذا ثبت ذلك لشخص كان هو أيضا مهابا
عند الخلق جميعا مستحيامن منه فمن ادعى معرفة الله وتجرد عن الصفتين الشرينيتين
المذكورتين كانت دعواه زورا وبهتاناً والله أعلم (قوله وهو معرفة الله تعالى) اى علم
جلاله وعظمته وعموم قدرته واحاطة علمه بكل كائن وباقى صفات كماله فى استحضرها
العبد وأورنه ذلك وأغرله الهيبة والحيامن تعالى ومن كان كذلك دام على طاعته وهرب
من مخالفته (قوله لم يبق فيه خير) اى لاديني ولا دنيوى (قوله الحياء وجود الهيبة الخ)

١٩ يجت والتعظيم (فاذا ذهب الهيبة وذهب) الحياء) من قلب العبد لم يبق فيه خير (وسمعه) أيضا يقول سمعت
أبا الفرج الورثاني يقول سمعت محمد بن أحمد بن يعقوب يقول حدثني محمد بن عبد الملك قال سمعت ذا النون المصري يقول الحياء
وجود الهيبة فى القلب مع رحمة ماسبق منك الى ربك تعالى) يعنى ان من رقتك بما سبق لك من مخالفة لك توجب وحشة يذك

وبينه وتقره اليك في تلك الحالة مع استنهارك لنظره اليك بوجوبك انقباضا وحشمة بعبثهم بالحياة (وقال ذواتون المصري
الحب ينطق) الحب لان من أحب شيئا أكثر من ذكره (والحبا يسكت) المستحي لان من استحي من شيء انقبض منه وسكت
(والخوف ينطق) الخائف لان من خاف من شيء قلق وهرب منه (وقال أبو عثمان من تكلم في الحياة) هو (لا يستحي من الله
تعالى فيها يتكلم به فهو مستدرج) اي مأخوذ ١٤٦ قليلا قليلا قال تعالى سنستدرجهم اى نأخذهم قليلا قليلا (سمعت أبا بكر

ابن اشكيب رحمه الله يقول دخل
الحسن الحداد على عبد الله بن منازل
فقال من أين تجيء) اى جئت قال
من مجلس أبي القاسم المذكر فقال
فياذا كان يتكلم فقال فى الحياة
فقال عبد الله واعجباء من لم يستحي
من الله تعالى كيف يتكلم فى
الحياة) اذ يقيم بالعباد يتكلم
فيه وهو مقيم على ما يسطط الله
لم يقصد بذلك غيته بل قبيحه
وتحذيره من أن يكون كذلك
(سمعت محمد بن الحسين يقول
سمعت أبا العباس البغدادي
يقول سمعت أبا عبد الله صالح يقول
سمعت محمد بن عبد الله يقول
سمعت أبا العباس المؤدب يقول
قال سري) السقطي (ان الحياة
والانس يطرقان القلب فاذا
وجد فيه الزهد) وهو الاعراض
عن الحلال الصافي (والورع)
وهو الاعراض عما فيه شبهة
(حطا) اى سكا فيه (والارحلا)
عنه لان الحياة ثمرة دوام المراقبة
والانس ثمرة دوام العبادة بالاخلاص
فلا يحل ان الا فى محل خال عن
المشغلات عن الله (وسمعت) أيضا
(يقول سمعت محمد بن عبد الله بن

اي من أسباب الحياة وجود الهيبة فى القلب التى فشا عنها الوحشة من خوف المؤاخاة
بسابق التقصير الذى قل التجرد عنه فاستشعار العبد بان علم الله تعالى قد أحاط به فى تلك
الحالة يوجب له الحياة من الله فالسبب حينئذ للعباد انما هو ذلك الاستشعار (قوله
الحب ينطق الخ) اى فالمدكور من النطق والسكوت والقلق امارات تدل على تحقق
المحبة والحياة والخوف (قوله من تكلم فى الحياة الخ) اى من كان شربه منه القول دون
التخاطق فهو مستدرج لانه فى هذه الحالة أشبه المنافقين الذين يقولون ما لا يفعلون ولذلك
لا تنه عن خلق وتأت مثله * عار عليك اذا فعلت عظيم قيل

فانه يدل على ان مثل النهى وعدم التجنب للمنهى عنه كالحث على الشئ مع عدم التخلق
بذلك الشئ (قوله اى مأخوذ قليلا قليلا) اى لاجل عدم استنهاره حتى لا يرجع عن غيه
وما لوفه لانه حينئذ من الظالمين لانفسهم وقد قيل فى حق الظالم ان الله ليملى للظالم حتى اذا
أخذهم ليقاتله (قوله قال تعالى سنستدرجهم) من حيث لا يعلمون استئناف مسوق لبيان
كيفية العذاب المستفاد من الامر السابق اجمالا والاضهين والجمع باعتبار معناه كما أن
الآثر اذ فى يكذب باعتبار لفظها اى سنستنزلهم فى العذاب درجة فدرجة بالا حسان
وادامة الصحة وازدياد النعمة من حيث لا يعلمون أنه استدرج وهو الانعام عليهم بل
يرعون أنه ابتاراهم وتفضل على المؤمنين مع أنه سبب لهلاكهم (قوله لم يقصد بذلك غيته
الخ) المراد دفع ما عساه يقال ان ذلك من الغيبة وهى من الكبر فى هذا المقام (قوله ان
الحياة والانس الخ) محصلة ان أساس الخير كله الزهد والورع ففى غلبا على العبد يحل بكل
كمال كالحياة والانس والاخلاص والمراقبة وغير ذلك من صفات الكمال (قوله فلا يحل ان
الافى محل حال) اى لان المشغول لا يشغل قال تعالى ما جعل الله لرجل من قلبين فى جوفه
(قوله تعامل القرن الاول الخ) الغرض من ذلك بيان ما كان علمه أهل القرن الاول
من الاخلاق الحميدة وقوتهم فيها سبق القدم وضعف الدين الآن بما أحد توافيه من
البدع فلا حول ولا قوة الا بالله ويشهد له خبر بدا الدين غربيا وسيعود كما بدا فى شاهد
الانوار المحمدية كان هو الاقوى فى الدين ثم من شاهد من شاهده الى حده ما أراد ربنا
تبارك وتعالى فيه لم من ذلك ان أهل زماننا انما هم فى عين الظلمة نسال الله العفو والعافية
وحفظ الايمان بجاه حبيبه سيد ولد عدنان صلى الله عليه وسلم وشرف وعظم (قوله
بالدين) اى بواسطة قوة أنوار مشاهدة المشرع صلى الله عليه وسلم وصدق ايمانهم بما جاء

شاذ ان رحمه الله يقول سمعت الجريرى يقول تعامل القرن الاول من الناس فيما بينهم بالدين) اى
بأوامر الله ونواهيه وأتوا كل فعل موقعه فوقع الاعمال محببة (حتى رق الدين) اى ضعفت (ثم تعامل القرن الثانى
منهم) (بالوفاة)

وهو ما بقي معهم من آثار الدين الحميدة التي تعودوها في الزمن الماضي ١٤٧ (حتى ذهب الوفاء ثم تعامل القرن الثالث)

منهم (بالروية) وحسن الاخلاق
(حتى ذهبت الروية ثم تعامل
القرن الرابع) منهم (بالحياء)
فن كان عنده حياء ان يكف عن
الزنا مثل ومن لا فلا وقد ورد اذا لم
تسبحي فاصنع ماشئت يعني اذا
قل حياء ولم صنعت ماشاء او اذا
لم يكن في عملك ما ينصحه منه
فاصنع ماشئت فانه كله جيد
(حتى ذهب الحياء ثم صار الناس
يعاملون بالرغبة) اي الرجا
(والرغبة) اي الخوف فن رجي
في نيل شئ منه أنصف في المعاملة
لما يرجي منه ومن خيف ضرره
أنصف ايضا خوفا من شره واما
اليوم فما كثر معاملتهم وانصافهم
انما هو بالرغبة خاصة الا الذين
آمنوا وعلموا الصالحات وقليل
ما هم من خيف شره أنصف في
معاملته وقضيت حاجته ومن
كان بخلاف ذلك استهين وبقيت
حاجته في نفسه تتلجلج فانا لله
وانا اليه راجعون (وقيل) في
معنى البرهان (في قوله تعالى ولقد
هديته به) وهم لولا أن رأى
برهان ربه البرهان أنها القت نوبا
على وجهه صم) بعده الكفار
(في زاوية البيت فقال يوسف
عليه السلام مائة عين فقات
أسخى منه) اذا لم يعجب عن
(فقال يوسف عليه السلام انا اولى

به (قوله وهو ما بقي معهم الخ) اي فبواسطة بعد أنوار الحبيب كانت المعاملة بذلك
(قوله بالروية) اي فبضعف التور بالنسبة لمن قبلهم تعاملوا بالروية (قوله ثم تعامل
القرن الرابع بالحياء) اي ولذلك قيل صفوة المؤمن ان يكون كثير الحياء قليل الاذى كثير
الصلاح قليل الفساد صدوقا للسان قليل الكلام كثير العمل قليل الزلل فيكون برا
وصولا وقورا صبوراً راضياً بما آتاه كرا حليماً رقيقاً عفيفاً شامساً لا لعاناً ولا سباً بائناً ولا عسماً
ولا مغتاباً ولا بغيلاً ولا حوداً ولا بغيلاً ولا حسوداً هاشاشاً نباشاً لا جساساً ولا حساساً
يحب في الله ويبغض في الله ويعطي لله ويمنع لله هذا وقال الفضيل المؤمن قليل الكلام
كثير العمل والمنافق كثير الكلام قليل العمل وقال عمر بن عبد العزيز المؤمن قوته في
قلبه والمنافق قوته في يده (قوله تعاملون بالرغبة والرغبة) اي بالنسبة للمخلوقين
أمثالهم وذلك نقص عظيم ونفاق كبير ثم زاد الحال حتى تعاملوا بالرغبة فقط لقله من
يرجي خيره وهو غاية النقص فلا حول ولا قوة الا بالله (قوله وقيل في معنى البرهان
في قوله تعالى ولقد هدته به) اي قصدت منه الجماع مع العزم والتصميم وهم هم اي قصد
ذلك بمقتضى الطبع البشري من غير رضا ولا عزم ولا تعميم والقصد على هذا الوجه
لامواخذة فيه وعبارة البصارى والمراد بهم عليه السلام ميل الطبع ومنازعة
الشهوة والقصد الاختياري وذلك مما لا يدخل تحت التكليف بل الحقيق بالمعنى والاجر
الجزيل من الله تعالى من يكف نفسه عن الفعل عند قيام هذا الهم وقوله لولا أن رأى
برهان ربه قال ابن عباس مثل له يعقوب فضررب صدره فخرجت شموته من أنامله وقيل
انه رأى يعقوب يقول يا يوسف أنعم على السفهاء وأنت مكتوب في الانبياء وقال
الحسن وسعيد بن جبير وجماعة وعكرمة والضمك انفرج له سقف البيت فرأى يعقوب
عاضاً على أصبعه وقال محمد بن كعب القرظي رفع رأسه الى سقف البيت فرأى مكتوباً
في حائط ولا تقرؤ الزنا انه كان فاحشة وسامعياً وعن علي بن الحسين قال كان في البيت
صم ثم قامت المرأة اليه وسترته بثوب فقال لها يوسف عليه السلام لم فعلت هذا قالت
استخيت منه ان رأتني على معصية فقال يوسف أنسخي عن لاسمعي ولا يبصر ولا يفتقه
شيئاً فانا أحق أن أسخى من ربي وهرب فذلك قوله تعالى لولا أن رأى برهان ربه
وجواب لولا محذوف قيل تقدير بما معها وقيل لهم بها وعلم ما لم يقع منه جماع ولا هم
على مقتضى قاعدة لولا الامتناع وفي السمعين لولا رؤيته برهان ربه لهم بها الكنة امتنع
هم بها الوجود رؤيته برهان ربه فلم يحصل منه هم البتة وبهذا يتخلص عن الاشكال الذي
يورد هنا وهو كيف يليق بنبي أن يتم بامرأة (قوله وقيل في معنى البرهان) اي وهو
احتجاج الله بدين عليهما بالاولى مما احتج به علي ما ذكره المواقف (قوله والهم
مشترك الخ) جواب عن قوله تعالى حكاية عن يوسف وهم هم جمع عصمته الواجبة له

منك أن أسخى من الله تعالى) وقيل البرهان انه رأى يعقوب عليه السلام عاضاً على أصبعه يحذره والهم مشترك بين حديث

النفس والعزم والاول معقود عنه والثاني مؤخذ به فلهذا حديث نفس وهما عزم

(وقيل) في حكمة الاستغناء (في قوله تعالى جئناه احداهم ما نختار على استغناء قيل انما استغنى عنه لانها كانت تدعو الى الضيافة فاستغنى ان لا يجيب) هـ اليها (موسى عليه السلام) ففوتها مقصودها (قصة المضيف الاستغناء وذلك استغناء الكرم) وسبق في بيانه وقيل انما دعاه لما اخذ اجر ماسي والدعاء لاختلاف الاجرة عن شفعه الكرم مؤلمة فاستغنى مما في نفسه بما ذكره له بقوله الخبز يك ابر ما دعيت لنا (سمعت ١٤٨ محمد بن الحسن بن رجه الله يقول سمعت عبد الله بن الحسين يقول سمعت ابا

محمد البلاذري يقول سمعت ابا عبد الله العمري يقول سمعت احمد بن ابي الخوارى يقول سمعت ابا سليمان الداراني يقول قال الله تعالى يا عبدى املك ما مصدرية ظرفية (استغنى عنى انى) الناس عيوبك) لئلا يفضوك (وانى) بتقاع الارض ذوبك (انى) لئلا تشهد عليك يوم القيامة (ومحوت من ام الكتاب) اى امه وهو النوح المحفوظ (زلانك) ولم اطلع عليها احدا من خلقى (ولا انافى) فى الحساب يوم القيامة وقيل روى رجل يصلى خارج المسجد فقيل له لم لا تدخل المسجد فتصلى فيه فقال استغنى عنه تعالى ان ادخل بيته وقد عصى به (لان العادة ان من كل جماعة من غيرهم لم يقرب له موضعا) (وقيل من علامات المستغنى ان لا يرى موضع يستغنى عنه) اذ المستغنى من ماله لا يرى الاى فرض ياتيه او فضل يرغب فيه (وقال بعضهم خرجنا ليلة فمررنا باجة) من قصب (فاذا رجل نائم وفرس عند راسه ترحى فركناه وقلنا له الاتخاف ان تنام فى مثل هذا الموضع المخوف وهو متجعب)

صلى الله على نبينا وعليه وسلم (قوله جئناه احداهم) قيل هي كبراهما واسمها صفر وراو صفر اوقيل صغراهما واسمها صغرا أى جاءته عقب ما رجعتا الى ابيهما روى انه لما رجعتا الى ابيهما - ما وأغنامهما أحفل بطان قال له - ما ما أعلمكما قالتا وجدنا رجلا صالحا رجعتا فسقى لنا فقال لاحداهما اذهبي فادعيني وقوله تنشى حال من فاعل جاءت وقوله على استغنى متعلق بمحذوف وهو حال من ضمير تنشى اى جاءته تنشى على استغنى فقنائه انما كانت على استغنى محال فى المشى والجنى مع الاعتدال الجنى فقط وتشكيك استغنى للتفخيم قيل انما جاءته مقفزة أى شديدة الحياء وقيل قد استعرت بكم درعها (قوله قال الله تعالى يا عبدى الخ) انظر غرة الحياء دينا واخرى بالخبر الحلق والوعد الصدق قاله بوفقه المايح من صفات الكمال وبهم ثنائيل الاحسان والافضل بجاه النبي وصحبه والاكل قال حاتم الاصم المؤمن مشغول فى الفكر والاهل بالمناقب مشغول بالحرص والاهل والمؤمن آيس من كل احد الا من الله والمناقب خائف من كل احد الا من الله والمؤمن يحسن ويركى والمناقب يسي ويضعك والمؤمن يحب الوحدة والمناقب يحب الخلطة والمؤمن يزرع ويخشى الفساد والمناقب يقلع ويرجو الحصاد والمؤمن يأمر وينهى للسياسة والمناقب يأمر وينهى للرياسة فان كنت يا أخى جاهلا بنفسك وغافلا عن ما تعرضه على هذه الصفات فعند ذلك تعرفها حق المعرفة فتدليج بهل الانسان نفسه اقله تفقدها فاعبى عن عيوبها كما يعبى المحب عن عيوب حبيبه والله أعلم (قوله مامه - درية الخ) أى فالمنى انك مدة استغنى انك متى يصير شأنك ما ذكر (قوله فقال استغنى منه تعالى الخ) لعل ذلك صدر الحكمة الحث على التبرى من المخالفات والنهى عن التطلع بنحس المألوفات والافلا فضل فعل العبادة فى المساجد حيث هى افضل من غيرها (قوله ان لا يرى موضع الخ) المراد بالموضع الموضع الاعتبارى أى الحالة والصفة (قوله فيه دلالة على كمال حياته) أى وعلى كمال خوفه من ربه لان من غلب عليه الخوف من ربه لم يخف غيره بل ويرزق الهبة فى نفسه (قوله عطف نفسك الخ) خطاب له عليه السلام باعتبار رأته اذ هو واجب العصمة والغرض الاشارة للبدن بالنفس كما قيل شعرا

ابدأ بنفسك فانهم غنيا * فاذا انتهت عنه فانت حكيم (قوله كآدم الخ) التثليل باعتبار ظاهر الحال والافه واجب العصمة كغيره من

بعض الميم اى كثير السباع (فرغ راسه وقال انا استغنى منه تعالى أن اخاف غيره ووضع راسه ونام) فيه دلالة على اخوانه كمال حياته من ربه حيث لم يخش امر قلبه خوف من غيره حتى من الاماكن التى يخشى منها الازية (وأوحى الله سبحانه الى عيسى عليه السلام عطف نفسك فان تعطف فقط الناس والافاسخى منى ان تعطف الناس) وانت لم تعطف فوعظك لهم بعد ان تعاطفك ابغى في اتقاءهم واسلم اقلهم من الاعتراض عليك (وقيل الحياء على) سمعة (فجوه نعيان الخناية) بالاخلال بالاهل والنهى (كما دم عليه السلام لما قيل له) فى قصته (افرا واما فقال لا بل حياء منك) لجنائى (وحياء التقصير) فى عدم اتياء كمال الحق

(كلام لا تتركه) فانهم لم يأتهم بتقصيرهم عندهم (يقولون سبحانك ما عبدناك حق عبادتك وحياء الاجلال) والتعظيم (كلمة اقبل عليه السلام) فانه (تسربل بلبس جاحه حياء من الله سبحانه وحياء الكرم) اي كرم الاخلاق والصفات (كاتبني صلى الله عليه وسلم) فانه (كان يستحي من امنه ان يقول لهم) اذا طعموا عنده (اخرجوا) حياء من تاملهم (فقال الله عز وجل ولا مستأنسين لحديث وحياء حسنة) هو قد يرجع الى حياء الاجلال (كعلي بن ابي طالب) رضي الله عنه حين سأل المقداد بن الاسود حتى سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن حكم خروج المذبي ولم يسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم استحياء منه (لمكان) ابنته (فاطمة رضي الله عنها) منه (وحياء الاستحقار) من العبد لنفسه بان لم يرها الا لخدمة من استحيى هو منه (كوسى عليه السلام) فانه (قال اني تعرض لي الحاجة من الدنيا فاستحي ان اسألكها) (يارب فقال الله عز وجل له سئلي حتى عن ملح عينيك وعاف شاك وحياء الانعام هو) مع انه قد يرجع الى حياء الكرم (حياء الرب سبحانه) فانه (يدفع الى العبد كتابا محتوما بعد ما عبر الصراط واذا فيه فعلت ما فعلت واقد استحييت ان اظهره عليك فاذهب فاني قد غفرت لك ١٤٩ سمعت الاستاذ ابا علي الدقاق رحمه الله

يقول في هذا الخبر المقول عن الرب (ان يحيى بن معاذ قال) في تنزيه الله تعالى وبعده عن مشابهة خلقه (سبحان من يذنب العبد) اي عبده (فيستحي هو منه) فلا يفضحه ويعفوه عنه (سمعت محمد بن الحسين رحمه الله يقول سمعت عبد الله بن احمد بن حنبل يقول سمعت زنجوية اللباد يقول سمعت علي بن الحسين الهلالي يقول سمعت ابراهيم بن الاشعث يقول سمعت الفضيل بن عياض يقول سمعت من علامات الشقاء القسوة في القاب وجود العين وقلة الحياء والرغبة في الدنيا وطول الامل ويجمعهما كلها في الحقيقة طول الامل لان من طال امسه اشتد

اخوانه النبيين والمرسلين عليهم صلاة وسلام رب العالمين) قوله (كلام لا تتركه) اي حيث لم يكن منهم وفاء بتسليم الحق تعالى على حسب ما يليق بكلامه (قوله وحياء الاجلال والتعظيم) اي الذي يحصل وقت ان يكشف العبد بالصفات الجلالية للحق تبارك وتعالى (قوله كاتبني صلى الله عليه وسلم) اي لما ثبت من انه كان أشد حياء من العذراء في خدرها (قوله وحياء الاستحقار) اي استهغار النفس بالنسبة لمقام العظمة المقصودين لطوائج المخلوق (قوله مع انه يرجع الى حياء الكرم) اي كرم النفس ومحاسن الصفات (قوله فيستحي هو منه الخ) أقول وذلك من حياء الكرم أيضا (قوله خمس من علامات الشقاء) اي في الدنيا والآخرة وشاهد الباب قوله وقلة الحياء (قوله ويجمعهما كلها الخ) اي فطول الامل أصل كل المفاسد والسبب الأعظم في وجودها (قوله فقد ارتبط بالخبر الخ) اي ولذلك ورد في الخبر أكثر وأمن ذكرها ذم الذات فانه ما ذكر في قليل الاكثر ولا في كثير الا قلة (قوله ما أنصفني عبدي الخ) اي ليعاملني بالانصاف حيث قابل الاحسان بالاساءة قال تعالى هل جزاء الاحسان الا الاحسان (قوله من استحي من الله مطيعا) اي بان دام على شهود تقصير في عبادته لربه لعله انه غير مقدور له ان يعامله على ما يليق بجلاله تعالى (قوله يوجب التذويب) اي فهو سبب في ذوبان القلب باستهارة اطلاع الحق تعالى على مكنون الضمائر وظاهر الاعمال مع التقصير الضروي للبشرية (قوله كل منهما سياء أرباب الاحوال والسالكين الخ) اي وأما العارفون أصحاب المقامات لحباؤهم

حرصه على الدنيا فيقتل عن الآخرة فيفسد قلبه فلا يعمل فيه المواعظ ويقل حياؤه ويكثر بكاؤه ومن قصر امه قل احتياجه للدنيا واجتهاده في عمل الآخرة فيرق قلبه وتعمل فيه المواعظ ويستحي من الله ومن الخلق ويكثر بكاؤه على تقصيره في حق ربه فقد ارتبط الخبر بقصر الامل والشربطوله (وفي بعض الكتب) قال الله (ما أنصفني عبدي يدعوني فاستحي ان اردّه ويعصيني فلا يستحي مني وقال يحيى بن معاذ من استحي من الله مطيعا استحي الله تعالى منه وهو مذهب) فبالاولى ان يستحي منه وهو مطيع (واعلم ان الحياء يوجب التذويب فيقال الحياء ذوبان الحشا لاطلاع المولى ويقال الحياء انقباض القلب لتعظيم الرب) كل منهما حياء أرباب الاحوال والسالكين لكمال الدرجات في المعارف فاذا استشعر قلب عبده رؤية الله له مع كمال اجلاله وتعظيمه ذاب قلبه في نفسه أو انقبض لسطوة عزه ربه واستشعره رقبته (وقيل اذا جلس الرجل ليعظ الناس) وفي نسخة الخلق (ناداهم ليكلمكم اعظ نفسيكم بما تعظ به حالكم

والافاستحي من سيدك فانه تركك) ويجازيك على عملك (ومثل الخبيث عن الحيا فقال رثية الآلاء) أى النعم (ورثية التقصير) في العمل (فتبول من ينهب ما حلة تسمى الحياء) فمن رأى نفسه مقصراً ورأى النعم متوالية عليه حصل له الحياء وكذا من أجل مولاه واجبه فانعم موجبة للعبادة ورثية التعظيم موجبة لاستحقاق النفس ورثية تقصيرها (وقال الواسطي لم يذق لذات) بالمعجزة ثم المههولة أى طوارق واوائل وفى ١٥٠ نسخة طم (الحياء من لا يسخر خرق حد) أى ارتكب منيما عنه حده الله بحد

ومنسح من ارتكابه (أو) لا يس (نقص عهد) فيما عاهد الله على القيام به لأن من لم يستخ عند ارتكابه شيئاً من ذلك فلا حياء عنده ففعل المحرمات ويحصل بالواجبات (وقال الواسطي أيضاً المستحي يسيل منه العرق وهو الفضل الذى فيه) لأن المستحي يذوب قلبه من شدة ما فيه من الحياء فيذهب من قلبه وجسده كل فضول (ومادام في النفس شئ) يستحي منه ولم يخرج منها (فهو) أى صاحبها (مصرف عن الحياء) الكامل (سمعت الأستاذ اباعلى الدقاق رحمه الله يقول الحياء ترك الدعوى بين يدي الله تعالى) لأن من كمل حياؤه لم يدع مالم يله من المقامات ولم يصل اليه من الدرجات وهذا من غرات الحياء لأنفسه كما علم حمزة (سمعت محمد بن الحسين يقول سمعت محمد بن عبد الله الصوفي رحمه الله يقول سمعت أبا العباس بن الوائلى الرزنى يقول سمعت محمد بن أحمد الجوزجاني يقول سمعت أبا بكر الوراق يقول ربنا أصلى لله تعالى ركعتين فانصرف عنهما) بالسلامة في محله (وانبأ منزلة من ينصرف عن السرقة)

يوجب لهم بسط الدوامهم على موائد كرمه تعالى وشهودا حسانه (قوله والافاستحي من سيدك) أى بتأملك وتذكر لمعنى قوله تعالى أتأمرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم الآية (قوله فقال رثية الآلاء) أى ففى سبب في تحقق الحياء أى مع عدم القيام بواجب الشكر عليها (قوله لم يذق لذات الخ) أى وذلك بواسطة ما قد قدم من ان الزهد والورع أصل كل خير فمن لم يكن زاهدا ولا ورعاً لم يتبها له نوع من الكمال ولا ينجى ما في قوله لذات على من له احساس (قوله وهو الفضل الخ) أفاد به انه ليس المراد خصوص العرق المنفصل من مسام البدن بل ما يشمل الفضول الذى في قلب العبد فقوله ومادام في النفس شئ أى ما بقى في خلقها بقية مما يستحي منه فصاحبها بعيد عن مقام الحياء (قوله الحياء ترك الدعوى الخ) أى هو سبب بقرتب عليه ترك الدعوى بشهودا التقصير في أنواع العبادة للرب سبحانه وتعالى (قوله لم يدع مالم يله) أى وما ناله كذلك لأن الحياء يوجب السكوت كما ان الهبة توجب النطق على ما تقدم عن بعضهم (قوله وانبأ منزلة الخ) أى وهكذا شأن من غلب عليه جلال الحق جلت قدرته

* (باب الحرية) *

اعلم ان سبب الحرية الأعظم انما هو قصر الامل على الحق تعالى وصرف القلب عن كافة الخلق فباعقاده أن القاعل المختار انما هو الله تعالى لا فاعل غيره تثبت الحرية للعبد من سائر ما سواه تعالى وخيئته تصحق عبوديته له سبحانه (قوله أن لا يكون العبد تحت رقب الخلوقات الخ) أى وسبب كونه تحت رقب الخلوقات الوقوف مع الطمع فيما بأيديهم اعتمادا على مظاهر الآفات مع الغفلة عن المؤثر المنعم وهذا الرق أبعد عن الانفس كالخلاف الرق المعتمد فكل من تعلقت نفسه بشئ كان عبده ولول ذلك الشئ وبشده لذلك خبر المكاتب عبد ما بقى عليه درهم وخبر نفس عبد الديار وعبد الدرهم الحديث كما ورد فخره (قوله الاعراض عن الكل) أى عدم الاعتماد على كل ما سواه تعالى الا لازم له الاقبال على من له الكل ايحياد وخلقاً وهو الحق سبحانه وتعالى فلا يكون له تعلق ولا اعتماد الا عليه (قوله ويقال أن لا يدخل قلبك سوى الله) أى أن لا يدخل قلبك سوى الله دخولا يمتنع من الاشتغال به تعالى ومن القيام بحقه (قوله ويؤثرون على انفسهم) أى يقدمون المهاجرين على انفسهم في كل شئ من اسباب المعاش حتى انه من كان عنده زوجتان ينزل عن واحدة منهما ويرزقها واحداً منهم وقوله تعالى ولو كان بهم خصاصة

من الحياء) لما اراد من تقصيرى في القيام بحق الله تعالى فهو مع كمال اجتهاده وادبه في صلاته لا يرى نفسه موقعا لها أى على حسب ما يليق بجلال مولاه وعظمته والله اعلم * (باب الحرية) * هى كما سبأ أن لا يكون العبد تحت رقب الخلوقات ويقال الاعراض عن الكل والاقبال على من له الكل ويقال أن لا يدخل قلبك سوى الله وكلها متقاربة وهى مدروحة ومطلوبة (قال الله سبحانه ويؤثرون على انفسهم ولو كان بهم خصاصة قال) المولى وهو المؤلف

(انما آثروا على انفسهم لتحررهم عما خرجوا منه) من الدنيا (وآثروا به) غيرهم على انفسهم (أخبرنا على بن احمد الاهوازي قال
 اخبرنا احمد بن عبيد البصري قال حدثنا ابن ابي قحاش قال حدثنا محمد بن صالح ابن النطاح قال حدثنا نعيم بن مورع بن نوبة
 عن اسمعيل المكي عن عمرو بن دينار عن طاوس عن ابن عباس) رضي الله عنهما (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما يكنى
 أحدكم ما قنعت به نفسه وانما يصير أمره (الى أربعة اذرع وشبر) أى الى قبر ١٥١ عمه ذلك) (وانما يرجع الأمر الى آخره قال)

الامام المكي (الحريفة ان لا يكون
 العبد تحت رقبته لوفات ولا
 يجري عليه سلطان المكونات
 وعلامة قننته سقوط القبر
 عن قلبه بين الاشياء فتسوى
 عنده اخطار الاعراض) بالراء
 وفي نسخة الاعراض بالواو (قال
 حارثة رضي الله عنه رسول
 الله صلى الله عليه وسلم عزفت)
 بالزاي أى زهدت (نفسى عن
 الدنيا فاستوى عندى بحرهما
 وزدهما) ويكنى فى الزهد عنها خبر
 نعم عبد الدينار والدروهم فتنعير
 عن رقبها شغلا بربه واعراضا عنها
 فهو الحر عن غير الله والعبد فى
 الحقيقة لله (سمعت الاستاذ ابا على
 الدقاق رحمه الله يقول من دخل
 الدنيا وهو عنها حر) بان دخلها
 من غير رغبة فيها بل امتثالاً لأمر
 ربه (ارتحل) عنها (الى الآخرة
 وهو عنها حر) لم يتعلق شئ منها
 بقلبه (سمعت محمد بن الحسين رحمه
 الله يقول سمعت ابا محمد المراءى
 يحكى عن الرقى عن الزقاق يقول
 من كان فى الدنيا حراً منها) بان
 تعاطاها لأمر الله لا لهواه (كان
 فى الآخرة حراً منها) لكونه لم يرد
 بعله الا الله وهذا قريب مما قبله

أى حاجة وخله وأصلها اختصاص البيت والجملة فى حيز الخلال فهذه الآية الشريفة
 فى خصوص الثناء على الانصار بخصال جيدة من جهات محبة لهم للقتال وللمهاجرين
 ورضاهم باختصاص النبي بهم احسن رضا وانهم اتخذوا الدار التى هى المدينة والايمن
 مباءة وتمكنوا فيها اشتد ^{كان} من قبل المهاجرين ولا ريب فى ان تقدم الانصار
 فى ذلك على المهاجرين لظهور عجزهم عن اظهار بعض الاحكام لاعن اخلاصها قلباً
 واعتقاداً الا ليشهورة تقدمهم عليهم فى ذلك (قوله انما آثروا على انفسهم الخ) الغرض
 منه بيان مناسبة الآية الشريفة للباب اذا لفتنا من الامارات الدالة على تحررهم
 وخروجهم عن التعلق بشئ من الدنيا (قوله انما يكنى أحدكم ما قننت به نفسه) أى عما
 يسد رمقهما ويقوم بنيتهم وقوله فى الخبر وانما يصير أمره الخ الغرض منه الزجر عن الطمع
 عما زاد على قدر الكفاية بتذكير العاقبة وما يصير أمر الانسان اليه (قوله وانما
 يرجع الأمر الخ) أى والاعتبار انما هو بالمرجع اذ هو المعلوم عليه لدى العقل (قوله
 فيستوى عنده الخ) أى فلا يفرق بين نفيس وخسيس فى خاطره وجوداً او عدماً وذلك
 باعتبار شهود مصدر الكائنات جل جلاله (قوله قال حارثة الخ) هو كالتفسير لما قبله
 (قوله ويهـ) كنى فى الزهد الخ) أى يكنى زاجراً عن التعلق بالدنيا وحائلاً على الزهد فيها
 وذلك لان العبودية للجماد مما لا تتسم به النفوس الانسانية (قوله من دخل الدنيا)
 أى لا يسما وهو عنها حر أى لا يتعلق قلبه بها وقوله بل امتثالاً لأمر ربه أى ليصرفها
 على حسب الاذن الشرعى وقوله ارتحل عنها الخ أى فكانت الثمرة له التحرر من التعلق
 بشئ (قوله ارتحل عنها الى الآخرة وهو عنها حر) أى فزهد فى الدنيا ابتداء بمرله
 الزهد فيها انتهاء بحب لا يكون له مطالب سوى مشاهدة مولاه جل جلاله (قوله وهذا
 قريب مما قبله) اقول الذى يظهر من كلام المؤلف ان ما قبله المراد به ان الزهد فى الدنيا
 ابتداء بمر الزهد فيها انتهاء كما قدمناه وهو غير هذا الاقرب منه مع كثرة الفائدة على هذا
 الجمل ويحفل ما قال الشارح أيضاً (قوله فى كمال العبودية) أى فى كمال عبوديته لله
 تعالى ثبت له حقيقة الحرية ووجه ظاهر (قوله فى كل ما يرد عليه من الله) أى ومن الجملة
 نزاهة النفس عن التعلق بالدنيا لعلو النفسية (قوله فادأ صدقت لله تعالى عبوديته)
 أى وصدقها بالدوام على الطاعة والعبادة مع الاخلاص فى ذلك (قوله فاما من توهم الخ)
 الغرض من ذلك الرد على من زعم ان العبد اذا كملت محبته ووصل الى الله فيسقط عنه

(واعلم ان حقيقة الحرية) كائنة (فى كمال العبودية) لان كمالها فراغ الجهد فى الطلب بالبدن والقلب فى كل ما يرد عليه من الله (فادأ
 صدقت لله تعالى عبوديته خلصت عن رق الاعيار حريته فاما من توهم ان العبد يسلم له ان يتخلع وقتاً) أى فى وقت (عذار العبودية
 ويحبذ لحظه) أى ملاحظته (عن حد الامر والنهى وهو غير فى دار التكليف) زعمانه انه مشغول بالربوبية (فذلك انصلاح من الدين)

قائه الخلد لما قبل له ان من اهل المعرفة قوما يقولون ترك الاعمال من البرزخ ما منهم انهم وصلوا الذي يسرق ويرزى احسن ممن
 كمال هذا ولوقيت الف عام لم انقص من اوردى شيا وكما قال غير لما سئل عن يقول ذلك نعم وصل ولكن الى سقر (قال الله
 سبحانه لنبيه صلى الله عليه وسلم واعبد ربك حتى يأتيك اليقين يعني الاجل) اى الموت (وعليه اجمع المفسرون و) اجمعوا ايضا
 على (ان الذى اشار اليه القوم من الحرية هو ان لا يكون العبد بقلبه تحت رقبته من المخلوقات لامن اعراض الدنيا ولا من
 اعواض) وفي نسخة اعراض (الآخرة فيكون فرد الفرد) اى الله (لم يسترقه عاجل دنيا ولا حاصل هوى ولا اجل مقى) جمع منية
 (ولا مؤول) وهو ماسأله العبد (ولا قصد ولا أرب) اى حاجة (ولا حظ) اى نصيب فالحر من لم يعلق قلبه في الدنيا بعرض ولا في عمل
 الآخرة بعوض ولهذا قال (وقيل للشبلى ١٥٣) الاتعلم انه تعالى رحمن فقال بلى) اى نعم (ولكن منذ عرفت رحمة ماسأله ان

يرجى) لئلا يكون لى سؤال وقصد
 وأرب (ومقام الحرية عزيز سمعت
 الشيخ ابا على رحمه الله يقول كان
 أبو العباس السبائي يقول لو
 صحت صلاة بغير قرآن لصحت بهذا
 البيت وهو
 اتقى على الزمان محالا

ان ترى مة لئلا تطلع حرا
 خالص بان لا يذل لطمع في دنيا
 ولا يعمل لعرض في أخرى
 (واما أقاويل المشايخ في الحرية
 فقال الحسين بن منصور بن
 أراد الحرية فليصل العبودية)
 أى يواصلها بان يواصلها ولا يتخللها
 فتورفاذا كتبت فيه لذت لهالة
 الحرية وظهرت عليه (وسئل الجنيد
 عن لم يبق عليه من الدنيا الامقدار
 مص نواة فقال المكاتب عبد
 ما بقى عليه درهم) أى فأقل فكمال
 الحرية عن الشهوات ان لا يبقى
 للعبد سكن الى شئ من المخلوقات

اعباء التكليف ومثل هؤلاء من الكفرة اعاذنا الله من ذلك (قوله ان الذى يسرق
 ويرزى احسن الخ) أى لان غاية مثله انه فعل كبيرة وهى دون الكفر والعياذ بالله تعالى
 (قوله قال الله سبحانه الخ) دليل لبقائه ربة التكليف ما بقى الانسان حيا عاقله قدرة ما
 على اداء العبادات (قوله واجمعوا أيضا الخ) مراده من ذلك بيان معنى الحرية فى كلام
 القوم نفعا الله تعالى بهم ليعلم منه بطلان ما ذهب اليه اهل الكفر والضلال عن
 تقدمت حكايتهم (قوله هو ان لا يكون الخ) اقول ذلك حقيقة الحرية الكاملة (قوله
 وقيل للشبلى الخ) تقوية لما قبله مما ذكره فى معنى الحرية (قوله ماسأله ان يرجى) اى
 وذلك اقتضا مراده فى مراد مولاه وذلك لا ينافى طلب الدعاء بالرحمة وغيرها كما لا يخفى
 (قوله ومقام الحرية عزيز) اى نادرا يصعب بقاءه بخلافه لما جبت عليه النفوس البشرية
 وقوله سمعت الشيخ ابا على دليل على ذلك (قوله اتقى على الزمان محالا الخ) أقول المراد
 بالمحال فى كلامه العبد والافهم وجود فى امته صلى الله عليه وسلم تلبر الخير وفى امته
 الى يوم القيامة (قوله بان لا يذل الخ) أى وذلك ليكون عمله سبيبه محبة الله تعالى واجلاله
 لا غير على حدنهم العبد صهييب لولم يخف الله ليمصه (قوله اى يواصلها الخ) اى وذلك
 معنى الصدق فيها الذى هو سرق قبولها (قوله وسئل الجنيد الخ) هو ايضا فى تحقيق حقيقة
 الحرية الكاملة (قوله سمعت الشيخ ابا عبد الرحمن الخ) هو قريب مما قبله (قوله
 فالظهر السريرة الخ) أى يظهرها بالصدق والاخلاص والتزهد عن التعلق بالاعيان (قوله
 اذا استوفى العبد الخ) أى وذلك انما يتحقق فى فناء فى مراده ولام وعدم الالتفات الى
 ما سواه (قوله بالاعناء الخ) اى لانه بالدوام على العمل بحق العبودية كما هو معنى الصدق
 فيها تصير تلك الاعمال له كالصحة فلا يناله منها اعناء ولا كلفة وذلك باعانة الحق تعالى له وهذا
 معنى قوله بعد يعنى بصير محمولا فحينئذ وان شق العمل على جسمه لا يشق على قلبه بل يتلذذ به

ومتى بقيت فيه بقية منته من كمال الحرية (سمعت الشيخ ابا عبد الرحمن السلمى رحمه الله يقول سمعت ابا بكر الرازى ويسكن
 يقول سمعت ابا عمر الانماطى يقول سمعت الجنيد يقول انك لا تصل الى صريح الحرية وعليك من حقيقة عبودية بقية) لان
 الحرية لا تكمل الا اذا كتلت العبودية بان لا يذل لطمع فى دنيا ولا يعمل لعرض فى أخرى كما مر (وقال بشر الحافى من أراد أن
 يذوق طعم الحرية ويستريح من العبودية) يعنى لغير الله بان تكون عبوديته لله (فظهر السريرة بينه وبين الله تعالى وقال الحسين
 ابن منصور اذا استوفى العبد مقامات العبودية) لله (كلها يصير حرا من ثعب العبودية) لغير الله (فترسم) وفى نسخة فتقسم
 أى تصف وتبطل (بالعبودية) لله (بالاعناء) اى ثعب (ولا كلفة وذلك مقام الانبياء والصدقيين يعنى بصير) لذلك محمولا
 لا بطه بقاءه مشقة وان كان متعليا بما اشترعا

فالعبد مادام متكلفا في التخلق بالمقامات العلية عليه في الارتفاع من مقام الى مقام كثرة ومشقة واذا تمكن في تلك المقامات لم يبق عليه في القيام بالمقامات كلها كثرة وسرت عليه بلا مشقة في تصمها وصار محمولا فيها ناظر لمن تفضل عليه بها وهذا هو المعبر عنه بالمراد وكان فيما تقدم منهونا بالمراد فاذا تحرر عن ورق فتعمل اعباء كثرة المقامات وعن السكون اليها وصار مشغولا بالتفضل عليه بها صار حرا عنها وأول الحرية الخلاص من أسباب الدنيا واعراضها ١٥٣ وأوسطها اخفة أعمال الآخرة والحرية من

الاتفات لا عواضا ونهايتها الحرية
عن الالتفات الى هذه المقامات
العية وعن السكون اليها شغلا
بالتفضل بها وهذه حرية الحرية
(انشدنا الشيخ ابو عبد الرحمن
السلي رحمه الله قال انشدنا ابو
بكر الرازي قال انشدني منصور
القبه لنفسه ما بين في الانس) وفي
نسخة الناس (حره لا ولا في الجن
حر قلمضى) أى ذهب (حر
الفريقين) أى الانس والجن (خلو
العيش من) فليس عنده في زمانه
من الفريقين حر وانما اخبارهم
من عمل ابتغاء للشواب لا غير (واعلم
ان معظم الحرية) أى أكثر
خصالها كثر (في خدمة الفقراء)
من التذلل والانكسار والادب
معهم لان العبد لا يملكه أن
يخدمهم كما ينبغي ويرى الفضل لهم
في استخداهم الا اذا زالت عنه
نفسه ولم يراها قدرا (سمعت الشيخ
ابا على الدقاق رحمه الله يقول اوصى
الله عز وجل الى داود عليه السلام
اذا رايت لى طالبا فكن له خادما
وقال صلى الله عليه وسلم سيد
القوم خادهم وسمعت محمد بن

ويسكن اليه وقوله وان كان متعلبا بها شرعا معناه ان ظهور الاعمال على جوارحه
ونسبها اليه بحكم الشرع لا ينافي كونه محمولا ومعناه بحكم الباطن والحقيقة (قوله
فالعبد مادام متكلفا الخ) معناه ان التكلف والمشقة في الطاعة انما يكون قبل التمكن
في حال التقى وقطع منازل المقامات ثم هو اذا تمكن واخلص وصعد في المقامات لم يبق
عليه كثرة البتة لان الاعمال تجري عليه حينئذ باعانة الله تعالى فيه - ير محمولا ومعناه
ويسمى مراد ابعدا ان كان حرية افاقهم (قوله فاذا تحرر عن ورق الخ) الفرض منه بيان
درجات التحرر لاجل سهولة السير فيها والوصول الى غايتها والله اعلم (قوله ما بين في
الانس ح الخ) اقول لما كانت الحرية الكاملة عزيرة ونادرة جعل هذا الشيخ تفهنا الله به
التأدرك كالمعوم لان الحكم للغالب فقال ما بين الخ وهذا على ما لا يخفى لا ينافي وجود
الخير واستقراره في امته من الشرف الى انقضاء الدنيا بمقتضى الخبر الصحيح (قوله خلو
العيش من) أى قلله الخير وكثرة الشر واذا كان هذا في زمنه تفهنا الله به فحافظك الآن
فلا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم (قوله وانما اخبارهم الخ) اقول نسأل الله العظيم
ببركة نبيه الكريم ان يديم هؤلاء الاخبار وان يملك اهل الاحواء والاشترار (قوله
في خدمة الفقراء) معناه فناء النفس في ذلك عن الخطوط وأنت جسيبريان المراد بالفقراء
الطالبون للحق تعالى على سبيل الاستقامة وعلى طريق المتابعة كما يشهد بذلك ما بعده
لا كفقراء زماننا من جعلوا ذلك وسيلة لعاشهم وتوصلوا بذلك الى خطوطهم الفاسدة نسأل
الله السلامة من مخالطتهم (قوله اذا رايت لى طالبا) أى من اخلص في طلبى وقصدى
بان لم يخطر له سوى على بال فكن له خادما أى عينا وناصرا (قوله سيد القوم خادهم)
أقول لما كانت حقيقة السيادة لا تتم الا ان ثبتت له العباد والطاعة ومن الجسلة اعانة
الاخ المؤمن بالخدمة كان سيدا اخوانه بماناه من درجات القرب اليه تعالى فتدبر (قوله
ابناء الدنيا) أى منهم يكون عليها المتهاقون على تفصيلها او ملاذها فتخدمهم الامام بحيث
ذلك من قرة الدنيا وقد يكون لا خلاق لهم في الآخرة وقوله وابناء الآخرة أى المتفرغون
لاعمالها القاتون في مرضاة خالقهم تقدمهم الاسرار والابرار أى من ثبت لهم -
الحرية عن كامل المألوفات والخطوط ومن ثبت لهم عمل البر وشتان ما بين الدرجتين (قوله
يخرج من الدنيا الخ) أى يخرج من تعلق قلبه بالدنيا في حالة اختياره قبل أن يخرج منها

٤٠٠. يجمع الحسين رحمه الله يقول سمعت محمد بن ابراهيم بن الفضل يقول سمعت محمد بن الرومي يقول سمعت يحيى
ابن معاذ يقول ابناء الدنيا يخدمهم الامام والعبيد وابناء الآخرة يخدمهم الاحرار والابرار في ذلك دلالة على مدح خادم الفقراء
(وسمعه) ايضا (يقول سمعت عبدا لله بن عثمان بن يحيى يقول سمعت علي بن محمد المصري يقول سمعت يوسف بن موسى يقول سمعت
ابن خبيق يقول سمعت محمد بن عبدا لله يقول سمعت ابراهيم بن ادهم يقول ان الحر الكرم يخرج من الدنيا قبل ان يخرج منها)

فهو واضطرار بالموت وغيره (قوله يسمع ولا يتكلم) أقول وذلك بيان لبعض أخلاقه
الحسنة واللافتة من فقه عن سائر حظوظ النفس

• (باب الذكر) •

قال أبو عبد الله القرطبي في تفسير سورة الكهف في قوله تعالى إذا قاموا فقالوا ربنا رب
السماوات والأرض هؤلاء قاموا فاذكروا الله على هدايته وشكروه لما أولاهم من نعمه ثم
قاموا على وجوههم منقطعين إلى ربهم وخائفين من قومه ثم فإذا علمت ذلك علمت أن
هذه سنة الله في الرسل والأنبياء والفضلاء الأولياء فأين هذا من ضرب الأرض بالاقدام
والرقص بالأكام ولا سيما في هذا الزمان عند سماع الاصوات الحسان وتمايل المرد
والتسوان هيات بينهما والله مثل ما بين السماء والأرض فهذا محرم عند جماعة العلماء
وأكابر الفضلاء وقده لم أن الفقير لا يتصرف إلا في واجب أو مندوب والمكروه عند
هذه الطائفة المحرم لا سبيل إلى ذكره فضلا عن فعله وعلت أيضا أن قاعدة أهل الطريق
الخروج عن الخلاف فكيف يقدمون على شيء قد اتفق الناس على منعه ذلك محال
في حقهم فلا حول ولا قوة إلا بالله واعلم أن الذكر عبادة للسان بموافقة البنان المذكور
إذا دام أوجب الحضور في حضرة المذكور الذكر قربة للجاهل الغافل وتقريب للعالم
العاقل إذا استغرق العابد في العبادة لا يجب بالذكر زيادة الذكر بالجهر يكون مع شهود
الغيبية والغفلة أو المومنين والأسرار به من شأن الخواص المقربين ذكر القائل
بالشهود هو الغاية والمقصود وشتان بين من ذكر استتير وبين من وجد قبل الذكر
التنوير من زعم أنه إذا كرر المذكور فقد غفل عن الحضور موجب وجود ذكره
بأنسان ما جلبت عليه من السهو والتسليان شعر

واني أنا التمسى من كل ذاكر • كما اتى المذكور من كل نية

يا لله من أمر عجيب كيف يذكرك الحاضر القريب والذكر لا يخص بالقلب والتحميد
والتسبيح والتكبير بل يشمل ذلك وكل طاعة لله تعالى على ما هو التحقيق وهو لسانى وقلبي
وأفضله ما جعها مما جاء به الكتاب العزيز ثم ما أمر الله به رسولا من رسله أو نبياً من أنبيائه
مما جاء به الكتاب أيضاً ثم ما ورد عنه صلى الله عليه وسلم في الكتب المشهورة العجيبة ثم
مادعاه العلماء والأولياء والصالحون ولا عبرة بمجرد النطق باللسان مع غفلة القلب عن
المذكور إذا التوا بالجزيل الوارد فيه انما هو مرتب عليه ماعا والذكر أفضل من
التفكير لجهة نسبة الذكر إليه تعالى دون التفكير وما كان من نفوت الحق فهو أفضل من
غيره والحاصل أن الذكر طاعة عبادة نعم ما جع اللسانى والقلبي فهو أفضل ما يناب عليه
على مذهب أهل الحق واعلم أن الذكر يكون بالثناء على الله تعالى بما له من نفوت الكمال
وبدعائه واستغفاره وسؤاله ولو في حاجات الدنيا وبطاعته وأنواع عباداته وأفعاله أتلاوة
القرآن وبعضه أرفع من بعض من جهة ترتب الجزاء بالانظار لذاته إذا الكلام كلام الله

لأنه عبارة عن المال والجاه وما
يتبعهما فان زهد فيها خلص من
ضررها وأخرج عنها وأن أظام
معها وأحبها أخرج منها أظها أما
بالزوال أو بالموت والاول أشرف
من الآخر (وقال إبراهيم بن آدم)
أيضا (لا تذهب إلا ما يسمع
ولا يتكلم) أى يجعل الأذى ولا
يكفى عليه ولا يحقد ليحازى وقتنا
آخر هذا كله مدح لمن حسنت
أخلاقه وقصر عن رق الشهوات

• (باب الذكر) •

تعالى وورد على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم (قائدة) هل الذكر على معنى الثناء على الله
 تعالى والتزويه أفضل أو الدعاء والتذلل والطلب منه الجواب الاول افضل من حيث
 النقل والمعنى والله اعلم (قوله وهو ممدوح) مراده به الذكر المشروع لاما عليه اهل هذا
 الزمان من اجتماعهم مع قوايل بالاحسان والرقص وضرب الارض بالاقلام والتمثيل
 والتكسر مع ما ينضم الى ذلك من الباطل المحرم كاستحضار المردق بمجالسهم والنظر في
 وجوههم مع الزينة بلبس المصبغات من الثياب واذا انكرت على احد منهم سمع نوح بان
 ذلك للاستدلال بالمنفعة على المانع وفي ذلك اجترار قول عظيم وكشف لفضائحه فهو عبد
 أهانه الله وخذله وكشف عورته وأبدي سواته في العاجل وله عند الله سوء المنقلب
 في الآجل روى أبو داود في السنن أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من خبى زوجة امرأ
 أو غلوص كفته فليس منا والامر دحكه كحكه هما وخيب معناه أفد من الخب وهو
 المداع والافساد وقال صلى الله عليه وسلم له صلى الله عليه وسلم لا تتبع النظرة النظرة فانما
 لك الاولى وليست لك الاخرة وقال بقمية بن الوليد حجه الله قال بعض التابعين كانوا
 يكرهون أن يحدق الرجل النظر الى الغلام والامر بالجلب الوجه وقال عطاء مرحه الله
 كل نظرة به واما القلب لاخير فيها وقال الواسطي من كان الصوفية اذا أراد الله هو ان
 عبد اقام الى هؤلاء الاثنان الجيف أول تسموا الى قوله تعالى قل للمؤمنين يغضوا من
 أبصارهم ويحفظوا فروجهم ذلك أزكى لهم وقال بعض التابعين ما أنا باخوف من
 الشاب الناسك من سبع ضاروما كفاهم ذلك بل ضموا الى ذلك المدف والرقص وكشف
 الرأس وغزيق الثياب مع ان ذلك كما لا يخفى على ذي لب انه لعب وسخف ونسب للامر واذ
 هتكت للرفار وما كان عليه الايام والصالحون روى أهل التفسير عن علي رضي الله عنه
 انه قال كان مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم مجلس حلم وحياء وصبر وأمانة لا ترفع فيه
 الاصوات ولا تنطق فيه الحرم يتواصون فيه بالتقوى متواضعون يوقرون فيه الكبير
 ويرحمون فيه الصغير ويؤثرون ذا الحاجة ويحفظون الغريب قال وكان صلى الله عليه
 وسلم لين الجانب سهل الخلق دائم البشر ليس بفظ ولا غليظ ولا مضطرب في الاسواق ولا
 لحاش ولا عياب ولا مزاح يتعاقل عما يشبهى قدرته نفسه من ثلاث كان لا يذم أحد ولا
 يعير ولا يطلب هوراته ولا يتكلم الا فيما ربحى نوابه اذا تكلم أطرق جلساؤه كما تنم على
 رؤسهم الطير واذ استكتموا ولا ينازعون عنده الحديث من تكلم أنصتوا له حتى
 يفرغ يفضون أبصارهم ثم اذ لم يكن في الرقص والسماع شيء يذم به الا انه مما أحدثه بنو
 اسرائيل حين اتخذوا الجهل الهام دون الله لكني قضا وضلا لا حيث لم يكن اقتداؤهم
 الا بالكفار وما كان هذا أملا يتعين على كل ذي عقل ولب الانكار عليه والهروب منه
 وقول الظاهر منه ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم (قوله وهو ممدوح الخ) أقول
 ويكنى في ممدوحه وغرته قرله جل شأنه فاذا كروى أذكر كما لا يخفى ذكر الحق تعالى لعبد

هو ممدوح ومطلوب

(قال الله تعالى يا أيها الذين آمنوا اذكروا الله ذكرا كثيرا) وقال تعالى ولذكرا لله أكبر وقال يسعون الليل والنهار لا يفترون
(أخبرنا أبو الحسين علي بن محمد بن عبد الله بن بشران يصفه أدرجه الله قال أخبرنا أبو علي الحسين بن صفوان البرقي قال حدثنا
أبو بكر عبد الله بن محمد بن أبي الدنيا قال ١٥٦ حدثنا هرون بن معروف قال حدثنا أنس بن عياض قال حدثنا عبد الله بن سعيد

ابن أبي هند عن زياد بن أبي زياد عن
أبي بصير عن أبي الدرداء عن
الله عنه قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم لا أنبئكم بخبر
أعمالكم وازكاهما عند مليككم
أي ملككم تعالى (وأرفعها في
درجاتكم وخير من إعطاء الذهب
والورق) لكم (ومن) ان تلقوا
عدوكم فتضربوا أعناقهم ويضربوا
أعناقكم قالوا ما ذا يا رسول الله
قال ذكرا لله تعالى وأخبرنا أبو
نعيم عبد الملك بن الحسن قال
حدثنا يعقوب بن اسحق بن
إبراهيم قال حدثنا الدبري عن
عبد الرزاق عن معمر عن الزهري
عن ثابت عن أنس قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم لا تقوم
الساعة على أحد يقول الله الله
وأخبرنا علي بن أحمد بن عبدان
رحمة الله قال حدثنا أحمد بن حنبل
قال حدثنا معاذ قال حدثنا أبي
عن حميد عن أنس بن مالك رضي
عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم لا تقوم الساعة حتى لا يقال
في الأرض الله الله لأنها لا تقوم
إلا على شرار الناس وأما خبر
لا تزال طائفة من امتي ظاهرين على
الحق حتى يأتي أمر الله أي الساعة
فالمراد بالساعة فيه ما قرب منها
ويؤيده رواية حتى يخرج الدجال

شي لا دنوى ولا أخرى والذكر مطلوب في جميع الاوقات لا يختص بوقت دون وقت
بخلاف غيره من العبادات فقد يكون مؤقتا بوقت ويمنع في آخر كالأضحية مثلا (قوله يا أيها
الذين آمنوا اذكروا الله ذكرا كثيرا) أي اذكروا مجاهدا لله من التهليل والتعظيم والتعبد
والتقديس ذكر كثيرا أيام الاوقات وسجود أي نزوه عمالا بليق به بكثرة وأصليا أي أول
النهار وآخره وليس المراد القصص على هذين الوقتين فالتعبد به ما لا ينافي لفضلها على غيرها
من الاوقات فالمطلوب حينئذ تسبيح الاله في جميع الاوقات (قوله يا أيها الذين آمنوا
اذكروا الله ذكرا كثيرا) قال بعضهم وقل مراتب الكثرة عليه بما ورد عن سيد الكل
صلى الله عليه وسلم من وظائف الاوقات والمندوب اليه في العبادات وأعلى مراتبها أن لا
توجد للعبادة حالة غفلة عن الحق لحظة من الزمان مادام يقظا عقلا (قوله قال حدثنا الخ)
أي ورواه أيضا مالك في الموطأ (قوله لا أنبئكم) أي أخبركم بخبر أعمالكم أي بأفضلها
وأكثرها ثوابا وازكاهما أي أكثرها طهرا لكم وبركة عند مليككم أي المتصرف فيكم
بالامر والنهي وأرفعها في درجاتكم أي أقوى أسباب تقربكم من رحمة ربكم وأحسنه
وخير من إعطاء الذهب والورق أي أكثر ثوابه ومن ان تلقوا أي وأفضل من لقيكم
العدو فتضربوا أعناقهم ويضربوا أعناقكم في الجهاد وذلك من قبيل الترغيب والافعال
أفضل من الذكر ولا سيما المفروض منه (فائدة) قراءة القرآن ذكر ودعاء ولا سيما هو
في نفسه عبادة تقرب به الى الله تعالى وقد سمعنا الله ذكرنا انا نحن نزلنا الذكر وأنا
له لحافظون وقال وأزولنا الملك الذي كررنا للناس ما نزل اليهم (قوله قال ذكرا لله) أي ذكره
باللسان مع حضور القلب سواء كان بالتهليل أو غيره من بقية أنواع الذكر (قوله وأخبرنا أبو
نعيم الخ) أي وروى الترمذي يرفعه الى الأخرابي مسلم أنه شهد على أبي هريرة وأبي سعيد
الخدري أنهما شهدا على رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال ما من قوم يذكرون الله
تعالى الا حفت بهم الملائكة وغشيتهم الرحمة ونزلت عليهم السكينة وذكرهم الله من عنده
وقال هذا حديث حسن صحيح (قوله لا تقوم الساعة الخ) فيه دلالة على انه وجود الذي ذكر
يستدل على بقاء الخبر بعده على وجود الاحوال (فائدة) حقيقة الذي ذكر في القلب
وذلك ضد الغفلة فالإنسان ذا كروغائل فهو من أعمال القلب وهو أخبار عن معلوم ونطق
بمفهوم فراجع ذكر القلب واللسان فهو الأفضل والافضل فيه خير ووسيلة الى القرب
(قوله وأخبرنا علي بن أحمد الخ) معناه قريب من معنى الحديث قبله واعلم انه ينبغي للذاكر
والداعي قوة التوجه بالقلب ونصميم العزم باعتقاد الاجابة وقوة الزجاء وعدم استبطاء
الاجابة كان يقول دعوت فلم يستجب لي (قوله وأما خبر لا تزال طائفة الخ) الفرض منه

وقد روي ان الدجال يقتله عيسى بن مريم عليه السلام ويخرج بعده بأجوج ومأجوج فيقتلون من أتبع الدجال الذي أجمع
قبل عيسى وينصن عيسى ومن معه في رؤس الجبال فيسلط الله على بأجوج ومأجوج داعي أعناقهم فيموتون كوت رجل واحد

الجمع بين الاخبار حتى لا ينافي بعضهم بعضا وهو ظاهر (قوله ثم يتناقص الامر) أي يتقص
 شيئا شيئا حتى ينعدم (قوله والد كركن قوى) أي اصل وأساس عظيم في طريق الله أي في
 السبيل الموصل اليه (فائدة) روى الترمذي رفعه الى أبي هريرة رضي الله عنه ان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قال لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد
 يحيى ويميت وهو على كل شيء قدير في يوم مائة مرة كان له عدل عشر رقاب وكتب له مائة
 حسنة ومحبت عنه مائة سيئة وكانت له حرز من الشيطان يومه ذلك حتى يمسي ولم يأت
 أحد بأفضل مما جاء به الا أحد عمل أكثر من ذلك انتهى وروى الترمذي ايضا رفعه
 الى أبي ذر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قال في اثرة صلاة الفجر وهونان رجله
 قبل ان يتكلم لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير عشر مرات
 كتب الله له عشر حسنات ومحامسة عشر سيئات ورفع له عشر درجات وكان يومه ذلك
 في حرز من كل مكروه وسوس من الشيطان ولم يتبع بذهب أن يذكر في ذلك اليوم الا ان
 يشرك بالله وروى مالك في الموطأ رفعه الى أبي هريرة قال من سبع دبر كل صلاة ثلاثا
 وثلاثين وحده لا شريك له ولا اله الا الله وحده لا شريك له
 له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير غفرت ذنوبه ولو كانت مثل زبد البحر (قوله أي
 الى رحمة وفضله) يشير الى ان المراد الوصول المعنوي اذ لا مسافة بين العبد وربه تعالى
 (قوله والذكر على ضربين) أي على نوعين والمراد بالذكر من حيث هو اما اذا اطلق الذكر
 في لسان الشرع فالمراد به اللساني خاصة على ان هذا بالتسبة لا قول من الارادة اما
 العاقلون والمحققون فذكرهم بسائر قواهم واجزاء تركيهم نظروا وجههم عن قيد التركيب
 الجسدي الى فضاء الشهود الرحاني وله اشار سلطان العارفين حيث قال
 اذا ما بدت لبلى فكلى أعين * وان هي ناجت فكلى مسامح
 فتأمل (قوله فالثاني افضل) أي لبعده عن الزايا والغفلة وغير ذلك وفي ذلك اشارة الى ان
 في مجرد اللساني فضيلة وهو كذلك حيث هو وسيلة الى ما هو أعلى منه (قوله ثم لا ينبغي ان
 يترك الخ) أي لان الخير الحق لا يترك للشر المتوهم وقوله وقد تقدم الخ ترقى في عدم
 الانبعاث المذكور (قوله فذكر اللسان به يصل العبد الخ) أي فهو وسيلة الى ما به التأثير
 والوسائل حكم المقاصد (قوله والتأثير يكون لذكر القلب) أي التأثير في تنوير القلب
 وزيادة واردات الرحمن انما هو لذكر القلب (قوله لان ما سواه الخ) أي ويؤيده خير ألا
 وان في الجسد مضغة الحديث (قوله الذكر منشور الولاية) أي كالتنوير في الدلالة على
 ثبوت الولاية لمن اتصف به من العباد والمنشور اصله ما يكتب لمن ولّى ولاية على جهته من
 الجهات ليعلم أهل تلك الجهة تحقق ولايته عليهم (قوله فن وثق للذكر) أي اللساني
 المقترن بالقلبي (قوله أي بصفى واكرام) أقادبه ان المراد به كالحق للعباد اغاها الحفظ
 والاکرام اذ الحقيقة الغفوية غير ممكنة في حق تعالى ثم ان أريد بذكر الحق لبعده شأوه

ثم يتناقص الامر حتى لا يبقى في
 الارض الا شرار الناس وعليهم
 تقوم الساعة (قال الاستاذ والذكر
 ركن قوى في طريق الله سبحانه
 بل هو العدة في هذا الطريق ولا
 يصل أحد الى الله) أي الى رحمة
 وفضله (الابدوم الذكر والذكر
 على ضربين ذكر اللسان وذكر
 القلب) فان اقتصر على احدهما
 فالثاني افضل ثم لا ينبغي ان يترك
 الذكر باللسان مع القلب خوفا
 من ان يظن به الربا بل يذكرهما
 جميعا ويقصد وجه الله وقد تقدم
 ان ترك العمل لاجل الناس رياء
 (فذكر اللسان به يصل العبد الى
 استدامة ذكر القلب والتأثير)
 يكون (لذكر القلب) لانه الامن
 لان ما سواه من الجوارح تادع
 له في الصلاح والفساد فاذا كان
 العبد ذا كرا بلسانه وقلبه معا
 (فهو الكامل في وصفه في حال
 سلوكه سمعت الاستاذ انا على
 الدفاق رحمة الله يقول الذكر
 منشور الولاية) لانه سبب التقرب
 والوصول الى الله فهو يشهد
 بالولاية كما ان منشور الولاية بين
 الناس مكتوب يشهد بالعبودية
 ولى ولاية (فن وثق للذكر
 فقد اعطى المنشور) كما قال تعالى
 اذ كرم اذ كرم اي بصفى
 واكرام

(ومن) فتح له باب الذكر وورق اللذة فيه ثم (سأب الذكر) بأن اتلى بشئ من الدنيا حتى اغفله عنه (فقد عزل) عن الولاية وقيل ان الشبلي كان في ابتداء أمره ينزل كل يوم سرياً أي طريقاً (ويحصل مع نفسه حزمة من القضايا) من الخشب (فكان اذا دخل قلبه غفلة) وقبور عن العبادة ١٥٨ (ضرب نفسه بتلك) القضايا من (الخشب حتى يكسر هاعلى نفسه) ويحصد الالم (فربما

كانت الحزمة تقنى قبل ان يمسي) من رومه (فكان) حينئذ (يضرب) يديه ورجليه على الخائط) حتى يحصد الالم فيزول عنه بذلك ما هو فيه من الغفلة والقصور حتى يصير الخيرة عادة فيستغنى عن هذه المجاهدة (وقيل ذكر اقله بالقلب) لكونه مما لا يستغنى العبد عنه في اول كل عمل وحال (سيف) المريد ين به يقاتلون أعداءه ويه يذفعون الآفات التي تقصدهم وان البلاء اذا اظلم العبد اي دنا منه وفي نسخة قد ينزل بالعبد (فاذا فرغ قلبه الى الله) والتجأ اليه (سجانه بجهد) أي يعدل عنه في الحال كل ما يكرهه وسئل الواسطي عن الذكر فقال (هو) (الخروج عن ميدان الغفلة الى قضاء المشاهدة) يعني طول الغفلة الى طول المشاهدة للمد كور بالقلب (على) نعت (غلبة الخوف) من القصور والافتقار عن الذكر (و) على نعت (شدة الحب له سمعت الشيخ أباعبد الرحمن السلي رحمه الله يقول سمعت عبداً لله بن الحسين يقول سمعت أبا محمد البلادي يقول سمعت عبداً للرحمن ابن بكر يقول سمعت ذا النون المصري يقول من ذكر الله تعالى

عليه لم يكن بعيداً والله أعلم (قوله ومن فتح له باب الذكر) اي بان ورق للا كشار منه وقوله ورزق اللذة فيه مراد به اللذة المعنوية العقلية لا الحسية الطبيعية على انه يمكن ان تكون اللذة حسية بالنسبة لبعض الناس (قوله حزمة) بضم الحاء لا غير (قوله فكان اذا دخل قلبه غفلة) قلبه مغفول مقدم وغفلة فاعل مؤخر وقوله ضرب نفسه الخ لعله رأى ذلك اجتهد او انه لا يتقنه في القيام على نفسه غير ذلك والافتقار لذلك لم يرد في ناديب النفس (قوله لكونه مما لا يستغنى العبد عنه) أي لان الشرط في اول امر المريد تحرير مقاصدهم واخلاص نياتهم وافراغ قلوبهم من الشواغل (قوله وان البلاء) أي الامتحان (قوله بجهد عنه الخ) اي ويشهد لذلك خبران الدعاء والقضاء تعالجان الحديث (قوله فقال هو الخروج عن ميدان الغفلة الخ) أشار به نفعنا الله به الى اعلى أنواع الذكر لانه قد يكون مع غفلة ومع يقظة ومع حضور ومع شهود ومن المعلوم ان كل نوع اعلى مما قبله واقل مما بعده غير ان الادنى يترجى معه الترقى اذ فيه تعرض للنضجات رحمة الله سبحانه وتعالى بما هو مقدور العبد قال صلى الله عليه وسلم ان لله في ايام دهركم فحبات تعرضوا للنضجات رحمة الله وقال تعالى اذكرني اذكر كم تجعل بوجودك كركاياه وجود ذكره لك ومن ذكره مولاه وفقه وهداة وسج له وتولاه وآواه فأكرم مشواه تدبر تفهم واقه أعلم (قوله يعني طول الغفلة الخ) أي فالغفلة الضارة ضررا يينا انما هي الغفلة الطويلة اما القصيرة فقل ان يتخلل عنها احدى المراد بقضاء المشاهدة دوام استحضار عظمة المذكوور المعبر عنه بالمراقبة (قوله على نعت غلبة الخ) المراد ان يكون الذكر خائفاً راجياً (قوله من ذكر الله تعالى الخ) يدل له قوله جل شأنه واذا كراسم ربك وتبتل اليه تبتيلا ومدار ذلك على ثلاثة معرفة الحق واجلاله والعبودية به ومراتب ذلك غير متناهية (قوله من ذكر الله الخ) الغرض منه بيان غمرة الذكر اذا اجتهد عن العوائق المبطله له (قوله نسي في جنب ذكره كل شئ) أي لان من تنبه اليه انس به ومن حضر مغه خضع له ومن نسي ما سواه فني به ومن نفي به غاب عن سواه فشهد ان الله تعالى هو الضار والنافع لا مانع لما اعطى ولا معطى لما منع وذلك مقام الاحسان الثابت في جميع مسلم لما سأله جبريل عنه فقال ان تعبد الله كأنك تراءى في علم اذا كرسع مولاه خلق ذكره ونحوه نسي في جنب ذكره ما سواه لئلا يشغله به ولزم من ذلك حفظه عن كل شئ بخشاء وكان الله تعالى له في جميع احواله عوضا عما سواه (قوله وحفظ الله تعالى الخ) اي وذلك هو موقف الفناء لانه في هذه الحالة لا يصح لفهم وجود سوى وجود الحق تعالى لا في ذكره ولا في غيره وذلك من غرات الصدق في الذكر (قوله وكان له عوضا عن كل شئ)

ذكر اعلى الحقيقة أي الذكر الكامل وهو الاستغراق في المذكور (نسي في جنب ذكره كل شئ) حتى كونه ذا كرا اقول (وحفظ الله تعالى عليه كل شئ) وكان له عوضا عن كل شئ ومجته) أيضا (يقول سمعت عبداً لله الملم يقول سمعت أجدالمسيحي

يقول سئل أبو عثمان فقيل له نحن ندكر الله تعالى ولا نجحد في قلوبنا حلاوة فقال احمد والله واشكروه (على ان زين جارية من جوارحك بطاعته) اى بالذكر فاذا شكرتموه على ذلك نقلكم الى ما هو اعلى في درجات الذكروه وهو وجود اللذة به ثم الى ما هو ارفع من وجودها وهذا ارشاد بالغ وفاء بقوله تعالى لنن شكرتم لا زيدنكم (وفي الخبر المشهور ١٥٩

اقول ومن كان الله عوض ما فاته مقدسيا كما ان من فقد الله ما وجد شيئا اعادنا الله من ذلك (قوله على ان زين الخ) أى وذلك من وسائل الترقى فهو بهذا الاعتبار من النعم الجليلة (قوله وهذا ارشاد بالغ الخ) المشار اليه قوله واشكروه وما وقع بازائه الشكر هو ذكر اللسان وانما يطلب الشكر في مقابله لانه مما تعيش به القلوب وتتفرس فيه ابه اللذة فهو نعمة واى نعمة (قوله اذ ارأيتم رياض الجنة الخ) يحتمل ان المراد التشبيه بجامع اللذة في كل والنعم في كل ويحتمل انه من اطلاق اسم المسبب على السبب فتدبر (قوله يطلبون حلق الذكر) أى يطلبون اهل تلك الخلق لا يتحافهم وحفظهم مثلا (قوله ارثوا الخ) من رثت الماشية في الكلالا كت ماشاءت منه والمراد تفكهم واوتادها واما هو كرياض الجنة في مطلق اللذة والنعم أو بما يصل الى ذلك ويكون سببا فيه على ما اقتضاه قبل (قوله اغدوا الخ) الغدو الذهاب أول النهار والروح آخره والمعنى اذكروا الله في جميع الاوقات مع المراقبة وقوله من كان يصيب الخ المراد منه الحث على دوام الذكر على الوجه الاكمل مع المراقبة والاحلال بحضور القلب وقوة توجهه الى الله وبيان الثمرة بقوله فان الله ينزل العبد منه الخ (قوله قال تعالى فاذا كروني) الفاء للدلالة على ترتيب الامر على ما قبله من وجباته اى اذ كروني بالطاعة اذ كرم بالثواب وهو ضرر يصيب على الذكربما يوجب واشكروا الى ما انعمت به عليكم من النعم ولا تنكفرون بحمدوا وعين ما امرتكم به (قوله قال تعالى فاذا كروني اذ كرم) تقدم ان المراد بذكر الله لبيده احسانه اليه وتقريبه من حظائر كرمه أو ثناؤه عليه فلا تغفل (قوله وقال لنن شكرتم لا زيدنكم) قال بعضهم شكر العبد لولاده وادامه على طاعته وعبادته وقوله والكل من فضله المراد بالكل توفيق العبد للشكر وما يعطيه الحق من الزيادة في مقابلة شكر عبده جميع ذلك من فضله واحسانه سبحانه وتعالى (قوله لا يقعد قوم الخ) التعبير بالقعود نظرا للثقال والافاقير المذكورة لا يختص بالقاعد بل نعمه وغيره كما لا يخفى (قوله الاحقنتم الملائكة) اى الا احاطت بهم لانتعافهم وسخطهم وقوله وغشيتهم الرحمة اى غشيتهم حتى صارت كالغشاء السائر ليجيهم وقوله ونزلت عليهم السكينة اى طمأنينة القلب وقوله وذكروهم الله عمن عنده اى اني علمهم ثناء بطبع عليه اهل الملا الاعلى والمراد احسن اليهم على هذا الوجه (قوله قال النووي الخ) المراد منه بيان المقصود من الذكروه وانه يشمل سائر الطاعات بتبليد أو توسيع أو تحميد أو تكبير أو غير ذلك (قوله الذكر مجالس الخلال والحرام الخ) مراده ان علم احكام الله تعالى تعاليا أو فعلا من قبيل الذكروه

الله قال اذ ارأيتم رياض الجنة فارتعوا فيها فقيل له وما رياض الجنة فقال مجالس الذكر (فان الله تعالى سبارات من الملائكة يطلبون حلق الذكر فاذا انوا عليهم حقوا بهم (أخبرنا أبو الحسن علي بن بشران يقعد ادرجه الله قال حدثنا أبو علي الحسين بن صفوان البرزعي قال حدثنا ابن أبي النسيان قال حدثنا الهيثم بن خارجة قال حدثنا اسمعيل بن عباس عن عمر بن عبد الله ان خالد بن عبد الله بن صفوان أخبره عن جابر بن عبد الله قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا أيها الناس ارتعوا في رياض الجنة فلما يارسل الله ما رياض الجنة قال مجالس الذكر الحديث (قال المعلى تفسير ذلك) اغدوا وورسوا واذكروا من كان يحب ان يعلم منزلته عند الله فلينظر كيف منزلته الله عنده فان الله سبحانه ينزل العبد منه حيث انزل من نفسه) قال تعالى فاذا كروني اذ كرم وقال لنن شكرتم لا زيدنكم والكل من فضله وفي صحيح مسلم انه صلى الله عليه وسلم قال لا يقعد قوم يذكرون الله تعالى الاحقنتم الملائكة وغشيتهم

الرحمة ونزلت عليهم السكينة وذكروهم الله عمن عنده قال النووي ولا يقتصر فضيلة الذكر في التسبيح والتحميد والتكبير ونحوها بل كل عامل لله تعالى بطاعة فهو ذكروه تعالى فالحمد ابن جبر رضى الله عنه وغيره من العلماء وقال عطاء رجه الله مجالس الذكر مجالس الخلال والحرام كيف تشترى وتبيع وتصل وتصوم وتنسك وتطلق وتضج واشباه هذا

فان جميع ذلك ينقل العبد من الغفلة ١٦٠ الى ذكر الله وطاعته (وسمعت محمد بن الحسين يقول سمعت محمد القراء يقول

فهو يشمل ذلك كغيره فهو يؤيد ما قاله النووي رحمه الله (قوله سمعت الشبلي يقول الخ) يريد نقضنا الله ببركات علومه ومعارفه ان ينه التلامذة على ما به الترتيب في درجات الذكر والادب فيه من ان الاول لهم دوام ذكر القلب حتى تنقل غفلاتهم وتكثر وارداتهم فانهم اذا لازموا الذكر القلبي واستولوا على قلوبهم بغلبته عليها فلا تعرض لها بعد ذلك غفلة ولا قفوة بواسطة ما يقذف فيها من أنوار اليقين (قوله أليس الله تعالى يقول الخ) الاستفهام فيه تقريرى وهو حل الخطاب على الاقرار بما يعلم الذى هو تحقيق ذلك وثبوت (قوله منهم بذلك الخ) أى ليكونوا ذا كرين الله تعالى حتى ذكره بواسطة دوام مراقبتهم اياه بنيت الحلال ليثمر لهم ذكرهم ما اشار الى بعضه المؤلف (حكاية يناسب ذكرها المناسبة المقام) قال منصور بن عمار الواعظ خرجت ليلة من الليالي ظننت ان النجم قد طلع واذا هو ليل فقصت على دهليز مشرف واذا أنا بصوت انسان يدع ويرسبى ويقول وجبالك ما أردت بعصيتك مخالفتك واقد عصيتك اذ عصيتك بيهلى وما أنا بكلك جاهل ولا بظنرك مستحق سؤل لى نفسى واعانى عليهم اشقوى وغرنى سترك المرنى على تمنى عذابك من يتقضى ومن ابدى زبائنك من يخلصنى ويحمل من أنصلى ان قطعت جبلك على وسواناه اذا قبل للذين جوزوا والمثقلين سطوا فيسالت شعري أمع المثقلين أحط أم مع الخفين أجوز ويحى كلما طال عوى كرت ذنوبى ويحى كلما كبر سفى كرت خطاياى فيأخذنى كم أوتوب وكم أعود ولا أسخى من ربي قال فلما سمعت كلام هذا الانسان وضعت فى في باب دارة وقت أعوذ بالله من الشيطان الرجيم بسم الله الرحمن الرحيم نارا وقودها الناس والحجارة الآية قال فسمعت اضطرابا عظيما ثم سكن فظهر ان الشاب قد قضى شجبه انتهى فتامل بأخى رقة هاتيك القلوب وشدة خوف الخطوب قالته برحمتهم ويرحمنا ببركات أنفاسهم (قوله ذكرتك الخ) أى تذكرتك على معنى دام قلبى على مراقبتك لاعلى معنى التذكر بهد سبق الغفلة على ما يوهمه اللفظ وقوله وايسر اى سهل وأقل ما فى أنواع الذكر كذا ساقى مع حضور قلبى وقتا ما واعلاها الاستغراق لجميع الاوقات فى الذكر على الوجه المذكور مع عدم خطور السوى على القلب وقوله وكدت أى قاوت وانا بلا وجد اى بلا شوق كامل أموت من الهوى اى ابقى وانعدم عما أصبغى من هوى وحسبك وقوله ولم افتح على الوجد أشار الشارح الى ان مدخول الواو محذوف قدره بقوله ولم افتح على الوجد الخ وهو ظاهر والهميان زيادة التعلق بالمحبوب المرتب عليه حيرة الحب والخفقان داء يعترى القلب خطر برحمتهم ع به الموت وقوله فلما أراى الوجد الخ محصاه انتقاله منه الى الوجود على ما ذكره الشارح بوجه بليغ وقوله شهدتك جواب لما والمراد بالمشاهدة انكشاف الاسماء والصفات بظواهرها مع البصيرة وقوله لم اخطب موجد ايعنى وجودا مطلقا بغير تكلم لفظى بل معنى باسان قلبى وقوله ولا حظت معلوما بغير عيان الملازمة لانكشاف الحاصل بالبط الذى هو وخر العين لكن المراد مطلق الانكشاف

سمعت الشبلي يقول) لتلازمته (أليس الله تعالى يقولى انا جليس من ذكرى ما الذى استقدمتم من مجالسة الحق تعالى) بينهم بذلك على التجسس لقوائد المذكور وما يهبه الله لذا كرين من الخيرات كوجود الذات فى الذكر وكال الاستغراق فى المذكور وسماع الخطاب (وسمعت) أيضا يقول سمعت عبد الله بن موسى السلامى يقول سمعت الشبلي ينشد فى مجلسه

ذكرتك لا انى نستكلمه وايسر ما فى الذكر كذا ساقى ودوامى عليه وان كان القلب ذا كرا (وكدت) وانا بلا وجد أموت من الهوى اى الحب (و) لم افتح على الوجد والاحوال (هام على القلب بالخفقان) اى ذهب بالاضطراب وشدة الطالب للمذكور (فلما أراى الوجد) حين انتقلت منه الى الوجود المذكور بقوله (انك حاضرى) شهدتك) بالقلب (موجودا بكل مكان) أى لم اغفل عنك فى حالة من الاحوال فخطبت موجودا بغير تكلم) مقله (ولا حظت) بقلبي (معلوما بغير عيان) أى بصير يعنى والعنى لم أكلهم مع الغفلة بل مع المشاهدة واستشعار سماعه لكلامى ورؤيتى بقلبي وهذا هو المشار اليه فى بيان الاحسان بغير

وقوله معلوماً أي بالآيات والبراهين الدالة على تحقق ذاته ودوام صفاته وقوله بغير عيان
أي معاينة بل بصيرة القلب واسطة ما انكشف لها من احاطة العلم القديم بسرائر الحركات
والسكّات (قوله ومن خصائص الذكر الخ) الغرض بيان شرف الذكر على غيره من باقي
العبادات قال تعالى ولا ذكر الله أكبر وطالبه من العبد في غالب احبائه يدل على زيادة
فضيلته (قوله اما فرضا واما ندبا) أي كسيرة الاحرام ونحو الذكر في الركوع والسجود
في الصلاة (قوله كوقت الجلوس الخ) أي لكرهته في مثل ذلك وما به دمه مثله وقوله ووقت
الخطبة أي تقديم الالهام على المهم (قوله قال الله تعالى الذين يذكرون الله الخ) المراد بهم
الذين لا يغفلون عنه تعالى في عامة أوقاتهم لاطمئنان قلوبهم بذكره واستغراق سرائرهم
في مراقبته لما يقنوا ان كل مساواة ناقض منه وعائد اليه فلا يشاهدون حالاً من الاحوال
في انفسهم ولا في غيرهم الامنة واليه وقوله تعالى قياماً وقعوداً وعلى جنوبهم يشبر الى
ان ذلك بحسب كل شأن من شؤنه سواء كان ذلك من حيث الذات أو من حيث الصفات
والافعال وسواء قارنه الذكر للساني أولا وقوله وعلى جنوبهم متعلق بمذوف معطوف
على الحالين أي وكائنين على جنوبهم أي مضطجعين والمراد تعميم الذكر للاوقات كما مر
وقوله ويذكرون في خلق السموات والارض أي يتفكرون في افعاله سبحانه اثر بيان
تفكيرهم في ذاته تعالى على الاطلاق فهي آيات تذكرونية مرشدة لامتة فكيف على
الوجوب الذاتي تعالى والوحدة الذاتية والملك القاهر والقدرة التامة والعلم الشامل
والحكمة البالغة وغير ذلك من صفات السكّال ومرشدة أيضاً على تحقق حقيقة المعاد لان
من قدر على هذا الانشاء العجيب بالامثال بحدته وقانون يتخيه فهو على اعادته بالبعث
اقدروا حكم المتفكرين ان ذلك ليس بالحكمة باهرة هي جزاء المكلفين بحسب أعمالهم
واعقاداتهم التابعة لا نظارهم فيما نصب لهم من الحجج والدلائل والامارات والخيال
واعلم ان الاعمال غير مختصة بالجوارج بل متناولة للقلبي بل هو اشرف افرادها كما مر
اليه قوله جل جلاله وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون أي ليعرفون كما عرّب عنه خبر
كنت كبراً محققاً بالحديث ونحو طريق المعرفة النظرية التفكير فيما ذكر من شؤنه تعالى
فالتفكير اشرف انواع العبادة اشرفها العلم بشرف المعلوم ولاجل منه سبحانه وتعالى
(قوله قال الله تعالى الذين يذكرون الله الخ) دليل لمنشروعية الذكر في عوم الاحوال وفي
جميع الاوقات واما حمل الذكر في الآية الكريمة على الصلاة في هذه الاحوال حسب
الاستطاعة كما قال صلى الله عليه وسلم لعمران بن الحصين صل قائماً فان لم تستطع فقعدا
فان لم تستطع فعلى جنب تومئ ايماء فما لا بداعده سياق النظم الجليل ولا سابقه وبذلك
تعلم ما يأتي للشارح فتعنا الله بهلوه من قوله ما قاله ليس تفسير الآية لانها انما جاءت
في بيان الصلاة وقت الاعذار تعلم ان فيه نظراً ظاهراً (تبينه) قبل لبعضهم ما علامة
السعادة والشقاوة فقال علامة السعادة ان تطيع الله تعالى وتضاف ان تكون مردوداً

(ومن خصائص الذكر انه
غير مؤقت) بوقت معين (بل مامن
وقت من الاوقات الا والعبد
ما حور بذكر الله اما فرضاً واما ندباً)
الا في الاوقات التي ورد الشرع
بانائها كوقت الجلوس
لقضاء الحاجة ووقت الجماع
ووقت الخطبة لمن سمعها (والصلاة
وان كانت اشرف العبادات)
بعد الايمان لخبر ان العبد اذا
يحاسب يوم القيامة عن مسألته
فان قام بها انظر في بقية أعماله
(فقد لا تجوز في بعض الاوقات
والذكر بالقلب مستدام في
عوم الحالات قال الله تعالى
الذين يذكرون الله قياماً وقعوداً
وعلى جنوبهم سمعت الاستاذ
الامام أبابكر بن فورق رضي الله
عنه يقول قياماً بحق الذكر وقعوداً
عن الدعوى فيه) ما قاله ليس
تفسير الآية لانها انما جاءت في
بيان الصلاة وقت الاعذار

والعلم من باب الاعتبار فانه جار في سائر الاعمال فان المطلوب من العبد ان يقوم به الله على وجهها ويسبر من دعوى قيامه بها الا بعون ربه عليه (وسمعت الشيخ ١٦٢) ابا عبد الرحمن السلي يسأل الاستاذ ابا علي الدقاق فقال الذكر للشيخ

(أتم أم الفكرة) (نعم) فقال الاستاذ أبو علي الدقاق ما الذي يقول الشيخ فيه فقال الشيخ أبو عبد الرحمن عندي الذكر أتم من الفكر لان الحق سبحانه يوصف بالذكر) لانه ذا كل شيء اذ لا يفتقر عليه شيء (ولا يوصف بالفكر) لانه وسيلة لتحصيل ما لم يحصل وهو محال على الحق تعالى (وما وصف به الحق تعالى أتم مما اختص به الخلق فاستحسنه الشيخ أبو علي رحمه الله) فاذا من الله على العبد بالذكر لشيء استغنى به عن الفكر الذي يحصل به فكان الذكر أتم (وسمعت الشيخ ابا عبد الرحمن السلي رحمه الله يقول سمعت محمد بن عبد الله يقول سمعت المكي يقول لولا ان ذكره فرض على) باصرة (لما ذكرته اجد لاله) اي لما رايت نفسي اهلا لان اذكره لاجلالي (مثنى) في الحفاة (يذكر) ولم يغسله) بهذا ذكره (بالف توبة متقبلة من ذكر) اي لان من اتى بما لا يليق به فالأثر به التوبة منه (وسمعت الاستاذ ابا علي رحمه الله بنشد بعضهم) في معنى ذلك (مانان) زائدة (ذكرتك) يا الله (الاهم)

وعلمة الشقاوة ان تعصى الله تعالى وترجو ان تكون مقبولا ويؤيده قوله تعالى والذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجلة وقال الجنيد رضي الله عنه يخلص الى القلوب من بره تعالى على حسب ما خاضت القلوب به اليه من ذكره فانظر ماذا يخالط قلبك وقال ايضا الانس بالمواعيد والتعويل عليها خلل في الشهادة والوقت اذا فات لا يستدرك وليس شيء اعز من الوقت قلت وهذا منه غير يصح على الذكر ونحوه عن القنوع به في وقت دون وقت وهي اوقات المواعيد فالشجاعة على الانسان بما سمع فيها وتكون المواعيد محرمة على الدوام ولذا قال الوقت اذا فات لا يستدرك فهو يريد الحث على عمارة الاوقات بالذكر (قوله وانما هو من باب الاعتبار) اي المعنى المقبوله دم ما ينفقه لعموم اللفظ وان كان المورد خاصا (قوله فانه جار الخ) اي فان هذا المعنى جار في سائر الاعمال التي من جاتها الذكر (قوله فقال الذكر لشيء أتم ام الفكر فيه) اي ام الفكر فيه مجرد عن الذكر والافن المعلوم ان اجتماعهما من أكمل العبادات (قوله عندي الذكر أتم من الفكر) اهل المراد ذكر اللسان مع - ضور القلب وقصده وتوجهه والا فجزد ذكر اللسان مع غفلة القلب قليل الفائدة بالنسبة الى الفكر قال الجنيد رضي الله تعالى عنه رايت ابليس في المنام وهو عريان فقلت له الاتسنى من الناس فقال الناس في مسجد الشونيزية اضنوا جسمي واسرقوا كبدي فلما انتهت غدت على مسجد الشونيزية فرايت جماعة وقد وضعوا رؤسهم على ركبهم ينسكرون فلما رأوني قالوا لا يغرنك حديث الغيب قلت وفيه تنبيه للجنيد على دوام الذكر والفكر فيه فانه الذي يقصم ظهر الشيطان (قوله استغنى به عن الفكر الذي يحصل به) اي لا عن مطلق الفكر وقوله فكان أتم اي أتم من الفكر المخصوص المذكور في كلام الشارح ووجه الاتية ما ينفقه من القيام بحق العبودية باشتغال قوله جل جلاله اذكروني مع انه من الوسيلة الى مطلق الفكر الذي به يكون الترقى الى علي المقامات (قوله لولا ان ذكره فرض الخ) مراده انه لو لا طاب الذكر منه شرعا لما رأى نفسه أهلا لذكره تعالى من حيث استصفاة نفسه وعظم امره المذكور في قلبه فيكون ذكره فرضا كان او نه لا جلال الامتثال فقط (قوله مثنى في الحفاة يذكرك الخ) جله مستأنفة ذكرت ايضا حالها قبلها وتعليلها (قوله ولا يغفل عنه) أي بظهره بالف توبة منقبلة عن ذكره ليس المراد حقيقة العبد بل التكثير فقط (قوله لان من أتى بما لا يليق به) أي بقطع النظر عن كونه أمورا بالذكر ما بعد اعتبار الامر فهو من المطلوب فرضا او نهلا (قوله ما ان ذكرتك الخ) محصاه افادته ان من حيث امره بالذكر اذكروني من حيث استصفاة نفسه مع شهود جلال ربه مستغنى متذلل صاغر يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجلة

اي اراد (يزجرني) قلبي وسري وروحي عند ذكر اكا حتى كان رقيباً منك يهتف) أي يصوت (ي) * (قوله) اياك ويحك والتذكرا يا كأي اذا خطر لي ان اذكرك فام بقلبي وسري وروحي زجر يعيدني عن ذكرك وكان محذرا يهذرنى بقوله اياك ان تقرب التذكرا يا كأي لكوني لست أهلا له

(قال الله تعالى فاذا كرمي اذ كرم)

أي اثنى عليكم (وفي خبر ابن جبريل عليه السلام قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يقول أعطيت امه منكم ما لم اعط امم من الامم فقال وماذا يا جبريل قال قوله تعالى فاذا كرمي اذ كرم فانه (لم يقل تعالى هذا الا بعد غير هذه الامة) وهذا في حق من أحب ربه ووالى ذكره على قلبه حتى أحبه ربه (وقيل ان الملك) الذي يقبض الارواح (يستأمر) الذكر في قبض روحه) اكراماً ونشر يفا له ويجري الله على اسانه ما تكمل به منزلته عنده ولا يختار الا ما سبق له (وفي بعض الكتب ان موسى عليه السلام قال يا رب ائمن تسكن فأوحى الله تعالى اليه) اسكن (في قلب عبدى المؤمن ومعه اسكون الذكر في القلب) فقوله تسكن أي يسكن ذكرك بجنتي مضاف (فان الحق سبحانه وتعالى منزلهن كل سكون) وحركة (وحلول وانما هو) أي المسكون (اثبات ذكر وتحصيل) له في قلب العبدان يسكن الذكر ويحصل فيه (سمعت محمد بن الحسين رحمه الله يقول سمعت عبداً لله بن علي يقول سمعت فارساً يقول سمعت الثوري يقول سمعت ذا النون وقد سأله عن الذكر فقال هو غيبة الذكر عن الذكر) عن الذكر (بان يكون العبد مستغفراً في الذكر) (ثم انشأ يقول

(قوله ومن خصائص الذكر الخ) أقول ان لم يكن له من الخصائص غير هذا الكنى في مزيد شرف الذكر (تنبيه) قال الثوري جبريل بيني وبين قلبى منذ اربعين سنة فلا شئيت به الا شئيت شيئاً منذ عرفت ربي عز وجل وانشد

ذكرت ولم اذكر حقيقة ذكره * ولكن بداوى الحق تبدوا نطق اذا ما بدا ذكره * لا كذكره * بغيبى عين ذكره كرى فاغرق واغرق بالذكر الذى قد ذكرته * عن الذكر بالذكر الذى هو اسبق

قلت وفي هذا منه رضى الله تعالى عنه إشارة الى مراتب الذكر ودرجته المذكورين في ذكرهم فقوله ذكرت ولم اذكر الخ إشارة الى أول درجة الذكر من العارفين منهم بدومون على شهود التقصير في عبادتهم وانهم لا طاقة لهم على القيام فيها واجب حقه تعالى بشاهد خبر سبحانك ما عبدناك بحق عبادك وقوله ولكن بداوى الحق الخ يريد به أساؤائل نعمه تعالى الواردة على قلبه الباعثة فيه التحول الى الذكر وقصده التمسك حتى تقمة النوفيق والهداية وقوله فانطق أي تكون سبباً في نطقه ذكره سبحانه وتعالى وقوله اذا ما بدا ذكر الخ توضيح لما ذكرناه من زيادة انه في هذه الحالة يستغرق فيها أو فاته ويفرق فيها أي ينفرد عن خطور السوى بقلبه وقوله واغرق بالذكر الخ يشير به الى انه في حالة استغراقه على الوجه الذى تقدم اذا ظهر له ذكر الله اياه قبل ذكره هو غيبه فيستغرق في شهود فضل الله تعالى عليه بالذكر قبل ذكره فهو حينئذ قد جبريل بينه وبين شعوره بذكره بواسطة استغراقه في نظره الى فضل ربه عليه سابق ذكره اياه فهو غريق في درجات الذكر واحوال المذكر محبوب عن كونه ذا كرا (قوله وهذا في حق من أحب ربه) أي هذا الجزء هو هذا الثمرة بالنسبة لمن أحب ربه بان ذكره محبة واجلالاً لا تسكن ذكره حق الذكر لا تطلق ذا كرا (قوله يستأمر الذكر الخ) أي يستأذن الذكر ليفعل ما يأمربه اكراماً ونشر يفا له وان كان في نفس الامر لا يتم الامتثال به ارادة ربه تعالى وقوله ويجري الله الخ أي يوفقه الاله للنطق بما تكمل به منزلته وترتفع به درجته وان كان في الواقع ونفس الامر لا يختار الا ما سبق له في العلم الله به على مقتضى الحكمة الباهرة تصبى ما سبق به القضاء الا زلى (قوله فأوحى الله تعالى اليه اسكن في قلب عبدى المؤمن) يشير الخبر الى ان المؤمن كامل الايمان تدوم له مراقبة الحق تبارك وتعالى ويدوم له ذكره حينئذ في المؤمن للعهد والمعهود هو الكامل (قوله فقال هو غيبة الذكر عن الذكر) أي ويقال مثل هذه الاحوال صرامع المذكور هي المواطن المعنوية التي تصون الذكر عن التفرق والشتات عن ذكره وتجمع همه عليه بالكلية ويقال لها أيضاً صورة الارادة وهي انقطاع النفس عن رغبة وقوع شئ بارادة غير الله وشهود وقوع جميع الاشياء بارادته جل شأنه وهذا هو الذكر (قوله ثم انشأ يقول الخ) أقول وما انشأ من يدب القول حيث هو من الانشاء بلسان الاجابة يختص برحمته من بشاء

لأني أنساك أكثر من ذكره (بلساني) ولكن بذاتي يجري لساني) أي لم يهتم على كثرة الذكر بلساني ذوال غفلة
ونساني لما عن قلبي بل أنادى ذكره بلقي ١٦٤ بكل حال ولكن لا مثلاً قلبي بك جرى ذكرك على لساني فأن من أحب

شيئاً أكثر من ذكره (وقال سهل
ابن عبد الله مامن يوم الاواب الجليل
سبحانه ينادي يا عبدي ما انصفتني
اذكرك وتساني وادعوك الى
وتذهب الى غيري واذهب عنك
البلايا وانت معتكف على الخطايا
يا ابن آدم ما تقول غداً) في الجواب
(اذ اجتني) كل ذلك ما خرد من
ادله وردت به (وقال ابوسليمان
الداراني ان في الجنة قيعاناً) أي
امكنة مستورة من الارض (فاذا
اخذ الذاكرك في الذكر اخذت
الملائكة في غرس الانجار) فيها
جرا لعمله (فربما يقف بعض
الملائكة) عن الغراس (فيقال له
لم وقت فيقول قرحا ج) عن
العمل فجوزي بذلك لقوله تعالى
انما تجزون ما كنتم تعملون وتلعب
انما هي اعمالكم ترد عليكم
وهؤلاء الملائكة يحتمل انهم
يطلعون على اعمال العباد ويحتمل
أن تكون الملائكة الموكلون
بالعباد ينقلون اليهم أحوالهم
(وقال الحسن) البصري
(تفقدوا) أي اطلبوا (الحلاوة
في ثلاثة أشياء في الصلاة) والذكر
وقراءة القرآن فان وجدتم
الحلاوة فقد الب (والافاعلموا أن
الباب) أي باب النشاط في الاعمال
(مغلق) بسبب غسوة في القلوب
فلو صدقوا الله لكان خبير لهم

فافهم (قوله لأني أنساك الخ) محمله مع ما فيه من الرقة واللفافة انه دائم النسيان
بالقلب واللسان وانما تذكره لذكر اسانه لرجوع بعض احساسه وتارة يشغل بذكره
ويستغرق فيه فيغيب فيه عما سواه فيجري ذكره على اسانه من غير احساس له بذلك
انسيانه عن امتلاء القلب والله اعلم بأحوال خلقه (قوله فان من أحب شيئاً الخ)
هو بعض خبر وارد ساقه كالدليل على مدعاه (قوله مامن يوم الاواب الجليل سبحانه ينادي)
أي ينادي بنفسه على ما يليق به أو يأمر ملكاً ينادي وقوله يا عبدي ما انصفتني الخ في
تقديم قوله يا عبدي باضافة التشريف ما يقصم الظهور بالنسبة لمن كان له قلب والي
السمع وهو شهيد وبعبارة أخرى يقال في تقديم ذلك نائس واسترجاع باطف على حد
قوله جل شأنه عفا الله عنك لم اذنت لهم وقوله اذكرك وتساني أي احسن اليك
واثني عليك وانت تدوم على مخالفتي والاعراض عني وتقف مع الانار وتغفل عن المؤثر
وقوله وادعوك أي اطلبك الى عبادتي على لسان رسلي وتذهب الى غيري فتستغل بما
يقف وترغب عما بيني وقوله واذهب عنك البلايا أي الامتناعات في البدن وفي غيره
وانت معتكف على الخطايا ومصر على الخصالات وقوله يا ابن آدم ما تقول غداً أي يوم
العرض على فذاذا يكون جوابك اذا سألتك واجبتني وفي هذا ما يذيب القلوب ويوجب
القيام بالحق المطلوب ولكنه غير بعيد صدوره من المحبوب نسأل الله العفو والعافية في
الدين والدنيا والآخرة (قوله وقال ابوسليمان الخ) المراد من نقل كلامه رضى الله
عنه بيان بعض غرات الذكر (قوله انما تجزون ما كنتم تعملون) أي ثواب اعمالكم
(قوله ترد عليكم) أي يرد عليكم ثوابهم وجزاؤهم (قوله تفقدوا أي اطلبوا الخ) والمراد
بالحلاوة المذكورة مطلقاً لذته وقد أفاد بذلك ان من امارات القبول وجود الحلاوة
والانشاط ويعلم منه حكم ضد ذلك (قوله والافاعلموا الخ) معناه ان وجود اللذة في
الاعمال يسهلها ويعمل على النشاط فيها ولذلك عبر عنه بالفتح أي فتح باب التفسير فاذا لم
يوجد ما ذكره فالباب مغلق لم يفتح بعد (لطيفة) نقل في مناجاة أبي يزيد انه قال ليس
العجب من حبي لك وأنا فقير انما العجب من حبي لي وأنت ملك قدير قلت وهو بالغ وذلك
لان الفقير المحتاج اذا أحب القادر الغني المنعم لا يتعجب منه لان ذلك بمقتضى الطبع
والفقر والحاجة وانما العجب وما به الشرف والكمال حب الملك القادر الغني للعبد
الفقير الذليل مع استغنائه عنه وتفرغه عن الحاجة اليه فعلى الله علواً كبيراً ويوضح
ذلك ويقويه ما نقل عن أبي يزيد أيضاً انه قال غلظت في ابتداء أمرى في أربعة أشياء
توهمت اني أذكره وأعرفه وأحبه وأطلبه فلما انتهيت رأيت ذكره سبق ذكرى ومعرفته
تقدمت معرفتي ومحبة أقدم من محبتي وانه طلبني أولاً حتى طلبته أقول وذلك صحيح
لان الله تعالى هو الذي اختصه في إزالة قبل ان يحلقه بجميع هذه الصفات وهو الذي

فجئنا الى موضع فيه حبات كثيرة فوضع ركوبه وجلس وجلس معه فلما كان برد الليل وبرد الهوام خرجت الحيات فصعدت بالشيخ خوفاتها (فقال لي) اذ كر الله فذ كرت (القم) فرجعت ثم عادت فصعدت به فقال لي (مثل ذلك) أي اذ كر الله فلم أزل الى الصباح في مثل تلك الحافة لما أصبحنا قام ومشى زميت معه فسقطت من وطائه حبة عظيمة وقد تلوذت به فقلت له (ما أحسست بها فقال لا منذ زمان ما بئت ليله أطيب من البارحة) أي الليلة فيه دلالة على ان ذ كر الله من الصادق يدفع عنه كل بلاء أو كله عليه ولأنه لا ضار ولا نافع سواء وقد سكت ان عامل افر بقبه كتب الى عمر بن عبد العزيز يشكو اليه كثرة الهوام عنده يعني الحيات والعقارب فكتب اليه عمر ومالتا ان لا تتوكل على الله ١٦٥ وقد هذا ناسبتا ولصبره على ما آذ به جونا

وعلى الله فليكنو كل المتوكلون قيل وهي تنفع من البراغيث وقد جربت فصعدت (وقال أبو عثمان من ليد في وحشة الغفلة) عن الذكر (ليجد طعم أنس الذكر) لان من لم يستأنس لم يستوحش اذ كيف يستوحش من الشيء من لم يستأنس به فمن الله عليه بأنسه ولذة مناجاته ثم أغضله عن ذلك وجد في قلبه وحشة

البعده فلا يجد هذه الوحشة الا من تقدم له الانس فمن ذاق تلك الوحشة وجد طعم ذلك الانس (سمعت محمد بن الحسين رحمه الله يقول سمعت عبد الرحمن بن عبد الله الديلمي يقول سمعت الجريري يقول سمعت الجندب يقول سمعت السري يقول مكتوا في بعض الكتب التي أنزلها الله تعالى اذا كان الغالب على قلب (عبدى ذ كرى عشقنى وعشقتة) يعني أحببني وأحببتة قال تعالى

خلفها في وقت قيامها به وأما طلبه أولافلان الباري تعالى ليرز آهرا فاهما واعدة متوعدا مخبرا مستخبرا الى سائر أقسام الكلام الازلى (قوله فجئنا الى موضع الخ) في ذكر هذه القصة دلالة على صدق البهاء الاستاذ الى الحق ذاك وتعالى (قوله فيه دلالة على ان ذ كر الله الخ) أي وجهه ظاهر وذلك لانه دائماً يغلب عليه الخوف منه تعالى ومن كان كذلك لم يصعب عليه بل يخاف منه كل شيء لما يجعل الله له من الجلالة والهيبة (قوله وهي تنفع من البراغيث) أي بشرط صدق النبوة وقوة العزيمة (قوله لان من لم يستأنس الخ) أي لان الشيء لا يدرك لا يعقل ضده كما لا يخفى (قوله وجد في قلبه وحشة البعد) أي من ألم فراق ما ألفه واعتاده من لذته ذكر به تعالى (قوله فمن ذاق تلك الوحشة الخ) أي ولذلك قال فان لهم

لا بهلم الشوق الا من يكابه * ولا الصباية الا من يعانها

(قوله لكن اللفظ المذكور) أي الذي هو اطلاق انظر العشق عليه تعالى يحتاج الى توقيف أي اذن واردم من الشارع صلى الله عليه وسلم وفيه انه يكفي في سند الجواز مثل هذا الاستاذ لا بل لا ينقل من قبل الرأي فلهل وجه الاستدراك ان شرع من قبلنا ليس شرعنا وان ورد في شرعنا ما يقره (قوله أي بما فتح الله عليهم من فضله) أشار به الى أن معنى قبلنا فليقر حوا فيه فضلى واحسانى فيه فرحوا (قوله لان ذلك أفضل نعيم) أي في الدنيا والاخرة ثم مشاهدة الحق تعالى وسماع كلامه يوم القسامة لا بما له شيء (قوله انقطاعه عن الذكر) أي لانه قد احتجب بحجاب تالذه وتنعمه (قوله والحبسة اما اتوا الى التسم الخ) أقول لما كانت الهبة تستدعى فاجابا لقلب الحب بين ذلك بانه بالنسبة له تعالى اما شهود التسم وتواليها عنده من قصر همته ووقف مع الآثار واما شهود صفات الجمال والكمال عند العارفين المحققين عن الخلق عن الآثار بشهود

بهم ويحبونه لكن اللفظ المذكور يحتاج الى توقيف (وباستداه) المذكور أيضا (انه أوحى الله تعالى الى داود عليه السلام في فافرحوا) قال تعالى قبل ذلك فليفرحوا أي بما فتح الله عليهم من فضله (وبذكرى) ومناجاة والانس بي (قتهعوا) لان ذلك أفضل نعيم (وقال النووي رحمه الله تعالى لكل شيء عقوبة وعقوبة العارف بالله انقطاعه عن الذكر) لان العارف بحب والحببة اما التوا الى الذم فالعبد يجب من أنعم عليه واما الكمال المعرفة بالجلال والجمال وغيرهما من صفات الكمال فالعبد بهما مقرب وهذه محبة العارفين ومن أحب شيئا أكثر من ذكره ففي شغل الله العبد بغيره حتى أنساه أياما أو قتر عن ذكره دل ذلك على عقوبة الجرم وقع منه

وربما كان ذلك سببا للعلو درجته لشدة وجده ودوام قلقه كما جازى خبر ان العبد يذنب الذنب فيكون سبب سعادته (وفي الانجيل اذ كرفى حين تغضب) ولا تتعد الحدود ١٦٦ (أذ كركسین أغضب) ولا تأخذك بجركم (وارض بنصرتك فان

نصرف لك خيرا لمن نصرتك لنفسك) في ذلك تنبيه على السعي في ازالة الغضب لتلا بعميل بمقتضاه وهو من الاخلاق التي تزيل العذل (وقبل لراهب أنت صائم فقال صائم بك) عن ذكر غيره أى عكس عنه كالمسك عن القطرات (فاذا ذكرت غيره أفطرت) في ذلك تنبيه للسائل على درجة ارفع مما سأل عنه فانه سأل عن الامساك من الطعام الذى فيه فضيلة الصوم فأجاب بالامساك عن ذكر غير الله ودوام شغفه بالله (وقبل اذا تمكن الذكرك من القلب فان دنا منه الشيطان) بان سلطه الله عليه بواسطة عدو من الانس (صرع) الشيطان بذلك القلب الذى تمكن فيه الذكرك فيفسد عليه حاله (كما يصرع الانسان اذا دامنه الشيطان) الانس بما قبله من الشيطان (فتجتمع عليه) أى الشيطان المصروع (الشياطين يقولون ما لهذا) الشيطان صرع (فيقال قد مسه الانس) بقلبه بخلاف من الجن لا الانس فانهم يسلكون فيه وينسكحون على اسانه فيصركون باعضائه ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم ما سلك عربنا الا سلك

انفراد المؤثر سبحانه وتعالى (قوله وربما كان ذلك سببا للعلو الخ) أى وذلك هو الالبس بتمام العارف وان صح أن يكون للتكفير أيضا (قوله اذ كرفى حين تغضب الخ) المراد تذكري باحاطة على بك وتذكر وعبدى ووعدى تنكسر منك القوة الغضبية وتنطق نيرانها منك ويرشد الى ذلك قوله صلى الله عليه وسلم لبعض أصحابه وهو يضرب غلاما له يا فلان الله أقدر عليك منك عليه فقد نهى بجلال الله سبحانه وتعالى وقدرته وعظمته واحاطة علمه به فانكشف عن الضرب واعتق الغلام وما ضرب بعد ذلك أحدا (قوله خير من نصرتك الخ) أنت خير بان التفضل على غير باب بل المقصود اصل الفعل اذ لا خير في نصرته العبد لنفسه (قوله في ذلك تنبيه على السعي في ازالة الغضب) أى وحث على الخلم واينار العفو ولا سيما مع القدرة على الموازنة (قوله فقال صائم بك) عن ذكر غيره قال بعضهم قد تكلم بعض المتأخرين في ملازمة ذكر اسم الخلقة الذى هو الله مفردا مع تكريره طلبا لجمع الهمة وكمال الحضور وليست غرق القلب في الخضوع والخشوع وقال قول القائل الله مفردا كلام غير مفيد ولا يذوق فادنه معنى مستقلا من أنه يضاف اليه زيادة كقوله الله معى وأنا ظرأتى أو راحى أو نحو ذلك وهذا منه وان صح معناه في اللغة من حيث ان الاسم المفرد المبتدأ به انما تكمل فائدة بالخبر عنه فهو لا يخرج عن كونه ذكر او متضمنة لفائدة ود الاعلى وجود ذات موصوفة بالالوهية باعتبار اضافة القالة اليه سبحانه وتعالى وهو العبد والعلو والرفعة فكما ذكر العبد الاسم الشريف تكررت هذه المعاني على قلبه فيحصل ما أشاروا اليه من معنى شحوة - لاني ذلك لازم للقلب لا يفارقه أبدا وهو معتقد تأمله فانه تنقبس (قوله وقبل اذا تمكن الذكرك من القلب الخ) فيه فائدة الفرق بين صرع الشيطان من الانسان وعكسه (قوله ان عبادى ليس لك عليهم سلطان الخ) من المعلوم ان الاضافة تأتى للشرف والكمال فالمراد بالعباد معهودون وهم الصادقون في عبادتهم بدوام جدهم في عبادتهم فقلهم من يقال في شأنهم ليس لك عليهم سلطان أى تسلطك بقلبتك على قلوبهم وذلك لحفظهم بالانوار الالهية وكفاهم شرفا أى شرف بهذه الاضافة والله أعلم (رقبة) قال سهل استجلب حلالة الزهد بقصر الامل واقطع أسباب الطمع بصحة الياس وتعرض لرقعة القلب بمجالسة اهل الذكر واستجلب نور القلب بدوام الحذر واستفتح باب الحذر بطول الفكرة وتزيت الله تعالى بالصدق في جميع الاسوال ونصب اليه بتجمل الانتقال وابالك والتسوية فانه يجرى فرق فيه الهلكى وابالك والافقه فان فيها فساد القلب وابالك والتواتى فيما لا عذر فيه فانه ملجأ النادمين واسترجع سالف الذنوب بشدة الندم وكثرة الاستغفار فتامل باشقى اشارات الحق وامارات الصدق تعرف ثمرة عمارة القلوب بظهور وحكم انوار

الشيطان فجاءه بفسه وصارعه فصرعه وذلك لكمال قوته وصحة عزمه واعتقاده على ربه قال تعالى ان المحبوب عبادى ليس لك عليهم سلطان وكفى بربك وكيل (وقال سهل) بن عبد الله (ما أعرف معصية أقبح من ثيابان)

أي ترك (هذا الرب تعالى) ثم كما يتفقه واشتغاله بما لا ينفعه (وقيل الذكرا الخ) وهو عمل القلب أو العزيز وجوده من العارف كان يستغرق في ذكره - في يغفل عن نفسه وذكره لئلا يشغل ١٦٧ بحذره (لا يرفع الملائكة) إلى الله لأنه

لا اطلاع له عليه فهو سر بين العبد وبين الله تعالى (وقال بعضهم وصف لي ذا كرفياجة) فيها سبع (فأقبته فبينها هو جالس إذا جمع عظمي ضربه ضربة واستاب منه قطعة ففنى عليه وعلى فلما افاق) وافقت قلت ما هذا الأمر فقال ليض الله تعالى هذا السبع على فكلمنا داخل في فترة) في عبادتي (عصى عنة كما رأيت) هذا من اللطف والاعتناء بمن يريد الله دوام ذكره له وشغله به حيث يقبض له من يؤذيه ويؤلمه إذا غفل ليشتد حذره من الغفلة وبعظم أجره على صبره على ما يقاسمه والأفاته قادر على أن يخلق له ذكره ويزيل منه غفلة من غير عرض السبع كما ابتلى الأنبياء والأولياء بالآلام والإسقام زيادة في درجاتهم وإن كان قادرا على أن ينيلهم ما نالهم بغير مشقة ولكن هذه سنة لأن أشد الناس بلاء الأنبياء ثم الأمثل فالأمثل (سمعت الشيخ أباعبد الرحمن السلي رحمه الله يقول سمعت الحسن بن يحيى يقول سمعت جعفر بن نصير يقول سمعت الجبري يقول كان بين اصحابنا رجل يكثر أن يقول

المحبوب على لسان المراد المخطوب لتتم عن ساعد الجسد والاجتهاد فقد قرب الميعاد فلا تقطعك الذنوب بل اقرع باب الفتح تجد المطلوب لأن موائد الكرم لا تنبذ والمواهب الربانية دائمة تزيد واسمع نصيحة أخ شقيق فقد قيل الرفيق قبيل الطريق ولا سيما والسفر طويل والزاد قليل والله أعلم (قوله أي ترك هذا الرب) المراد به ترك طاعته وعبادته اشتغالا عنها بالخطوط والعادات الضارة (قوله أو العزيز وجوده) ظاهر عطفه على قوله وهو عمل القلب إن مراده ما يشغل القلب وربما لا يوافق قول المصنف بعد لا يرفع الملائكة لأنه لا اطلاع له عليه (قوله فهو سر الخ) أي فاحصاؤه كالجأزة عليه له تعالى خاصة (قوله هذا من اللطف الخ) أي وذلك بواسطة سابق الحكمة والقضاء الأزليين * خاتمة * نسأل الله تعالى حسنهما قال يحيى بن معاذ الرازي لست أبكي على نفسي إن ماتت إنما أبكي على حاجتي إن فأت وقال أيضا في بعض مناجاته يكاد رجائي لك مع الذنوب يغلب رجائي لك مع الأعمال لاني أجدي في مع الأعمال أعقد على الاخلاص وكيف اسرحها وأنا بالقدرة معروف واجدي في الذنوب أعقد على عقوبتك وكيف لا تغفرها وأنت بالوجود موصوف الهى أحلى العطايا إلى قلبي رجائك واغذب الكلام على لساني شاولك واحب الساعات إلى ساعة يكون فيها القاولك انتهى

(باب الفتوة)

هي إشار الغيبة على النفس وهي مختلفة قوة وضعفا فادناها الإتيار بالجاه والمال وأعلىها الإتيار بالنفس زيادة عن المال وهي انما تنشأ من كمال المروءة وطهارة النفس من الشهوة الحيوانية ومثل هذا في زماننا صار كالحدب المقترى كيف لا وقد ثبت قول بعضهم في سالف الأزمان شعرا

مررت على المروءة وهي تسكي * فقلت على من تنصب الفتاة

فقات كيف لأبكي وأهلي * جميعا دون خلق الله ما نوا

هذا ويدل على الفتوة قوله جل شأنه يا أيها الذين آمنوا إذا ناجيتم الرسول فقدموا بين يدي نجواكم صدقة أي فقدموا قبلها ما تستعاضون به يدان وفي هذا الأمر تعظيم الرسول صلى الله عليه وسلم وانتفاع الفقراء والزجر عن الإفراط في السؤال والتمييز بين المخلص والمنافق ومحبة الآخرة ومحبة الدنيا واختلاف في الأمر فقيل للندب وقيل للوجوب لكنه نسخ بقوله تعالى أأشفقتم أن تقدموا بين يدي نجواكم صدقات لأنه وإن اتصل به ثلاثة لكنه مترشح عنه نزولاً ولسان حاله يقول إذا رجعنا هذا مع عبدنا الذي جعلناه دليلا علينا وهدانا إلى جبالنا وهرشدنا لمطاب حضرتنا فكيف يكون الأمر في جنابنا فنحن أولى وأسمى فلا بد حينئذ من تقديم البذل ثم أقول بذل العوام لما به قيام

الله فوقهم يوم ألقى رأسه جذع فانسحب به (رأسه فقط الدم فاكتب على الأرض الله الله) فيه تنبيه على أن الذكرا ذوالى على العبد خاط لجه ودمه وهو دليل على شرفه ورفعة مقامه *(باب الفتوة)*

هي كما سبأني أن تكون ساعيا في امر غيرك ويقال هي ان لا تشهد لك فضلا ولا ترى لك حقا على غيرك ويقال غير ذلك وسبأني وهي مدوحة ومطلوبة (قال الله تعالى انهم قمية آمنوا ببرهم وفردناهم هدى) اذ القمية جمع فتى وهو الشاب الكامل مأخوذ من الفتوة قال المولى (اصل الفتوة ان يكون العبد ساعيا ابدى في امر غيره) بان يقضى حاجته ويترك خصومه ويتعاضل عن زلته ويقرب من يؤذيه ويكرمه ويعتذر الى من جنى عليه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يزال الله في حاجة العبد مادام العبد في حاجة أخيه المسلم أخبرنا به علي بن أحمد بن عبدان قال أخبرنا به أحمد بن عبيد قال حدثنا به اسمعيل بن الفضل قال حدثنا به يعقوب بن حميد بن كاسب قال حدثنا ١٦٨ به ابن أبي حازم عن عبد الله بن عامر الاسدي عن عبد الرحمن بن هرم عن

الاعرج عن أبي هريرة عن زيد ابن ثابت رضى الله عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يزال الله في حاجة العبد مادام العبد في حاجة أخيه المسلم) التقييد به هذا جرى على الغالب (سمعت الأستاذ أبا علي الدقاق رحمه الله يقول هذا الخلق) يضم الخاء واللام أى الفتوة (لا يكون كماله الا لرسول الله صلى الله عليه وسلم فان كل أحد في القيامة يقول نفسى نفسى وهو عليه السلام يقول أمتى أمتى) كما وردت به الاخبار الصحيحة وذلك لان الشغل بالغرب عن النفس في هذا المقام غاية الفتوة (سمعت الشيخ أبا عبد الرحمن السلي رحمه الله يقول سمعت محمد بن الحسن بن يقول سمعت أبا جعفر القزغاني يقول سمعت الجنيدي يقول الفتوة محلها (بالشام واللسان) أى حسن النطق به محله (بالعراق والصدف) محله (بخراسان) هذا جرى على الغالب من أجل كل اقليم من هذه الاقاليم (وسمعت) أيضا (يقول سمعت عبد الله بن محمد

الاشباح وبذل الخواص للمهيج والارواح فافهم وربي أعلم) قوله هي كما سبأني أن تكون ساعيا الخ) الاولى أن يقال في معناها هي ملكة في الشخص تحتمل على البذل والجود بل تقتضى قوة الاشارة وهو من لطف ربنا الرحمن (قوله ويقال هي ان لا تشهد الخ) الاولى أن يقال هي قوة تقتضى البذل مع شهود الفضل له تعالى (قوله وهي مدوحة) أى مشفى على الموصوفين به ومطلوبة أى ذنب الشارع اليها (قوله قال تعالى انهم قمية) جمع قلة للفق كالصيبة للصبي سمو بذلك لتعق ما كانوا عليه من حال الفتوة فانهم كانوا من أشرف الروم أرادهم دقيانوس على الشرك فهربوا منه يدينهم وهذه الجملة استئناف تحقيق ميسى على تقدير السؤال من قبل الخاطب وقوله آمنوا ببرهم أو تر الالتفات للاشعار بعلمية وصف الربوبية لايمانهم ولمراعاة ما صدر منهن من المقالة حسبا سيحكي عنهم وقوله وزدناهم هدى أى ثبتناهم على ما كانوا عليه من الدين وأظهرنا لهم مكنونات محاسنه وفيه التفات من الغيبة الى ما عليه سبأنا كما وسبأنا من التكلم (قوله وهو الشاب الكامل) أى الكامل في الجود وسعة البذل (قوله من الفتوة) أى مأخوذ منها وهي ملكة تحتمل صاحبها على البذل والجود بل على الاشارة كما تقدم (قوله بان يقضى حاجته الخ) ويجمع هذا كله قول سيد البشر صلى الله عليه وسلم وخالف الناس يحق حسن فن خلق بالخلق الحسن امتثالاً لهذا فقد تنقوا والله أعلم (قوله لا يزال الله في حاجة العبد) أى بالاعانة والنصرة والتوفيق وقوله مادام العبد في حاجة أخيه المسلم أى مدة كونه ساعيا في قضاء حاجة أخيه المسلم (قوله التقييد بهذا) أى بقوله المسلم في الخبر جرى على الغالب أى لان قضاء حاجة الذمي كذلك (قوله هذا الخلق الخ) التخصيص لمراعاة المقام والافكال كل خلق لا يكون الا له صلى الله عليه وسلم (قوله غاية الفتوة) أى والسبب في ذلك فناء العبد عن نفسه طلبا لرضا ربه (قوله هذا جرى على الغالب الخ) أى والافتقار لا يوجد الفتوة في غير الشام وحسن النطق في غير العراق والصدف في غير خراسان لكنه من المعلوم ان الحكم للغالب (قوله بعض الفتوة) أى وجهته فالاقتصار عليه للاهتمام به ومثله يقال في غيره من قول من لم يستوف حقيقة (قوله خلفاء باطنه) أى

الرازي يقول سمعت محمد بن نصر بن منصور الصائغ يقول سمعت محمد بن مروية الصائغ يقول سمعت الفضيل يقول من الفتوة الصفيح عن عميرات الاخوان) أى ولا تتم هذا ونظيره مما يأتى ببعض الفتوة (وقيل الفتوة أن لا ترى لنفسك فضلا على غيرك) وان عرفت فضل ظاهرا خلفاء باطنه وخفاء العاقبة عليك بلواؤا التبديل والتغيير

(وقال أبو بكر الوراق الفقيه من لا خصم له) لسبب أخلاقه الحميدة وبعده عن الذميمة وذلك بان يزهد في الدنيا ما لا وجها فلا يخاصم غيره وان خاصه غيره أعرض عنه (وقال محمد بن علي الترمذي الفتوة أن تكون خصمًا لربك) أي لاجله (على نفسك) بان تمنعها من الميل إلى الشهوات والكسل والبطالات وتمنعها على الاستقامة على الطاعات للغرف والرجاء بل لسبب الكمال المحبة والتلذذ بالمناجات (وبقال الفقيه من لا يكون خصمًا لاحد) هو معنى ما روي عن الوراق ١٦٩ (سمعت الأستاذ أبا علي الدقاق رحمه الله

يقول سمعت التصبر بأذى يقول سمي أصحاب الكهف فتية لأنهم آمنوا برهم بلا واسطة) وقبل لكونهم فتية فارقوا أهلهم وخرجوا إلى ربهم فآمنوا إليه معرضين عن حظوظهم الدنيوية فمدحوا بكونهم تركوها لله ولذلك خرقت لهم العادة فلبسوا في كهنتهم ثلاثا ثمنين وازدادوا تسعا ولم يتغير لهم حال (وقيل الفقيه من كسر الصم قال الله تعالى سمعنا فقيذ كرم يقال له إبراهيم وقال تعالى فجعلهم جذًا وصمنا كل إنسان نفسه فمن خاف هواه) ونفسه (فهو فقي على الحقيقة) ليس هذا تفسير الآية بل هو اعتبار لان إبراهيم عليه السلام انما كسر الاصنام التي كانوا يعبدونها ولكن لما كان العبد كثير الاشتغال بشهواته ولذاته سميت نفسه صمًا لكونه مسفرا لها كالعبد كما قال صلى الله عليه وسلم نعم عبد الدينار والدرهم والخمسة فمعا عبد الهذاه الأشياء لذلك (وقال الحرث المحاسبى الفتوة أن تنصف) فقيذ ولا تنصف

من القبول أو غيره ككونه من المدخول والمحلل بوجه ذى غير ظاهر (قوله الفقيه من لا خصم له) أي لقوة قنائه عن حظوظه فسبب خصوصته غير وجود لان الخصومة لا تتحقق الا لمن زاحم غيره على محبوب له ففى زهد في الدنيا ما لا وجها لا خصم له فيها بل ولا خصم له في الآخرة أيضا كما لا يخفى (قوله أن تكون خصمًا لربك) أقول هو أبلغ مما قبله اذ من كان كذلك لم يكن له خصم ويزيد بمخاصمة نفسه وحشها على طرق الاستقامة (قوله سمي أصحاب الكهف فتية) أي سمعهم الله تعالى بهذا الاسم لأنهم آمنوا برهم بلا واسطة وسألهم بل كان آياتهم بالطرة لسابق عناية الله بهم (قوله الفقيه من كسر الصم) الصم هو الصم من جبر أو غيره فتخذ لتعبد من دون الله (قوله سمعنا فقيذ كرم) أي يعيهم فله فعل ذلك بها فقول يذ كرم مفعول ثان لسمعنا لتعلقه بالعين أو صفة لفقيه محبحة لتعلقه به وقوله فجعلهم جذًا أي قطعًا يقال ما فى مفعول من الجذ الذي هو القطع روى ان آزر خرج به في يوم عبد لهم فهدوا بيت الاصنام فدخلوا فسجدوا لها ووضعوا بينا طعاما خروا به معهم وقالوا الى أن ترجع بركة الآلهة على طعامنا فذهبوا وبقي إبراهيم عليه السلام فنظر الى الاصنام وكانت سبعين صنما صطفة ونم صنم عظيم مستقبل الباب وكان من ذهب وفي عينيه جوهرتان قضيتان بالليل فكسر الكل بفأس كان في يده ولم يبق الا الكبير وعلق القام في عنقه وذلك قوله تعالى الاكبر اهم (قوله وصمنا كل انسان نفسه الخ) غرضه ان الصم في الحقيقة انما هو النفس فمن أقدره الله تعالى على كسرها انما الله هو اقدره على كسر كل صنم ظاهر وباطن من كل باطل بخالف وجه الشرع (قوله انما كسر الاصنام الخ) هو وان كان كذلك باعتبار معنى الآية الشرع لا ان السبب فيه ما تقدم من كسر النفس (قوله ولكن لما كان العبد الخ) الغرض منه بيان كتم تسمية النفس صمًا (قوله الفتوة أن تنصف غيرك الخ) أي ويشهد له خبر المؤمن حين لين سهل اذا باع سهل اذا اشتري سهل اذا قضى سهل اذا اقتضى وباعه حين لين فيه مخففة (قوله ولا تطالب بحقك غيرك) الغرض نفي الشدة في المطالبة لا مطلقا وان كان التقى الكامل لا يتحقق الا بنفيها مطلقا (قوله الفتوة حسن الخلق) أقول قد استوعب حقيقة الفتوة فله دوره (قوله ان لا تنافر فقيرا الخ) قاله مراعاة ذال الخساطب والافاذ كقوله أبلغ منه (قوله الاعراض عن الكونين)

منه بان تعطي الحق الذي عليك ولا تطالب بحقك غيرك (زهدك في الدنيا وكمال عدلك وانصافك وهذا بعض الفتوة لفتصر عليه اعتبار ارجال السائل) (وقال عمر بن عثمان المحبى الفتوة حسن الخلق) لاشتماله على جميع الصفات الحميدة (وسئل الجنييد عن الفتوة فقال ان لا تنافر فقيرا ولا تمارض غنيا) هذا يجتمع الزهد في الدنيا (وقال التصبر بأذى المروءة شعبة من الفتوة وهو) أي ما ذكر من الفتوة (الاعراض عن الكونين) أي الدنيا والآخرة (والافتة) أي الاستكفاف (منهما

ثاني فصل العبد فلا يكون له حظ سوى موافقة مولاه والعمل بما يرضاه (وقال محمد بن علي الترمذي الفتوة ان يستوى هذا
قيم) عندك (والطاري) عليك في عدم التكلف وسرعة الاكرام وهذا يصنف في حال الطاري عندا كثر الناس فاذا طالت
قامته عندهم وتكلفوا له استنقل ولذلك كانت الضيافة ثلاثة ايام فمن كملت فتوته استوى اكرامه للطاري عليه ومن طالت
قامته عنده وذلك لكمال خلقته وهو ان الدنيا عليه (سمعت محمد بن الحسين رحمه الله يقول سمعت علي بن عمر الحافظ يقول سمعت
باسهل بن زياد يقول سمعت عبد الله ١٧٠ بن أحمد بن حنبل يقول سئل ابي ما الفتوة فقال ترك ما تهوى) أي تشتهي (ما

تختي) هو اقبه (وقيل لبعضهم
ما الفتوة فقال ان لا يمر العبد
بين ان يأكل عنده ولي او كان
سمعت بعض العلماء يقول استضاف
مجموع ابراهيم الخليل عليه
السلام) أي طلب من ابراهيم
ان يضيفه (فقال) أضيفك (بشرط
ان تسلم فسر الجوسي) أي جاوره
ولم يطعه (فأرسل الله تعالى اليه
ثمان مئة وخمسين سنة فطعمه) وهو
مسافر على كثره فلو ناولته لقمة
من غير ان تطالبه بتغيير دينه
لكان خيرا للناس (فرضي ابراهيم عليه
السلام على اثره حتى ادركه واعتذر
اليه فمأله عن السبب فخذ كره
ذلك) فأنشرح صدره به (فأسلم
الجوسي) في ذلك تنبيه على حقارة
الدنيا عند الله وقد حصل لابراهيم
عليه السلام ما طلبه من الجوسي
وأجراه الحق على يديه (وقال
الحنفي الفتوة كف الاذي) عن
الناس (وقيل للزدي) لهم يعني
الجلود بالموجود (وقال سهل بن
عبد الله الفتوة اتباع السنة)

أي لان من علت همته وارتفعت منزلته بسابق العناية الالهية لا يلتفت الى شيء من
الانار بسبب فناؤه في المؤثر فلا شهوة له اغيره وذلك اعلى درجات الفتوة واشرف
منازلها (قوله بان يعمل العبد فلا يكون له حظ الخ) أي فيكون عمله للمعصية والاجلال
لا غير (قوله وهذا يصنف الخ) أقول له باعتمادا كثر الناس زمانه والافاناس هذا الزمان
لا يوجد ذلك فيهم الا بالنسبة للنادر منهم فان الله وانما الله راجعون (قوله ولذلك كانت
الضيافة ثلاثة ايام) أي اعتبارا بغالب الاخلاق فلم يزد عن ذلك خشية الملل (قوله
فقال ترك ما تهوى الخ) هو وان كان بليغا الا ان ما تقدم عن الضر يا ذى أبلغ منه
فكل قد تكلم بحسب شربه (قوله لما تخشى عواقبه) أي ولما تزجوه مما أعده الله تعالى
لمن كان كذلك (قوله فقال ان لا يمر الخ) أي وذلك لقامته في مرضاة ربه وسعيه لمزيد
محبة وهذا لا ينافي فضلا كل الولي وقل مؤمن على أكل الكافر الذي (قوله استضاف
مجموع الخ) تقدمت هذه القصة وانما اعادها المناسبة المقام (قوله الفتوة كف الاذي
عن الناس الخ) له لـ هذا قاله باعتبار حال المخاطب فلا ينافي ان اعلى من ذلك الجود
بالنفس واعلى من الجود بالنفس ترك الكونين (قوله الفتوة اتباع السنة) أي وهذا
اعلى أنواع الفتوة فله دره (قوله فقالت قوله تعالى الخ) أي فقرأت الآية التريفة
بقصد بيان خلقه صلى الله عليه وسلم وأقالت قوله تعالى خذ العفو الخ كاف في بيان خلقه
فغير قوله تعالى مخذوف كما قد زناه ولا يفتني عليك عند تأمل معنى الآية الكريمة وما
اشقت عليه انك تعجزها كقوله بما يعتري محاسن الاخلاق وكرائم الشيم (قوله وقيل
الفتوة الوفاء الخ) أي وهذا أصل كمال الفتوة فنحن نخلق به ترقى الى الاعراض عن الكونين
الذي هو اعلى أنواع الفتوة وعطف الحفاظ على ما قبله من عطف الخاص على العام
اهتمامه (قوله وقيل الفتوة فضيلة الخ) محصله ان الفتوة التبرؤ من الحول والفتوة
(قوله وقيل ان لا تدخر الخ) المنهي عنه الادخار اعتمادا على المذخر وخوف من الضرر
عند عدمه والا فلا تدخر بدون ذلك لا بأس به بل هو مندوب اليه اقتداء به صلى الله
عليه وسلم وان كان ادخاره عليه الصلاة والسلام للتشريع (قوله ولا بد من شكوى

وهي ما كان عليه النبي صلى الله عليه وسلم وقد سئلت عائشة عن خلقه صلى الله عليه وسلم فقالت قوله تعالى خذ
العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين (وقيل الفتوة الوفاء) بما عليك لله تعالى وخلقاه (والحفاظ) أي وحفظك الحدود وبان
لا تتعداها (وقيل الفتوة فضيلة تأمينا) أنت أي تتصرف بما ينكون أعمالك صالحة (ولا ترى نفسك فيها) بان تتبرأ فيها من حولك
وقوتك وترى انها من فضل ربك عليك (وقيل الفتوة أن لا تهرب اذا أقبل عليك) السائل وقيل ان لا تتعجب من القاصدين اليك
المال أو جاهد وعلم أو مصداقة قبل تفرح بقدهم عليك وتحييهم الى قصدهم (وقيل ان لا تدخر) شيئا (ولا تتعذر) للسائل مع عنتك

يا اسبيلك أو يسليكن أو يتوجع • (وقيل) الفتوة (أظهار النعمة واسرار الهنة) لانه تعالى اذا أنعم على عبده نعمة أحب أن
 يظهرها فان أظهرها سبب لشكرها واسرار الخن دليل على الصبر واحتمال الأذى ولانه باسرها يسلّم من اطلاع الخلق على نفسه
 وما نزل به ففي ذلك كمال المروءة وأظهار النعم وكلاهما من الفتوة (وقيل) الفتوة (أن تدعو عشرة أنفس) مثلا (فلا تتغيران به تسعة
 أو أحد عشر) فالفتوة هو الذي اذا صنع طعاما لالاكل ودعا جماعة لا يتألم اذا تأخر بعضهم لان تألمه دليل على انه اعتنى بطعامه ووقع
 ولم يات من دعاهم ولا اذا زادوا على من دعاهم وان تكلف زيادتين زاد لان ذلك يدل على محبته للعالم وأصل الفتوة الاعراض عنها
 (وقيل الفتوة ترك التميز) في طعامك بين أكله من حبيب وبغيب ومستحق وغيره لذلك في الدنيا وتقدم نظيره هذا (سعد
 الشيخ) أباعبد الرحمن السلي رحمه الله يقول قال أحد بن خضر وبه لاهم أنه أم على أريد أن اتخذ دعوة أدعو فيها عيارا هو اسم
 للاسد أي شجاعا شاطر أكان في بلادهم راس القنبان فقالت له (أمر أنه انك لا تهم تدعى الى دعوة القنبان) فكيف برأسهم فقال
 لا بد لي منها فقالت ان فعلت فاذبح الاغنام والبقر والحمر وألقها من باب دار الرجل الى باب دارك فقال أما الاغنام والبقر
 فأعلم (حكمة ذبحها والقائها فيمدا كرت) (فبال الحمر) نذبح وتلقى ثم (فقات تدعوني الى) باب (دارك فلا أقل من ان يكون
 لك كلاب الحلة) في ذلك (خبر) هذا ايضا يرجع الى الزهد في الدنيا والاعراض عنها (وقيل اتخذ بعضهم دعوة)

١٧١

القوم وفيهم شيخ شريفي فلما اكرا
 منها واخذوا في السماع ووقع عليهم
 القوم في حال السماع فقال الشيخ
 الشيرازي لصاحب الدعوة ايش
 السبب في نومنا فقال لا ادري
 اجتمعت في جميع ما اطعمتمكم الا
 الباذنجان فلم اسال عنه فلما اصبحوا
 سألوا بائع الباذنجان عنه فقال
 لم يكن لي شيء من المال (فسرق
 الباذنجان) وكان الق واحد
 (من الموضع القلاني وبرمته فخبأوه
 اى بائعه (الى صاحب الارض)
 التي سرق منها (ليجعله في حل) منه

(الخ) اى لا غنى للانسان عن ذلك على هذا الوجه انما الممتع منها ما كان على وجه الضجر
 والقلق (قوله أحب أن يظهرها) اى بدليل ما ثبت في ذلك من الخبر الصحيح (قوله)
 وقيل الفتوة أن تدعوا (الخ) الغرض الحث على أن يكون محض القصد طاق البذل للخلق
 الاخوان من غير التفات الى المبدول والمبدول له (قوله لاهدك في الدنيا) اى فالقصد
 انما هو فعل ما يرضيه سبحانه (قوله قال أحد الخ) تأمل فتوة نساء أهل الزمن الماضي فما
 بالآل برجاله وتدبر ما عليه أهل زماننا من الرجال فلا حول ولا قوة الا بالله (قوله فاذبح
 الخ) أهل المراءد بقولها وأنها الخ قوة البذل لئلا كثر من غير التفات الى الاكل
 فكأنه والحالة هذه ملقى لغير آكل فلا يقال ان في ذلك اضاءة مال (قوله فقال الشيخ
 الشيرازي الخ) في ذلك دلالة على صدقهم في معاملتهم لهم حيث داموا على التجسس
 لحركاتهم الظاهرة والباطنة رضى الله تعالى عنهم ورضى عنا بركاتهم (قوله فقال لهم
 الرجل الخ) تأمل سوقة الزمان الماضي وصدقهم والمزارعين وفتقيرهم وجبنهم للغير مع
 خاصة أهل زماننا فضلا عن عامتهم تعلم سرفضيلة السبق والله أعلم (قوله ولكن تعاميت)

(فقال) لهم (الرجل) تعجب بعد ان سالوه في ذلك (تسالون منى القباذنجان قد وهبته) اى السارق (تلك الارض) بما فيها
 من النبات (وهبته) توريين وحمار وآلة الحراثت لا يعود الى مثل ما فعل (من السرقة في ذلك دلالة على كمال فتوة صاحب الارض
 فانهم سالوه استئصال السارق من الباذنجان فوهبه هذه المذكورات وعلى ان الطعام الذي يؤكل من غير حل يؤثر في ابدان
 والقلوب ما يشوش في الدين والفهم وعلى ما يترتب من الخيرات على طلب التوبة والاستئصال (وقيل تزوج رجل بامرأة فقيل
 المدخول ظهر بالمرأة الجدرى) بضم الجيم وفتح الدال وبغضهما (فقال الرجل) لطفا لي اتي في الحزن عنها بظهره على ما بها من
 الجملوى (اشتكى عيني ثم قال عيني) انما وصيت عيني والمراد عيناها (فرزت اليه المرأة ثم ماتت بعد عشرين سنة) وهو فيها يوهب
 امرأته اعني للثلاثون (فتفتح الرجل عينيه) بهدوتها (فقبل له في ذلك فقال لم اعم ولم يكن تعاميت حذرا) وفي نسخة حذرا
 من (ان تحزن فقبل له) لئلا يمرض في حال كلامها معه فاستحييت وتداركها وجبر حالها بان قال ارفعى صوتك حتى اسمع ما تقولين فقرحت لئلا يكون له
 يسعه فاقصصا كما دعاي الاخير ولذلك سمى الاصم

(وقال ذوالنون المصري من أراد التلطف) أي كمال التلطف والقوة (فعليه بسقاء الماء يغداد) ليتعلم منهم ذلك (فقبل له كيف هو) أي حالهم (فقال للمعلم إلى الخليفة فبأنسب إلى من الزدقة رايت سقاء عليه عمامة وهو متردبندبل مصري ويده كيزان خرف رفاق فقلت) لما رايت من ظرفه في لباسه وكبرانه بحيث توهمت أنه ساقى السلطان (هذا) أي اهذا (ساقى السلطان فقالوا لا هذا ساقى العامة فاخذت) منهم (الكوز وشرب) منه (وقلت لمن معي أعطه ديناراً) فأعطاه ديناراً (فلم يأخذه وقال) له (انت اسير) قد استدعيت للخليفة ومعهك من يحفظك من قبله ليوصلك إليه (وليس من القوة) والمرأة (ان آخذ منك شيئاً) وأصنق عليك فرأى منه ذوالنون بذلك كمال أخلاقه ومروءته في باطنه مع ظرف ظاهره (وقبل ليس من القوة أن تريح على صدقك قاله بعض اصنافنا رحمه الله تعالى وكان) هذا البعض (فقى يسمى احمد بن سهل التاجر وقد اشترت منه خرقه بياض فاخذ) مني (الخن) الذي كان (رأس ماله فقلت له لا تأخذ رجلاً فقال اما الخن فآخذه ولا احمالك) به (منه) بان ترك ذلك (لانه ليس له من الخطر) أي القدر عندى (ما الخنق به معك ولكن لا آخذ الرجح اذ ليس من القوة أن تريح على صدقك) ففي ذلك وجهان من القوة استقلال راس المال فلم ير أن يهبه لآخذه لاستقذاره وكونه لم يريح عليه (وقيل خرج انسان يدعى القوة من نيسابور إلى نسا) اسم لمدينة (فاستضافه رجل) منها (ومعه جماعة من القتيان فلما فرغوا من أكل الطعام خرجت جارية تصب الماء على ايديهم فانقبض النيسابوري عن غسل اليد وقال ليس من القوة) ١٧٢ تصب الذنوان الماء على ايدي الرجال فقال واحد منهم أنا منذ سنين ادخل

هذه الدار لم اعلم ان امرأة تصب الماء على ايدينا ام رجلاً كل منهما كلامه يقتضى انه متصف بالقوة وان كان الثاني اكل فيها لتركه فضول النظر الذي لاجابة اليه اذ من الفضول غييز العبد ما في دار غيره من متاع وخدام وغيرهما مما لاجابة اليه (سمعت منصوراً المغربي يقول اراد واحد ان يمنح نوحا النيسابوري العباد) أي الشجاع (فباع منه

أي تكلفت العمى و يرشد اليه قول بعضهم ليس القبي بسيد في قومه لكن سيد قومه المتغابي (قوله وليس من القوة أن آخذ منك شيئاً) أقول واذا كان هذا انطلق لسقاء الماء سيداً فخاطبك بظرفاتها وأعيانها وخواصها (قوله وقبل ليس من القوة أن تريح الخ) أي فالرجح على الصديق خلاف المروءة ولذا كان مما تزيه الشهادة على ما ذهب اليه امامنا الشافعي رضى الله تعالى عنه (قوله فقال واحد منهم) انظر كمال الاخلاق والقضاء عن كامل المخطوط ولكن اذا تم الاصطفا بعد العبد مما به يكون الجفاء (قوله فباع منه جارية) أي باع له من بمعنى اللام وهو كثير في كلامهم (قوله حيث منع نفسه الخ) أي فهو كامل العفة وشرف النفس (قوله فقال استحييت من الله الخ) أقول اعلم ظن السلامة والافاقاء النفس في الهلكة غير جائز شرعاً (قوله فقال الرجل المزور الخ) تأمل اخلاق

جارية في ذي غلام وشروط انه غلام وكأنت وضئته الوجه) أي حسنة (فاشترها فوحي على انها غلام ولينت عنده شهورا الخدم كثيرة فقبل للجارية هل علم) نوح (انك جارية فقال انه لانه ما صنى ووجهه انى غلام) فيه اشارة الى انه فقى حيث منع نفسه من الميل الى الشهوات الدنيوية (وقيل ان بعض الشطار طلب منه تسليم غلام كان يعذمه الى السلطان فأبى) لحسن خدمته (فضربه القف سوط فلم يسلم) اليه الغلام (فاثقف انه احتم تلك الليلة وكان) بردها (بردا شديد افلما أصبح اغتسل بالماء البارد فقبل له خاطرت بروحك) باغتسل لك هذا البرد بالماء البارد (فقال استحييت من الله تعالى أن أصبر على ضرب ألف سوط لاجل) فوات منفعة تحصل لي من (مخلوق) وهي خدمة هذا الخادم (ولا أصبر على مقاساة برد الاغتسال لاجله) تعالى ولاجل القيام بطاعته رجاء فضله ورجحه في ذلك من القوة انه آثر ما ينبغي ايثاره وترك حفظ نفسه من المخاطرة بروحه بما فعله (وقيل قدم جماعة من القتيان لزيارة واحد يدعى القوة فقال الرجل) المزور (فغلامه) (باغلام قدم السفارة للجماعة) فلم يقدم فقال له الرجل ذلك ثانياً وثالثاً فظهر بعضهم الى بعض فقالوا ليس من (القوة) والمرأة (أن يستخدم الرجل من يتعاصى عليه في تقديم السفارة كل هذا) التعاصى اذ من اخلاق الخدام أن يبادر بالم يؤمر به من الخليفة فكيف لما أمر به (فقال الرجل) لغلامه (لم أبطأ بالسفيرة) أي بتقديمها (فقال الغلام كان عليا غلام فلم يكن من الادب تقديم السفارة الى القتيان مع) وجود (الخل) فيها

(ولم يكن من القوة القاء الخمل من السفرة فلبث حتى دب الخمل) منها (فقالوا له) لما اطلعوا على باطن امرهم (دققت باخلاص) في القوة والادب (مثل من يخدم الضيفان) في ذلك من القوة ان الخدام لا ينبغي له ان يتعاصى أو يتخلف عما امر به في حق المكرم من لكونه يشوش عليهم وأن لا يحضر السفرة والخمل عليها وأن لا يرتج الخمل بالقتل والرمي (وقيل ان رجلا نام بالمدينة المشرفة من الحاج فتوهم ان هميانه) أي كبسه (سرق فخرج فرأى جعفر الصادق) وهو لا يعرفه (فتعاق به وقال له أنت أخذت همياني فقال له ايش كان فيه فقال ألف دينار فادخله دار ووزن له ألف دينار فرجع الرجل الى منزله ودخل بيته فرأى هميانه في بيته وكان قد توهم أنه) حمله معه على عادته من حوصه عليه وانه (سرق) منه (فخرج الى جعفر معذرا) مستغفرا عما جرى منه (ورد عليه الدنانير فأى أن يقبلها وقال شيء أخرجه من يدي) لله تعالى (لا استرده فقال الرجل من هذا فقبل جعفر) بن محمد (الصادق) في ذلك دلالة على كرم جعفر الصادق وحفظه لمأوته وصيانيته لعرضه واعانته للملوك وشفقته على عباد الله (وقيل سال شقيق البطحى جعفر بن محمد عن القوة فقال) له جعفر (ما تقول انت فقال شقيق) هي (ان أعطينا شكرنا وان منعنا صبرنا فقال جعفر الكلاب عندنا بالمدينة كذلك تفعل فقال شقيق يا ابن بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ما القوة عندكم فقال) هي (ان أعطينا أثرنا وان منعنا شكرنا) على المنع لان هذه البلايا نعمة فنشكر عليها وفي ذلك تنبيه على تفاوت منازل السالكين وفي نسخة بعد ما ذكر فقال شقيق الله أعلم حيث يجعل رسالته (سمعت الشيخ أباعبد الرحمن السلي رحمه الله يقول سمعت أبا بكر (١٧٣) الرازي يقول سمعت الجبري يقول دهانا

الشيخ أبو العباس بن مسروق ليلة الى بيته) اضافة (فاستقبلنا صديق لنا فقلنا له ارجع معنا فنحن في ضيافة الشيخ فقال انه لم يدعنى فقلنا نحن نستنى لك أى نستاذن لك عند الدخول) كما استنى رسول الله صلى الله عليه وسلم لعائشة رضى الله عنها) حيث صنع له صلى الله عليه وسلم رجل من الصحابة طعاما وأتى اليه ليدعوه بالاشارة

الخدم والمخدومين تعلم انهم كانوا محبين ومحبوبين وتدبرنا اثر الخدام باخلاق الخدم يظهر لك انك وخدامك في غاية الذم والشوم (قوله في ذلك دلالة على كرم جعفر الخ) كيف لا يكون كذلك وهو من اذهب الله عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا (قوله لانا هذه البلايا نعمة) أى نظر الان أفعاله تعالى لا تخلو عن الحكم والمصالح للعباد وان لم تظهر للبشر في الخارج وبشهادة خبر لو اطلع أحدكم على الغيب لا ختار الواقع (قوله فقلنا له ارجع معنا) أى القوة رجائهم في الإجابة قالوا ذلك (قوله فقال من قلبك) محصله ان ما فعلته من الهوى بدون سابق دعوة منى لك بجعلك موضعى من قلبك اذهب شأن الهوى مع المحبوب حقيقة أو تزيلا على قراءة جعلت بالبناء للمفعول (قوله الستة على عيوب الاصدفاء الخ) لعل المراد بالصديق مطلق الاخ في الدين فالمراد مطلق المحبوبين ولو

أشار صلى الله عليه وسلم اليه وهذه بعنى عائشة فسكت ثم أشار الى النبي مرة أخرى فاشاد النبي صلى الله عليه وسلم اليه وهذه بعنى عائشة فقال نعم وتشبه الحكاية بقصة عائشة في مطلق الاستئذان والافلاستئذان في الحكاية كان بعد الدعاء والاجابة وفي قصة (عائشة كان بينهما) فأخذناه اى صديقنا (معنا فلما بلغ باب الشيخ اخبرناه بما قال) صديقنا لنا (وقلنا له) فقال (قد جعلت) انت (موضعى) وفي نسخة جعلت بالبناء للمفعول اى جعلت انا بموضع (من قلبك ان تجي) أى لاجل انك جئت الى منزلى من غير دعوة) ولا لحسن ظنك بي (على كذا وكذا ان) أى ما (مشيت) انت من باب منزلى الى الموضع الذى تقعد فيه منه الاعلى خدى والح عليه) فيها جابته لذلك فاجاب (ووضع) هو (خده على) حصيرة على الأرض وجل الرجل فوضع) وهو يحمل (قدمه على) خده من غير ان يوجهه) اى جل حتى صارت قدمه على خده بحيث لا يضره ثقله ويمكنه سحب وجهه (وسحب الشيخ وجهه على) الحصيرة التى على الأرض) وقدم المحمول على خده (الى ان بلغ موضع جلوسه) وجهه فتوته كمال سروره وتواضعه بفرحه بقدوم هذا الزائر عليه من غير دعوة ولذلك لما سمع بعضهم من يتكلم في الاخوة فقال هل فيكم من تطيب نفسه ان يدخل يده في كم اخيه فباخذ من دراهمه ما شاء من غير استئذان قالوا لا قال فلم تكمل اخوتكم ولا فتوتكم (واعلم ان من القوة الستة على عيوب الاصدفاء لا سيما اذا كان لهم فيه) اى فى عدم الستة (ثمانية الاعداء سمعت الشيخ أباعبد الرحمن السلي رحمه الله يقول كان يقال للنصر باذى كثيرا)

أصحها لاغبية (ان عليا القوال يشرب بالليل) وينشد عند الشربة (ومحضر مجلسك بالتمار) وكان ينشد عنده الايات المشهورة المعجبة والشوق ونحوهما مما يطيب به قلوب المريدين (وكان لا يسمع فيه ما يقال) له فيه (فاتفق انه كان يشي يوما ومعه واحد من يذكر عليا بذلك عنده فوجد عليا عارضا في موضع وقد ظهر عليه اثر السكر وصار يجث يغسل فيه) مما خرج عليه من باطنه (فقال الرجل) في نفسه (الى كم تقول فيه للشيخ ولا يسمع) فيه كلاما (هذا على) على الوصف الذي نقول) له (فنظر اليه النصر اباذي) وكره اطلاعه على ذلك طلبا للستر (وقال) نادينا (للعذول) اي اللاتمة (اجله على رقبته) واثقله الى منزله) ولا تكشفه فستره له افضل من اظهاره لئلا ينقصه واذ قد كشفته لي ١٧٤ فلا تتركه مكشوا وقال كل الناس (فلم يجد بداه من طاعته فيه) وجه القوة في ذلك

ما اشار اليه النصر اباذي من كونه لم يصدق ذلك أولا ولا ليجبان يطلع عليه آخر (وسمعه) ايضا (يقول سمعت ابا علي الفارسي يقول سمعت المرتضى يقول دخلنا مع أبي حفص على مريض نعوده ونحن جماعة فقال) ابو حفص للمريض (أنتحب ان تبرأ) من مرضك (فقال نعم فقال لاصحابه) فحملوا عنه (بان نفقتم ما هو فيه من الالم فحملوا عنه بان يدعو الله فيه فاجابهم كعادة الاولياء (فقام العليل) من علته (وخرج معنا واصبنا كلنا) مرضى (احصاب فرأى نعاد) وقد اتى النبي صلى الله عليه وسلم رجل اعمى فقال يا رسول الله ادع الله ان يرتبصري فقال ان شئت دعوت لك وان شئت صبرت فهو خير لك فاختار الدعاء فامر به ان يصلي ويدعو ويتشفع به صلى الله عليه وسلم ففعل فرد الله تعالى بصره

• (باب القراسة) •

سيماد كاه القراسة وقوة الادراك وكثرة الاختبار للاشياء الخفية بقراءة دقيقة يستند اليها فيما يظن أو يتوهم مع زيادة نور بصيرة الناظر بسبب تجرد نفسه عن الانوار المظلمة للقلوب فبواسطة ما ذكر يدرك الاشياء على ما هي عليه بالهام بواسطة ملك أو بدوهم وعلى كل فهي من كمال الخلق وطهارة النفس يختص برحمته من يشاء وهي نوعان قراسة حكمية وقراءة شرعية الاولى تعلم بالعلامات والثانية تتحقق بالمكاشفات قراسة الحكمية تعليمية وقراءة المؤمن نورانية اتقوا قراءة المؤمن فانه ينظر بنور الله (قوله مأخوذة من التفرس الخ) أي فسيها النظر بامعان ودقة حتى يصل به الى ادراك ما خفي عن غيره عادة وحينئذ في القراسة لغة اخص منه اصطلاحا ذا المعنى اللغوي خاص بالقراءة العادية والاصطلاحية بعمرها والوهية الالهية ومثل ذلك يقال في قوله بعد والتفرس يطلق أيضا على التوسم (قوله يطلق أيضا على التوسم) اي الذي ينشأ عن امعان النظر في العلامات (قوله وهي المرادة الخ) أي وهي اصدق في افادة علم القلب لان الاولى قد لا تقيد علما من اجل تخالف العلامات والقراءة العادية (قوله وعرفت بانها الاطلاع الخ) أي وذلك الاطلاع بقوة ادراك البصائر بواسطة زيادة أنوار القلوب الالهية (قوله قال الله عز وجل ان في ذلك لايات للمتوسمين) أي ان فيما ذكر من القصة لايات لعلامات يستدل بها على حقيقة الحق للمتوسمين اي المتفكرين المتفرسين الذين يشتون في نظرها حتى يعرفوا حقيقة الشيء على ما هو عليه (قوله اتقوا قراءة المؤمن) اي

• (باب القراسة) •

بكسر القاء مأخوذة من التفرس وهو التثبت والنظر يقال تفرست فيه الخبر اذا تثبت فيه ونظرت اليه احذروها والتفرس يطلق ايضا على التوسم من السعة وهي العلامة والقراءة قد تكون عادية تعرف بقرائن الاحوال وقد تكون موهبة الهامية يخلقها الله في القلب وهي المراد غالباً عند القوم وعرفت بانها الاطلاع على ما في ضمائر الناس وبغير ذلك كما سيأتي في كلامه وهي عمودية (قال الله عز وجل ان في ذلك لايات للمتوسمين) اخبرنا الشيخ أبو عبد الرحمن السلمي رحمه الله تعالى قال اخبرنا أحمد بن علي بن الحسين الرازي قال حدثنا محمد بن أحمد بن السكن قال حدثنا موسى بن داود قال حدثنا محمد بن

كثير الكوفي قال حدثنا محمد بن قيس عن عطاء بن أبي سفيان عن أبي عبد الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انقوا فراسة المؤمن
فانه ينظر بنور الله عز وجل والقراءة خاطره يحجم على القلب (يصدق بفيد العلم) (فينسى ما يصادفه) من ظن وشك وهم (وله على القلب
حكم) وقهر (اشتقاقاً) اى اخذنا (من فريسة السبع) يقال فرس الاسد يفتح الرافريسته واقترسها اى دق عنقها (وليس في
مقابلة القراءة) لكونها تفيد العلم بخلق الله كعلم (بجوزات للنفس) اى احتمالات من ظن وغيره كعلم (وهي) اى القراءة اى قوتها
(على حسب قوة الايمان) بنور الله على قلب العبد وكثرة ذكره وغلبته على ١٧٥ قلبه حتى صار حاله وذلك يحصل

بصغر الدنيا في عينه وغلبته ذكر
الجنة والنار والحساب والعرش
وامر الله ونهيهِ ووعده ووعدهِ
ونحوها (فكل من كان أقوى
ايماناً كان أحد فرائسه) فاذا
وصل العبد الى تلك الحالة كان
ايمانه قويا وقلبه هو الذي نسخ
فيه الخواطر العقيمة المعبر عنها
بالقراءة وبالاهايم وبالمكاشفة
(وقال أبو سعيد الخزاز من نظر
بنور القراءة نظر بنور الحق)
فعالى ولهذا كان نورها أفضل
أنوار المقامات (وتكون مواد
علمه) الحاصل بها بواسطة القراءة
(من الحق) تعالى (بلاسه ولا
غفلة بل) هو (حكم حق جرى
على لسان عبد) اكرمه الله
(وقوله) اى أبى سعيد (نظر بنور
الحق يعنى بنور خصه به الحق تعالى)
اى بغير واسطة بل أنشأ في قلبه
بغير كسب منه والافقور لعقل
ونور الشرع هو نور الحق ايضا
(وقال الواسطي ان القراءة سوا طبع
أنوار) اى أنوار مرتفعة يدرك

احذر وهما وهى بكسر الفاء من التفرس وهى ملكة فى النفس يفتأ عنها قوة عين البصيرة
فيدرك بها العبد ما خفى وهى لا تخطئ أصلاً (قوله والقراءة خاطره) مراده القراءة
الذكورية فى الخبر (قوله بفيد العلم) اى جزم القلب بالحق الذى تفرسه (قوله من ظن
وشك وهم) الاول هو ادراك الطرف الرابع والثانى ادراك الطرفين على السواء
والثالث ادراك الطرف المروج (قوله وله على القلب حكم الخ) اى بسبب غلبته على
القلب بدون اختيار (قوله اشتقاقاً) اى اشتقت اشتقاقاً واخذت اخذاً من فريسة
السبع فهو مصدر فاعل محذوف (قوله وليس فى مقابلة القراءة الخ) توضيح لما قبله من
قوله وله على القلب حكم (قوله مجوزات) هو بصيغة المفعول اى اشياء تجوزها النفس
وقوله من ظن وغيره بيان لتلك الاشياء (قوله وذلك يحصل الخ) بيان للسبب فى قوة
الايمان التى هى سبب فى قوة القراءة (قوله فكل من كان أقوى ايماناً الخ) اى وقوة
الايمان بسبب كثرة طوارق علوم الادلة العقلية والعقلية على القلب والتأمل فيها (قوله
المعبر عنها بالقراءة الخ) افاد ان العبارات الثلاثة عن معبر عنه واحد وهو علم القلوب
باعتين البصائر (قوله ولهذا كان نورها الخ) انت خبير بان جميع أنوار المقامات من
نور الحق تبارك وتعالى نعم له تعالى أن يفضل بعض خلقه على بعض لحكمة يعلمها
(قوله وتكون مواد علمه الخ) المراد بالمواد الاصل والمنشأ وما به الامداد كالابحني
(قوله بلاسه ولا غفلة) اى كاتنة تلك المواد للمفرس حالة كونه متجرداً من السهو
والغفلة (قوله بغير كسب منه الخ) جعله غير مكسب للعبد لا ينافى ان قوتها تابعة
لزيادة الايمان الذى قوته بقوة العلم ودوام العمل (قوله سوا طبع أنوار) اى أنوار
ساطعة فهو من اضافة الصفة للموصوف وهى كناية عن العلوم والمعارف التى من الله بها
على صاحب القراءة وقوله لمعت اى اضاءت تلك الأنوار بواسطة زيادة التمكين فى العلم
وقوله وتمكين معرفة اى معرفة متمكنة فاضافته من اضافة الصفة للموصوف ايضا
وعطفه على ما قبله من عطفت السبب على المسبب لان تمكين المعرفة هو السبب فى تلك
الأنوار وقوله حلت السر اى ما اكنتم ضمائر الخلق وقوله الكاتنة فى الغيوب اى

بها علوم ومعارف (لمعت) اى اضاءت فى القلوب وتمكين معرفة) اى ومعرفة متمكنة (حلت السر اى الكاتنة فى الغيوب) اى
نزلتها (من غيب الى غيب حتى يشهد) من انصف بذلك (الاشياء من حيث اشهد الحق سبحانه اياها فتسلك على ضيق الخلق) بما
وهبه الحق له من علم ما لم يعلمه غير من الغيبات (ويحكى عن أبى الحسن القليل) وكان له مقصود فى الاطلاع على ارباب القراءة (انه
قال دخلت انطاكية لاجل رجل) اسود قبل لى انه يتكلم على الاسرار بالقراءة (فاثقت فيها الى أن خرج من جبل لكهم) بكسر
اللام جبل بالشأم (ومعه شئ من المباح يسمعه وكنت جائعاً منذ يومين لم آكل شياً)

فأنتبه لامتحنه في صورة مشتر (فقلت له بكم) تبسع (هذوا وهمته الى اشترى) منه (ما بين يديه فقال اقدم) وأشار الى مكان (حق اذ ابتعنا نعطيك) من عنده (ما تشترى به شيئا) فدلني ذلك على فراسته (فكر كنه وسرت الى غيره أو همه الى أساومه) كأنني ما فهمت ما قاله (ثم رجعت اليه وقلت (١٧٦) له ان كنت تبسع هذا فقل لي بكم) تبسعه (فقال انما جئت يومين اقدم حق اذ ابتعنا

نه طبعك) من عنده (ما تشترى به شيئا) فزداني ذلك شيئا لعمدة فراسته (فقدت) حيث أشار (فلا باعه أعطاني شيئا ومشي فتبعته فالتفت الى وقال لي اذ عرضت لك حاجتي فأتزلهما بالله تعالى) وحده فلا تحجب عن اهل نقضي فكانت أبلغ موعظة وأحسن ارشاد (الا ان يكون لنفسك فيها حظ) بان تلتفت الى نفسك وتذكر الى عملها (فحجب عن حاجتك) التي طلبتها من الله تعالى فلا تقضي (وسمعت محمد بن الحسن بن رجه الله يقول سمعت محمد بن عبد الله يقول سمعت الكافي يقول القراصة مكاشفة اليقين ومعانية الغيب) اي ليست ينظر ولا يشك ولا وهم وانما هي علم موهبي لخبر اتقوا فراصة المؤمن فانه يطر نور الله (وهو) اي مقام القراصة (من مقامات الايمان) كما أشار اليه في الخبر بتخصيصها بالمؤمن (وقيل كان الشافعي ومحمد بن الحسن رجهما الله في المسجد الحرام فدخل رجل) عليه ما (فقال محمد بن الحسن أقفر من) فيه (انه نجار وقال الشافعي أقفر من) فيه (انه حداد فسألاه) عن صفته (فقال كنت قبل هذا حدادا) أما (الساعة أنجز) هذه القراصة من

الحقيقة والحاصل فيه بالتسبب للمقفر من قبل فقرسه وقوله من غيب الى غيب الغيب الاول هو ضماير الخلق المعلومه له تعالى بما هو غائب عن المقفر من الغيب الثاني هو قلب المقفر من قبل فقرسه ويحتمل ان الغيب الاول عالم المذكوت والغيب الثاني عالم الماك وباقى كلامه ظاهر والله أعلم (قوله فانتبه لامتحنه الخ) ان قلت هذا من التجسس الذي لا يعنى وقد منع الشارع منه قلت بل يعنى قصد الاستفاد والتبرك بمثل هذا الاستاذ على انه ليس من التجسس في شيء (قوله الا ان يكون لنفسك فيها حظ الخ) فيه ارشاد الى أن من اراد قضا حاجته فليعرض قصده لله سبحانه وتعالى مع التوفيق ليعضه سبحانه والتسبرى من الحول والقوة (قوله القراصة مكاشفة اليقين) اي غمرتها ذلك اذ المستفاد منها علم الهسية متلقاة بواسطة اشراق النور في بصائر القلوب وذلك لا يحصل التردد (قوله من مقامات الايمان) اي لانه قد تقدم انها تنشأ عن قوته ودوام الجسد في الاعمال (قوله فقال كنت قبل هذا حدادا الخ) فيه دلالة على ان فراصة الشافعي رضى الله تعالى عنه أقوى من فراصة محمد بن الحسن لبعده ما يستدل به على كونه حدادا وقرب ما يستدل به على كونه نجارا (قوله المستنبط) اي المأخوذ من قوله تعالى لعله الذين يستنبطونه منهم وقوله من يلاحظ الغيب أبدا اي وذلك لقرع سره عن الاغيار وامتناعه قايمة بالانوار فهو لا يغيب عنه شيء ولا يخفى عليه شيء لتوالي وارادات الحق على قلبه وظهور أمارات الصدق على سره (قوله المستنبط الخ) أنت خبير بان المستنبط والمتوسم والمقفر لا بد لكل منهم من مدد نور الحق وان استند علم كل في ظاهر الحال الى استدلال وعلامات غير ان المقفر قد لا يكون له مستند الانوار الحق تعالى (قوله وهو الذي دل عليه قوله تعالى لعله الذين يستنبطونه منهم) اي يستكشفونه من كبار الصحابة والخبراء العلماء بالتجارب وشرائط الوعد والوعيد المأخوذ ذلك من أخباره صلى الله عليه وسلم الصادرة منه بالوحى كوعده بالظفر أو تخويفه من الكفرة والسبب في الآية الشريفة ان ناسا من ضعفة المسلمين الذين لا خبرة لهم بالاحوال كانوا اذا أخبرهم الرسول صلى الله عليه وسلم بما أوحى اليه من وعد الظفر بالعدو وتخويفه منه يذهبونه ويغشونه من غير فهم بعنا ولا ضبط الفحواء على حسب ما كانوا يهيمونه ويحملونه عليهم من الحمل وعلى تقدير الفهم منهم قد يكون مشروطا بما هو رفوت بالاذاعة فلا يظهر أثره المتوقع فيكون ذلك منشأ الاختلاف المتوهم فقبل لهم ولو ردوه أى الامر الذي جاءهم الى الرسول اي عرضه عليه مستكشفين لعناه والى أولى الامر منهم مثل كبار الصحابة

قسم القراصة العادية التي تعرف بقرائن الاحوال لكنها لا تتمم له اذ لا بد فيها من اشراق ونور (وقال ابو البصراء سعيد انظر ان المستنبط) المشار اليه في الآية الآتية (من يلاحظ الغيب أبدا ولا يخفى عنه ولا يخفى عليه شيء) مما ألهمه الله وهو الذي دل عليه قوله تعالى لعله الذين يستنبطونه منهم والمتوسم (المذكور في الآية الآتية (هو الذي يعرف الوسم) أى العلامة

(وهو العارف بما في سويد القلب) أي جسمها (بالاستدلال والعلامات قال الله تعالى من في ذلك آيات للمتوسمين أي للعالمين بالعلامات التي يبدونها) أي يظهرها الله (على القريبين من أوليائه وأعدائه والمتفرسين بخلق بنور الله تعالى وذلك سوا طمع أو فساد لغت في قلبه قادر كجها إلى وهو) أي نور الله (من خواص الإيمان) كما عرف (والذين هم أكبر منه) أي من المتوسمين (حفظا الربانيون) المتسبون إلى الرب تعالى بما ملتهم له وهم الذين (قال الله تعالى) فيهم (ولكن كونوا ربانيين يعني علمه حكما مستغنيين بإخلاق الحق نظرا) في مصالح العباد (وخلقا) بالاتصاف بالصفات الجميلة كالكرم والحلم والعفو (وهم فارغون عن الأخبار عن الخلق والنظر إليهم والاشتغال بهم) لا اشتغالهم بربهم (وقيل كان أبو القاسم الهنادي) سمي متاديا لما يأتي

البصيرة في الأمور اعلم الذين يستنبطونه منهم فالمراد بالمستغنيين الرادون وضمير منهم
 استبان الصعوبة والحاصل ان الغرض بيان جنابة تلك الطاقة وسوء تدبيرهم اتريان جنابة
 المتأففين ومكرهم واوشادهم الى وجهه العوالب في مثل هذه الأمور (قوله وهو
 العارف الخ) أي وعرفانه بواسطة تمكنه من المقام وبعد قلبه عن الاسقام فهو حينئذ
 لا يفتي عليه الحق حيث هو فلا يعول الاعلى المصدق (قوله وذلك) أي المنة كورين
 نور الله هو سوا طمع أو أراي أنوارا ساطعة لمعت أي أضواء باشرافها في قلبه فاطلع بسببها
 على المعاني الغائبة التي هي من أحكام ضمائر الخلق ولا يفتي مافي التعبير بالسواوع في
 جانب الأنوار من الإشارة الى قوة تأثيرها في القلب (قوله أي من المتوسمين) لعل الأولى
 أن يقول أي من المتفرس الا ان يقال هو بعينه (قوله المتسبون الى الرب) ان قلت
 السكل نسوب اليه تعالى قلت لهم زيادة تمكن فائهم (قوله يعني علما محكما الخ) أي
 علما بعلم النقل والذوق وقوله حكما من الحكمة التي هي تحقيق العلم واتقان العمل
 وقوله متفكرين بإخلاق الله أي فائمين بما أمروا به ونهوا عنه لانتدفعهم فترة ولا غفلة
 لثبات نسبة الخلق ولا بالنسبة المخلوق وقوله وخلقها أي باستجماع صفات الكمال وقوله وهم
 فارغون الخ أي لا اشتغالهم به تعالى لثباتهم في ما سواهم (قوله وهم فارغون عن
 الأخبار عن الخلق الخ) أي عن الأخبار التي مرجعها إلى النفس وعن الاشتغال بهم
 كذلك فلا ينافي التفاتهم إليهم بوجه الحق (قوله كان أبو القاسم الخ) أقول وان
 كانت القراسة نوعا من الكرامة الا ان هذه القصة حقيقة الكرامة أقرب (قوله
 سمي متاديا لما يأتي) أي من كونه يدل على الامتعة كل يوم في السوق (قوله وعادا
 اليه) فيه التفات الى الغيبة من الحضور (قوله كان يعقد الخ) أي ربما كان ذلك
 فينظره البائع (قوله والرجل يستحي منكبا) أي قد يستحي منكبا في التقاضى الذي
 هو طلب الحق (قوله تبنى التبعة عليه ما) لعل الانسب عليك (قوله خرج منه) أي
 صرفه على موجب الأذن الشرعي بالوجه الاكل (قوله فان أحسن الخ) انظر مع

(هرضا وكان كبير الشأن من مشايخ نيسابور فعاده أبو الحسن البوشنجي والحسن الحداد واشترى نصف درهم تقاضا في الطريق فسيئة وجعل له لكون المريض يحس بدلة راحة فقام فعدا قال أبو القاسم) وقد رأى عليهم الغلظة (ما هذه الغلظة) التي عليك (فخرجوا وقالوا ليس فعلنا ونفكر أذنا لا علمنا) أصبنا بذلك لكوننا (لم نؤذ عن التفاح) بآثمه (فأعطاهم الثمن وعاد اليه) أي الى أبي القاسم (فلما وقع بصره عليه ما قال هذا عجب عجبك) الانسان أن يخبر من الغلظة بهذه السرعة أخبرني عن شأنك فذكر له القصة أي قصة شراء التفاح فسيئة وكيفيته القضاء (فقال لهم) أي صدقنا كان يعقد أي ينكل كل واحد منكبا على صاحبه في إعطاء الثمن) فبما خرقوا حق الرجل فينظره (والرجل يستحي منكبا في التقاضى فكان)

٢٣ م م ث أي الشأن (تبقى التبعة) عليهم ما (وأنا السبب) في شرائكم منه نسبة قانا (انما رأيت ذلك منكبا) في ذلك فضيلة للثلاثة فانه كلشها وهما نقطة الوجبة الغلظة ثم خصصا منها (وكان أبو القاسم الهنادي هذا يدخل السوق كل يوم يتادى) أي يدل على الامتعة (فأذا وقع بيده مما فيه كفايته من دائق) ذهبها (الى نصف درهم) فضة (خرج منه وعاد الى رأس رفته) ومر اعاده (ومر اعاده قلبه) فيه دلالة على ان مر اعاده وقته وقلبه أهم امور وانه انما يرجع الى كسبه لدفع ضرورته وان ما يأكله من أحل ما يقدر عليه فان أحل ما كل المرء من كسبه (وقال الحسين بن منصور والحق تعالى اذا استولى على سر) أي قلب

بأن اشتغل به تعالى العبد حتى صار غالباً على قلبه (ملكه الاسرار) كلها (في عاينها) العبد (ويخبر عنها) فيصير عمله كاملاً كالسكوا هو
 المقرص والمكاشف (ويستل بعضهم عن القراسة فقال) هي (أرواح) أي نفوس بمعنى خواطر نفوس (تنقلب في الملكوت)
 أي لا شغل لأربابها إلا النظر في كمال الله وجلاله وفي أمره ونهيه ووعده ووعده هو أمره (فتشرف على معالي الغيوب فتشطق)
 بنطق أربابها (عن أسرار الخلق تطق مشاهدة لأنطق ظن وحسبان) خصها الله بذلك لكمال شغلها به وانقطاع همه عن غيره
 (وقيل كان بين زكريا الشحني) نسبة إلى شحنت قرية بني سايور (وبين امرأته سبب) مكرمه (قبل توبته فكان يوماً واقفاً على
 رأس أي عثمان الحيري بعد ما صار من خواص تلامذته ففكر في شأنها) أي المرأة (فرفع أبو عثمان رأسه إليه) لكونه اطلع
 على تفكره فيما ناب عنه (وقال له أمانته) من ربك إذ لا يليق بمن ناب واستقامت أحواله أن يذكر ما كان مثله ذاهب بل كمال
 توبته أنه إذا خطر له ذلك استحي ١٧٨ من ربه وتألماً لما كان من ذلك (قال الأستاذ الامام) المولى (رحمه الله) كنت

في ابتداء وصلقي بالأستاذ أبي علي
 الدقاق رحمه الله تعالى عقد لي
 المجلس في مسجد المطر (بني سايور)
 فاستأذنته وقتاً في المسرورج
 إلى نسا فاذن لي فيه فكنيت
 أمشي معه يوماً في طريق مجلسه
 فخطير بي إلى بيته يتوب عني في مجالس
 أيام غيبتي فالتفت إلى وقال لي
 أنوب عنك أيام غيبتك في عقد
 المجالس فثبتت معه (قليلاً فخطر
 بيالي) لأجل (أنه عليل بشق
 عليه) أنه يتوب عني في الأسبوع
 يومين (فقلت في نفسي) فليسته
 يقتصر على يوم واحد في الأسبوع
 فالتفت إلى وقال إن لم يصبني
 في الأسبوع يوماً أنوب عنك
 في الأسبوع مرة واحدة فثبتت
 معه قليلاً فخطر بيالي شيء ثالث

ما هم عليه فقراء زماناً فلا حول ولا قوة إلا بالله (قوله بان اشتغل الخ) تصوير لا سبيل له
 الحق على أسرار عباده وقلوبهم (قوله فيصير عمله كمالاً) أما كونه مملوكاً فلتحقق
 عبوديته وأما كونه مال كمالاً لاسرار (قوله فقال هي أرواح الخ) إذا تأملت التعبير
 عن الخواطر بالأرواح تعلم ما هو غنى عن الإيضاح (قوله تنقلب في الملكوت) أي
 الذي هو عالم الغيب الذي هو مقابل لعالم الملك (قوله وفي أمره ونهيه الخ) تأمل وجه
 شمول الملكوت لذلك فإنه ربما يخفى إلا أن اعتبر المنشأ والحكمة (قوله فتفكر في شأنها
 الخ) منه يعلم أن ذلك التفكر كان ملبساً ببعض حفظ النفس الشهوانية فلا حول
 ولا قوة إلا بالله (قوله إلى نسا) هي بفتح النون مع المد أو القصر (قوله فيصير عمله كمالاً
 كذلك) أقول وهو الأقرب والذي بعده وإن احتمل فهو بعيد (قوله ويقول من غرض
 بصره الخ) الغرض بيان أسباب صدق القراسة لأجل سلوك سبيلها (قوله فقال من
 قوله تعالى فإذا سويته الخ) محمله الإشارة إلى أن أصل القراسة إيجاد الله تعالى وخلقه
 لا دخل لكسب العبد فيها لكونها تزد على القلوب القديمة سببية قهراً فهي من متعلقات
 الروح (قوله فإذا سويته) أي صورته بالضرورة الإنسانية أو سويت أجزائه بتعديل
 طبائعه وتفتت فيه من روي هو تمثيل لأفاضة ما به الحياة بالله - هل على المادة القابلة
 ولا تفنخ ولا منقوخ ولا يخفى أن الروح من عالم الأمر وهو لا يقتصر في إيجادها إلى مدة
 ولا إلى مادة (قوله من قوله تعالى الخ) وجهه أن القراسة هي الاطلاع على مافي
 الضمائر بواسطة اشراق أنوار البصائر وهذا الاطلاع من وظائف الروح التي هي من عالم

فالتفت إلى وصرح بالأخبار عنه على القطع) به من غير احتمال هذا كالأصريح في أنه مكاشفة وأما مقبله فيعتمد
 أنه كذلك ويحتمل أنه موافقه ومصادفه فظننا التلبذ مكاشفة وهي بكل حال ألطف من الله وتنبهات يجرها الله على لسان الشيخ
 لينتفع بها من أراد سعادته ويقوى بها نيته في اقتدائه بشيخه واتفاعة بما يرد عليه منه (سمعت الشيخ أبا عبد الرحمن السلي رحمه
 الله يقول سمعت جدي أبا عمرو بن نجيد يقول كان شأه الكرماني حاذق القراسة) بتشديد الدال أي حديدها (لأخطئي) فراسته
 (ويقول من غرض بصره عن المادرم وأسلكت نفسه عن الشهوات) من الحلال وغيره (وعمر باطنه بدوام المراقبة) لله واستعداد
 نظره إليه في سائر أحواله (و) عمر (ظاهرة) بتابع السنة) بأن لا يلبس في عبادته بدعة (وتعدو لكل الحلال) للتقوى على عبادته
 لالشهوة (لم تخطئي فراسته) لكمالها في درجات الأيمان (ويستل أبو الحسن النوري من أين تولدت) أي نشأت (فراسته المقرسين)
 في القلوب (فقال من قوله تعالى) فإذا سويته (وتفتت فيه) أي خلقت في آدم (من روي) أي خلقي

وبه سمي عيسى عليه السلام روح الله اى خلقه بلا ذكر ولما كانت القراسة ينشئها الله في قلوب اوليائه سميت روحا ونورا كما في خبر انفقوا فراسة المؤمن (فمن كان حظ من ذلك النور واتم كانت مشاهدته احكم) اى اتقن (وحكمه بالفراسة اصدق) لانها تفيد العلم (الاترى كيف اوجب نفخ الروح فيه) اى في آدم (السجود له بقوله تعالى فاذا سويته ونفخت فيه من روحي فقعوا له ساجدين وهذا الكلام من ابي الحسن النورى فيه ادنى غرض واهم بذكر نفخ الروح) في استدلاله به على قوله القراسة منه لاهرين احدهما ايهام بلعله الموجب لسجود الملائكة لآدم نفخ الروح والموجب له انما هو امره تعالى به لكنهما يامرهم به حتى خلق فيه الروح ثانيهما ايهام (لتصويب) قول (من يقول يقدم الارواح ولا) اى وليس الامر (كايولوج لقلوب المستضعفين) من انها قديمة بل هي حادثة (فان الذى يصح عليه النفخ والاتصال) بالاجسام ١٧٩ (والانفصال) عنها (فهو قابل للتأثير

والتغيير وذلك من سمات المحدثين) اى علاماته (وان الله سبحانه خص المؤمنين بصفات وانوارها يتفرسون وهي في الحقيقة معارف) مخلوقة (وعليه يحمل قوله صلى الله عليه وسلم فانه ينظر بنور الله اى بعلم وبصيرة) منه تعالى (يخصه الله تعالى) به (ويقرده به من دون) اى غير (اشكاه ونسبة العلوم والبصائر انوارا غير متبدع ولا يبعد وصف ذلك بالنفخ والمراد منه الخلق) كما تقرر (وقال الحسين بن منصور المتفرد هو المصيب بأول مرعاة الى مقصده ولا يعرج على تأويل وظن وحسبان) لان القراسة مما يخلفه الله في قلب العبد من غير كسبه منه وهو من غرات الايمان الكامل فلا بد ان يكون متعلقه معلوما لانه موهبة يدركه العبد

الامر والنور المضافة اليه تعالى في الآية الكريمة للتشريف فحينئذ اتضح ان القراسة علوم ومعارف مختصة بالروح المحققة بخلقها تعالى (قوله وبه سمي عيسى الخ) اى يكون خلق بدون أب ذكر سمي روح الله ويكون القراسة ينشئها الله في قلوب اوليائه بدون واسطة سميت روحا ايضا (قوله فمن كان حظ من ذلك النور) اى الذى هو اصل الروح اتم اى اقربى كانت مشاهدته واطلاعه احكم واعلم ان قوة الروح لا تكون الا عن فناء النفس (قوله الاترى الخ) استدلال على قوله من قوله تعالى الخ (قوله فيه ادنى غرض) اى خفاء (قوله لتصويب قول من يقول يقدم الارواح) اى مع ان ذلك طريق فاسد وضلال مبين ذهب اليه بعض المعتزلة (قوله فان الذى يصح عليه النفخ الخ) اى فان كل ما يصح أن يكون اثره عن قدرة الله تعالى فهو متغير وكل متغير حادث لا يصح له القدم (قوله معارف مخلوقة) اى تطرق القلوب بدون كسب من العبد (قوله غير متبدع) اى لان اطلاق اسم السبب على المسبب شائع وكثير (قوله هو المصيب الخ) أقول لا يظهر ذلك في القراسة العادية بل في الالهية بوساطة الانوار القدسية (قوله الذى هو من آثار المنجمين) اى وهي تخطئ كثيرا وقد نصيب انما (قوله تكون ظنا) اى لانهم من العادات الناشئة عن تحكيم القرائن (قوله اى يقين) اى وذلك لانها علوم الهية تطرق القلوب لا تتحمل التردد (قوله فجالسوهم بالصدق) اى بالصدق في التسليم لما يدومهم من الاقوال والافعال وغاية التباعد عن شوائب الاعتراض عليهم في حركاتهم وسكناتهم وقوله فانهم جواسيس الخ تعليل لذلك (قوله يدخلون في قلوبكم الخ) اى يشرفون على ما في القلوب بعلم كاشفاتهم ويرجعون كذلك من غير شعور بذلك منكم (قوله خشى عليه من الآفات) اى من آفات الاعتراض وعدم

قطعا فإين هو من الظن والحسبان الذى هو من آثار المنجمين (وقيل فراسة المرادين تكون ظنا) لانها لا تثبت لكنهما اذا تكررت وصارت حالا صاحبها (يوجب) له (تحقيقا) اى يقينا (وفراسة العارفين) لتحكيمهم بالمراقبة واشتغالهم بالله (تحقيق) اى يقين (يوجب) لهم (حقيقة) وهي كما مر حال غالب على القلب ومن تمكن في القراسة وتواتر عليه أنواعها حصلت له المكاشفة والمعاينة (وقال أحمد بن عاصم الانطاكي اذا جالسهم أهل الصدق فجالسوهم بالصدق فانهم جواسيس القلوب) اى متفحصون عن أحوالها (يدخلون في قلوبكم ويخبرون منها من حيث لا تحسبون) بهم فانه تعالى يطلعهم على ما لا يطلع عليه غيرهم لتسلم قلوبهم من المشوشات ومن جالسهم بالصدق وحيلة الاتقاع وما قاله بالغ في النصح فان الصادق من عامل الله بالصدق في سائر أعماله فن جالس من هذه حاله بقدر الصدق خشى عليه من الآفات ومن عفت قلوب الصالحين له

(سجعت محمد بن الحسين رحمه الله يقول سجعت منصور بن عبد الله يقول سجعت الخلد ي يقول سجعت أبا جعفر الحداد يقول القراسة
 أول خاطر بلا معارض فان عارض الخاطر (معارض من جنسه فهو خاطر وحديث نفس) تقدم ان الخواطر تارة يشتمها الحق
 تعالى بغير واسطة ويسمى الرباني وهو المسمى بالقراسة فلا يكون الا حقا وصدقا فلا يعارضه شيء الا كرامة وتارة يشتمها بواسطة
 الملك أو الشيطان أو النفس لان القلب عليه ملك ونفس وما نشأ بواسطة الملك يعارضه فيه الشيطان والنفس فكما أمر
 الملك بغير عارضه الشيطان والنفس بشروكلما أمر الشيطان أو النفس بشرو عارضه الملك بخبر الى أن يقول الله العبد وزين له
 ما يدعوا اليه الملك كما قال تعالى ولجب اليكم الايمان وزينه في قلوبكم فمنا على عباده بذلك (ويحكى عن أبي عبد الله الرزقي
 نسباً وروى قال كافي ابن اليباري صوفاً وروايت على رأس) شيخني (الشعبي قلنسوة نظيفة تليق بذلك الصوف فحسبت في نفسي أن
 يكونا جميعاً فلما قام الشعبي من مجلسه التفت اليّ أي اتبعني (فتبعته وكان عاتده) أنه (إذا أراد أن اتبعه يلتفت) وفي نسخة
 التفت (اليّ) فلما دخل داره دخلت معه (فقال لي انزع الصوف فترعته فلقه وطرح قلنسوة عليه ودعا بنا رفاخرة فها) بها اقتداء
 بموسى عليه السلام في قصر يقه ما كان (١٨٠) فتسلى اسرا تيل في دينهم وبسليمان عليه السلام فها فعله بالخيل قائم الماشقة

عن عبادته حتى توارت الشمس
 بالجباب فقال رذوها على فطوق
 مسها بالسوق والاعناق وروى
 أن أحسن بن أبي الحوارى غرق
 كتبه في البحر وقال إنما اردت
 لمعرفة الله تعالى وإذا عرفته فلا
 حاجة لي بك وروى أن أحسن بن
 حنبل دفن كتبه واجقات هذه
 الافعال وان كان فيها اضرار
 مال وهي منهي عنها في شريعتنا
 لان محل النهي عنها اذا كانت
 لغیر التداوى لا للتداوى لا سيما
 الامراض الدينية كما هنا اذ فيه
 قطع النفس عن شهوات مضرة

التسليم وقوله ومن مقت الخ اي ومن غضب قلوب الصالحين والضير في قوله له يعود على
 المعترض (قوله القراسة أول خاطر الخ) غرضه بيان الفرق بين الخاطر الرباني الحاصل
 بدون واسطة وبين غيره مما يكون بواسطة ملك أو غيره (قوله الى أن يقول الله العبد)
 اي السابق عناية الحق له (قوله ودعا بنا رفاخرة هماها) أقول لما كان الشيخ من
 أطباء القلوب وشأن الطبيب أن يعالج كل مريض بما يصلح له قد ساغ له مثل هذا الاحراق
 (قوله ليس لاحد أن يدعى القراسة) أي ولا غيرهما من باقي المقامات اذ الدعوى من
 مطلقات النور ولو كانت بحق فدعوة المرء تطفئ نور بهجته ولو بحق فكيف المدي زلا
 فالكمال كله في التسبري من الطول والقوة يشهد بالمنعم دون النعم (قوله وذكرها لمن
 ينتفع بها) اي أولي الحديث بالنعمة اذا اقتضاء الحال وأمن على نفسه من الاعتزاز (قوله
 غير مكتسبة) اي لكونها من غير مقدورات العبد اذ هي خواطر ربانية وهذا ظاهر في
 القراسة الالهية أما العبادية الناشئة عن تفكير القرائن فلا يظهر قيم ذلك (قوله فقد
 تكون نعم الله الخ) بل لا أن تقول انها هي النعم في الحقيقة لان ما يقاض على القلوب
 قد يهز العبد عن التعبير عنه (قوله يعلمها الله أم لا) أقول دعاه الى ذلك التريديد حكم

في الدين (وقال أبو حنيفة النيسابوري ليس لاحد أن يدعى القراسة ولكن يبقى القراسة من الغير لان النبي صلى
 الله عليه وسلم قال اتقوا فراسة المؤمن ولم يقل تفرسوا فكيف يصح دعوى القراسة ان) اي ممن (هو محل اتقاء القراسة) يعني
 ليس لاحد أن يدعيها كاذبا والافلوس الله عليه بها كان له دعواها وذكرها لمن ينتفع بها وقد نقل ان الجنيد وغيره بانهم ممن اشتهر
 بالقراسة فقصدهم وروايتهم ووجدوا كما قيل وقد تقدمت قضية الانطاك الذي أتى من الجبل ومعه شيء يبيعه مع من جاءه واختبره
 وأما انه صلى الله عليه وسلم قال اتقوا فراسة المؤمن ولم يقل تفرسوا فإلان القراسة غير مكتسبة كما مر فلا تطلب (وقال أبو العباس
 ابن مسروق دخلت على شيخ) مريض (من اصحابنا) أعوذ فوجدته على حالة زينة فقلت في نفسي من أين يرتقي هذا الشيخ فقال لي
 يا أبا العباس دع عنك هذه الخواطر الدينية فان الله تعالى للطاغية خفية) فلا تنظر لظاهر الحال فقد تكون نعم الله على بعض عباده
 في قلوبهم وان كانت خفية عن الخلق أعظم من نعمه الظاهرة (ويحكى عن الزبيدي قال كنت في مسجد فوجدت ادع جماعة من
 الفقهاء فلم يفتح طينتا بشي إلا ما غابت الخواص لاسأله شيئا فلما وقع بصره على قال الحاجة التي جئت لاجلها يعلمها الله أم لا
 فقلت بلى) يعلمها (فقال اسكت ولا تبديها) أي تظهرها (الخواص فرجعت ولم ألبث الا قليلا حتى فتج عليا بما فوق الركابة) فبسه

طلب السعي فيما يقوى اقبه اليقين (وقبل كان سهل بن عبد الله يضاف الى الجامع فوقع جام في المسجد من شدة الحلقه من الحر
والخشعة قال سهل ان شاها الكرمان مات السامة ان شاء الله فكتبوا ذلك فكان) الامر (كما قال) وذلك لان وقوع الطائر
في المسجد من شدة الحر خلاف عادته في كل زمن فلما رآه سهل وقع في نفسه ان شاها الكرمان الذي هو جام مسجد بلده لكثرة
ملازمته المسجد مات (وقبل خرج) الشيخ (أبو عبد الله التروغندي) نسبة الى تروغند بالغين والذال المجتئين (وكان كبير الوقت
الى طوس فلما بلغ نحو وقال لصاحبه) وهو نزيله (اشتر لنا) الخبز فاشترى ما يكفيه ما فقال اشتر اكثر من ذلك فاشترى صاحبه
ما يكفي عشرة أنفس نعمدا) أي قصدا (فكانه لم يجعل لقول ذلك الشيخ تحقيقا) أي وقعا (قال فلما صعدنا الى الجبل اذا بجماعة
قدمتهم الموصون ليأكلوا من ذمة فسالونا الطعام فقال لي قدم اليهم السفرة) فقدمتها اليهم فيه ثيابه على اطلاع الشيخ على
أحوال هؤلاء المقديين وكونهم جباغا فاهربوا بشكوى شرا الخبز فذهبه فمراة (قال الاستاذ الامام) المولى رحمه الله (كنت بين يدي
الاستاذ الامام أبي علي) الدقاق (رحمه الله يوما فخرى حديث الشيخ أبي عبد الرحمن السلي رحمه الله انه يقول في السماع موافقة
للفقراء فقال الاستاذ أبو علي مثله في حاله) ومقامه به فعل هذا (لعل السكون أولى) واليق (به ثم قال في ذلك المجلس امض اليه
فستجده وهو قاعد في بيت كتبه وعلى وجهه السكت بجلدة) بشديد اللام ١٨١ (حرامر بعة صغيرة فيها أشعار الحسين

ابن منصور فاجل تلك الجلدة ولا
تقل له شيئا وحتي بها وكان الوقت
(وقت هاجرة قد خلت عليه فاذا
هو في بيت كتبه والجلدة موضوعة
بصيت ذكر) الاستاذ أبو علي (فلما
قعدت أخذ الشيخ أبو عبد الرحمن
السلي رحمه الله في الحديث وقال
كان بعض الناس) أي انسان
(يشكر على أحد) أي واحد (من
العلماء شكره في السماع فروى
ذلك الانسان يوما خالفا في بيت
وهو يدور كالمرآة فمسل عن

الارشاد والا فلا لادب والا تترك (قوله وقبل كان سهل الخ) ظاهر ذلك انه من
الفراسة العادية الناشئة عن تحكيم القرابين مع انه للكرامة أقرب كما هو ظاهر (قوله
فهذه فراسة) أي وهي من نوع الكرامة (قوله لعل السكون أولى به) أي كما هو شأن
الكمال من العبد قال تعالى وزى الجبال تحسبها اجامدة وهي غمر الصحاب (قوله
فاجل تلك الجلدة الخ) لعله تحقق الرضا فلم يستأذن في الاخذ (قوله فقال كانت
مسئلة مشكلة الخ) أي فلم تكن الحركة للعبث بل للسرور بالظفر بفهم نفيس معناها
(قوله فلا يشكر على أحد) أي لان اللوم لزوم ولا ينبغ خلاف الشوم (قوله وقلت
كيف أقفل بينهم) أي مع ثبوت كرامتهما (قوله فخرج مجلدا آخر الخ) لعله رأى
انه فيه الغرض للاستاذ وزيادة (قوله ويحك عن الحسن الحداد الخ) فيه إشارة الى
أن من انقطع الى الله وأراد سبيل الوصول اليه لا ينبغي له أن يتلوث بطعام أو غيره فيه
شبهة (قوله سكة سيار) هو اسم رجل منسوب الى السلطنة كما يأتي (قوله فهل لك أن

حاله فقال كانت مسئلة مشكلة على قديمي في معناها فلم أعمالك من السرور حتى قت أدوم ففصل لمثل هذا يكون
حالهم) أي الفقراء ومن وافقهم فلا يشكر على أحد (فلما رأيت ما أمرني به الاستاذ أبو علي رحمه الله وما وصلي على الوجه
الذي قال وجرى على لسان الشيخ أبي عبد الرحمن ما كان قد ذكره بمصديريت وقلت كيف أقفل بينهم ثم فكرت في نفسي وقلت
لا وجه الا الصديق فقلت) الشيخ أبي عبد الرحمن (ان الاستاذ أباهي وصف لي هذه الجلدة وقال لي اجعلها الى من غير ان تستأذن
الشيخ وانما هو ذا الخافك وليس يمكن مخالفة فاي شيء فامرني به فخرج) مجلدا آخر (مسددا من كلام الحسين) بن منصور (وفيه
تصنيف له) أي الشيخ أبي عبد الرحمن (سمناه كتاب الصبور وفيه نقض الدهور) ألغى في الرد على الدهرية القائلين بعدم العالم
والصبور مشتق من الصبر بمعنى ملك قوته تعالى يصهر أي يذاب به ما في بطونهم والجلود (وقال لي) (اجل هذا) (الجلد) اليه وقل
له اني أطالع تلك الجلدة فانقل منها آياتا الى مصنفاتي فخرجت) من عنده اليه وبذلك علم ان كلامي شيخني المولف كاشف الآخر
بما جرى في مجلسه وان المولف فهم ان السلي كائنه الدقاق بما قاله لهذا قصير (ويحك عن الحسن الحداد رحمه الله انه قال كنت
عند أبي القاسم المتأدي وعنده جماعة من الفقراء فقال لي اخرج واتهم بشي) يا كونه (فسروا حديث أذن لي في التكلف
للفقراء وان أنهم بشي بعد ما علم فقرى قال فقلت مكسلا) هو شبه الزنبل ببع خمسة عشر صاعا (وخرجت فلما أتيت سكة سيار
رأيت شيخا بها فسلمت عليه وقلت) له (جماعة من الفقراء في موضع) محتاجون الى طعام (فهل لك أن

تتعلق معهم بشئ فاهم) خادمه باخراج ما عنده (حتى اذا اخرج الى شي من الخبز واللحم والغنم فلما بلغت الباب) اي باب أبي
 قاسم (نادى) لي (أبو القاسم المنادى من وراء الباب) بان قال (ردته الى الموضع الذي أخذته منه فرجعت واعتذرت الى الشيخ)
 الذي أمر باخراج ذلك (وقلت لم أجدهم وعرضت بانهم تفرقوا ورددت السبب) يعنى الطعام (عليه ثم جئت السوق ففتح علي بشئ
 غفلة فقال) لي (حين بلغت الباب) (ادخل) فدخلت (فقصصت عليه القصة فقال نعم) اي صدقت (ذاك ابن سياد رجل سلطاني)
 اي منسوب الى السلطان وطعامه ليس بصادف (اذا جئت للقراءة بشئ فأتهم بمثل هذا لا بمثل ذلك) محل الاستدلال على القراسة
 أمره ببرد طعام ذلك الشيخ لما ذكر واذنه بالدخول بما في به ثيابا ولم يكن رآه في الحالين ولا علم ما معه الا بالقراءة (وقال أبو
 الحسين القرافي زرت أبا الخير التيناني) وهو في المسجد (فلما ودعته خرج معي الى باب المسجد وقال لي يا أبا الحسين أنا أعلم أنك
 لا تفعل معك) لنفسك (معلوما) نعتد عليه (ولكن احمل معك هاتين التفاحتين فاخذتهما ووضعتهما في جيبى وسرت فلم يفتح
 لي بشئ ثلاثة أيام فاخرجت واحدة منهما) عند حاجتي الى الكفا (فاكتها ثم أردت) عند حاجتي ثانيا الى الاكل (أن اخرج الثانية)
 لا أكلفها (فاذا هما جيبا في جيبى فكنت أكل منهما ويعودان) اي وهما باقيتان فيهما وما بقيت على ذلك (الى) أن انتهيت في
 سفرى الى (باب الموصل فقلت في نفسي انهما يفسدان على حال توكلنى اذ صارنا) اي مجموعهما (معلوما) الى خارجتهما من جيبى
 بجرة) اي بالكلية لاستريح منهما ولئلا يسكن قلبي بغير الله (فنظرت) ثم (فاذا فقير) مريض (ملقوف في عباءة يقول اشتهى تفاحة
 فناولتهما اياه فلما عبرت) اي جاوزته (وقع) اي خطر (الى ان الشيخ انما بعثهما اليه وكنت في رفقة في الطريق) وجاوزناه جميعا
 (فانصرفت) عنهم ورجعت (الى القعير) ١٨٢ لاسأله الدعاء واتفع به (فلم أجده) في ذلك دلالة على ان أبا الخير كوشف

تتخلى الخ) مراده تفعل معهم شيئا من مكارم الاخلاق (قوله فاكتها) لعله سوغ له ذلك
 ظنه القوى انه المقصود مع قيام الضرورة به (قوله فقلت في نفسي الخ) اي وهكذا
 ينبغي للكامل ان يقطع علاقته مما سوى الله تعالى (قوله اكل غيرهما) اي مما وجد
 الحق اكراما لمن أرسل التفاح ومن قصده به من الفقراء (قوله وقوله لا الخ) المراد
 الجواب عما ساء يحظر بالسال في حق الجنيد مع حقه عن مثله (قوله فورد الخ) الخ

بجمال الفقير وان كان يخفى التفاح
 وليس هو يملكه لما وجد أبا الحسين
 مسافر التلك الجهة لعله التفاحتين
 أمانة لكنهم لم يبين له المقصود منهما
 حتى يتبينه هو بنفسه ويعرف
 صدق همة أبي الخير في الارسال

وانه كان اذا أدخل يده في جيبه لياكل منهما اكل غيرهما وبقيت معه أمانة) سمعت محمد بن الحسين رحمه الله فيه
 يقول سمعت عبد الله بن علي يقول سمعت أبا عمر بن علوان يقول كان شاب يصعب الجنيد وكان يتكلم على خواطر الناس فذكر
 ذلك (الجنيد فقال له الجنيد ايش هذا الذي ذكر عنك فقال الجنيد اعتقد) اي اضمري قلبك (شيا) لتعرف به ذلك (فقال له)
 (اعتقدت فقال) له (الشاب اعتقدت كذا وكذا فقال) له (الجنيد لا فقال) له (الشاب اعتقد) شيا ثانيا ففعل فقال اعتقدت كذا
 وكذا فقال لا فقال) له (الشاب) (ثالثا فقال معناه) اي كل منهما قال مثل ما قال اولاً وثانياً (فقال) له (الشاب هذا عجب أنت صدوق
 وأنا أعرف قلبي) وما فيه (فقال) له (الجنيد صدقت في الاول والثاني والثالث ولكنى أردت ان امتحنك هل يتغير قلبك) اولاً
 فوجدته لم يتغير وقوله لا في كل مرة ليس بكذب وانما هو تعريض ومعناه لا يكفيني ذلك في الامتحان ومحل الاستدلال على
 القراسة اطلاع الشاب على ما ضربه الجنيد ثلاث مرات وتصدق الجنيد له على ما قال (وسمعه) ايضاً (يقول سمعت أبا عبد الله
 الرازي يقول اعتل ابن الرقي) اي مرض (لحم اليه دواء في قدح فاخذته ثم قال وقع اليوم في المملكة حدث) اي أمر عظيم والله
 (لا آكل ولا اشرب) الدواء (حتى اعلم ما هو) اي الحدث (فورد الخ) بعده بايام ان القرطبي دخل مكة في ذلك اليوم وقتل بها تلك
 الحقلة العظيمة سمعت الشيخ ابا عبد الرحمن السلي رحمه الله يقول سمعت أبا عثمان المغربي يقول ذكر لابن الكاتب هذه الحكاية
 فقال هذا عجب فقلت هذا ليس يجب فقال لي أبو علي بن الكاتب ايش خبر مسكة حرم الله تعالى اليوم فقلت هو ذات حرب
 الطليحون) اي بنو طليحة (وبنو الحسن ومقدم الطليحين) رجل (أسود عليه عمامة مجرا) وعلى مكة اليوم غيم على مقدار الحرم فكتب
 أبو علي بن الكاتب (الى مكة فكان) الامر (كذلك) في ذلك مكاشفتان انهما سالا ابن الرقي والاخرى لابي عثمان المغربي

(فبروى عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال دخلت على عثمان بن عفان رضى الله عنه وكنت ذات في الطريق امرأة تأملت محاسنها فقال عثمان رضى الله عنه يدخل على أحدكم رأت الرناظاهرة على عينيها فقلت له أوحى به رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لا ولكن تبصرة وبرهان وفراصة صادقة) سعى النظر بشهوة زناظر زنا العينين النظر والفرج بصدق ذلك ويكذبه (وقال أبو سعيد الخدري دخلت المسجد الحرام فرأيت فقيرا عليه خرقتان يسأل الناس شيئا فقلت في نفسي مثل هذا) في كونه عاجزا سائلا للناس (كل) أرى ثقل (على الناس فنظر إلى وقال واعلموا أن الله يعلم ما في أنفسكم فاحذروه قال فاستغفرت) الله (في سرى) وتب اليه (فناداني وقال وهو الذي يقبل التوبة عن عباده) فيه مع دلالة على الفراسة جواز الطلب عند الحاجة لأبواب الأحوال (وحكى عن إبراهيم الخواص أنه قال كنت ينفذا في جامع المدينة وهناك جماعة من الفقهاء فاقبل علينا شاب ظريف طيب الرائحة حسن الحزمة) وفي نسخة الخدمة وفي أخرى البجة وهي مجتمع شعر الرأس (حسن الوجه فقلت لاهلنا يقع في) في نفسي (أنه يهودى فكلهم كرهوا ذلك) واستبعدوه (فخرجت وخرج الشاب ثم رجع إليهم وقال ايس قال الشيخ في فاحتشموه) أن يذكروا له ما قاله فيه (فألح عليهم) فيه (فقالوا) له (قال) فيك (أنك يهودى قال فجأني وأكب على يدي وأسلم فقبل له ما السبب) في ذلك (فقال) أنا (فجدي كتبنا ان الصديق ١٨٣ لا تخفى فراصة فقلت) أنا (أمتن

المسلمين فتأملتهم وقلت ان كان فيهم صديق في هذه الطائفة) الصوفية (لانهم يقولون) وفي نسخة يتلون (حديثه) أي كلامه (سبحانه فلبست عليكم) الامر (فلما اطلع هذا الشيخ على وتقرس في) ما قاله (علمت انه صديق وصار الشاب من كبار الصوفية) في ذلك مع دلالة على الفراسة ان من اشتغل بكلام الله وعمل به بلغه الله درجة الصديقية (سعدت الشيخ اباعبد الرحمن السلي

فيه دلالة على ثبوت كرامته نفعا لله به (قوله قال دخلت على عثمان الخ) هو غير بعيد كلف وهو ذو النطاقين والنورين والخليفة الثالث بإشارة الحق (قوله يصدق ذلك ويكذبه) أي بالفعل أو عدمه (قوله فيه مع دلالة الخ) أي وفيه إشارة إلى حفظ القلوب عند الاجتماع بالفقراء كما ينبغي حفظ اللسان مع العلماء (قوله يقع في نفس الخ) سبب مثل هذه الكرامة طهارة القلوب من دنس الاغيار وحينئذ فلا يقف العبد مع الآثار (قوله فقال هل فيكم الخ) الغرض بيان عمدة الاستقامة والزهد والورع وغير ذلك من الاخلاق الحميدة بذخيرة الفراسة ليحمل السامعين على الجد في المعاملة (قوله فقال لو أدخلت يدك الخ) أقول بنفأ هذا من غلبة الخوف على قلب العبد حتى إذا استولى عليه لم يخف غيره تعالى ثم قد يخاف التسليط على انه يرجع إلى الخوف منه جل جلاله (قوله بل سائل) أي مع تقدم الجواب عن غيري وهو شاف (قوله فقال حدثني أي الخ) مراده بيان كرامة كرمه الله تعالى بها من زمن اجتماعه

رحمه الله يقول سمعت عبدا لله بن إبراهيم بن الهلاء يقول سمعت محمد بن داود يقول كأني الجري فقال هل فيكم من إذا أراد الحق سبحانه أن يحدث في المملكة حدثا علمه به (قبل أن يبديه) أي يظهره في الوجود (قلنا لا فقال ابكوا على قلوب لم نجد من الله تعالى شيئا) لقد دعا الفراسة بقدرة الاستقامة التي هي الاعراض عن الخلق وكال الشغل بالحق تعالى فلا تصفت القلوب بذلك عاشت من موت الغفلة ووجد فيها الالهام الصحيح والخواطر الصائبة (وقال أبو موسى الديلي سألت عبد الرحمن بن يحيى عن التوكل) فاجاب بالحال دون المقال (فقال لو أدخلت يدك في فم التنين) وهو نوع من الحيات (حتى تبلغ الرسخ) الذي هو محل القطع (لا تخاف مع الله تعالى شيئا غيره قال فخرجت لاني يزيد لاسأله عن التوكل) واسمع منه ما يقول فيه (قد قفت عليه الباب فقال) لي مكاشفة (أليس لك في قول عبد الرحمن كفاية فقلت) له (افتح الباب فقال) لي مكاشفة ثانية (ما زلتني) أي ما جئتني زائرا بل سائلا قد (أنا لك الجواب من وراء الباب ولم يفتح لي الباب قال قضيت) عنه (وابدت سنة ثم قصده نه فقال) مكاشفة ثالثة (مرحبا جئتني زائرا فكنت) أي فكنت (عنده شهرا) اتق به (فكان لا يخطر بقلبي شيء الا حدثني عنه فعند وداعه لي قالت له افندي فائدة فقال حدثني أي أنها كانت حاملا بي فكانت اذا أقدم لها طعام من حلال أمتدت يدها إليه واذا كانت فيه شبهة انقبضت يدها عنه) تضمن ذلك الفراسة في مواضع كإعلم والحث على طلب الحلال فانه من جملة أسباب تطهير القلب ليطلعه على المغيبات وقد حفظ الله أبين يدعي أكل

ما فيه شبهة من حين كان في بطن أمه فان الولد يتغذى من غذاء أمه فقطه الله وهو في بطنها (وقال ابراهيم الخواص دخلت في البادية) وأنا سأراي مكة (فأما بتي شدة) في الله تعالى (فلما بلغت مكة دخلت في من الاجباب) والسرور بها والى وكو في قدوت عملي ما فاسيته من الشدة في البادية في الله (فنادتني بهور ابراهيم كنت معك في البادية) وقاصيت كما فاسيت ولم يبد اخلق شي من الاجباب (فلما اكلت لاني لم ادر ان اشغل سر) بسماع كلاي لاني كنت محبوبة عنك فلو كنتك لمحت صوفى ولم تترى فتشوش من ذلك (اخرج عنك هذا الوسواس) اى حديثك نفسك بما كنت فيه مما فاسيته في البادية (وحكى ان الفرغانى كان يخرج كل سنة الى الحج ويعبر بفسابور ولا يدخل على ابي عثمان الحيرى قال قد دخلت عليه مرة وسلمت عليه فلم ير دعلى السلام فقلت في نفسي مسلم يدخل عليه ويسلم عليه فلا ير دسلامه) وكان الفرغانى عالما لا مبهجته كل سنة فلابغى رضاءها فلهذا لم ير عليه ابراهيم سلامه فحراله حتى ينكشف عن ذلك كما اشار اليه (فقال ابو عثمان) مكاشفة (مثل هذا يصح ويدع امه) اى يتركها (لا يبرها قال فرجعت الى فرغانة) بلدى (ولزمتها) اى فرغانة اذ اى بالبر والخدمة (حتى ماتت ثم قصدت ابا عثمان فلما دخلت) عليه (استقبلنى وأجلسنى) عنده (ثم ان الفرغانى ١٨٤ لازمه وسأله سياسة دابته) وخدمتها (فولاه ذلك) فتولاه (حتى مات

ابو عثمان رحمه الله وقال خير الناساج
كنت جالسا في بيتي فوقع لي اى
مكاشفة (ان الجنيد) واقف
(بالباب ففتيت) ذلك (عن قلبي
فوقع لي) ذلك (ثانيا) فتفتيته من
قلبي (فوقع لي) ثالثا فخرجت
فاذا انا بالجنيد فقال لي مكاشفة
(لم يخرج مع انما طر الاول) في
ذلك دلالة على ان العارفين بالله
اذا علقوا همهم بشي فعلة الله
لهم بقلوبهم لان الحق تعالى يغار
على قلوبهم ان تشغل بغيره (وقال
محمد بن الحسين البسطامي دخلت
على ابي عثمان المغربي) بشي فعلة

وهي الاقتصار على الحلال الذي هو من أسباب تنوير القلوب والقلبي بالتمسك في كمال
المقامات ليحصل السامع على مثل هذا الخلق ليصل الى المقصود (قوله فنادتني بهور
الخ) تأمل فضل ربك فولا يصح بذكر ولا تاتي وتذكر بتمسك هذه بهور حتى فاق
مثل هذا الشيخ وروى الله تعالى عن عباده الصالحين (قوله وسأله سياسة دابته الخ)
انظر قوة هضمهم وخضوعهم في طلب مرضاة وسابطهم الى الحق تبارك وتعالى (قوله
فعلة الله لهم بقلوبهم) اى بواسطة صفاء قلوبهم لتعلقه ابراهيم وذلك لتدوم على هذا
الذمت فلا تشغل بغيره (قوله فيه تنبيه الخ) اى ولذا اقبل
لاتسألك عن آدم حاجته * وسأل الذي أبوابه لا تحجب
الله يغضب ان تركت سؤاله * وبني آدم حين يسئل بغضب
(قوله فلم تؤذني الخ) لعل وجه التأذي انه ينبغي من ذلك الفقير وغيره أن يوجهوا
مقامهم الى الله تعالى في كمال مصالحتهم الدينية والدينية ويكره منهم غير ذلك والا
فهو من الكاملين في حب الخير والاحسان (قوله وذلك لان الفضلة موت) اى مثله
في عدم الاتفاغ عن فاما به بل الفضلة أضر وقوله والبقطة اى انتباه القلب حياة اى

وكان ممن يقبل ما ياتيه بلا سؤال (ففتت في نفسي لعل يشتهي على شيئا) فيسألني فيه فافوز بقضائه (فقال ابو عثمان) مثلها
مكاشفة (لا يكني الناس ان أخذتهم حتى يريدوا مثلني اياهم) فيه تنبيه على ان السؤال شديد الكراهة وان تركه أفضل لمن
تيسره (وقال بعض القراء كنت يفيغاد فوقع لي) في قلبي اني تميت (ان المرتضى يأتيني بخمسة عشر درهما لا اشترى بها) آلة
السفر الى الحج (الركوة والحبل والنعل) وادخل البادية فالدق على الباب ففتتته (فاذا انا بالمرتضى معه خربة) فيها دراهم
(فقال لي) (خذها فقلت) له (يا سيدي لا اريد هاتفا) لي مكاشفة (فلم تؤذني) بتمسك ما أطلعني الله عليه وآنتك به (كم أودت)
من الدراهم (فقلت خمسة عشر درهما فقال لي) خذها (هي خمسة عشر درهما) فيه دلالة على صحة فراسة المرتضى ومكاشفته
لما وقع في قلب الفقير وعلى صدق الفقير فيما أنام به المرتضى حتى حرك الله قلبه وأتى به الى باب (وقال بعضهم في) تفسير (قوله
تعالى او من كان ميتا فاحيائه) الآية (اى ميت الذهن) وفي نسخة الذكر (فاحيائه الله بنور الفراسة وجعل) وفي نسخة ويجعل
(له نور القلب والمناجاة) وهو بذلك (لا يكون كمن يمسي بين أهل الفضلة غافلا) وذلك لان الفضلة موت والبقطة حياة والجهل
موت وظلمة والفراسة حياة ونور والمكاشفة افضل الانوار لان الله انما يخص به اوليائه

(وقيل اذا سمعت القراءة اذني صاحبها الى المشاهدة) والمعاني (لمعت الشيخ) باب عبد الرحمن (السلي رحمه الله) يقول سمعت محمد ابن الحسين البغدادي يقول سمعت جعفر بن محمد بن نصير يقول سمعت ابا العباس بن مسروق يقول قدم علينا شيخ فكان يتكلم علينا في هذا الشأن (اي طريق الصوفية) بكلام حسن وكان عذب اللسان جليلا لخطاير فقال لاني بعض كلامه كل ما وقع لكم في خاطرتم فقولوه لي (لا عرف ما عندكم واجيبكم عنه) (فوقع في قلبي انه يهودي وكان الخطاير يقوى) على بذلك (ولا يزول) عني فذكرت ذلك للجريري فكبر (اي عظم) عليه ذلك فقلت لا بد ان اخبر الرجل (اي الشيخ) بذلك فقلت (انك تقول لنا ما وقع لكم في خاطركم فقولوه لي انه يقع لي) في خاطري (انك يهودي فاطرق ساعة ثم رفع رأسه وقال صدقت اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا رسول الله وقال) بعد اسلامه (قد مارسيت) اي عالجيت (جميع المذاهب) ١٨٥ اي الطرق اي أهلها (وكنيت اقول ان

كان مع أحد) وفي نسخة مع قوم منهم (شيئ فمع هؤلاء فدا خلستكم لاختبركم فانتم على الحق) فبذلك اسلم (وحسن اسلامه) هذه قريبة من القراءة التي وقعت في الشاب الطريف انه يهودي (ويحكى عن الجنيد انه كان يقول له) شيخه (السري تكلم على الناس) وذكرهم (فقال له) الجنيد لا استحق ذلك عندي (وكان في قلبي حشمة)

أي هابة (من الكلام على الناس فاني كنت اتهم نفسي في استحقاق ذلك فرايت ليله النبي صلى الله عليه وسلم في المنام وكانت اللله جمعة فقال لي تكلم على الناس فانتبهت وأنت باب السري قبل أن اصبح فدققت عليه الباب فقال لي مكاشفة لم تصدقنا حتى قبل لك) اي قال لك النبي صلى الله عليه وسلم ما قلناه لك (فقد علمنا انك في الجامع بالغد فانتشر في الناس ان الجنيد قد يكلم على الناس

منها في الانتفاع بل هي الحياة في الحقيقة ومثل ذلك يقال فيما بعده (قوله وقيل اذا سمعت القراءة الخ) لعل المراد بها العادية والافالاهية من نوع المشاهدة والمعاني (قوله فوقع في قلبي الخ) اقول لا شك ولا ريب في كون ذلك الواقع له من قبيل الالهام الحق والانباء الصدق بواسطة قوة نور القلب (قوله هذه قرية من القراءة) اي وكلاهما من نوع الكرامة (قوله ويحكى عن الجنيد الخ) في ذلك تنبيه على ان الشيخ اذا وجد في تلاسمذته من يصلح للارشاد ينبغي له ان يأمر به وشارة الى صدق ما فهمه السري في الجنيد والى دوام اتهام الجنيد نفسه كما هو شأن الكمل من العبيد فرضي الله تعالى عن الجميع وعنا بركاتهم

• (باب الخلق) •

أي الخلق الحسن وهو جلي وكسي والثاني يقال له تخلق وعلى كل منهم ما فهم من أسباب سعادة الدارين كيف وقد اتى الحق تعالى على رسوله صلى الله عليه وسلم بالخلق حيث قال تعالى وانك لعلى خلق عظيم فعلى العبد ان يتخلق بمكارم الاخلاق ويستعين على ذلك بكثرة الجلوس مع من خلقهم كذلك فان الشيء بالتخلق قد يصير خلقا واعلم ان حسن الخلق من أعظم ما أنعم الله به على عباده المقربين المحبوبين لظهور غرته دنيا وأخرى (قوله بسط الوجه الخ) اقول بيان الخلق بما ذكره من قبيل الاقتصاد على بعض المعنى والاختصامه الخلق من الصفات المذمومة والتعلي بالصفات المحمودة على طريق علم الشريعة الحميدة (قوله قال الله تعالى الخ) دليل لقوله وهو عذوق ومطلوب اذا التفت بشئ يقتضي محبة وطلبه (قوله وانك لعلى خلق عظيم) أي لا يدرك شأوا احد من الخلق ولذلك تصمم من جهتهم ما لا ينفع له احد من البشر وسملت عائشة رضي الله تعالى عنها عن خلقه صلى الله عليه وسلم فقالت كان خلقه القرآن الست تقرأ القرآن قد أطلع المؤمنون وهذه الجملة

٢٤ ويح ث فوقه عليه غلام نصراني مشكرا وقال له ايها الشيخ ما في قول رسول الله صلى الله عليه وسلم اتقوا امرأة المؤمن فان المؤمن ينظر بوزرائه تعالى قال فاطرق الجنيد ثم رفع رأسه اليه (وقال) له مكاشفة بان نصراني وانه كان وقت اسلامه (اسلم فقد حان) اي قرب (وقت اسلامك فاسلم الغلام) وحسن اسلامه • (باب الخلق) • هو بضم الخاء مع ضم اللام واسكانها بسط الوجه وكف الادي وبذل الادي ويقال غير ذلك كما سأتى وهو عذوق ومطلوب (قال الله تعالى) في حق النبي صلى الله عليه وسلم (وانك لعلى خلق عظيم) اخبرنا على بن أحمد (الاهوازي) رحمه الله (قال اخبرنا ابو الحسن الصفار البصري قال اخبرنا هشام) وفي نسخة تمام (بن محمد بن غالب قال حدثنا معلى بن مهيدي قال حدثنا بشار بن ابراهيم الخيري قال حدثنا غيلان بن جوير عن أنس

قال قبل يا رسول الله أي المؤمنين أفضل إيماناً قال أحسنهم خلقاً) بأن يتخلى عن الأخلاق الذميمة كالشر والرياء والعجب والكبر والحسد ويتخلى بالأخلاق الحميدة كالقنع والورع والزهد والتوكل والرضا وفصل إلى أفضل المناقب (إذا خلق الحسن أفضل مناقب العبد وبه يظهر جواهر الرجال والأنسان مستور بخلقته) بفتح الخاء أي بصرف أفعال أعضائه لما خلقت له (مشهور بخلقته) بمعنى (سمعت الأستاذ أبا علي الدقاق رحمه الله يقول إن الله سبحانه خص نبيه صلى الله عليه وسلم بمناخصة به) مما هو معلوم (ثم لم يثن عليه بشئ ١٨٦ من خصاله) الحميدة التي انصف بها (بمثل ما أثنى عليه بخلقته فقال عز من قائل

وأنك لعلى خلق عظيم وقال الواسطي وصفه) الله (بأن خلق العظيم لأنه جاد بالكونين) أي يحفظ الدنيا وحفظ الآخرة فليفت عسدي منها ما لا يستغاله بربه (واكتفى بالله تعالى) ولهذا كان أفضل الخلق وقال أناسيد ولد آدم ولا خروا آدم ومن دونه تحت لوائه ولا تخرو (وقال الواسطي أيضاً الخلق العظيم إن ليخاصم) العبد غيره (وليخاصم) بأن يرفع عن يخاصمه وذلك (من شدة معرفته بالله عز وجل وقال الحسين بن منصور معناه) أي الخلق العظيم أنه (لم يوتر فيك جفاء الخلق بعبد مطاعك الحق) بأن تعرض عن الأسباب وتظفر إلى مذهبها (وقال أبو سعيد الخراساني معناه أنه) (لم يكن لك همة غير الله تعالى) بأن يفرد تعالى بأعماله في كل حال (سمعت الشيخ أبا عبد الرحمن السلمي رحمه الله يقول سمعت الحسين بن أحمد ابن جعفر يقول سمعت الكاظم يقول التصوف خلق حسن) (من زاد عليك بالخلق) الحسن (نقد زاد عليك في التصوف) لأن التصوف مأخوذ من الصفات من الكدورات بالمقابلة والاتصاف بأفضل المأمورات والخلق الحسن في معنى ذلك (دريوي) وفي نسخة وروي عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه قال إذا سمعوني أقول للملوك) لي (أنزوا الله تعالى فاشهدوا) علي (أنه حر) كره رضي الله عنه أنه يجري على لسانه الخزي لكونه عبارة عن دخول النار والبعد من لطف الله ورحمته فإذا أراد العبد أن يبدأ بنفسه لكثرة معصيته فليزم على أنه متى وقع له سوء عاقب نفسه بما يؤلها من فراق محبوبه (وقال الفضيل لو أن العبد أحسن الاحسان كله

كأنني قبلها معطوفة على جواب القسم كما لا يخفى على من له المام بالتفسير (قوله قال أحسنهم خلقاً) أي أن أفاد صلى الله عليه وسلم بذلك أن حسن الخلق من أمارات قوة الإيمان لأنه مع التسك بشاهد المتابعة للإنسان الكامل يتخلى عن الذميمة ويتخلى بالحسنة من الأخلاق (قوله إذا خلق الحسن الخ) لتعديل لقوله قال أحسنهم خلقاً (قوله وبه يظهر جواهر الرجال) أي جواهر نفوسهم لأن فيها أنفوساً جواهرية لصفاتهم من الكدورات الحيوانية الشهوانية وأخرى ظلمانية تلونها برجس المخطوطات البشرية والذي يظهر هذه من تلك أنما هو الخلق (قوله مستور بخلقته) أي لأنه قد يخفى على كثير من أبناء جنسه نوع خصوصيته ومنه وقالوا ما هذا الرسول يأكل الطعام ويمشي في الأسواق وقوله مشهور بخلقته أي لأنه بالخلق العظيمة مع الغيرة يمشي بالبر والعدل للخلق الأول قول صاحب الحكم سبعاً من ستمس الخوصية بظواهر أحكام البشرية (قوله بمناخصة به الخ) انما أبهجه لأن قدرة البشر لا تقوى على حصره حيث هو صلى الله عليه وسلم جماع سائر الكالات (قوله وأنك لعلى خلق عظيم) أهل الاقتصاد في الشاء الحق على ذلك لأنه جماع البر والصل الخبير في الدين والدنيا (قوله لأنه جاد بالكونين) أي على معنى أن قلبه المقدس لم يتعلق بشئ منها ولم يشتغل به لذاته (قوله ولهذا كان أفضل الخلق) أي لكونه جاد بالكونين واكتفى بالله تعالى حاز هذا الفضل العظيم الذي هو فضله على ما سواه تعالى بما ابرزته القدرة بالفعل وغيره (قوله إن ليخاصم الخ) أي لا يتدنى غيره بالخاصة ولا يعامل من بدأ به سابل يعفو ويصفح فقولهم بان يعفوا الخ تصور أقوله وألا إن ليخاصم الخ (قوله أنه لم يوتر فيك جفاء الخلق الخ) أي على معنى أنه لا تأخذه في الله لومة لائم بل يصعد بالحق وذلك خلق محمد (قوله بأن تعرض عن الاسباب الخ) القرض بيان وجه سهولة الجفاء من الخلق بواسطة شهود مصدر أفعال العباد (قوله والخلق الحسن في معنى ذلك) أي لأنه لا ينشأ إلا عن نفس صفت عن الشهوات والمخطوط (قوله فاشهدوا على الخ) أي فراه تملق عتقه على ذلك منعاً لنفسه من غش القول (قوله من فراق محبوباته) المراد ما يشمل المفارقة الحكمية المعنوية على ما لا يخفى (قوله لو أن العبد أحسن الخ) تأمل

زاد عليك بالخلق الحسن (نقد زاد عليك في التصوف) لأن التصوف مأخوذ من الصفات من الكدورات بالمقابلة والاتصاف بأفضل المأمورات والخلق الحسن في معنى ذلك (دريوي) وفي نسخة وروي عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه قال إذا سمعوني أقول للملوك) لي (أنزوا الله تعالى فاشهدوا) علي (أنه حر) كره رضي الله عنه أنه يجري على لسانه الخزي لكونه عبارة عن دخول النار والبعد من لطف الله ورحمته فإذا أراد العبد أن يبدأ بنفسه لكثرة معصيته فليزم على أنه متى وقع له سوء عاقب نفسه بما يؤلها من فراق محبوبه (وقال الفضيل لو أن العبد أحسن الاحسان كله

وكانت له حاجة فاسأ اليها لم يكن من المحسنين) الكاملين لان كمال الاحسان ان لا يكون منه اساءة على أحد فيبدأ بنفسه فيما بينه وبين ربه ثم فيما بينه وبين خلقه وقد قيل للعبيد ما تقول فيمن لم يسبق عليه من شهود الدنيا الا مصر فوالله المكاتب عبد مابني عليه درهم) وقيل كان ابن عمر رضي الله عنهما اذا رأى واحدا من عبده ١٨٧ يحسن الصلاة يعنفه فعرفو اذ لم يكن خلقه فكانوا يحسنون الصلاة

بالمقابلة لا يذاء الاخ المسلم وحينئذ فالحكيم من يكون على خلق حسن مع سائر الخلق كل بحسبه اذا الحكمة وضع كل شئ في موضعه ومن أجل ذلك نقل ان حكما صحت زمانا فقبل له في ذلك فقال شعرا

قالوا انك كثير الضمت قلت اهم * ما طول صحتي من عي ولا خرس

أأنت الدر فيمن ليس يعرفه * أم أنت شر البرين العي في الفلاس

فالحكيم من يطوى الغرائب عن غير أهلها وينشرها في عملها شعر

أطوى الغرائب عن ليس يعرفها * فربما جرت الاقدام للزلال

(قوله لم يكن من المحسنين) أي ويدل له خبر كل قاع مسؤول عن رعيته (قوله فيبدأ بنفسه) أي لأجل ان يتأهب به وذلك لمعاملة الخلق (قوله فقال المكاتب عبد الخ) أي

والضرورة في اسمه غارا الصغير لانه يتقله الى درجة الكبير (قوله اتخذ عناله) أي ابنا رارا

للخيرات ولولا ظاهر افانه قد يكون من أسباب الاخلاص ما لا (قوله فقد نائلاته أشياء الخ) أي وذلك لكثرة أصحاب النفوس اللثيمة الذين من شأنهم صدأ رباب الاخلاق

الكريمة وذلك لما جبلت عليه من سوء الطباع وعدم النفع والانتفاع شعر

نفوس الاراذل من طبعها * تصد الافاضل عن نفعها

ورذ العقارب عن لسعها * تكاليف ما ليس في طبعها

فالحسنة بين السيتين بين الافراط الممل والتفریط المخل شعر

نوسط اذا ما شئت أمر افانه * كلا طرني كل الا هو رذم

(قوله حسن الوجه مع الصبابة) أي جمال الذات مع كمال الخلق وحسن القول مع

الامانة أي الصدق والخلق بمعناه بحيث لا يكون الخط منه مجردا للحكاية وقوله وحسن

الاخاء الخ أقول هو أعز من الكبريت الاحمر ولا سيما في زماننا هذا كيف وقد قيل

واذا صفالك من زمانك واحد * نعم الصديق وعشيدك الواحد

(قوله استصغارا يحصل منك) أي ولو في المخلقات عند ابتداء التوجه الى الحق

ولذا قيل لا تنفع بكثرة الذنوب في الياس فهي لدى الغفور كالكناس شعر

لاتأسن وان طال الصدود فقد * تجني أناس وهم في السراح باب

فاذا ناديت وسمعت لا فلتاكن ممن أعرض وسلا بل علق رجلا بمولاك فانه يلغل

منالك شعر

استشعر اليأس في لائم تطمعي * اشارة في اعتناق اللام بالائف

(قوله استصغارا يحصل منك الخ) أي وأكل منه القناع من جميع ما يدومك بشهود

استصغارا يحصل منك) من الطاعات واستغلاما يصل (منه) تعالى (البك) لانك اذا رأيت مامتك حقيرا بالنسبة الى الله

أخلصت وتبرأت من حولك وقوتك في اتباعه واذا رأيت مامته البك عظيما بالغت في شكره وروايت نفسك مجازعا عن القيام به

مر آله وكان يعنفهم فقبل له في ذلك فقال من خذ عني الله اتخذ عناله) ولم يلتفت لقول القائل ولما نقله اليمين ان فعلهم رياء وبقي على حسن ظنه نظرا لظاهر علمهم من انهم أرادوا به الله وفيه مع ذلك دلالة على حسن خلقه وقلة قدر الدنيا في عينه وسهولة اخراجها عليه سمعت محمد بن الحسين يقول سمعت محمد ابن عبد الله الرازي يقول سمعت أبا محمد الجبري يقول سمعت الحسين يقول سمعت الهادي يقول فقد نائلاته أشياء حسن الوجه مع الصبابة أي العفاف والسلامة من العجب والكبر (وحسن القول مع الامانة وحسن الاخاء) أي المواخاة في الله بان تخلف أخاك في غيبته وتقوم بحقه في حضرته وتنصحه ان رأيت منه زلا ولا تعينه ان رأيت منه خيرا ولا تبخل عليه بشئ وتتمهل ما يدوم منه المأخوذ ذلك من آية خذ العفو وحرها مع الوفاء بالعهد المأمور به في قوله وأوفوا بالعهد ونحوه (وسمعت) أيضا (يقول سمعت عبد الله بن محمد الرازي يقول الخلق الحسن

استصغارا يحصل منك) من الطاعات واستغلاما يصل (منه) تعالى (البك) لانك اذا رأيت مامتك حقيرا بالنسبة الى الله أخلصت وتبرأت من حولك وقوتك في اتباعه واذا رأيت مامته البك عظيما بالغت في شكره وروايت نفسك مجازعا عن القيام به

(وقيل للاحنف) بن قيس (عن تعلى الخلق) الحسن (فقال من قيس بن عاصم المنقري قيل له) (وما بلغ من) حسن (خلقه قال بينا هو جالس في داره اذ جاءته خادمة) (له بسفود) بتشديد الفاء حديد يسرى به اللحم (عليه شواء فسقط من يدها) وهو حار (فوقع على ابن له فمات) بذلك (فدهشت الجارية فقال) مطمئنا لها (لاروعة) أي فزعة (عليك أنت جرة لوجه الله تعالى) علم سيدها انها كانت مغلوقة ففعلنها ثم كمل لها التلمين ١٨٨

ولا تتأخر وان ولده لا بد من موته
بمآذ كره هذا كله من الاخلاق
الحسنة (وقال شاه الكرمانى
علامة حسن الخلق كف الاذى
واحتمال المؤن) لان الاول يدل
على الكرم والجود والثاني على
الصبر والشجاعة وكل منهما من
أشرف الاخلاق (وقال النبي
صلى الله عليه وسلم انكم لن تسعوا
الناس باموالكم) ليعسر ذلك عليكم
في كثير من الاوقات (فسعواهم
ببسط الوجه وحسن الخلق)
فينصرفون عنكم وهم راؤون
بخطا فمن يكون معبس الوجه
سيئ الخلق (وقيل لذى النون
المصري من أكثر الناس هما قال
أسوأهم خلقا) لان من ساء خلقه
هدم الصبر على ما يلقى به ومات
معاملته لمن يعامله من الخلق
ولا يزال فيهم وكره فيما يخالف
فرضه فسوء الخلق يرجع ضربه
على صاحبه في دينه ودنياه وحسن
الخلق يكون صاحبه في تنم
وراحة في دنياه وآخره (وقال
وهب ما تخلق عبد بخلق) حسن
(أربعة بن صبا) (الاجل الله

انك تجرى لافعال الحق تعالى (قوله بينا هو جالس الخ) فيه تنبيه على انه نفى عن جميع
خطوط النفس وعاداتها وعلى قوة صبره في ابتداء المحن وعلى غاية زهده في الدنيا وزهرتها
(قوله علامة حسن الخلق الخ) ذلك من الاقتصار على بعض المعنى اعتبارا بجمال الخطاب
(قوله اعسر ذلك عليكم الخ) أقول ذلك باعتبار البعض مع البعض والافهم من ابعد
البعد في كامل الاوقات (قوله فسعواهم ببسط الوجه وحسن الخلق) أي وذلك أقل
ما يتحقق به مواساة الأخ المسلم ويعز مثله في هذا الزمان فلاحول ولا قوة الا بالله (قوله
قال أسوأهم خلقا) أي لانه دائم في الهم دنيا واخرى كماوضحه الشارح فهو بعيد من
الله بعيد من الخلق (قوله الاجل الله طبيعة الخ) أي لان الخلق قديس بخلق باعانة
الحق عبده (قوله لما وجد فيه من اللذة) أي لان من بالحق ذهب فهو ذهب ومن به
وله فهو الذي به وله ومن كان بالله غناه ذهب عنه غناه لم يجد الافراح من وجد الالف
راح نويد ذلك اذ الاح لم يبق لك من لاح ما كل من سار اتي بخير سار كن مع الحق بالحق
ومع الخلق بلا خلق جناب الحق فسبح فسبح اذا انتهت انتهت فرق بين اقوام هم
باعمالهم اسرى وبين موفق الى حضرة القرب اسرى باختلاف الاطوار اختلفت
الاطيار الطريق مهمه قال الشجاع مهمه شتان بين محب في باب محبوبه يتذلل وبين
محبوب في الحضرة على مولاه يتذلل تدبرتهم والله اعلم (قوله اربعين يوما الخ) تقدم
مرارا ان تخصيص هذا العدد لشرع الشارح صلى الله عليه وسلم (قوله وثيباك
فطهر) أي طهر ما ليس بطاهر منها فانه واجب في الصلاة فالمراد صيانتها وحفظها من
التجاسات وغسلها بعد تلطعها وتفسيرها ايضا فان طولها يؤدى الى جبر الذنوب على
القاذورات وهو أقول ما أمر به صلى الله عليه وسلم من رفض العادات المذمومة وقيل هو
امر بتطهير النفس عما يستفاد من الافعال ويستخرج من الاحوال يقال فلان طاهر
الذيل والاردان وصفوه بالنقاء من المعاييب ومدايس الاخلاق (قوله وقيل كان لبعض
النساء الخ) أقول كل قد تكلم على فيه بما فيه كالاناء لا يرشح الا بما فيه شعر
كان فؤادى محرقه عنبر * على نار فكرى واللسان يروح
ترجم عما في ضميرى مدامى * وكل اناء بالذى فيه ينضج
فبطرق الفخارة الانسانية تبين الاخلاق الباطنية شعر

طبيعة) (يعنى عادة) (فيه) (لا يتغير لما وجد فيه من اللذة) فمن جاهد نفسه لينقلها من خلق ذميم الى خلق جيد وصبر على ذلك والمره
اربعين يوما صار له عادة حسنة وحيها الله اليه ووجد بركة ذلك الخلق في الدنيا والاخرى (وقال الحسن البصري في قول الله
تعالى وثيباك فطهر اى وخلقك حسن) ولهذا لم يزل صلى الله عليه وسلم مستعملا للخلق الشرف (وقيل كان لبعض النساء) أي
العباد (شافراها على ثلاث قوائم) والاربعه قطعت (فقال من فعل هذا) فقال غلام له انا فعلته (فقال لم فعلته) فقال لا تخف بها

فقال لا أعني بها بل أنا لا أعني من أمرك بذلك وهو الشيطان فإنه بأمره بالقبضه (أذهب غائت سر) لوجه الله تعالى فأنطاط بها من أمره بذلك وهذا غايته في احتمال الأذى والعنوة وقيل لأبراهيم بن أدهم هل فرحت في الدنيا قط فقال نعم فرحت (مرتين أحدهما كنت قاعدة ذات يوم فناء انسان وبألى على والثانية كنت قاعدة فناء انسان وصفعتني) فرحه بذلك كان لصنع الله ولرضا بما أجراه عليه مولاه لالهية البائل والصانع وقد تمت المرة الأولى مع ما يتعلق بها في أواخر باب الخشوع والتواضع (وقيل كان أويس القرني إذا رآه الصبيان يرمونه بالحجارة) لاعتقادهم انه مجنون (فيقول) ١٨٩ لهم (ان كان لابد) من رمي (فارموني بالصغار) منها (كي لا تدقوا ساقي ففنعوني عن الصلاة) قائما هان عليه احتمال الأذى في الله لكنه خشي من أن يرموه بمجر كبير فيكسر ساقه فيستدرك عليه الصلاة قائما (وشتم رجل الاحنف بن قيس) وهو يسمعه (وكان يتبعه) وبسبه ولا يكائه عليه (فلما قرب من الحى) أى قومه (وقف وقال) له (يا نبي ان) كان قد (بقى في قلبك شئ) نقوله في (فقله كي لا يسمعك بعض سفهاء الحى فيصيبيك) وفي نسخة فيؤذوك فيه دلالة على حسن خلقه واحتمال الأذى وشفته على الخلق (وقيل لحاتم الاصم) يحتمل الرجل الخطأ (من كل أحد فقال لهم) يحتمل أى ينبغي له ان يحتمله من كل أحد ليؤجر عليه (الا) الخطأ (من نفسه) فلا ينبغي له ان يحتمل منها بل ينبغي له ان يؤذيها ويؤجرها عن ذلك والافادة ذلك الى العذاب الاليم (وروى ان أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضى الله عنه دعا غلاما له فلم يجبه فدعا نائبا

والمرحبه بالاناء بطرقها • فيرى الصبيح بها من المصدوع
(قوله فقال لا الخ) فيه دلالة على استغراقه في مرضاة ربه وفناء نفسه عن عاداتها
(قوله وقيل لأبراهيم بن أدهم الخ) فيه دلالة على تمام استغراقه في شهود جلال ربه فلا يرى كاشا من الكائنات الاجيالا وهكذا جرت عادة الله في المحبين فمن ثبت اقدامهم على متابعة سيد المرسلين (قوله كان أويس القرني الخ) هو نعمنا الله به من التابعين عاصر النبي صلى الله عليه وسلم ولم يجتمع به ولم ير له لاشتهاله بخدمة امه (قوله فارموني بالصغار الخ) فيه تنبيه ودلالة على رضا بما قضاه مولاه وعلى دوامه على الرغبة في أداء ما طلب منه على الوجه الاكمل حيث صبر على الأذى القاتل اينال التعيم الباقي فهو دائما الدهر ما بين غيم وانقشاع وخفض باهله وارنقاع شعر
لا تخش من غم كغيم فارض • فلسوف يسفر عن اضاة تدره
ان يمس عن عباس حالك راويا • فكانني بك راويا عن بشره
ولقد عثر الحاديات على التقى • وتزول حتى لا تمر بذكره
(قوله فلما قرب من الحى الخ) فيه دلالة على انه عمى الخلق (قوله فيه دلالة على حسن خلقه) أى وعلى اتقاء المعاداة وتولون الصغير فعظم النار من الشر الحقيق شعر
لا تحقرن صغيرا في محاربة • ان الذبابة أدمت مقله الاسد
وعلى البعد عن الأزد را محبت قيل من أزدى الناس وقع في لباس شعر
وما الناس الا لباس فاخذ خيراهم • ونياب شرار اقوم مادمت في الدهر
(قوله يحتمل الرجل الخطأ الخ) لعل المراد بالخطا فعل ما يخالف وجهه الصواب ولوعدا
(قوله الا الخطأ من نفسه) أى وذلك منه بواسطة ما منح من العلم وأعطى من الحلم فمن رزق العلوم وفنعت له خزائن العلوم لا يحتاجه يتقل الطروس ولا تجادله بغيره النفوس مع ان المواهب تفوق المكاسب شعر
اذا أنكر الجاهل حاله بقاله • وقالوا طروس العلم تشهد بالنقل
أقول لهم ان العلوم مواهب • خصائصنا تفق من النقل والعقل
(قوله ما مكافاة على اسائه الخ) أقول وان كان عدم الردمع السماع اساءة غير ان

والثاني يجبه فقام اليه فقرأ مضطجعا فقال له (أما سمع يا غلام) دعائى لك (فقال نعم) وفي نسخة بلى (قال) له (فاجابك على ترك جوابي قال أنت عقرت بك فتكاسلت فقال) له (امض فانت سر لوجه الله تعالى) أحسن اليه بنصيره امام كافاة على اسائه لتكثير الاجر أو لا خوف عليه شكر ذلك منه انتفاعه به في دنياه فانتفع به في آخره (وقيل زل خروف الكرخ الدجلة ليترضا ووضع معصفه وحلفته) على خاطي الدجلة (خاتم امرأه) واستغفله (وحلفته) ورضيت بها (اتبها عروف) برفق

(وقال) لها (يا أخى أنا معروف ولا بأس عليك) من جهتي (الفتابن يقرأ) القرآن (قالت) له (لا قال فزوج) كذلك (قالت) لا قال
فهاهنا المصنف وخذى الثوب) وفي نسخة المحقة لعلها ظنه انها ما أخذتها الحاجة ففي ذلك حسن الظن بالمسلمين انهم انما
ياخذون من أموال الناس ما دعت حاجتهم اليه (ودخل الموصوف مرّة دار الشيخ أبي عبد الرحمن السلمي) وجهه الله (بالمكابرة)
والغلب (وجاءوا ما وجدوا) فيها من الاموال ١٩٠ (فسمعت بعض أصحابنا يقول سمعت الشيخ أبا عبد الرحمن يقول يقول اجترت)

أى مررت مرّة (بالسوق) فرأيت
جيتى على من يزيد) فيها ليشترها
(فأعرضت) عنه (ولم ألقت اليه)
وفي نسخة اليها فعل ذلك اما ستر
على سارقها أو لكونه مكان
احتسبها عند الله لما سرق فكره
ان يرجع فيماتر كره الله وكل من سها
يدل على كمال زهده في الدنيا
وشقيقته وسره على الخلق وهو غاية
في الاخلاق الحميدة (سمعت الشيخ
أبا حامد المجبتي يقول سمعت
أبا نصر السراج الطوسي يقول
سمعت الوجيبي يقول قال
الجزيري قدمت من مكة حرسها
الله تعالى فبدأت بالبنيد) أى
بالسلام عليه (لكن لا يتخفى) أى
يتعجب من عيبه (الى فسلط عليه
ثم مضيت الى المنزل فلما صليت
الصبح في المسجد اذا أنا به خلني
في الصف فقلت) له (انما جئتك
أمس لتلافتنى) بمجيئك الى
(فقال ذاك فضلك وهذا حقك)
على اذ حق المسافر اذا قدم ان
يزوره المقيم ويسلم عليه لانه
معذور بومئذ السفر فلم يترك
الجنيد حقه بتفضيله يا ابتداء السلام
عليه (وسئل أبو حنيفة عن الخلق)

في الجواب عن ذلك منه ثناء على سيده بحسن الخلق ويحتمل ان التحرى له ذلك (قوله
ففي ذلك حسن الظن الخ) فيه ان يقال كيف تحسب الظن مع السرقة التي هي من
الكبائر ولو مع الحاجة والاولى ان ذلك من الرأفة منه بها من اثم السرقة لاجل ان تأخذ
حالا لطيبا (قوله فأعرضت عنه الخ) أى مع مسامحته السارق فيما فعله لئيم ما ذكره
الشارح من الشفقة على الآخذ (قوله فبدأت بالبنيد الخ) أى وكان عن مخ بعد علم
النقل علم الذوق فان قلت ما حقيقة علم الذوق قلت هو فوق القوق وقد حده لسانى
بما شمه خناني شعر

الذوق لطف مع الارواح يبرزه * معنى اللسان بما في القلب من حكم
نخمة الذوق تكسب الطافة وتحق الكثافة كوسم المعاني وحاناتها حضرة السداني
وبنها العارف وندمانه المعارف ودار وقها الصافي ومرافقها المواني وخلاها
العقلاء وجلالها النبله فبما من بها بانها تطلب الاعيان ويمشى المقعد ويصير الاعشى
وينطق الآخرى ويرى من الظما العطشان شعر

ومعه قدوم قد منى من شراينا * وأعى سقناه سلافا قابضرا
واخرى لم ينطق غمانين حجة * أدنا عليه الراح يوما فاضبرا
وأخرين الناس لا يعرفونه * سقى خرة من خر ناقبجبرا
وميت دعا الساقى به فاجابه * وسبح للصبا طوعا وكبرا
فلو عاين الرهبان سرعة بعثه * لصلوا له مثل المسبح واكثر
نغمتنا التقوى وعاصرها الهوى * وما عصرت في دن كسرى وقصيرا

تدبر تفهم والله أعلم (قوله فقال ذاك فضل الخ) أقول وهذا قريب مما نسب لاما هنا
الشافعي رضي الله تعالى عنه في شأن أحمد بن حنبل حيث قال

قالوا يزوروك أحمد وتزوره * قلت الفضائل لا تتفارق منزله
ان زارني فبفضله أو زرتي * فلفضله فالفضل في الحالين له

(قوله هو ما اختار الله لنبيه الخ) أى مما اياها به شئ (قوله فقال له صل من قطعك) أى
لان ذلك هو الاحسان اذ وصل من واصلتك مكافأة لاحسان مبتدأ مع ان فيه ارغاما
لنفس والهوى والشيطان ومثل ذلك أو قريب منه يقال فيما بعده (قوله ان تكون
أنت من الناس الخ) انما كان هذا من الخلق لانه مع جمعه للخير هو بعيد عما فيه الرياء

فقال (هو) ما اختار الله من وجل لنبيه صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى خذ العفو وأمر بالعرف الآية) وقد سال صلى الله وذلك
عليه وسلم جبريل عن تفسيرها فقال حتى أسأل العالم يعنى الله فسأله فقال له صل من قطعك وأعط من حرمك وأعط من ظلمك
(وقيل الخلق ان تكون) أنت (من الناس قريبا) بان تأكل كل مما يأكلونه وتصل إليهم بيدك فيما يصونون (و) تكون (فيهم غريبا)

بان لا توافقهم بقلبك اذ الغريبتين من لاشييه له ولا غريبتين وذلك بان تكون منسغولا بكايته بالله كما هو حال العارفين (وقيل الخلق قبول ما يرد عليك من جفاء الخلق وقضاء الحق) تعالى بان تكون راضيا بكل ما يرد عليك منهما (بالاضطر ولا قلق) ولا كراهة (وقيل كان أبوذر) رضي الله عنه (على حوض بقي ابلاله فاسرع بعض الناس اليه) الله أي أدخلها عليه عند الحوض للشرب (فانكسر الحوض) فغضب وكان قائما (جلس ثم اضطلع فقبل له في ذلك فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرنا اذا غضب الرجل ان يجلس فان ذهب عنه والافلضطجع) وذلك لينكسر غضبه كما ينكسر بالماء اذا اوضأ به لان الغضب من الشيطان والشيطان خلق من النار ومنشأ الغضب الحدة والكبر والافتة فيقابل ذلك بالتواضع فيكسر الغضب نارة بالماء ونارة بالحوض من قيام ونارة بالاضطجاع من جلوس كل ذلك نزول الى الارض وتنبيه على انه منها خلق واليهما مآله (وقيل مكتوب في الانجيل يا عيسى اذ كرتي حين تغضب اذ كرتي حين اغضب) وهو يوم القيامة وذلك ١٩١ لان العبد اذا غضب تحطل عقله وتعدى

حدود وذاقه غالبا فاذا ثبت وذكر حق الله انكسر غضبه ولم يعد - ليعتقضاء فوجه الله عند غضبه يوم القيامة على من خالقه كما جاء في خبر المحشر ان كل نبي اذا اتاه الناس يسألونه الشفاعة حتى يريحهم الله من المشرفة يقول كل نبي ان ربي غضب اليوم غضبا لم يغضب قبله مثله وان يغضب بعدي مثله حتى ياتوا بمحمد رسول الله صلى الله عليه وسلم فيضربوا بآله الله تعالى فيؤذن له بالشفاعة فهذا هو يوم الغضب (وقالت امرأة لملك بن دينار يامراتي) وكلمته كان يعرف من التفاته الى الخلق وسكونه الى أعماله ونحوهما مما بعده العارفون راياما لا يعرفه غيره من الناس (فقال) لها (يا هذه

وذلك قريب من قوله -م الصوفي كائن بائن أي كائن بجسمه مع انبساطه بان يسره لا تقاضا شره (قوله قبول ما يرد عليك) أي بشهوده مدارا لافعال جل شأنه وفي ذلك الحث على قضاء النفس عن ما لو فاتها عن عاداتها وحينئذ يكون من جملة المحبين المتخليين باخلاق المحبوبين (قوله فقال ان رسول الله الخ) أي والجميع كله في اتباعه عليه الصلاة والسلام (قوله وقيل مكتوب في الانجيل الخ) تقدم ذكره وانما اعاده لتأسيه ذكر الغضب هنا (قوله فقال لها يا هذه الخ) فيه منه انصاف عظيم حيث اعترف لها بما علمه من نفسه وهكذا من فني عن نفسه في محبة مرضاه به فبأبها المنة فبقول الجواب ينور الكشف الجواب آت فثمان بين من باعتقاده نار وبين من هو باقتقاده نار لا يستوي اللاد واهل الله هذا طاعته بار وذلك بعصيته بار فالله تعالى لم ينجب من امه فيامه طابت خيرة الذوق فزادهم الغرام ولا عجز الشوق وطيب النفوس حين شربهم بحضرة القدوس شعر

شربنا شرابا طيبا عند طيب * كذلك شراب الطيبين يطيب
شربنا واهرقنا على الارض فضلة * وللارض من زاد الكرام نصيب

(قوله لا تعرف ثلاثة الخ) أي ولذا قيل عند الامتحان يكرم المرء او يهان (قوله وقال موسى الخ) محصلة ان الاخلاق وان كملت لا يمنع كمالها من الوقوع فيما لا يليق فالكمال المطلق هو من لا ينظر الى ما يصدر من الخلق لاستغراقه دائما في شهود الملك الحق (قوله ليس ذلك لقصور قدرته الخ) محصلة ان ذلك وان كان في نفسه من الممكن الجائز لعل

وجدت) أي عرفت (اسم الذي أضله أهل البصرة) أي ضاع منهم فلم يعرفوه (وقال لقمان لا يسهل لا تعرف ثلاثة الا عند ثلاثة الخليم عند الغضب والشجاع عند الحرب والا عند الحاجة اليه) في ماله أو جاهه لان الغالب على النفوس الدعاوى فاذا جاء وقت التحقيق ظهر صدقها وكشفها فالعبرة بالتحقيق لا بالدعاوى (وقال موسى عليه السلام) يا الهي أسألك ان لا يقال لي ما ليس في فاعسى الله سبحانه اليه ما فعلت ذلك لنفسي فكيف أفعل لك) ليس ذلك لقصور قدرته تعالى عن ذلك غلوا كبير ايل لان ما سبق في علم الله لا بد من وقوعه فذلك انما هو اخبار منه مما سبق في علمه لا غير عليه يعمل قوله وما نشأون الا ان يشاء الله وقوه ولو شاهاك ما فعلوه فلما اراد تعالى ان لا يكفر به أحد لصح ولم يقع كفر لكن لما سبق عليه انه لا بد من الكلام فيه وفي رسوله ومن الكفر به ما استحال ان يقع خلافه ويحل الاستدلال ان موسى عليه السلام سأل ربه تعالى ان يكون كامل الاخلاق حتى لا يتكلم فيه فاعلم الله انه قد سبق في علمه انه لا بد ان يتكلم بك وان كملت اخلاقك فاعرض عن الخلق واشتغل بي فهو أكرم اخلاقك والله قادر على كل ممكن

(وقيل يصي بن زياد الحارثي وكان له غلام سوء) أي سني الخلق (لم تملك هذا الغلام فقال لا تعلم عليه العلم) بأن تعود الصبر بصبري على أخلاقه والعقوب عن زلقه وهذا عند الحاجة إلى خدمته والأفاليه عن مخالطته أولى فانه ما رجعنا إلى الوقوع في العطب عند تحريك الغضب مع عدم الحاجة (وقيل في) معنى (قوله تعالى وأسبغ عليكم نعمه ظاهرة وباطنة) النعم (الظاهرة تسوية الخلق) بفتح الخاء (والباطنة تصفية الخلق) بضمها هذا مدح لمن كمل الله النعمةين والثانية هي الأصل خبر الأولان في الجسد مضغة إذا صلحت صلح الجسد كله وإذا فسدت فسد الجسد كله ألا وهي القلب وإنما كانت تلك ظاهرة وهذه باطنة لأن تلك مكشوفة يتطهرها كل راء يبصره ١٩٢ وهذه لا يعرفها ويتصف بها إلا العلماء الراصفون (وقال الفصيل) بن عياض

(لأن يعصبي فاجر حسن الخلق أحب إلى من أن يعصبي عابد سيئ الخلق) لأن الأول عاص فأذا امرته بالطاعة وزجرته عن المعصية كان في حسن خلقه ما يجعل ما ردد عليه معنى ويرجع إلى الحق إذا عرفه والثاني حظه من عبادة الله كرك وكثرة الصوم والصلاة ونحوها وحرصه على الدنيا وغضبه على ما يخالف هواه شديدان فإذا نمت عما هو عليه من سوء الخلق في ذلك اغتر بظاهر عبادته ولا يقبل ما دعى إليه مما يقع ورعاً قبل في وقت وإذا خولق في آخر في بعض أغراضه فأراقضه شهوته وشدة غضبه ثوران الأسد وأقل أحواله العناد وعدم رجوعه إلى الحق وعسر السلامة معه عكس الأول (وقيل الخلق الحسن احتمال المكروه) الذي ينزل به (بمعنى الإدارة) بترك حظه من الدنيا لغيره وتحمله إذا من غير إفراط ولا تفريط لأنه متى أفراط في

القدرة القديمة به إلا أنه بسابق العلم والقضاء الأولين بخلافه على مقتضى الحكمة الباهرة يستحيل تعلق القدرة به شرعاً وعقلاً حينئذ (قوله والأفاليه مدح) ولذلك نذب طلاق سيئة الخلق من النساء (قوله والباطنة تصفية الخلق) أقول كيف لا تكون من أشرف النعم ومن تحلى بها صار محبوباً إلى الكرم وإن كان مقام الوصال في حضرة الاتصال يتفاوت بحسب الأحوال شعر

ليس من لوح بالوصل له * مثل من سير به حتى وصل
لأولا الواصل عندي كالذي * صار إياهم فدع عنك العليل
فجوه عن سواهم فأنمى * نعم لا ابتؤم بزل *
ذلك شيء علق القاب به * لو تجلى منه للخلق قتل
فاذا أردت التجلي فاحرص على الجلائقز بحيلة التجلي بالخلا شعر
جلالى صفو مرآة التجلي * جمالاً جل عن شبه ومثل
فزاد القلب في فرح سرور * وحلا في به غلبت كل

(قوله لأن يعصبي فاجر الخ) أقول وربما يستأنس له بقول صاحب الحكم العطائية رب معصية أوردت ذلاً وانكساراً خيراً من طاعة أوردت عزاً واستكباراً (قوله لأن الأول عاص الخ) محمله أن المعصية مع حسن الخلق قريب صاحبها إلى الرجوع والاعتقاد لقلبه انكسار نفسه بذل معصيته والعبادة مع سوء الخلق بعيد صاحبها من ذلك لغروره به بظلمته وجماله فلذلك أحب الأول دون الثاني (قوله الخلق الحسن احتمال المكروه الخ) ذلك من قبيل الاختصار على بعض المعنى لمراعاة المخاطب مثلاً (قوله بترك حظه في الدنيا لغيره الخ) أي لأن حقيقة الإدارة المطلوبة ترك بعض الدنيا لأصلاح الدين وحقيقة المداينة المنهية عنها ترك بعض الدين لأصلاح الدنيا وقوله من غير إفراط ولا تفريط أقول ذلك معتبر في كل شيء كما يدل له حديث خبر الأمور واساطها (قوله وحكى أن إبراهيم الخ) يدل ذلك على أن النفس البشرية قد فذبت بسائر عاداتها

الإدارة حتى وقع في المداينة وقع في الضرر الأخرى متى فرط فيها وقع في الضرر الدنيوى فالمداهنة تشبه الإدارة من فلا بحيث كونها سياسة إلا أنها تكون مع التفريط في الدين والمداينة مع الإهمال لبعض الدنيا (وحكى أن إبراهيم بن أدهم خرج إلى بعض البراري فاستقبله جندى فقال) له (أين العمران فأشار إلى المقبرة) لأنها أول منازل الآخرة وهي التي تعمم بالأعمال الصالحة فظن الجندى أن ذلك استهزائه (فضر برأسه وأوضعه فلما جاوزه قيل له انه) أي الذي ضربه (إبراهيم بن أدهم) رآه قد نحر اسنان فجاء يعنوا إليه (من جنائنه عليه لكونه لم يعرفه فقال) له (أنا الذي ضربتني سألت الله تعالى لك الجنة فقال) له (لم

فقال علمت اني اوجر عليه فلم ارد ان يكون نصيبي منك الخير ونصيبك مني الشر) وهذا من حسن الاخلاق حيث احسن لمن اساء اليه فضلا عن الضرر عنه وهذا كما نقل عن بعضهم انه قيل له فلان اعتابك فاختطبك فاجعل فيه فاكهة وأهداه اليه ثم قال له انقلبتم مثل بحير ففكرت ان تنقلب مني بشر وهذا هو الذي قصده ابراهيم (وحكى ان ابا عثمان الحيري دعاه انسان الى مسافة فلما وافي باب داره دخلها الداعي في صورة من بني لابي عثمان الدشول ثم خرج فلما وصل اليه (قال له) يا استاذ ليس الآن وقت دخولك وقد نذمت) على دعائي لك في هذا الوقت (فانصرف فخرج ابو عثمان فلما وافي منزله عاد اليه الرجل) مرة أخرى (وقال له) يا استاذ نذمت) على قولك لك ليس الآن وقت دخولك الى آخره (وأخذ يعتذر اليه وقال احضر الساعة فقام ابو عثمان ومضى) معه (فلما وافي باب داره قال له) مثل ما قال في الاول ثم كلفك فعل ١٩٣ في الثالثة والرابعة) أي قال مثل ذلك

(وأبو عثمان ينصرف ويحضر فلما كان بعد صرنا) كاذكر (قال يا استاذ أردت اختبارك وأخذ يعتذر ويعدده) بأنه حسن الخلق (فقال له) (أبو عثمان لا تخدشني على خلق بقدر مثله مع) وفي نسخة في (الكلاب) اذ (الكلب اذا دعى الى طعام) (حضر واذا زجر انزجر) في ذلك دلالة على كمال رويته الافعال من الله تعالى فانه لما دعى لم يتأخر عن الاجابة لما فيها من الفضل وادخال المسيرة على قلب الداعي ولما رده واعتذر اليه قبل اعتذاره (وقيل ان ابا عثمان اجتاز بسكة) أي زقاق (وقت الهاجرة) أي شدة الحر (فالقي عليه من سطح طست رماذ فقهر أصحابه وبسطوا السنن في المني) للرماد (فقال لهم) (أبو عثمان لا تقربوا شيئا من استحق) عند نفسه (ان يهب عليه النار ففعلوا على الرماذ لم يجزله) به في لم يلق به (ان يغضب) وأنا عند نفسي استحق النار فاذا

فلا يسهو بعد حيث ذكرك منه (قوله فقال علمت الخ) أي فكان محمد بن الخلق حيث تخلق بالرفق والرحمة والضعف في قوله اوجر عليه عائد على الضرب المفهوم من قوله ضربتني (قوله ثم قال انقلبتم مثل بحير) أي لانه اوجر على الغيبة منه اما بقول سيناته اليه أو برفع درجته وقوله ففكرت ان تنقلب مني بشر أي وهو انم الغيبة والحاصل انه بعد ان سمع من وقوعه في الغيبة اتقنه بطريق فيه فاكهة وهكذا يكون من تخلق بالاخلاق الحميدة ومن تابع السنة المصطفوية (قوله وحكى ان ابا عثمان الخ) فيه تبيينه على فناء الاستاذ عن نفسه وعلى ما في هذا الامتحان من اساءة الادب فلا حول ولا قوة الا بالله وهذه الحكاية قد تقدمت وانما اعيدت لتناسب المقام (قوله على كمال رويته الافعال من الله تعالى) أي على معنى ان الخلق محل بطر ان الاحكام الالهية لا كسب لهم فيها الا ما خفي مما ذهب اليه الاشعري (قوله وقيل ان ابا عثمان الخ) فيه انه قد رحل عن نفسه وفي عنها كما هو المقصود في طريق القوم واعلم ان الرحلة رحلتان رحلة الارواح ورحلة الاشباح فرحلة الارواح انتقال من الكثافة الى اللطافة ورحلة الاشباح تكون من مسافة الى مسافة شعر

الأنجاء العالي برحلة جسمه * ندور على الاكوان في تيه حيرة
ترحل الى جسم بذاتك يافتي * فانت هو المقصود في كل رحلة
فاذا أنت أهبنا الانسان اذا كنت جامعاً للعالي الاكوان فلا تجيب بك عنك بل افهم
حقائق العرفان ترق لحضرة العيان شعر
اذا كنت كرسا وعرشا وجنة * ونارا وأقلا كاندور واملأكا
وكنيت من الكلتي نصصة كله * وأدركت هذا بالحقيقة ادراكا
فقيم التاني بالخفيض مبطلا * مقبعا مع الاسرى أما أن لاسراكا
(قوله وهذا منه بالغ في احتمال الاذي) أي وشهود اتقته في عبادته (قوله ولم تكن يهوديا الخ) تأمل مقابلة الاحسان بغاية الاساءة وكل ما عاباذ في نفسه ينضج فلا حول

٢٥ وبيح ث صولحت بالرماد كان لله الفضل على وهذا منه بالغ في احتمال الاذي (وقيل نزل بعض الفقراء على جعفر بن سفيان) ضيفا (فكان جعفر يحضره جدا الفقير يقول) له (ثم الرجل أنت لولم تكن يهوديا فقال جعفر حقيدي لا تقدر هذا فصاح اليه من الخدمة) أي لا تقنعني من اجتماعي في خدمتك فان أردت مكافأتي (فصل نفسك الشفاء) من جهلك وجعلتك باليهكم على ما لا تصفقه حيث زعمت الي يهودي (و) سل (الي الهداية) أي الدلالة على الخير في ذلك دلالة على كمال خفته

وكان الحامل له على تحمل ما قاله التقير جملته على جهله مع حسن ظنه به لما رأى من شمائل الخير عليه وفي سؤاله الهداية شعر
لما هو عليه لانها صالحة لكل أحد فهدايتة تكون بحسب حاله ومقامه وعون يديه (وقيل كان لعبد الله الخياط حريف)
بضع الحاء أى معامل (مجوسى) يخط له ثيابا ويدفع اليه) بدل خياطته (دراهم زيوفا وكان عبدا الله بأخذها) منه (فاتق) له
(أنه قام من حانوته يوما لشغل بجاء المجوسى بالدراهم الزيوفا فدفعها الى تلميذه فلم يقبلها فدفع اليه الصالح فلما رجع عبدا الله
الى حانوته) قال لتلميذه أين قبض المجوسى ١٩٤ فذكر له القصة فقال بشيعة علمت انه من مذمة بغافلني بمنله وأنا أصبر عليه)

وأخذها منه (واقبها في بئر لئلا
يقربها غيري) وان احفل ان يدفع
مثلها للغيره أيضا فان هذا الاحتمال
لا يرتفع بأخذه لها ولا بعدم أخذه
وقباض كره دلالة على حسن خلقه
حيث أشفق على غيره وعمل بلا
أجرة يتفجع بها (وقيل الخلق السيئ
يضيق قلب صاحبه) فقلنا يشرح
قلبه لشيء مما يعامل به لان الامور
كأهل التجارى على مراده فهو يشبه
الحاسد (لانه لا يسع فيه غير مراده
كالمكان الضيق لا يسع فيه غير
صاحبه) فسوء الخلق كان ضرره
على صاحبه وبذلك يعرف حكم
حسن الخلق (وقيل حسن الخلق
ان لا تغير) أنت (بمن يقف في
الصف بجنبك) من كونه عبدا أو
جوا فقرا أو غنيا جاهلا أو عالما لان
تغيره منه يدل على الكبر والانفة
فلم يحسن خلقك (وقيل من
سوء خلقك وقى بصرك على سوء
خلق غيرك) وذلك اما لعدم
حسن ظنك بالخلق اذ لو حسن

ولا قوة الا بالله (قوله وكان عبدا الله بأخذها الخ) في ذلك دلالة على شدة ثقته على خلق الله
وطهارة نفسه من دنس ما تمواه وكيف لا يكون كذلك والحضرة الالهية مطهرة
مقدسة لا يدخلها من له أوصاف مدنسة فلذلك لم يطرقها من غير أهل طارق ولا يصل
اليها الص ولا فاسق شعر

وليس جناب القدس الا لاهله * وما كل انسان بواديه يسرح
ومن ذلك تعلم ومن اشارته تفهم ان تستر أصحاب الكمال من الرجال هو الذى أوجب
ظهور الجاهل الاندال شعر

لما اباح اليبث غابة عرسه * طن البهوض وزمزم الذبان
(قوله انه من مذمة الخ) أقول انما الاحمال بالنيات ولكل من العبيد درجات وذلك
بحسب المقاصد والمطالب لكل فاصد وطالب ان الله لا ينظر الى صوركم وأعمالكم
وانما ينظر الى قلوبكم ونياتكم قاله تعالى يطهر مقاصدنا ويعفو بوجوه وكرمه عن مفاصدنا
(قوله لا يرتفع بأخذها الخ) هو وان كان كذلك الا انه يتقص الضرر بالان لا كان
بأخذه ولا يكلف الله نفسا الا وسعها فافعله هذا العارف هو المقدور له (قوله ان لا تغير
الخ) فيه مرعاة لحال الخاطب والاحسن الخلق أعم من ذلك (قوله بل أول الافعال الخ)
أى ولذا قيل لا تنتظر القذى في عين غيرك وانظر الجذع في عينك تكن من سلك الطريق
واتبع السلف بالتوفيق الموفق البر لا يؤذى الذر بل يتأدب مع الكبير وبرحم الصغير
شعر
ارحم أخى عباد الله كلهم * وانظر اليهم بعين اللطف والشفقة
وقر كبيرهم وارحم صغيرهم * وراع في كل خلق وجهه من خلقه
على انه قد يكون العيب المنظور في الغير من انحراف الذوق عن الاعتدال فمن ذلك يكون
الظعن في الرجال شعر

فدشكر العين ضوء الشمس من رمد * وبشكر الفم طعم الماء من سقم
(قوله في حياته الخ) انما اقتصر على ذلك لانه من العاجل المحسوس وهو لا ينافى ثبوت

ظنك بهم لحلت أفعالهم على جهة حسنة كما أشار اليه خبر اذا ظننت فلا تحقق أى بل اول الافعال واجملها على الضرر
احسن الوجوه واما لعدم كمال اشتغالك بنفسك اذ لو كمل لك ذلك واهتمت بعمارة أوقافك كان لك في ذلك شغل شاغل عن غيرك
فلا تطلع على نقص فيه ولا كمال (وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الشؤم فقال) هو (سوء الخلق) فاكرم باضر العبد
في حياته ومعيشته سوء خلقه لان ما يلزم العبد اذا خالف هواه ومصلحته كان فيه شؤم كما أشار اليه خبر ان كان الشؤم في شيء
ففي المرأة والدار والقرص فاذا كان الشؤم في الزوج والدار الضيقة السيئة الجوار والداية العسرة

الاتقياد فهو في سوء الخلق عظم لشدة ملازمته لصاحبه مع احتياجه الى اصلاحه ليستقيم له امره دنياه وآخرته (أخبرنا أبو الحسن علي بن أحمد الأهوازي) رحمه الله (قال حدثنا أبو الحسن الصفار البصري قال حدثنا معاذ بن المثني قال حدثنا يحيى ابن معن قال حدثنا مروان القزاري قال حدثنا يزيد بن كيسان عن أبي

١٩٥

حازم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قيل يا رسول الله ادع الله تعالى على المشركين قال انما بعثت رحمة ولم أبعث عذابا) فيه دلالة على كمال خلقه صلى الله عليه وسلم فهو انما بعث ليرد الخلق الى الله ويعرفهم فضله عليهم لينشط قلوبهم لطاعته فيسعدوا دنيا وأخرى فلو دعاهم لهلكوا عن آخرهم على ضلالهم فقوتهم الدنيا والاخرى

(باب الجود والسخاء)

هم عند كثير يعني و فرق القوم بينهم كما سيأتي بأن السخاء اخراج العبد بعض ما يملكه بسموله والجود اخراجه اكثر ما يملكه بسموله والايشار المذكور في الآية الاتية اخراجه جميع ما يملكه بسموله مع حاجته اليه حقيقة تفديك غيرك على نفسك ومنه بل تؤثرون الحياة الدنيا أي تقدمون العمل لها على العمل للآخرة والآخرة خير وأبقى وقرب مما قاله السفاحة والكرم وكل منهما مدح ومطلوب (قال الله سبحانه ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة) أي حاجة (أخبرنا علي بن أحمد بن عبدان) رحمه الله

الضرر في الآجل أيضا (قوله انما بعثت رحمة الخ) اعلم ان الرحمة رحمتان رحمة مختصة بوصف النعمة ورحمة مرتبة بوضع الحكمة فالاولى صرف وجود الفضل والثانية قد ما زجها حكمة العدل فمثال الاولى كمن أدخل الجنة بغير حساب والثانية كمن دخلها بعد نارا التطهير فالرحمة المطلقة احسان الربوبية لكل البرية والرحمة الخاصة تكون للخواص على بساط مجالي التحقيق وحينئذ فالرحيم من الخلق من يتخلق بوصف الرحمن الحق والمرحوم من العباد من حفظ في الدنيا من العار ووقى في الآخرة من النار

(باب الجود والسخاء)

اعلم ان الجود على ما تقدم يشمل الجود بالمال وبالجاه والنفس وبالكونين والاخير ارفع الانواع رتبة لانه خلقه صلى الله عليه وسلم وكل من الجود والسخاء لا يتعل به الا من كانت نفسه شريفة فانه في حب الخير راغبة فيما عنده تعالى عما وعده على اسان سيد الرسل صلى الله عليه وسلم ويقال لمن انصف بالجود على طريقة القوم صبيح الوجه وهو عندهم المتحقق بحقيقة الاسم الجواد ومظهر بته والتحقق رسول الله صلى الله عليه وسلم به روى جابر انه ما سئل عن شيء قط فقال لا ومن استشفع به الى الله تعالى لم يردسوا له كما اشار اليه أمير المؤمنين علي بن ابي طالب كرم الله وجهه في قوله اذا كان لك الى الله تعالى حاجة فابدا المسئلة بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ثم سل حاجتك فان الله تعالى اكرم من ان يمثل حاجتين فيفضي احدهما ويمنع الاخرى والوارث له صلى الله عليه وسلم في هذا النعت هو الاشعث من الاخفاء الذي ورد فيه رب أشعث مدفوع بالابواب لواقسم على الله لبره (قوله و فرق القوم بينهم) أي وبين الايشار كذلك على ما يأتي في كلامهم فالفضل مواهب على مقتضى حكمة البارئ تعالى (قوله ومنه بل تؤثرون الحياة الدنيا) أي تقدمون اللذات العاجلة الغانية والخطاب اما للكفرة وعليه فالمراد بايشار الدنيا هو الرضا والاطمئنان بها والاعراض عن الآخرة بالكلية كما في قوله تعالى ان الذين لا يرجون لقاءنا ورضوا بالحياة الدنيا واطمأنوا بها أولئك هم المفلحون فالمراد بايشار ما هو أعم مما ذكر وما لا يتجاوز عنه الناس في الفصال من ترجيع جانب الدنيا على الآخرة وقوله والآخرة خير وأبقى حال من فاعل تؤثرون مؤكدة للتوبيخ أي تؤثرونها والحال ان الآخرة خير في نفسها لكون نعيمها مع كونه في غاية اللذة خالصا من شائبة الغائلة أبدأ بالانصرامه وعدم التعرض لبيان تلك ذنوب الدنيا بالمنغصات وانقطاعها عما قبل لغاية ظهوره (قوله أي حاجته) أي وسواء كانت جماعة او غير هاذ كرههم مما قاله غير

(قال اخبرنا احمد بن عبيد قال حدثنا الحسن بن العباس قال حدثنا سهل قال حدثنا سعيد بن مسلم عن يحيى بن سعيد عن محمد ابن ابراهيم عن علقمة عن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (السخي) أي بعاله وجاهه

وبسائر ما طالب منه شرعا (قريب من الله تعالى قريب من الناس قريب من الجنة بعيد من النار والفضل) أي بما ذكر (بعيد من الله تعالى بعيد من الناس بعيد من الجنة قريب من النار والجاهل الخفي أحب إلى الله تعالى من العابد البصير) لأن الأقل سرور مع الاتقياء إلى ما يؤمر به من تعلم وغيره وإلى ما ينهى عنه بخلاف الثاني فإنه بجعله عصى الله على علمه بضربه (قال الاستاذ ولا فرق على لسان القوم) في تحصيل ١٩٦ الاحبية المذكورة (بين الجود والسخاء) وإن كان بينهما فرق معنوي كما مر وكما يأتي

(ولا يوصف الحق سبحانه بالمخاء) والسخاء (لعدم التوقيف) عليه - ما منه تعالى (و الحقيقة الجود) ممن انصرف به (أن لا يصعب عليه البذل) على ما تقدم بيانه (وعند القوم السخاء هي الرتبة الاولى) في البذل (ثم الجود) لانه يشعر بزيادة البذل والسرعة اليه (بعده) تأكيدا لما افادته ثم (ثم الاشارة) فمن أعطى البعض وأبقى البعض فهو صاحب سخاء ومن بذل الاكثر وأبقى لنفسه شيئا فهو صاحب جود والذي قاسى الضرر أو آخر غيره بالبلغة فهو صاحب ايثار كذلك سمعت الاستاذ باعلى الاتفاق رحمه الله يقول) وتقدم - إن ذلك (قال أسماء بن خزيمة ما صاحب ان ارد احدا عن حاجة طلبها في لانه ان كان كريما أصون عنه عرضة) عن ان يذله لقبري بسؤاله فلا أردته خائبا بعد سؤاله الى (وان كان كريما أصون عنه - رضى) بأن يتكلم في وينسبني الى البخل (وقد كان ورنى العجز يتلطف في انحال الرضى على اخوانه)

من تفسير الخصاصة بانها الجماعة (قوله وبسائر ما طالب منه الخ) هو من عطف الاعم وفيه التصريح بكيفية السخاء اذ هو اعطاء ما ينبغي لمن ينبغي على الوجه الذي ينبغي (قوله قريب من الله) أي من رحمة وقوله قريب من الناس أي من محبتهم وميلهم اليه بقولهم ومثله يقال فيما بعده (قوله لان الاقل سرير الخ) أي مع ما فيه من الفضيلة المتعدية نفسها (قوله فانه بجعله عصى الله الخ) أي وذلك بسبب صدق قلبه المتراكم عليه من ظلمة نفسه ووقوفه مع صور الاكوان فجب بذلك عن قبول الحقائق وتجليات الانوار فان رسخ هذا الوصف فيه غاية الرسوخ ووصل الى الحرمان والنجاب الكلي المسمى ربنا وانا المذكور في قوله تعالى كلاب ران على قلوبهم الآية (قوله ولا فرق على لسان القوم في تحصيل الاحبية المذكورة) أي في تحصيل أصلها والافهمي تتفاوت على حسب تفاوت مرتبتي الجود والسخاء على ما لا يخفى على ذي بصيرة (قوله والذي قاسى الضرر الخ) ان قلت من أي وجه فضيلة الايثار مع المنع مما يضرب بالنفس وقد ثبت في الخبر ابدأ بنفسك قلت من وجه قوة صبر المؤثر فكأنه حينئذ لا ضرر والحديث فيمن لم يبق بنفسه صبيرا (قوله أصون عرضه وقوله بعد أصون عنه عرضي) أي وكل منهما من المقاصد الشريفة العجيبة (قوله يتلطف في ادخال الرفق الخ) أي يستعمل طريق الرفق في حالة مواساة الخلق بالمال بوجه لا يكون معه انكسار نفوسهم (قوله بل يضع الخ) منه يعلم انه جدير بان يكون من المشايخ الموصلين الى الطريقة ومن الاستاذة في فنون الحقيقة فقد قبل الشيخ من عليك بقائه ونهضك بجاله الشيخ من افاد الطالب وفتح المطالب الشيخ من كل في ذاته وكل بصفاته الشيخ من اذا حلت حجاب وجدت به الغنى عما سواه الشيخ من يمسك في الشهادة والغيب ويظهر له بسر من الغيب الشيخ من ستره الله بحجاب البشرية خيرة على خاصة الخصوصية والاستاذ من وهب المواهب وأراح نفسه من نعت المكاسب الاستاذ اكل من الشيخ في الاحوال وأعلى منه في المعارف والاقوال الاستاذ من جمع دين الانبياء وتدبير الاطباء وسباسة الملوك واقتصر لغناه الملك والصعلوك الاستاذة نصريف التمكين وايضاح التبيين الاستاذ من كل الدوائر وانطوى في نشره الاوائل والاواخر الاستاذ عارف مطلق وسيد سند محقق الاستاذ في الاخلاق حبيب الاخلاق فكل استاذ شيخ ولا ينعكس

بحث انه اذا عرف منهم حاجة الى شيء فلا ياتهم به على وجه الصدقة خوفا من انكسار قلوبهم وقت ذكركم له بل يضع عندهم القدرهم مثلا بورة الامانة (فيقول أمسكوا عندكم حتى اعود اليكم) ثم يتركهم زمانا (ثم يرسل اليهم) من يقول لهم (انتم من لي حل) فأنفقوا فلم يباشرهم بانها صدقة كل ذلك شفقة على قلوبهم وفي ذلك صيانة لهما وجهه الفقير ورفعة لبقدره (وقد لقي رجلا من اهل منبج رجلا من اهل المدينة) المشرقة (فقال عن الرجل) أي من اهل اى بلد (نقال من اهل المدينة فقال له) لقد أتانا برجل منكم يقال له الحكم بن المطالب فأغنايا فقال له المدي وكيف) أعانكم (وما أتاكم الا في جبة صوف

فقال ما اخافا بالمال ولكنه علمنا الكرم فعد بعضنا على بعض) اي وامى غنيانا فقيرا (حتى استغنيا) كذا اذا غنى غنى النفس
 لخبر ليس الغنى عن كثرة العرض انما الغنى غنى النفس وذلك لان من استغنى بنفسه بالثروة وثق به كان عليه بذل ما في يده في البر
 ومن كثرة ماله ولم يهن عليه بذله ورعا اشتد حرصه على الزيادة فيه فهو فقير فهذا المثل الذي لا اقي الى حنيج ووجد فيها الفقير والغنى
 دلهم على غنى النفس فزهدوا في المال وكان عليه بذله وقنع الفقير فاستغنى عما تيسر له فاستغنوا كلهم (معفت الاستاذ با على
 الدقاق يقول لما سمى) اي وشي (علام الخليل) بن احمد (بالصوفية الى الخليفة) وسكنت نفسه الى قوله بانهم يستحقون القتل بما
 هم عليه من الزندقه (امر بضرب اعناقهم فاما الجنيد فانه تستر بالفقه) نفي سبيله (وكان يفتي على مذهب ابي ثور واما الشحام
 والرقام والنوري وجماعة) غيرهم (فقبض عليهم) للقتل (فبسط النطع لضرب اعناقهم فقدم النوري فقال له السيف تدري
 لماذا ابادر للقتل نعم) ابادر للقتل (فقال وما يجعلك فقال وتر على اصحابي بجيعة ساعة) هذا من اسد الايثار فان الايثار قد يكون
 بالمال وقد يكون بالنكاح وقد يكون باتلاف عضو ومنفعة وقد يكون بالنفس وهو اعظمها (فخبر السيف) بان ابي الله
 الرعب والحيرة في قلبه لما علم صدق النوري (وانهى الخبر الى الخليفة فردهم) اي وقف عن قتلهم ورد امرهم (الى القاضي
 ليتعرف حالهم فالتى القاضي على ابي الحسين النوري مسائل فقهية) لينظر اجاهل ام عالم (فاجابه عن الكل ثم اخذ يقول)
 زيادة حسنة تليق بالمقام وهي (وبعد فان الله عباد اذا قاموا قاموا بالله) اي باعانتهم لا بانفسهم
 ١٩٧

كما ان كل مرية تليد ولا يتيسر (قوله ولكنه علمنا الكرم) اي فكان الكرم انما صدر
 منه واخذ عنه وله الاشارة بخبر الدال على ان خبر كفاؤه (قوله كان عليه بذل ما في يده
 في البر) اي ورضي بكل شئ تيسره وان قل (قوله فانه تستر بالفقه) اي اتخذ سبيلنا
 لحاله الباطني (قوله واما الشحام الخ) اي فكانوا ممن كل الله لهم مقام الرضا والتسليم
 لما يجز به عليهم الحكيم ولذلك قبض الله لهم النوري وثبت منه القدم فآثرهم بالحياة
 وللقتل تقدم ووفق السيف فكان السبب في براءة الاشرف والهم القاضي
 الامتصاص فكان في الحقيقة احسان وهكذا حال من تجرد عن نفسه ورجع الى الله
 حيث يجاز به بالوقاية من شر ما سواه (قوله فقال هو لا منزلوا الخ) اي وعملوا بخبر الخلق
 عيال الله واحبهم اليه انفعهم لعياله (قوله واراد بالوصيف الذكر) هو الظاهر

(واذا نطقوا انطقوا بالله وسرد
 القاطن) حسنة (ابى بها
 القاضي) وعرف بها فضله في
 الاصول والقروح (فارسل
 القاضي الى الخليفة وقال ان كان
 هؤلاء زنادقة فاعلى وجه الارض
 مسلم) اي فالتى هم عليه هو
 الحق وهو الاسلام نفي سبيلهم
 (وقبل كان على بن الفضل بن
 عياض (بشترى من باعة الهمة)

جمع بائع أي من البائعين في الحارة القريبة من منزله (فقبل له لو دخلت السوق) البعيد عن منزلك (فاسترحمت) اي فاستترت
 بارخص مما شترته من الهمة لكان انقص لك (فقال هو لا منزلوا بقر شارجا منفعنا) لهم وفضلنا عليهم فاذا مضينا الى السوق
 وتركناهم فاتهم مرادهم وفيما قاله كرم النفس وقلة الحرص على طلب الزيادة وعلى نفع الناس المطلوب شرعا واهلدا منع
 الشرع من تلقى الركب من ينسج حاضر لباد وقال دع الناس يربق الله بعضهم من بعض كل ذلك للتوسعة على الخلق
 واتساع بعضهم من بعض (وقبل بعث رجل الى جبله) بن سميع (بجارية هدية) وكان اذ ذلك (بين اصحابه فقال قبيح ان
 اتخذها لنفسى وانتم حضوروا كرا ان اخص بها واحدا) منكم لان الهدية قد اعرضت لغيره (وكلكم له حق وحرمة
 وهذه الجارية لا تتحمل القسمة وكانوا ثمانين نفسا) فامر لكل واحد منهم (بجارية او وصيف) يشتريه وهذا يدل
 على كرم نفسه وسهولة اخراج الدنيا عليه والوصيف الخادم ذكره كان او اتى فقوله او وصيف يحتمل ان يكون شكا من الراوى
 وان يكون جبله خبيرين الامر بن واراد بالوصيف المذكور (وقبل عطش عبيد الله بن ابي بكر يوم اتي طريقه فاستسقى) ماء
 (من منزل امرأة فاخرجت له كوزا من ماء وقامت خلف الباب وقالت تضرعني الباب وليا اخذ بعض علماتكم فاتي امرأة
 من العرب مات خادمي منذ ايام فشرب عبيد الله الماء وقال لغلامه ارحل اليها عشرة آلاف درهم) اعانة لها لفهمت انه يضر بها
 (فقال له) (سبحان الله نضر بي)

فهم انهم ما رضيت بذلك وانهم الكونهم من العرب لا نواجهه بمثل (فقال) لغلامه (اجل اليها عشرين القدرهم) فزاد نهيها بحسب ما فهمته (فقال له اسأل الله تعالى) لك (العاقبة) مما تبتيت به من الضربة (فقال) لغلامه (يا غلام اجل اليها ثلاثين القدرهم فردت الباب وقالت) له بناء على ما فهمته من انه يضربها (أف لك لحد اليها ثلاثين القدرهم فاخذتها) فشاغ ان حبيد الله ارسل اليها ثلاثين القدرهم وكانت ذات شرف في نفسها وبيتها فزاد شرفها بالمال (فأما مست حتى كثر خطاياها) ورغبوا في نكاحها وفي ذلك دلالة على كرم عبيد الله وحسن نيته وعدم تأثر بما قبلته به (وقيل الجود اجابة الخاطر الاول) لانه لو لم يجب لخيف على صاحبه تغيره فيما عزم عليه (سمعت بعض اصحاب ابي الحسن البوشنجي رحمه الله يقول كان ابو الحسن البوشنجي في الخلاء) يقضي حاجته فوقع في خاطره ان فقيرا يعرفه محتاجا الى قبض (فدعا تلذذ الوقال له انزع عن هذا القميص وادفعه الى فلان فقيل له هلا صبرت) الى فراغك من قضاء حاجتك (حتى تخرج من الخلاء فقال لم آمن على نفسي) من ان يكون بياني (ان يتغير على ما وقع لي من

١٩٨

وهذا اجابة الجود (وقيل لقيس بن سعد بن عبادة هل رأيت احدا اتخى منك فقال لهم زنا بالبادية على امرأة) كان زوجها غائبا (فغضرت زوجها) بعد نزولهم (فقال له انه) قد نزل بك ضيقان فجاء بناقة وفجراها) لهم (وقال) لهم بعد طبعها (شأنكم بها فلما كان بالغد جاء باخرى ونحرها وقال) لهم بعد طبعها (شأنكم بها فقلنا) كيف فحشرت لنا و (ماأكلنا من التي فحشرت لنا البارحة الا اليسير فقال لي لاأطعم أضيائي الغائب) بالهبة وبالموحدة المشددة اي البائت (فبقينا عنده) في الضيافة (يومين او ثلاثة) وكان ذلك في

وبرجعه عطفه على الجارية بار (قوله اجابة الخاطر الاول) اعلم ان الخواطر وادوات حق وطوارق باطل فان وردت بتهذيب الحق وتوجيه فرباني وان جرك أنواع الطاعة فلكي والوارد الباطل ما ردد باضطراب ومسارة لأنواع المعاصي ومثله شيطاني فان طرق بغرض وجهة معينة فنفسى والحاصل ان الوارد من حضرة اسمه القهار ولهذا يجمع الاوصاف والآثار وهو يكون للثالث مع الاوارد ولاهل العناية بلا اختيار ولا مراد فهو ما أفاد القوائد وعلم غرائب القرائد وتوصل من كلامه ان سرعة اجابة الخاطر الاول من أمارات الجود (قوله فدعا تلذذ الخ) اعلم ان التليذ والمريد حقيقته على مصطلح القوم هو من فئت حظوظه النفسية وخذت شهواته البشرية فقام بمرسوم الآداب بعد تصحيح مقام المتاب فهو الملت في حضرة أستاذه المتفلسف يأمر به من مراده القاسم مقام التجريد على نفسه بغاية التشديد فهو حينئذ طالب للافادة مع البقاء على العادة يحضر ويغيب ويحظى ويصيب غير ان التليذ التحرير دائم بقصد التحرير فهو اذا بين التبعاء قد يفوق الالباء (قوله فقال لي لاأطعم أضيائي الغائب) فيه ان الغائب لا خير فيه وهو كذلك ولا سيما ما بينت فيما من شأنه انه بصدأ من الاواني (قوله أيم الركب اللثام الخ) معاهم بذلك لانهم بذلوا في مقابلة اكرامهم مائة دينار وهو عما بينا في الكرم عنده (قوله صوفي وله باب بيت مقفل الخ)

الشتاء والسماة قطر وهو يفعل كذلك) اي مثل ذلك الفعل المذكور (فلما أردنا الرحيل) من عنده وكان الرجل اي اذ ذلنا غابا (وضعا له مائة دينار في بيته) يعنان بها على شأنه (وقلنا للمرأة) ادفعها له و (اعتذري لنا الله ومضينا) الى جهة مقصدنا (لمجتمع النار) بتخفيف التا اي ارتفع وسرنا زمانا (اذ انحن برجل) فاروس (يصبح خلقنا فقروا) أي الركب اللثام اعطيتوني عن قراي ثم انه لحقنا وقال (لنا) لتأخذنه والاطعتكم برحى هذا فاخذناه) منه (وانصرف عنا فاننا يقول) واذا اخذت ثواب ما أعطيتك * فكفي بذلك الثالث تكديرا في ذلك دلالة على الكرم من الجانبين (سمعت الشيخ أبا عبد الرحمن السلي رحمه الله يقول دخل ابو عبد الله الروذباري دار بعض اصحابه فوجد غائبا عنها (وباب بيت له) مقل فقال) منكرا عليه (صوفي وله باب بيت مقفل) اي لا ينبغي لصوفي ان يكون عنده حرص على الدنيا ولهذا قال (أكسر والقفل فكسر والقفل وأمر بجميع) اي باخراج جميع (ما وجد في الدار والبيت وانفذه) اي اخرجه وارسله الى السوق فنقلوه (وباعوه واصلحوا وقتا) لهم (من الفن) الذي باعوا به (وقعدوا في الدار) لوقوفهم برضا صاحبها بذلك ومحبة لهم وشكره لله تعالى على ما من به عليه من عدم اعتبار الدنيا عنده (فدخل صاحب المنزل) فوجدهم فيه (ولم يكنه ان يقول شيئا) مع سروره بذلك

(فدخلت امرأته بعد هم الدار) أي بعد أن دخلوها ونعلوا ما نعلوا (وعليها كساء) وأعلمها زوجها بما جرى وبين الدار (عليهم السلام)
 (فدخلت بيتا) من بيوت الدار (ورمت) لهم (بالكساء) الذي كانت ملتصقة به (وقالت يا صاحبا هذا) أيضا (من جلة المتاع)
 الذي في الدار (فبيعوه) وكلوا بئنه وقتكم وفي نسخة فبيعوها بنائب الكساء باهتبارا أنه مدقة لامرأة (فقال الزوج لهما)
 ليعرفهم فضاهما (لم تكلف هذا باختيارك فقال له اسكت مثل هذا الشيخ يباسطنا ويحكم) ويدل (علينا) ويتصرف في أموالنا
 (ويبقى لنا شيء نخبره عنه) وقال بشر بن الحرث النظر إلى الخيل على نفسه وغيره (يقسى القلب) لقساوة قلبه فيؤثر في قلب
 الناظر إليه ما يتصوره منه فيصير من حربه (وقيل مرض قيس بن سعد بن عباد فاستبطا أخوانه) في العيادة له (فسال عنهم فقيل له)
 وفي نسخة فقالوا (انهم يستحبون) من عبادتك (بمالك عليهم من الدين) الذي لك باقراض وغيره (فقال أخرى الله ما لا يمنع
 الإخوان من الزيارة) والعبادة (ثم أمر من) وفي نسخة مناديا (ينادي من كان لقيس عليه دين فهو منه في حل فكسرت عتبته)
 وفي نسخة عتبة باب (بالعشي لكثرة من عاده) في ذلك دلالة على صدقه وزهده في الدنيا وهو أعم عليه (وقيل لعبد الله بن جعفر
 أفك تبذل) أي تعطى (الكثير إذا سئلت وتضمن) أي تبخل (في القليل إذا نوجرت) أي شريحت (فقال أني أبذل مالي وأرضي بعقلي
 وقيل خرج عبد الله بن جعفر إلى ضيعته فنزل على نخيل قوم) فيها للاستغلال بهم أو لغيره (وفيها غلام أسود يعمل فيها) بالسقي وغيره
 فيبناه في عمله (إذا أتى الغلام) أي جى له (بقوته) ثلاثة أقراص (فدخل كلب الحائط) ١٩٩ أي غطى الخيل (ودنا من

الغلام) لما رأى الأقراص فرأى
 به أثر الجوع (فرمى إليه الغلام
 بقرص فأكله ثم رمى إليه بالثاني
 والثالث) لما رآه منشوقا فاجتمعا
 (فأكلاه) أي مارماه إليه وفي
 نسخة فأكلها (وعبد الله بن
 جعفر يتكلم إليه) فتعجب منه
 (فقال له يا غلام كم توتك كل يوم
 قال ما رأيت قال فلم أثرت) به
 (هذا الكلب قال ماهي) أي
 هذه الأرض (بارض كلاب)
 غير (انصاء) تبع الناس (من مسافة

أي ولذا قيل من أقبج القبيح صوفى شحيح (قوله ورميت لهم بالكساء الخ) أي لاجل
 إيثارهم على نفسها وهو من أقوى الجود فرضى الله تعالى عنها ومن زوجها ومن نحا
 نحوهم وسلك سبيلهم (قوله ويبقى لنا شيء نخبره) أي وذلك لا ينبغي (قوله النظر إلى
 الخيل الخ) هو من المبالغة في الزجر عن مصاحبته خشية التأثير ببعته (قوله في ذلك
 دلالة على صدقه) أي وعلى أنه ينبغي للإنسان أن يزيل أسباب الحياة منه وأسباب الوحشة
 بالاولى من ذلك (قوله فقال أني أبذل مالي الخ) أي وذلك من أدلة قوة العقل (قوله غير
 أنه جاء بها الخ) أي فاشبهه التزيل فكان من حقه الأكرام (قوله وفي ذلك دلالة على كرم
 عبد الله الخ) أي وعلى إيثار الغلام الكلب على نفسه المعلوم منه بالاولى إيثارا أخوانه
 المؤمنين (قوله حتى احتاج الخ) أي وفي ذلك كسر لقلبه ونزع ذل له نشأ كل منهم من
 تقصيري بعدم البحث عن حاله (قوله وقال مطرف الخ) تأمل مثل هذا منه مع أخلاق
 خاصة أهل زماننا فضلا عن عامتهم فلا حول ولا قوة الا بالله (قوله وقيل أراد رجل الخ)

بعيدة) ورأيت اليوم (جانعا فكسرت ردة) قال فما أنت صانع فقال له أطوى بوي هذا فقال عبد الله بن جعفر في نفسه (أألام
 على الصحابة أن هذا) الغلام (لا سجنى مني فاشترى الحائط) أي حائط الخيل (والغلام وما فيها) أي الخيل وحائطها (من الآلات
 فاعتق الغلام) أو لا يصير حرا لث (ووهب له) وفي نسخة ووهبها منه فلما أثار الغلام الله بالسك حوله قال عبد الله حتى حصل له
 كل هذا الخير فما عمل الله أحد بصدق غيب وفي ذلك دلالة على كرم عبد الله بن جعفر (وقيل أني رجل صدق الله ودق عليه الباب
 فلما خرج إليه قال له لماذا جئتني قال) جئتك (لأربع مائة درهم دين ركبتني فدخل الدار ووزنه) من ماله (أربع مائة درهم
 وأخرجها إليه ودخل الدار) كما نقالت له امرأته (ظننا من أن بكاءه على كثرة الدراهم التي أخرجها) (هلا تعلق) واعتذرت
 للرجل وامسكتها عنه (حين شق عليك الإجابة فقال) لها ما هذا الذي أبكى عليه (انما أبكى لأني لم أفقد حاله حتى احتاج إلى
 مضائقه) أي بجاله وهذا غاية الكرم والجود حيث أعطى الكثير وتألم من التقصير (وقال مطرف بن النخعي) (لا صاحب) إذا
 أراد أحدكم مني حاجة فليرفعها) إلى (في رغبة فأنى أكره أن أرى في وجهه ذل الحاجة) يسألني مباشرة فيه دلالة على كرمه
 واستغنائه من سؤال السائل وأشار إلى أنه لو أمكنه الاطلاع على حوائج أصحابه يمدون ما ذكروا فصار لهم إلى رفع رغبة
 (وقيل أراد رجل أن يضار عبد الله بن العباس) حسدا لما شاع من كرمه وصفاه وذلك بأن يعجز ويرى بل عنه هذه النعمة الشريفة

(فأق) في غفلة منه (وجوه البلدة) أي أعبانه (وقال لهم يقول لكم ابن العباس تغذوا عتدي اليوم فأومقوا الدار فقال) لهم
 (ما هذا فأخبروا الخبر) ففهم القضية (فأمر) وكلاهما (بشراء القوا كفي الوقت وأمر بالخبز والطبخ وأصلح) لهم (أمر) بليق بهم
 ثم أفرغوا من أكل القوا كحق تهيأت بقية الاطعمة ففقدوها اليهم (فلما فرغوا) من أكلها (قال لو كلاته أومقوا لنا كل يوم
 هذا) أي هل يأتي في دخلنا كل يوم مثل ما اتفق اليوم (فقالوا نعم فقال) لهم (فليتخذ هؤلاء كلهم) أي مروا هؤلاء فليتخذوا (عندنا
 كل يوم) فقابل الحاسد بتقصير قصده فازداد ان ينقص درجته فرفعها الله (سمعت الشيخ أبا عبد الرحمن السلي رحمه الله يقول كان
 الأستاذ أبو سهل الصعلوكي يروى ما يروى في صحن داره) من ققمة (فدخل اليه انسان وسأله شيئا من الدنيا ولم يحضره شيئا) يعطيه له
 (فقال) له (اصبر حتى أفرغ) من وضوئي (فصبر فلما فرغ) قال له خذ الققمة واخرج فاخذها وخرج ثم صبر حتى علم انه بعد) وأبى
 من ان يلحقه احد (فصاح وقال دخل انسان) علي (وأخذ الققمة) يومه انه اختلسها (فأشوا خلفه فلم يدر كونه وانما فعل ذلك)
 أي واهمهم اختلاس الققمة (لان اهل المنزل كانوا يلومونه على كثرة البذل وسعته) ايضا (يقول وهب الأستاذ أبو سهل)
 الصعلوكي (جنته من انسان في الشتاء) مع احتياجه اليها (وكان يليس) بدلها (جبة النساء حين يخرج الى التدريس) مع انها
 تذرى بقدره (اذ لم يكن له جبة أخرى) فقد دم الوفا المعروفون من فارس فيهم من ~~كل~~ نوع امام من الفقهاء والمتكلمين
 والتعويين فارسل اليه صاحب الجيش ابو الحسن وأمره بان يركب للاستقبال (للوفا) فلبس دراعة (بضم الموحدة) (فوق تلك
 الجبة التي للنساء) وركب فقال ٢٠٠ صاحب الجيش انه يستغفني) ولم يجعل لنفسه حرمه (امام البلد

يركب في جبة النساء)
 ويلي بها من اقبل علينا من
 العلماء (ثم انه ناظرهم اجعين
 فظهر كلامه على كلام جميعهم)
 وارفع عليهم (في كل فن) تكلموا
 معه فيه فتبين ان حرمته دينية
 لادنيوية وان درجته علمية
 وقلبية لا قالية (وسمعه) ايضا
 (يقول لم يناول الأستاذ أبو سهل
 احدا شيئا يده) على وجهه

انظر ذلك مع انه من البكائر ~~وا~~ ~~مكن~~ لا يبعد على الحسد ومثله (قوله فرفعها الله)
 أي على جرى العادة الالهية في الحسد ومع الحاسد والله أعلم (قوله وانما فعل ذلك الخ)
 أي ولا مثال الامر باخفاء الصدقة (قوله امام البلد) أي المقدم على اهلها يركب الخ
 أي ومثله لا يليق به ذلك ~~وا~~ ~~مكن~~ يبق النظر في غلة صاحب الجيش عن التفتيش عن
 السبب في ذلك (قوله فتبين ان حرمته دينية الخ) أي ومثله هو الانسان اذ المرء تحت طي
 لسانه لا تحت طيلسانه (قوله والعليا هي المنقطة) العلو والسفل معنوي واقفه
 الخارج أولا فنامل (قوله وفي ذلك دلالة على فضيلته) أي بواسطة متابعية سيد المرسلين
 صلى الله عليه وسلم (قوله ولكن قدمه في القاضى الخ) أقول وذلك من أعلى مراتب
 الجود والكرم (قوله فاعطاهم حسين الف درهم الخ) غير بعيد ذلك من مثله رضى الله

الصدقة (و) انما (كان يطارحه على الارض لياخذها الا خدم الارض) لئلا يزل زهده في الدنيا وقلة تعالى
 كدرها في عينه (وكان يقول الدنيا اقل خطرا) أي قدرا (من ان أرى لاجلها يدي فوق يد احد) فانا فعل ذلك حتى لا تكون
 يد الاخذ سقلى (وقد قال صلى الله عليه وسلم اليد العليا خير من اليد السفلى) والعليا هي المنقطة والسفلى هي الاخذة
 ثم يرتفع قدره في كونه منقطة الحقايرة الدنيا في عينه ولم يكن عليه ان تكون يده فوق يمين يأخذ صدقته ويد الاخذ اسفل
 يده وفي ذلك دلالة على فضيلة وكمال جوده وصحاته وزهده في الدنيا (وقيل ~~كان~~ ابو امر ندرجه الله احد الكرام فمدحه
 بعض الشعراء) بقصيدة (فقال ما هدى ما أعطيك ولكن قد منى الى القاضى وادع على عشرة آلاف درهم حتى اترك
 بها ثم احببى فان أهلى لا يتركونى مسجوناً ففعل ذلك فلم يس حتى دفع اليه عشرة آلاف درهم وخرج من السجن) في يومه
 وانما التزم هذا المال العظيم مكاناً نلن مدحه كما جرت به عادة العرب وخشية ان تلحقه النقصة في ~~كونه~~ لم يكافئ ما ذبحه
 (وقيل سأل رجل الحسن بن علي بن أبي طالب رضى الله عنه شيئا من الدنيا) فاعطاهم حسين الف درهم وخمسة آلاف دينار وقال انت
 بحمال يصلمه أي ما اعطيتك (لك فأتى بحمال فاعطاه) أي الجمال (طيلسانه وقال يكون كراؤ الجمال من قبلى) في ذلك دلالة على
 ان الحسن دفع للسائل جميع ما له من التقدير لئلا يسل انه دفع اليه مال طيلسانه اذ لو كان عنده من التقدير ما يعطيه في أجرة الحمل
 يعطه طيلسانه أجرة

(وسالت امرأه) فقيرة (اليت بن سعد سكرحة غسل فاهما بربز من غسل فقيل له في ذلك) أي انها طلبت شيئا قليلا فاعطى بها هذا كله (فقال انها سألت على قدر حاجتها ونحن نعطيها على قدر نعمتنا) أي نعم الله علينا ليتخلق بخلق الله تعالى فإنه يعطي البسطة إذا هم الصديق الجرا فان علمها اعطاء عشرة أمثالها إلى سبعة مائة والله يضاعف لمن يشاء (وقال بعضهم صليت في مسجد الاشعث) ابن قيس (بالكوفة الصبح اطلب غريما لي فلما سلت) من الصلاة (وضع بين يدي كل واحد حلة ونعلين) وفي نسخة ونعلان والحلة قوبان يؤزر رباحا ورويت بالآخر (وكذلك وضع بين يدي) مثل ذلك (فقلت ما هذا فقالوا ان الاشعث قدم من مكة) فأمر بهذا (فهذا الأهل جماعة مسجد فقلت انما جئت اطلب غريما وليست) من جيرانه فليست (من جماعة فقالوا هو ليكل من حضر) وأنت قد حضرت في ذلك دلالة على كرم الاشعث (وقيل لما قربت وفاة الشافعي رضى الله تعالى عنه قال مررنا بفلانا يغسلني وكان الرجل غائبا فلما قدم أخبر بذلك فلبثت كرتة) أي بدفتر الشافعي (فوجد عليه سبعين ألف درهم دينافقضاها وقال هذا اغسلني اياه) في ذلك دلالة على فراسة الشافعي في هذا الرجل وعلى كرم الرجل وسرعة فطرته لان الشافعي من الأئمة فلا يرضى عن نفسه الا من كان متصفا بالفضل والدين ولما عدل عنه ومال الى اهل الكرم المتسعين في الدنيا وبلغ الموصى له بغسله ذلك ظهور له ان مراد الشافعي بغسله طهارته من المظالم بدنيته وانه اهل لذلك واختاره فلفظ في دفتره فاذا عليه سبعون ألف درهم فقضاها عنه (وقيل لما قدم الشافعي رضى الله عنه من صنعاء الى مكة كان معه عشرة آلاف دينار فقيل له تشتري بها قنية فضر ب خوفه خارج مكة وصب الدنانير فكل من دخل عليه كان ٢٠١ يعطيه قبضة قبضة فلما جاء وقت الظهور قام ونفض الثوب ولم يبق)

نعالى عنه كيف هو بضة محمدي وتجيبة علوية فالكرم انما يتلقى من قبله (قوله) وفي نسخة ونعلان) أي والتسعة ان صحبته ان كما هو ظاهر ان له اطلاع والمأم (قوله وعلى كرم الرجل) أي وعلى حل كسبه وماله كما هو اللائق بنظر مثل هذا الامام رضى الله تعالى عنه (قوله قنية) أي شيئا تقتنيه لاجل الانتفاع به (قوله وقد اختار الاخرى) أي اياها والمابقي على ما ينبغي (قوله والافكيف الخ) أي الاقل انه ليس بطاعة بل قلنا انه طاعة فكيف الخ (قوله وقيل بكى أمير المؤمنين الخ) تأمل نأثره وقضيه من عدم وجود الضيف بالضر من وجوده باعتبار حال اهل زمانه تحقق تأخر الزمان وفقد اهل الاحسان قاله تعالى يعوضنا خيرا (قوله ان يأتى منهم) أي بل عليه ان يقوم على

٢٦ يج ت دلالة على زهد الشافعي رضى الله عنه (وقيل خرج السري يوم عيده فاستقبله رجل كبير الشأن فسلم السري عليه سلاما ناقضا) بان قبض نفسه عن البشرية وظهر الرجل له البشر (فقيل له هذا رجل كبير الشأن فقال قد عرفته ولكن روى مسندا انه اذا التقى المسلمان قبعت بينهما مائة درجة تسعون لابسهما فاردت أن يكون معه الاكثر) رغبة في ما يعظم نفعه الاخرى والتبس من حيث هو ليس هو بطاعة والافكيف أثر به مع ان الاشارة بمروره وامله أنه به لان امساكه عنه لا يستلزم بشر الاخر وان كان الظاهر انه فهم منه ذلك (وقيل بكى أمير المؤمنين على بن أبي طالب رضى الله عنه يوما فقيل له ما يبكيك فقال) مع كمال زهده في الدنيا وانفاقه بجميع ما في بيت المال (لم يأتني ضيف منذ سبعة أيام و) أنا (أخاف ان يكون الله تعالى قد أهانني) ونقص دبري (و) قد روى عن أنس بن مالك رضى الله عنه انه قال زكاة الدار) أي بركتها وغناها (ان يتخذ فيها بيت للضيافة) لان اهل الدار لابد ان يحتجوا من الضيوف غالبا والمراد بالبركات والخيرات انما تنمو في الدار اذا تكرر عليها الضيوف (وقيل في قوله تعالى هل اتاكم حديث ضيف ابراهيم المكرمين) ما سبب وصفهم بذلك (قبل قيامه) عليه السلام (عليهم بنصه) لا بؤكلاؤه (وقيل) انما كانوا مكرمين عنده (لان ضيف الكرم كريم وقال ابراهيم بن الجشد كان يقال أربعة لا ينبغي للشريف) أي شريف الهمة الطالب لعلى الامور (ان يأتى منهن)

إوان كان أميرا قيامه من مجلسه لايه) لان ذلك يزيد شرفا عند الله وعند الخلق (وخدمته لخدمته) لان الله تعالى
 كمال شرفه وشدة رغبته في الخير (وخدمته لخدمته) وليقتدي به غيره ولا نها كمال في درجته وتحمل العالم على
 ان يخدمه بقوائده (والسؤال عما يعلم) مما يطلب منه شرعاً لانه اما واجب او مندوب (وقال ابن عباس رضي الله عنهما
 في قوله تعالى ليس عليكم جناح ان تاكلوا جميعا أو اشتاءا انتم كالمؤمنين) اي يرون المخرج اي الاثم (فان يا كل
 احدهم وحده فرخص لهم) بالاية (في ذلك) توسة لهم فنفت عنهم المخرج والجناح في اكلهم بمحققين أو متفرقين (وقيل اضاف
 عبد الله بن عامر بن كريز رجلاً فاحسناً) هو وعلمانه (قراه) بحسن القول والفعل له ولن معه (فلما أراد الرجل ان يرتحل
 عنه لم يعنه علمانه) فاستذكر الرجل منهم ذلك ورأى صبايا المأفول معه عند قدومه عليهم (فقبل له) اي لعبد الله (في ذلك)
 اي ما السبب فيه (فقال عبد الله انهم) وفي نسخة لانهم (لا يعينون من يرتحل عننا) لمحبهم لداوم اقامته عندهم وكرهتهم
 لرحيله عنهم وهذا غاية في الكرم (انشد عبد الله بن بكير الصوفي قال انشدنا المتقي في معناه

(اذا ترحت عن قوم وقد دروا) * ٢٠٢ (ان لا تفارقهم قالوا لولهم) اي القوم فكان القوم

نفسه حتى تتخاق بذلك لانه يزيد الشرف في دنياه وفي اخره (قوله فقال عبد الله
 انهم الخ) اي لان العبيد على ما هم ساداتهم غالباً (قوله افضل من سقاء النفس الخ)
 هذا امر جع الى الخلاف في الفنى الشاكر والفقير الصابر أيهما افضل والذي عليه
 الفقهاء الاول والصوفية الثاني ولكل وجهة هو موليها

• (باب الغيرة) •

اعلم انها هي كراهية مشاركة الغير فيما للنفس فيه من مال أو جاه أو غيرهما وهي بهذا
 المعنى مذمومة لانها لا تنشأ الا عن نحو الحسد كحب الرياسة اما اذا كانت الغيرة للحق تعالى
 بان لا يرضى العبد من قلبه ان يعيل الى غير ما يرضيه تعالى فهي ممدومة ومطلوبة وهذا
 كما اذا أسندت الغيرة للعبد اما اذا أسندت للرب تعالى فالمراد منها ارجاع العبد الى
 ما يرضيه عند صدور التقائه الى غيره غيرة عليه وحفظه اه (قوله هي سقوط الاحتمال)
 أي العمل وما عطف عليه تفسيره وقوله وصيق الصدر عن الصبر اي على مشاركة الغير فيما
 فيه حظه (قوله وهي ان لم تكن في مباح) أي فيما يخبر فيه الشارع المكلف فعلاً أو تركاً
 وقوله فهي مذمومة اي لان منشأها اما الحسد واما حب الرياسة وهما مذمومان (قوله
 لا تمنعوا اما الله الخ) هذا باعتماداً كما والافتيب الا من منعهم من مجامع الرجال

هم الرجالون لكرهتهم ارتحاله
 من وطنهم وفي ذلك تحريض على
 ان لا تدع من نزل بك يرتحل عنك
 وأنت مقبض من بقائه عنده
 فان ذلك من الكرم (وقال عبد
 الله بن المبارك سقاء النفس عما
 في ايدي الناس) اي عدم طمأنينة
 منهم وعدم الرغبة فيه وهو الزهد
 في الدنيا (افضل من سقاء النفس
 بالبذل) لما في يدها فالزهد في الدنيا
 افضل من بذل ما في اليد (وقال
 بعضهم دخلت على بشر بن الحرث
 في يوم شديد البرد وقد نعى من
 الثياب ما يدفع عنه من ألم البرد
 ودفعه الى فقير (وهو ينفق)

من البرد (فقلت) له يا أبا نصر الناس يريدون في الشباب في مثل هذا اليوم وأنت قد نقتص

منها (فقال ذكرت الفقراء وما هم فيه) من البرد (ولم يكن لي ما أواسيهم به فاردت ان أفاقهم بتفسي في مقاساة البرد) بان اخرجت
 من ثيابي ما كان يدفع عني ألم البرد لفقير ولم أقدر ان اعمهم فوافقهم بان قاسيت ألم البرد مثلهم وفيه دلالة على كمال ايثاره
 بما يحتاجه (صحت الشيخ أبا عبد الرحمن السلي رحمه الله يقول صحت أبا بكر الرازي يقول صحت الدقاق يقول ليس السقاء
 أن يعطى الواحد) للشيء (المدم) له (انما السقاء ان يعطى المدم) للشيء (الواحد) له بان يتركه اذا أقامه ان لا يقبله منه
 كما هو طريقة ابراهيم بن ادهم فانه انما كان يأكل من عمل يده من حراسة البساتين وغيره مما عرفه

• (باب الغيرة) •

هي سقوط الاحتمال وصيق الصدر عن الصبر ويقال غير ذلك كما ساقى وهي ان لم تكن في مباح
 فهي مذمومة ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم لا تمنعوا الماءة ماء الله وان كانت في مباح فهي ممدومة ومطلوبة (قال الله
 تعالى قل انما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن) اي علانياتها وبواطنها

وانما حررها لغيره كإسائتي (أخبرنا أبو بكر محمد بن أحمد بن عبدوس المزكري رحمه الله قال أخبرنا أبو أحمد حمزة بن العباس البزاز
يغداد قال حدثنا محمد بن غالب بن حرب قال حدثنا عبد الله بن مسلم قال حدثنا محمد بن القنات عن إبراهيم الهجري عن أبي
الأحوص عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أحد أغبر من الله ومن أجل غيرته حرم الفواحش
ما ظهر منها وما بطن أخبرنا علي بن أحمد الأهوازي رحمه الله قال أخبرنا أحمد بن عبيد الصغار قال حدثنا علي بن الحسن بن بشان
قال حدثنا عبد الله بن بزيع قال أخبرنا حرب بن شداد قال حدثنا يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة أن أبا هريرة رضي الله عنه حدثهم
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن الله يغفار وإن المؤمن يغفار وغيره الله تعالى على عبده المؤمن (أن يأتي العبد المؤمن
ما حرم الله تعالى عليه) ويعد الله عنه ذلك ويحبه عنه ولا يرضاه الله له (والغيرة كراهية مشاركة الغير) أي كراهية من قامت به
الغيرة مشاركة غيره في حقه كان يكره الرجل مشاركة غيره له في درجته قيل ريشا من ذلك انقسام الناس أربعة أقسام قوم
لا يغفرون على شيء أصلا وهم الذين لا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يغفرون على بعض المحرمات كالنكاح والقواد وقوم يغفرون
على كل شيء حتى على ما حرم الله به مما هو من نوع الحسد وقوم يغفرون ٢٠٣

على ما حرم الله به دون ما حرمه
فيسكرهون العبادات ويحبون
الفواحش وقوم يغفرون على
ما يكره الله ويحبون ما يكره الله
أهل الإيمان وقد يتوقف في نسبة
بعض ذلك غيرة (وإذا وصف الحق
سجانه بالغيرة) على عبده (فعناء الله
لا يرضى بمشاركة غيره فيها هو
حقه تعالى من طاعة عبده)
فهو تعالى يصرفه عنه ويحبه
عن الوقوع فيه (حكي من السرى
السقطى أنه رأى قين يديه وإذا
قرأ القرآن جعلتا يده وبين الذين
لا يؤمنون بالآخرة تجانبا متورا
فقال السرى لأصحابه أنذرون

مطلقا ما يترب على اجتماعهم معهم من القنن (قوله وانما حررها لغيره) المراد الحكمة
المنع من الفعل أو الترتك (قوله إن الله يغفار الخ) المراد عدم وضائه تعالى ومنه من
الشيء كما هو ظاهر (قوله والغيرة كراهية الخ) هذا المعنى بيم غيرة الحق وغيره المخلق كما هو
واضح (قوله كان يكره الرجل الخ) فيه أنه فاصر على غيرة المخلق المذمومة (قوله وإنشأ
من ذلك) أي من وجود الغيرة وعدمها (قوله والقواد) عطفه على ما قبله من عطف الأعم
(قوله حتى على ما أمر الله به) أي فلا يفرقه لونه وذلك لما قام عندهم من الحسد (قوله وقد
يتوقف الخ) أي لأن حقيقة الغيرة كراهية مشاركة الغير وذلك يقتضي قيام المقارضة
بالشخص ذي الغيرة (قوله فهو يصرفه عنه) أي سبق عنايته به أم غيره فلا يصرفه بل
يماقيه على الفعل وسجانه من له الحكمة البالغة (قوله هم الذين ربط الحق الخ) منه يعلم
أن الأمر من الله وإلى الله فلا حول ولا قوة إلا بالله وقوله مثقلة الخ لأن أي مثقلة
هي الخذلان (قوله وانشدوا ناصب الخ) هو قريب مما قاله الأستاذ غيره أنه فيه جرى
على ظاهر الحال من نسبة الفعل للمكلف (قوله هو سقيم) أي بالسقم المعنوي لمرض
همته وضعف سيرته عن المعوق بأهل العنايات (قوله يقول كان لي بداية حسنة الخ)

ما هذا الجبابرة الغيرة ولا أحدا غير من الله تعالى قال الممل (ومعنى قوله هذا الجبابرة الغيرة يعني أنه لم يجعل الكافرين
أهلا لمرقة صدق الدين) بل أبعدهم عنه (وأداة لشقاوتهم) وكان الأستاذ أبو علي الدقاق رضي الله عنه يقول إن أصحاب الكسل
عن عبادته تعالى هم الذين ربط الحق بأقدامهم مثقلة الخذلان (يعني ربط أقدامهم بثقلات الخذلان عن العبادات بحيث يقنطرونها ولا
يجدون عليها هونا (فاخارهم الله بعد عنه) تعالى (فاخرهم عن محل القرب ولذلك تأخروا) عن خدمته تعالى (وفي معناه) انشدوا
انصاب (أي مشتاق محب (لن هويت) أي أحببته (ولكن به ما احتسب) أسود رأى الموالى (الذين حكموا على وهم هو أم وشهوتهم
ونفسه وشيطانه فهو لا هم الذين عاقوه عن خدمته مولاه كما قال تعالى أفرايت من اتخذ الله هوا (وفي معناه أيضا قالوا) هو
(سقيم) أي مريض على تخلفه عن طاعته (اليس يعاد) أي لا يبقيه بالعبادة (ومريد) للمنازل الرفيعة (ولا يراد) لها هدام
فأثله لم نفسه وعن لعافيته من مرضه وكسبه (سمعت الأستاذ أبا علي رحمه الله يقول سمعت العباس الزوزني يقول كان لي بداية
حسنة وكنت أعرف كم ينبغي بين الوصول إلى مقصودي من الظفر عمرا (أي من بعض المقامات العالية) قرأت ليلة من الليالي
في المنام كأنني أتمده (أي أتمدح) (من خالق جبل) أي من جبل مرتفع قال الجوهري الخالق هو الجبل المرتفع (فأردت
الوصول إلى ذروته) بكسر الهمزة والفتح ما في علوه

(قال فخرنا بعد استغناؤي على تقصيري عن مطلوب من ذوق الجبل (فاخذني النوم) أيضا (فرايت) ما يدل على ما اختاره القولي دون ما اخترته من ان) (قال يقول يا عباس الحق) تعالى (لم يرد منك ان تصل الى ما كنت تطلب ولكنه فتح على لسائك الحكمة) المنتفع بك من تفضله فيزيد فضلك واجرك (قال فاصبحت وقد ألهمت كلمات الحكمة) في ذلك تحريض على رضا العبد بالمقام الذي اتاهه الله فيه وان علم ان فوقه أرفع منه لانه تعالى عالم بما يصلح عبده وبما اهلهم له ولا يمنع ذلك من سؤال المقامات العالية فالممنوع انما هو كرامة المقام الذي هو فيه لا سؤال ما هو ارفع منه فهذا الرائي كانت نفسه متعلقة بذروة الجبل الذي رآه وهي حالة رقيقة في الدين والقدر يمنعه من ذلك فخرن على تقصيره عن مطلوبه فرأى في نومه مآله على ما اختاره الله من فتح الحكمة على لسانه كما تقرر (وسمعت الأستاذ ابا علي رحمه الله يقول كان شيخ من الشيوخ له حال ووقت سمع الله نغني) عن الناس (مدة لم ير) أي لم يظهر (بين الفقراء) انه ظهر بعد ذلك لاي ما كان عليه من الوقت فمثل عنه فقال آووقع حجاب) يحتمل ان يكون ما انتقل اليه دون ما كان عليه ويحتمل ٢٠٤ أن يكون أرفع منه والطالب على الاول نقص وعلى الثاني حجاب كمال وهو شغله

عن الناس بربه (وكان الأستاذ ابو علي رحمه الله تعالى اذا وقع نفي في خلال الجماس يشوش) ويكدر (قلوب الحاضرين يقول هذا من غيرة الحق سبحانه) عليهم حيث (يريد ان لا يجري عليهم ما يجري من صفاء هذا الوقت) لعدم اهليتهم له بل اجري عليهم ما يشوش عليهم ويحجبهم عن ذلك (وقد انشدوا في معناه همت) أي الهبوبة او القوائد التي كانت تجري عليهم لو كانوا اهلها (بانياتنا) وفي نسخة بانيانها (حتى اذا نظرت الى المراقبتها وجهها الحسن) وفي نسخة بعد هذا البيت ما كان هذا جراتي من محاسنها عذبت بالهجر حتى شفي أي أغواني

محتمل ان الخيرة له سبحانه وتعالى ويشمه له وربك يخلق ما يشاء ويختار الآية (قوله في ذلك تحريض الخ) حاصله وجوب الرضا باعطاء الحق تعالى من المقامات ومع هذا العبد ان يسأل الارتفاع مما ناله على حسب شاهد الشريعة أما بالنسبة لمقام الحقيقة ففي سؤال الارتفاع نوع معارضة على انه لا معة ارضه اذ الغرض الرضا بفضله وعدم كراهته وذلك لا ينافي سؤال غيره (قوله لاي ما كان عليه) أي بل على اقل منه كما يفيد قوله آووقع حجاب اذا لا يتوجع الامن مثل ذلك (قوله ويحتمل ان يكون ارفع منه) فيه بعد ظاهر فالاولى الاقتصار على ما قبله (قوله يريد ان لا يجري الخ) أي الحكمة الباهرة يصرف عنهم الاكل من المقامات والاصفي من الاحوال العلم بعد عدم استعداد ادهم له (قوله ار القوائد الخ) المراد بها فقهه بماز بالحذف ونقص القوائد على طريق الجواز العقلي وذلك واضح (قوله فقال لاني انزه ذلك الجمال) أي بواسطة اعتقادي لذلك لاي معنى احداث التنزيه له تعالى لانه منزله ازل لا وابد (قوله كاجري اصوابات يوسف الخ) أي وكاجري لسيدنا موسى وسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم صبيحة الاسراء وهو مفرعون طاعته الالهية والله اعلم (قوله لنعمة الرؤية) أي لنعمة هي الرؤية (قوله واهذا) أي لنبذة زوال نعمة الرؤية (قوله اذا نظرت اليكا) أي أردت ذلك (قوله يعني افعالك الخ) أي بواسطة شهود مجالي الصفات العلية (قوله فلا أحب ان يظهر لي الخ) أي لا دوم مقام ساكنة فقط

الحزن وقد يكون ذلك رحمة وقد يكون عقابا واهدا (وقيل لبعضهم تريد) أي اتعب (ان تراه) تعالى حتى (فقال لا تقبل لم فقال لاني انزه ذلك الجمال عن تقارن مثلي) من حيث انه لا يصلح لهذه المنزلة في القرب والرؤية والاني لا طبق رؤيته لصفي عن حبل يفتتها كاجري اصوابات يوسف عليه السلام لما اخرجه امرأه العزيز عطين فلم يعطن رؤيته اكمال جماله فقط من ابدى من ومن لا يشعرن واهدا العزيز تنظر اليه معهر فلم تتأثر برؤيته لتكنها في ذلك (وفي معناه انشدوا والى لاحسد ناظري عليكاه) يارب لعدم صلاحية نظري لنعمة الرؤية (حتى اغض) اجفاني محبة لواله والولد اسما حسدا (اذا نظرت اليكا) قد لحسد ناظريه (واراد الخطر في شما لك يعني افعالك الدالة على كماله وجلاله التي هي فتني) بان يغني على كوني لا طبق جملة (فاخبرك منك عليكاه) فلا أحب ان يظهر لي من جلالة عظمتك ما لا احتمله (ومثل الشبل متى تسرع) من الغيرة (فقال اذالم اراه) تعالى ذاكر اظالي اذا رآيت له (ذاكرا) بذكرة فغير في عليه باقية لاني لا احب تزيان ذكر محبوبي على لسان غيري

ويحتمل انه اراد اذا لم اره هذا كراعا فلا فاني لا احتمل من يذكره غافلا كالعتالين والمنادين على معايشهم او اذا كراصادا فافاني اذا رايته وقد ارتد ذكره في ظاهره فبعد على احوال عظيمة لا اطيعي حياها وكنست مسترة يحاقل روحي له وهذا يجري في مجالس الذكر كثيرا فقد يكون فيها من ارباب الاحوال من يسرع اليه الخلال لسماع بعض المقال فيؤثر حاله في كثير من حضر معهم ويبعد عليهم احوال وتظهر عليهم غلبة وهم يريدون ستره وما ذاك الا لمشاهدة تهم ارباب الاحوال الشديدة فيؤثر صدقهم في غيرهم (صحت الاسناد ابا على رحمه الله يقول في قول النبي صلى الله عليه وسلم في مبايعته فرسان اعرابي وانه استقاله فاقاله فقال الاعرابي عمرك الله تعالى بمن انت فقال له النبي صلى الله عليه وسلم امرؤ من قريش فقال بعض اصحابه من الحاضرين للاعرابي كفاك جفاء ان لا تعرف نبيك) وكأنه كان لا يعرف شخصه (وكان) الاسناد ابو على (رحمه الله يقول انما قال امرؤ من قريش غيرة) على مقام النبوة من ان يتعرف به الى غير اهله او من ان يشاركه في معرفته غير اهله (والا كان واجبا عليه التعرف الى كل احد انه من هو) ليتعرف كل احده نبي (ثم ان الله سبحانه اجري على لسان ذلك العصابي التعريف للاعرابي) بان المسؤول نبي الله (بقوله كفاك جفاء ان لا تعرف نبيك) الوجه انه لا انكار على الاعرابي حتى يحتاج ٢٥٥ الى الاعتذار عنه بما ذكره لان قوله بمن

انت سؤال عن القبيلة فاجابه بانه امرؤ من قريش وهو صحيح حسن ولو قال من أنت لاجابه بقوله نبي الله او نحوه (ومن الناس من قال ان الغيرة من صفات اهل البداية وان الموحد) الذي تمكن في التوحيد (لا يشهد الغيرة ولا يتصف بالاختيار) فلا غيرة له لانه لا يرى غير الواحد وربما اشتغل به عن نفسه فلا يذكرها (وليس له فيما يجري في المملكة متحكم) فيقول بل الحق تعالى (اولى) من غيره (بالاشياء كلها) فيها يقضى (أى يحكم به) على ما يقضى سمعت الشيخ ابا عبد

حتى اقوى على متابعة سبيل الكائنات عليه الصلاة والسلام (قوله ويحتمل انه اراد الخ) ذلك هو المتعين في الجمل عليه ولو اقتصر الشارح على ذلك لكان أولى (قوله وكأنه كان لا يعرف شخصه) ظاهره انه يعرف وصفه مع كونه لا يعرف شخصه لكن بيده قوله بعد غيرة على مقام النبوة من أن يتعرف به الى غير اهله الخ (قوله والا كان واجبا عليه الخ) أى والا نقل غيرة فكان الواجب عليه التعرف الخ (قوله ثم ان الله الخ) أى فلم يفت التعرف الواجب عليه (قوله الوجه انه لا انكار الخ) أى لا انكار على اجابته بما ذكره اذا الجواب على حسب سؤاله للنبي صلى الله عليه وسلم وهو جواب صحيح حسن لا يحتاج الى الاعتذار عنه بما تقدم (قوله من صفات اهل البداية) أى السائرون الى طلب الحق تعالى (قوله وان الموحد) أى الحق العارف لا يشهد الغيرة لقنائه عن نفسه مع صفاتها (قوله الغيرة من عمل المرادين الخ) هو بمعنى ما قبله فذكره لزيادة الايضاح (قوله فغيرة البشرية على النجوم الخ) أى ومنشؤها كما تقدم اما الحسد واما حب الرياسة وكل مذموم (قوله تكون على القلوب) أى ويقال للمتعصب انه يفارقه ولا يقال يفار على الله (قوله غيرة الالهية على الانفس) أى وهي من اعلى أنواع الغيرة (قوله والواجب ان يقال الخ) هو

الرجح السلي رحمه الله يقول سمعت ابا عثمان المغربي يقول يقول الغيرة من عمل المرادين) الذين لم يتمكنوا في التوحيد (فاما اهل الحقائق فلا) غيرة لهم لتكتمهم في التوحيد فلا يروا غير الله كما مر فلا تفرقة عندهم وصاحب الغيرة عنه تفرقة لانه يرى المغار والمغار عليه (ومعقته) ايضا (يقول سمعت ابا نصر الاصبهاني يقول سمعت الشبلي يقول الغيرة) من العبد (غير ان) غيرة البشرية وغيرة الالهية والاولى مذمومة والثانية مدحومة (غيرة البشرية) أى حظوظ النفس تكون (على النفوس) بان يفارقه العبد على حظوظ نفسه ان يشاركه غيره (وغيرة الالهية) أى الدينية تكون (على القلوب) بان يفارقه القلب المعنى بدنيه على قلبه ان يرام متفكرا في غير ما يتفقه في دينه وكما رآه مال الى خطأ وغفل عما خلق له نارت من قلبه الغيرة الالهية لتكفه عما مال اليه ويحتمل ان لا تتقدم الغيرة بالعبد ويراد بالغيرة الالهية غيرة الله بان يفارقه على قلب من اختصه فيصطفه عن ان يستقل بغيره لكن كلام الامام القشيري فيما يأتي قد يقتضى انه فهم من كلام الشبلي خلاف هذا (وقال الشبلي ايضا غيرة الالهية على الانفس ان تضع) الانفس (فيها سوى الله تعالى) بان لا يكون الميل الى غير الله تعالى قال القشيري رحمه الله تعالى (والواجب ان يقال) في بيان الغيرة (غيرة غير ان غيرة الحق سبحانه على العبد وهو ان لا يجمع له) الحق تعالى (للتناقض) أى يفضل بعض انه لا يهود (به عليهم) بان يشغله تعالى عنهم

(وغيره) بالحق وهو أن لا يجعل شأن أحواله وانقاسه غير الحق تعالى) فالحق يغادر على عبده الذي حفظه واصطفاه أن يدع قلبه غيره. والعبد يغادر على أهله وأحواله أن يجمع من مبادئ غيره الله اذ لم ذلك (فلا يقال أنا غار على الله تعالى) لاقتضائك أنه يكره مشاركة غيره في طاعة الله ولكن يقال أنا غار الله فاذن الغيرة على الله تعالى جهل وربما تؤدي الى ترك الدين والغيرة لله توجب تعظيم حقوقه وتصفيته الاعمال له) وذلك حسن (واعلموا أن من سنة الحق تعالى) أي طريقته (مع اوليائه انهم اذا ساكنوا غير اولوا حظوا شيئا واضاجعوا بقلوبهم شيئا وشيئا) احوالهم (فيغادروا على قلوبهم بان يعبدوا خالصة لنفسه فارغة عما ساكنوه ولا حظوا له واضاجعوه كآدم عليه السلام لما وطن نفسه على الخلود في الجنة) ويمكن له (اخرجه) الله (منها وبراهم عليه السلام لما اجهبه اسمعيل عليه السلام أمر بذبجه حتى اخرجته) أي اعجابه (من قلبه فلما أسلم) أي خضعوا وانقادوا لأمر الله (وذلك للبين) أي صرعه عليه (وصداسه منه امره سبحانه بالقدا عنه) فقد اذ به مع عظيم (سعت الشيخ ابا عبد الرحمن السلي رحمه الله يقول سمعت ابا يزيد) القصبة (المرزوقه وجه الله يقول سمعت ابراهيم بن شيكان يقول سمعت محمد بن حسان يقول بينا) وفي نسخة ينفما (انا) وفي جبل لبنان اذ خرج علينا رجل شاب قد احرقته السموم والرياح) والسموم يفتح السين الى ريح الحارة قاله الجوهري فطفت الرياح عليه مع ان المراد بها الحرقة ايضا الاختلاف اللفظي ورعاية التفخيم كما في قوله تعالى أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة (فلما انظر الى ولي هارب فتيتهه وقلت له) غرضي (تعطى بكلمة) انتفع بها (فقال لي احذر) من تعلقك بي ابو يعزى من سائر المخلوقات ثلاثية يدك عنه تعالى (فانه غيور لا يهب ان يرى في قلب عبده - واه سمعت الشيخ ابا عبد الرحمن رحمه الله) ايضا (يقول قال النصر ابا ذى الحق تعالى غيور ومن غيره انه لم يجعل اليه طريقا سواء) اذ لا فعل غيره حقيقة فكل ما يوصل اليه من طاعة انما ياله عبده بعونه ٢٠٦ وفضله (وقبل اوحى الله سبحانه الى بعض انبيائه ان اقلان الى حاجة ولي ايضا اليه

حاجة فان قضى حاجتي قضيت حاجته فقال ذلك النبي عليه السلام في مناجاته الهى كيف يكون لك حاجة فقال انه ساكن بقلبه غيري فليفرغ قلبه عنه أفضل حاجته)

وما به بعض عليه بالنواجذ (قوله واعلموا ان من سنة الحق الخ) الغرض توضح معنى غيرة الحق تعالى على قلوب من احبه من العبيد (قوله لاختلاف اللفظ الخ) بيان لسر عطف الرياح على السموم مع انهما معنى واحد (قوله من باب المشاكلة) أي فهو من التوسع وسهله المشاكلة (قوله يعيل الى المستحسنات من المخلوقات) أي لاجل مشاهدة صنع

والانفلاقضيتها الماهر انه غيور ولا يجب ان يبسا كن غيره ولا يفتنى ان الحق تعالى غنى عن العالمين فلا يحتاج الى احد الخالق فاطلاق الحاجة عليه تعالى من باب المشاكلة والمعنى انى ما اقضى حاجته الا اذا غيرة قلبه عما هو عليه كما قال تعالى ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بانفسهم) وقيل ان ابا يزيد البسطامي رأى جماعة من الخوارج في منامه فتنظر) ومال (اليهن) لكونه في البقطة يعيل الى المستحسنات من المخلوقات (فسلب وقته) أي حاله (اياما) عقوبة له وزجره عن العود لئلا يرقى ذلك من الغيرة انه تعالى لم يرض

اقلبه الشريف ان يلتفت الى مخلوقاته (ثم انه رأى في منامه جماعة ممن لم يلتفت اليهن وقال امكن شواغل) عن الشغل بالله (وقبل مرضت رابعة العدوية فقيل لها ما سبب علمك) أي مرضك (فقات نظرت بقلبي الى الجنة فادبني) به على ذلك (فله العقبى) على اكونه لا يرضى ذلك (لا اعود) لئله هذا يدل على شريف حالها فانهم المازهدت في الدنيا واشغلت بالآخرة اعرضت عما سوى الله شغلا به فلما انتفت بقلبي الى الجنة وما فيه الى بعض الاوقات ادبها الحق تعالى بما شام من الادب فعرفت ذلك منه فتأب وتزوجت اليه وفيه من الغيرة ما مر آنفا) ويحكى عن السرى انه قال كنت اطلب رجلا لاصد بقالى مدة من الاوقات ففريت في بعض الجبال فاذا انا بجماعة رضى وعبان ومرضى فسات عن حالهم) من جماعة (فقالوا ههنا رجس في السنة مرة يدعوهم فيجدون الشفاء فصبرت حتى خرج قد عالهم فوجدوا الشفاء فقوت) أي تبعت (انهم وتعلقت به وقلت لبي عليه باطنة لما دواؤها فقال يا سري خل عني فانه تعالى غيور لا يراى تساكين غيره فتسقط من عنده) لانه يغادر على قلوب اوليائه ان تسكن اوتتعلق بشئ من مخلوقاته (قال الاستاذ ومنهم من غيرة حين يرى الناس يذكرونه) تعالى (بالفعل) أي يجعلها (فلا يمكن رؤية ذلك وتنشئ عليه) الرؤية كما مر ذلك

(سمعت الأستاذ ابا علي الدقاني رحمه الله يقول لما دخل الاعرابي مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وبال فيه وتبادر اليه العصاة لاجراجه قال رحمه الله انما اساء الاعرابي الادب) بيوله في المسجد بحضرة النبي صلى الله عليه وسلم وان كان جاهلا بالحرمة (ولكن الخجل وقع على اصحابه والمشفقة حصلت لهم حين راوا من وضع خشفته) مارأوا (كذلك العبد اذا عرف جلال قدره سبحانه بشق عليه سماع ذكر من يذكره بالفضلة وطاعة) أي وروية طاعة (من لا يعبده بالحرمة) كما علم ذلك وانما يبادر اصحابه الى الاتكارية على شرف المكان لثلاثه ناله نقص او زيادة خبت ولما كان النبي صلى الله عليه وسلم اثبت منهم وارحم وعلم ان الاعرابي انما فعل ذلك جهلا منهم عن منعهم له من انعام بوله لانه امان يتضرر بريقه او ينقص امكنة اخرى غلبة ثم امرهم بان يصوبوا عليه ذنوبهم ما مله طهره وقوله لما دخل ظرف لاساء وجهه انما اساء الاعرابي الادب مقول القول (حكى ان ابا بكر الشبلي مات له ابن كان اسمه ابا الحسن فجزعت امه عليه وقطعت شعر رأسه فدخل الشبلي الحمام وتنور) أي استعمل النورة (بلحيته) أي فيها (فكان كل من انما مزيلا قال ايش هذا) الذي فعلته (ابا بكر فكان يقول) فعلته (موافقة لاهلي) ونظيما لقلبها (فقال له بعضهم اخبرني يا ابا بكر لم فعلت هذا) فان قلبي لم يعمل الى انك فعلته موافقة لاهلنا (فقال) فعلته لاني (علمت انهم يعزوني على الغفلة) أي غافلين عن تعظيم الله (ويقولون) لي (أجر الله تعالى) في مصيبتك وزيادتك الصبر على ما يلائمه ونحو ذلك (فقديت ذكرهم لله تعالى بالفضلة) أي معها (بلحقي) يعني ان قلب العارفين لا يحتمل شيئا من ذلك فانه مسرور بفعل الله راض به فهو يتالم بسماع خلاف ما هو فيه فازال طمته ليستغلا عن تعزيتهم بما يرون من تغيير عينته وهذا فعله مداواة لعل قلبه فلا يكون مذموما في حقه (وسمع النوري رجلا يؤذن فقال) له عند تشهده (طعنة) أي طعنة الله طعنة (وسم الموت) ٢٠٧

انما قل خلت قدرته فيعرق الى شهود صفاته تعالى فهو ميل - حق القرب (قوله لثلاثه ناله نقص الخ) أي فانه كارههم لاجتهادهم الذي اداهم اليه خوف النقص أو زيادة التلويت فهم ما جورون رضى الله تعالى عنهم (قوله وتنور الخ) أي وذلك منه لاجل مداواة قلبه ولدفع تألمه بسماع غير ما فيه وقوله فعلته موافقة لاهلي الخ اللام فيه للصبرورة حيث لم تكن الموافقة مقصودة له (قوله وقد علم الله سليمان الخ) دليل على قوله بحسب ما فهمه الله تعالى ذلك عنه (قوله ومن نظر الخ) اقول وان كان التأويل محتملا الا ان بشاعة هذا القول

راس الغفلة) عن تعظيم الله أي كان على حكم العادة من غير تعظيم بخراؤه على ذلك ما فعلته له (واما الكلب) فانه دعا الى خير وطاعة لله بحسب ما فهمه الله تعالى ذلك عنه فان نباح الكلب منه خير وطاعة (فقال تعالى وان من شيء الا يسبح بحمده) وقد علم الله سليمان عليه السلام كلام الطير وكلام النمل لما سمعها تقول ادخلوا مساكنكم لا يحطمنكم سليمان وجنوده ووجه دخول ذلك في الغيرة كون النوري لم يحتمل ذكر المؤذن مع الغفلة (وأذن الشبلي مرة فلما انتهى الى الشهادتين قال لولا انك يا رب (أمرني) بذكر صلى الله عليه وسلم (ما ذكرت معك غيرك) وذلك لانه لما غلب عليه دوام ذكر الله بقلبه ولسانه حتى شغله ذلك عن الشغل بغيره لم يحتمل قلبه ذكر غيره معه ووجه دخول ذلك في الغيرة ان من كانت محبته وغيرته لله تعالى لا يحتمل ذكر غيره في حال غلبة ذكره على قلبه (وسمع رجل رجلا يقول جل الله فقال له) لما سمعه يذكر الله ولم ير ما يدل على اجلاله وتعظيمه له (احب لك ان تجله عن هذا) بان تذكره مجلا عظيما له بقلبك ولسانك حتى يظهر ذلك على جوارحك (سمعت بعض الفقهاء يقول سمعت ابا الحسن الخ زفالي وجه الله يقول) قائل (لا اله الا الله) يقولها (من داخل القلب) عارفا به بحبائه وقائل (محمد رسول الله) يقولها (من خلف القرب) بضم القاف واسكان الراء هو ما يعلق في شصمة الاذن يعني من القفا بغير اختيار (ومن نظر الى ظاهر هذا اللفظ توهم انه استغفر الشرع ولا) أي وليس (كما يحتمل بالبال اذا اخطار) في القلب (للاخبار بالاضافة الى قدر الحق تعالى متصاغرة في التصديق) وان كان بعضها عظيما في نفسه فان جلالة الله لا توازي بخلافه وانما عظمت الانبياء لتعظيم الله لهم حتى جعل طاعتهم طاعته فمال من بطاع الرسول فته اطاع الله هذا مع ان الادب ترك هذه المقالة لبشاعتها

وشناعتهم وقبح ظاهره لا يخفى على من له ادنى ذوق في طريق الادب لان تعظيم رسل الله
بامر الله تعظيم لله ولا حول ولا قوة الا بالله

• (باب الولاية) •

اعلم ان اولياء الله معدن سره وهم مطلعون على غيبه المكنون وهم عرائس الحضرة اسد
الله تعالى عليهم حجاب الغيرة اولياء الله فاروق هذا العالم بالارواح وما كنوهم بما ظهر
من هياكل الاشباح للاولياء قلوب نورها أضواء من نور الشمس الحسية فيباليها من انوار
مضية فهم نجوم الارض لاهل السماء ونورهم لنا ولهم اسمى شعر
أمر تقب النجوم من السماء • نجوم الارض ابرق في الضياء
فذلك تسبين وقتانم تخفى • وهذي لانه كدر بالخفاء
هداية تلك في ظلم الليالي • هداية هذه كشف الغطاء

الظهور يكون للرجال بخلق القبول والكمال وقيل من غلب عليه النور وفي الظهور
الظهور خلعة من اسمه تعالى المظاهر فيما يظهر من المظاهر محب الله مشبه ودو محبوب
الله مستور ظهر نقص الخلال من غلبة نوره الخيال ظهور الرجال بالتأييد والنصر
والاصابة والتسديد ظهور الاخبار بدون اختيار ابال وطلب القله ورقبه قطع الظهور
من كان له بالتعظيم بين العوام صورة لم يكن له بالتخصيص عند اهل التحقيق سورة سئل
ابوسعيد رضي الله تعالى عنه عن الولاية فقال اذا اراد الله ان يوالي عبدا ففتح له باب قربه
ثم رفعه الى مجالس انسه ثم ادخله دار الفردانية ثم كشفه عن الخلال والعظمة فيبقى
هو بلا هو فعند ذلك يصير فانما قد وقع في كلاءة الله وحفظه برئ من دعوى نفسه وقال
أبو يزيد قدس الله سره الواصلون في ثلاثة احرف هم هم لله وشغلهم في الله ورجوعهم
الى الله وقال الجنيد رضي الله تعالى عنه الواصل هو الحاصل عند ربه وقال روم نفعا
الله به اهل الوصول اوصل الله اليهم قلوبهم فهم محفوظون المقرى ممنوعون من الخلق ايدا
وقال ذو النون رضي الله عنه ما رجع من رجع الامن الطريق وما وصل اليه احد فرجع
عنه هذا والولاية هي الاختصاص بوجه من اوجه القرب وهي قد تكون ولاية عرفان
وقد تكون ولاية كرامة وقد تكون ولاية مشاهدة وعباد وقد يخلق الحق تعالى لعيده
الخص اصامة تدل على كرامته وقد لا غير علمه من غيره وانواعه لا تنحصر اذا احسانه
تعالى لعيده وتفضله عليهم من خزائن جوده وكرمه التي لا تنتهي وبالجمله هي من اسرار
الحق التي لا يعلم كنهها غيره وهذا كان الوقوف على حقيقة الولى عسر جدا الخفاء
الدليل على ولايته (قوله فالعامة ولاية الايمان) أي الصديق بما جاء به سيد البشر صلى
الله عليه وسلم وقوله ثم ولاية القيام بالأمورات أي وهي لا تكون الا بعد تحقق الاولى
كما أن ولاية الكرامة انما تتحقق بعدهما معا (قوله والخاصة بحبة الله للعبد) أي
مزيد احسانه اليه وحفظه ونصرته كذلك (قوله لكن المراد الخاصة) أي فالولاية

ولو قدر انما جرت على لسان من
غلب عليه الحال والبسط وكان
معذورا فذكرها عنه على وجه
المدح له وحينئذ ليس به من
اذ من كمال الاحوال ان يحفظ
الله العبد في غيبته وحضوره
• (باب الولاية) •

وهي عامة وخاصة فالعامة ولاية
الايمان ثم ولاية القيام بالأمورات
والخاصة بحبة الله للعبد وحفظه له
وهي بكل حال عمدة ومطلوبة
لكن المراد الخاصة

عند الاطلاق في اصطلاحهم انما هي الخاصة (قوله قال الله عز وجل الا ان اولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون الخ) قال بعض المتأخرين صدرت الجملة بحرف التنبيه والتحقيق لزيادة تقرير مضمونها والى لفظة القريب والمراد بالاولياء مخلص المؤمنين اقربهم الروحاني منه سبحانه وتعالى كما سيفهم عنه تفسيرهم وقوله لا خوف عليهم اي في الدارين من لحوق مكروه ولا هم يحزنون من ذوات مطلوب اي لا يعترهم هم ما يوجب ذلك لانه يعترهم لكن لا يخافون ولا يحزنون ولا انهم لا يعترهم خوف وحزن اصلا بل يسبقون على نشاط السرور وكيف لا واستنمارا لخوف والخشية استعظاما لجلال الله سبحانه وهيبته واستنما غارا للهي في اقامة حقوق العبودية من خصائص الخواص المقربين فالمراد ببيان دوام اتقانهم ما لا يمان اتقاهم واما كما يوجهه كون الخبر في الجملة الثانية مضارعا لان النبي وان دخل على نفس المضارع فيمضي الدوام والدوام بحسب المقام وانما لم يعترهم ذلك لان مقصدهم ايسر الاطاعة الله وبل رضوانه المستتب للكرامة والزلفي وذلك مما لا يرب فيه ولا احتمال لقوانه بموجب الوعد بالنسبة اليه تعالى وقوله تعالى الذين آمنوا كانوا يثقون اي آمنوا بكل ما جاء من عند الله ويتقون انفسهم عما يحقوقي فاقبته من الانفال والقول وقاية دائمة حسبا يقبده الجمع بين صيغتي الماضي والمستقبل المقيد انهم هم الذين جمعوا بين الايمان والتقوى المقضيين الى كل خير النجيين من كل شر فالمراد بالتقوى الجماعية لما تحتها من التوق عن الشرك التي يقبدها الايمان ايضا وتوق من كل ما يؤثم من فعل وترك أعني تنزه الانسان عن كل ما يشتغل سره عن الحق والتبطل اليه بالكلية وهي المأمور بها في قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته وهي التي يحصل بها الشهود والحضور والقرب الذي يدور عليه الاسم وهكذا كان حال من دخل معه عليه الصلاة والسلام تحت الخطاب غير ان شأن التبطل والتبذله درجات متفاوتة على حسب تفاوت درجات استعداداتهم الفاضلة عليهم بموجب المشيئة المبنية على الحكم الالهية فاقصاها ما انتهى اليه هم الانبياء عليه الصلاة والسلام حتى جمعوا بذلك بين رياسة النبوة والولاية ولم يبق لهم التعلق به الا لشباب من الاستغراق في عالم الارواح ولم يصدقهم الملازمة بمخالص الخلق عن التبطل الى جناب الحق لكمال استعداد نفوسهم الزكية المؤيدة بالقوة القدسية هذا وملاك الولاية هو التقوى المذكورة فالاولياء هم المؤمنون المتقون ويقرب منه ما قبل من انهم الذين تولى الله هدايتهم بالبرهان وتولوا القيام بحق عبودية الله تعالى والدعوة اليه وما قبل من انهم هم الذين يذكروا الله بربوبيتهم اي بعبادتهم وسكبتهم واختابهم وما قبل من انهم هم المتحابون في الله كما ورد في خبر حيث قال عليه الصلاة والسلام هم تحابوا في الله على غير ارحام منهم ولا اموال يشعاطونها فوالله ان لوجههم انوارا وانهم على منابر من نور لا يخافون اذا خاف الناس ولا يحزنون اذا حزن الناس او كما ورد فهو

(قال الله عز وجل الا ان اولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون اخبرنا حمزة بن يوسف السهمي رحمه الله قال حدثنا عبد الله بن عدي الحافظ قال حدثنا ابو بكر محمد بن هرون بن حميد قال حدثنا محمد بن هرون المقرئ قال حدثنا حماد الخطيب عن عبد الواحد بن ميمون مولى عروة عن عروة

لحم عاشة رضى الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم قال بقول الله تعالى من آذى نبيي ولم ينفذ استحل محاربي (وروي فقد آذنته بالحرب) وما تقرب الى العبد مثل ادما ما اقترضت عليه ولا يزال العبد يتقرب الى بالنواقل حتى احبه وما تردت في شيء انما فاعله كثر ددى في قبض روح عبدى المؤمن فانه بكره الموت واكره مسامته ولا بد له منه (وروي وما تقرب الى عبدى بشي احب الى مما اقترضت عليه ولا يزال عبدى يتقرب الى ٢١٠ بالنواقل حتى احبه فاذا احبته كنت سمعه الذى يسمع به وبصره الذى

يبصر به ويده التى يبطش بها ورجله التى يمشى عليها واثنى سألنى لاعتنيته واثنى استعاضنى لاعتنيته وما تردت عن شيء انما فاعله تردى في نفس عبدى المؤمن بكره الموت واكره مسامته وروى من اهان نبيي ولم ينفذ بارزنى بالمحاربة وفيه اذكر دلالة على شرف الاولياء ورفعته من انهم حتى لو تافى انه تعالى لا يذيقهم الموت الذى حقته على عباده افضل واذا المعنى ورد لفظ التردد كما ان العبد اذا اكل له امر لابد ان يذوقه بجميعة لكن يؤله فان نظر الى آله انكف عن الفعل وان نظر الى انه لابد له منه لمقتضيه اقدم عليه فيعبر عن هذه الحالة في قلبه بالتردد فيخاطب الله الخلق بذلك على حسب ما يعرفون وداهم به على شرف الولي عنده ورفعته درجته ثم (الولي له معنيان احدهما) انه فعيل بمعنى مفعول وهو من يتولى الله سبحانه امره قال الله سبحانه وهو يتولى الصالحين فلا يكله الى نفسه لحظته بل يتولى الحق سبحانه رعايته والثاني) انه فعيل صالفة من الفاعل وهو الذى يتولى

تعريف به التخصيص لامطابقا (قوله فقد استحل محاربي) المراد انه قد تعرض لذلك (قوله فقد آذنته) أى أعلنه بالحرب على حسب الوعيد الحق (قوله يتقرب الى بالنواقل أى بعداده القرائض (قوله حتى احبه الخ) محبة الله تعالى لعبده احسانه اليه بالفعل أو ارادة ذلك فهو صفة فعل أو ذات (قوله وما تردت في شيء الخ) هذا جرى على المألوف منذ الخاطب كما يأتى في كلام الشارح والا فالتردد عليه تعالى محال فائدة قال بعضهم العمال أربعة نائب وزاهد ومشتاق وواصل فالتائب محبوب بنوته والزاهد محبوب برهده والمشتاق محبوب بحاله والواصل لا يصحبه عن الحق شئ واعلم ان الوصول كثر دورانه في عبارة الصوفية وكذا الاتصال والمواسلة وذلك لا يجوز فهمه على ما بهد من الوصول الحسى والاتصال الجسمى والمواسلة النفسية وانما هي عبارات عن اذواق معنوية ومكاشفات قدسية قال ابن عطاء الله ووصولك الى الله وصولك الى العلم به يعنى بجلاله وعظمته وكبريائه ولطافة وبره ورأفته وبجالة ثم قال والابخر ربنا ان يتصل به شئ فاشا بذلك الى تعبدته تعالى عن الاتصال الجسمى والجسمى والعرضى والمجهرى والروحى والجسدى واعلم ان القوم قد فرقوا بين المتصل والواصل قال ابو سعيد القرشى الواصل الذى يصله الله فلا يمتشى عليه القطع أبدا والمتصل الذى يجهده به يتصل وكذا اذا نطق وربك يخلق ما يشاء ويختار ما كان لهم الخيرة واقه اعلم بالحقائق (قوله كنت سمعه الخ) المعنى كنت حاضرا لمخاطبته الظاهرة والباطنة فلا يتزل مراغبة الحق في كامل حركاته وسكاته (قوله من اهان نبيي ولما الخ) أى من وقع الهوان به قولا او فعلا فقد بارزنى بالمحاربة أى فقد تعرض لضطى وعذابى (قوله حتى لو تافى انه لا يذيقهم الموت الخ) افاد بذلك ان حقيقة التردد تستقبل عليه تعالى وانما ذكر تجرى على المعروف المألوف للخطابين (قوله فعبدته بغيرى على التوالى) أى من غير كافة فيهم الصبر ورتبهم اذ لو فقه ولهذا قال بعض العارفين يصل الولي الى رتبة يزول عنه فيها التكليف أى فيه كونه اولا بعد كافة التعب ثم اذا وصل وجد بالتكليف الراحة والطرب وذلك من باب ارحنا بما يا بلال فهذا هو مقصد الرجال وقال عارف الربوبية سر لوطه را عطل نور الشريعة قلت أى سرا لا حطة بجميع الافعال بالاجاد والاختراع فافهم (قوله من غير ان يضلها عسان) أى ولا فتور (قوله وارتفعت في درجات قرب) أى رقت بواسطة كماله فى

عبادة الله وماعنه فعبدته بغيرى على التوالى من غير ان يضلها عسان) فالولى بهذا المعنى هو الذى زالت طاعانه الدرجات ليه وارتفعت في درجات قربيه وهو ما تضمنه قوله فى الخبر السابق وما تقرب الى عبدى بشي الى آخره وبالمعنى الاول هو الذى توات عليه التزم من ربه والحظ في قلبه وجوارحه من الزلات وهو ما تضمنه قوله فى الخبر فاذا احبته كنت سمعه الى آخره فهو حقيقته يحفظه في قلبه وجوارحه من سمعه وبصره ويده ورجله وغيره فاصح وصف الله تعالى به سدين المعنيين فيكون وليا بمعنى

الدرجات المبلغة لها الى غاية مراتب القرب من احسان الرب جل جلاله (قوله وكلا الوصفين الخ) قال قائلهم فتح طمس الكثر خذ حروف الطمس الانساني واستخرج منها الاسم الروحاني ووقفه بتوفيقك وتجب به في طريقك واذا جنت الباب ووقفت على الاعقاب اشتغل بصرف العلائق واستعذ من شر الطارق ولا تذكر الموكل الا باحسن اسماء ولا تغفل عن عزيمتك حتى يحضر ممهه وتقدم بجنوك المطيب للوارد في حاله استحضار العون المساعد واباك اذا اذن وفتح وفضل وسمح ان تسارع الى الامتعة وأخذ المال فان ذلك مهلك في الحال والمآل بل اجعل قلبك الملك لا غير فان وجهك سرخاته في السير فقد ظفرت بكل خير اه وقال بعضهم حل معنى السر المكنون هو الولي المصون من سبقت له رعاية وعناية ازيله ومحبة تلوح عليه في الابدية وأثار تلوح على رلى • كمثل الرقم في الثوب الموضي

فولي الله المحبوب هو خزانة الاسرار والغيوب وولاية القدر السامية الافعال والادام الجباب والحرف القفعال فلانجب اذا ظهرت عليه الكرامات وخرقت له سبل العادات لانه يقنانه في بقاء صار فعله فعل مولاه شعر

امر كله عوائد قينا • ليس في الكون عندنا خرق عاده

(قوله وكلا الوصفين الخ) أي في ادعى الولاية بدون شاهد المتابعة قد عوام زور وبهمتان (قوله بمحقق الله تعالى) أي وبمحقق عبادته (قوله ومن شرط الولي الخ) الفرق بين الحفظ والعصمة امكان المخالفة مع الوصف الاول دون الثاني (قوله والافهم الايتقان في ولايته) أي اهدم ثبوت عصمته كما علم مما تقدم وأنت خير بان عصيان الولي ليس هو كعصيان غيره من العامة هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون فلا تغفل ~~عن~~ عن مغرورا (قوله فكل من كان للشرع عليه اعتراض) أي بواسطة مخالفة امر شرعي وفيه ان الامر كله لله فلا يستل عما يستعمل شعر

يا حكي وحكي • احكامك الكل حكمه

فان أي الحق بالنعمة فذلك منه فضل وان قضى بالنعمة فهو منه عدل فبالله تعالى أن لا يجيبنا باحد الوصفين عن شهود الاثر فنكون من المجبورين به عنه بل اكشف لنا عنك يا من نشأ كل وصف لخالق عن وصفه لولا وصفك ما كان وصفنا فصفنا من كدرنا حتى نرى وصفك في مرآة وجودنا المستفاد من وجود وجودك انك على كل شيء قدير (قوله فكل من كان للشرع الخ) وحينئذ فاحذر ان تحرق سور الشرع يا من يخرج عن عادة الطبع ولا تغفل انام طلوق من الحدود بما اعطيتك في حضرة الشهود فالذي دعاك هو الذي نهيك وهو الملك المعبود فقم بالقناء فيما دعا ونهى تسكن من اولي السكالم والنهي احبابنا احبي بنا انجنا بنا من كل اوصي بي فهو عينا احبابي اذا انفرد بخصوص بخصائص العرفان صار غريبا بين اهل في الاكوان

تولى طاعته لربه ووليا بعضي تولى فضل ربه عليه كما تقر (وكلا الوصفين) أي المعنيين (واجب) تحقيقه (حتى يكون الولي) عندنا (وليا) في نفس الامر بحيث (يجب) أي يتحقق قيامه بمحقق الله تعالى على الاستقصاء والاستيفاء (لجميع ما امر به) (و) يتحقق (دوام حفظ الله تعالى اياه في السراء والضراء ومن شرط الولي ان يكون محفوظا كما ان من شرط النبي ان يكون معصوما) لانه مبلغ عن الله ما ارسل به وقد دلت المجيزة على استهالة خطئه في احكام ربه والمراد بكون الولي محفوظا ان يحفظه الله من تعديله في الزلل والخطا ان وقع فيه ما بان ياهمه التوبة فيتوب منها وما والافهم الا بقدر حان في ولايته واذا ثبت انه يشترط فيه كونه محفوظا (فكل من كان للشرع عليه اعتراض فهو مغرور ومخدوع

معت الاساذ ابا على الدقاق رجة اقه يقول قصه الويزيد البسطامي) مع جماعة (بعض من وصف بالولاية) ليستفيد من احواله
 وينتفع برؤيته ومقاله (فلما وافى مسجد قمه ينظر خروجه فخرج الرجل وتغنم في المسجد) ويرى بضامته تجاه القبلة (فانصرف
 ابو يزيد) بن معه (ولم يسلم عليه ٢١٢ وقال هذا رجل غير مأمون على ادب من آداب الشريعة فكيف يكون

امينا على امر الحق) التي وهبها
 لاوليائه والغرض من ذلك تحذير
 الناس من الاعتقار بجمال الافعال
 وحسن المقال وجران خوارق
 العادات وانتشار الشناوشيع
 الذي كثر في الخلق من غير استقامة
 فلا يراعى في الولي الا الاستقامة
 على ما ثبت بالدلائل الصحيحة وجران
 خوارق العادة على يد العبد لا يدل
 على ولايته بل قد يكون محكوما به
 وكذا ابا على ربه ويكنى في ذلك
 دليلا خروجا للجمال في آخر الزمان
 ومعه جنه ونار ويحيى ويميت
 وهوى ودور الجن (واختلفوا
 في ان الولي هل يجوز) أي يصح
 (أن يعلم انه ولي ام لا) فهم من قال
 لا يجوز ذلك وقال ان الولي يلاحظ
 نفسه بعين التصغير وان ظهر عليه
 شيء من الكرامات خاف ان يكون
 مكرا وهو يستشعر الخوف دائما
 ابد الخوف سقوطه عما هو فيه
 من المنزلة (وان تكون عاقبته
 بخلاف حاله وهو لام) القائلون
 بذلك (يجعلون من شرط الولاية
 وفاء المال) أي ان يوفى للولي
 بالولاية في العاقبة بأن ينجته
 بها وهو لا يعلم لاحتمال التبديل
 والتغيير (وقد ورد في هذا الباب)

غريب عن الاوطان في كل بلدة * اذا عظم المطلوب قل المساعدة

غيره وما غربة الاوطان في شقة النوى * ولكنها والله في عدم الشكل

(قوله قصه ابو يزيد الخ) قد تقدمت هذه الحكاية وانما اعيدت لمناسبة المقام (قوله
 تحذير الناس الخ) أي ولهذا ورد في صحيح الخبر ان من أشد الناس عذابا يوم القيامة من
 يرى الناس ان فيه خيرا ولا يخبره (قوله وحسن المقال) أي ويشهد له خبرا خوف
 ما يخاف على امق المذاق علم اللسان (قوله وجران خوارق العادات الخ) أي لانها
 قد تجري على يد الماسد رجبين والمخذولين وقد ينشر الشناوشيع الذي كره دون استقامة
 لحكمة الغرور (قوله فلا يراعى في الولي الخ) تأمل هذا مع حال فقره زما تها هذا ومن
 يعتقد فهم تعلم انه من عموم الجهل بصفة الولي وعدم الوقوف على شروطه التي من جملتها
 الاستقامة ودوامه افا حول ولا قوة الا بالله (قوله ويكنى في ذلك) أي في ان مجرد وقوع
 الخوارق لا يدل على صدق من وقعت على يده (قوله واختلفوا في ان الولي الخ) محصاه
 ان العبد المستقيم المسمى بالولي هل يجوز ان يعلم انه ولي ام لا قولان الاول يجوز لانه
 لا يرى صاحبه في ذلك اشتراط علمه بحسن العاقبة والثاني لا يجوز لاشتراط علمه بذلك
 والاول ماعليه الجمهور وهو الاصح (قوله وقال ان الولي يلاحظ الخ) اعلم ان الجمال
 والجلال غيب مظاهره ما ما يدع عنهما في حضرة من حضرات التسوين وأسرار
 التكوين وأطوار تجليات التعمين مثال ذلك في التسوين في أطوار البشرية الكماله
 الموصوفة بالنبوة والرسالة ظهور وخوف الاجلال للجلال ومحبة الجمال للافضال ومثاله
 في الولاية ظهور وخوف العاقبة لعدم ثبوت العصمة فلهذا يكون الولي فيها محمرا للسان
 ميزان سيرة خوفا من نقصان احدي الكفتين لان هاتين الكفتين يصير له جناحان بهما
 يسرع على سبب الاستقامة في الدنيا وبطريق صراط الامتحان في الاخرى وحكمة
 ظهورهما يختلف بسبب كل مقام في مقام الخلافة يظهران بالعفو والقصاص لاجل
 مقام الاختصاص شعر

له خلق الرحمن في العفو مثل ما * له خلق الجبار حقا اذا اقتضى

(قوله وفاء المال) أي وان له يعلم ذلك لانه من الغيب الذي استأثر الله بعلمه (قوله وابس
 من شرط الخ) محصاه مع ما قبله ان الخلف لفظي فمن اعتبر علم الوفاء ذهب الى ان الولي
 لا يصح علمه بأنه ولي ومن لم يشترطه جوز (قوله كلام من معني الولي الخ) أي من انه يعفى
 فاعل او مدحول السابق ذكره في أول الباب (قوله لم يعظم الولي الخ) أي لم يصح طلب

أي في هذا القول القائل بأنه لا يجوز ان يعلم الولي انه ولي (حكايات كثيرة عن الشيخ واليه ذهب من شيوخ
 هذه الطائفة جماعة لا يصفون ولو اشتغلنا بذكر ما قالوا من جنائز هذا الاختصار والى هذا اذا كان يذهب من شيوخنا الذين
 لقيناهم الامام ابو بكر بن فور لم رجه الله ومنهم من قال يجوز ان يعلم الولي انه ولي لان العبد يدرك من نفسه ومن غيره كلاما من
 معني الولي السابقين بل لا ريب (وليس من شرط تحقيق الولاية) أي العلم بها (في الحال الوفاء) أي العلم بالوفاء بها (في المال)
 فلا يتدح في ذلك احتمال التفسير والتبديل في جواز علمه بأنه ولي اذ لو دح فيه لم يعظم الولي والعالم والاصالح

ولم يهن الكافر والعاصي والمبتدع لاحتمال ذلك (ثم ان كان ذلك) اى الوفا في المال (من شرطه) اى شرط تحقيق الولاية (ايضا) كما قال القائل الاول (فيجوز ان يكون هذا الولي خص بكرامة هي تعريف الحق سبحانه اياه انه مأمون العاقبة) في انه يختم له بالولاية (اذا القول بجواز كرامات الاولياء واجب) اى حق ثابت فيجوز ان يعلم انه ولي (وهو وان فارقه) اى حاله وجماعه (خوف العاقبة) بتقدير ان لا يعرفه الحق انه مأمونها (فما هو عليه من الهيبة والتعظيم والاحلال في الحال اشد واتم) من خوف العاقبة (فان اليسير من الهيبة والتعظيم اهدأ) ٢١٣ اى أثقل وأسكن (للقلوب من كثير

من الخوف) مع ان في خوفه من عاقبته زيادة في فضله لاشك في حاله بل هو الموجب لحفظه بفضل ربه (ولما) بكسر اللام اى ولما ثبت في الخبر انه (قال صلى الله عليه وسلم) في حق عشرة من أصحابه (عشرة في الجنة من أصحابي) وفي نسخة أصحابه (فالعشرة لا محالة صدقوا الرسول صلى الله عليه وسلم وعرفوا) باخباره (سلامة عاقبتهم) ثم لم يصدق ذلك اى احتمال التبديل (في حالهم ولان من شرط صحة المعرفة بالنبوة) التي هي ولاية الله (الوقوف على حد المجزئة) من انها امر خارج للعادق فحارر للتدنى (وبدخل في جلته) اى جملة حد المجزئة بأن يعلم منه (العلم بحقيقة الكرامات) فاذا رأى الكرامات ظاهرة عليه لا يمكنه ان لا يميز بينها وبين غيرها بل يميز بينهما قطعاً (فاذا رأى شيئاً من ذلك علم انه في الحال على الحق) ثم يجوز ان يعرف انه في المال (ينيق على هذه الحالة ويكون هذا

تعظيمه مع انه مندوب اليه ومثله يقال في قوله ولم يهن الكافر (قوله لاحتمال ذلك) اى التغيير والتبديل مع ان ذلك خلاف مانص عليه بشهادة علم الظاهر (قوله ثم ان كان ذلك الخ) اى ثم على فرض تسليم ذلك للقائل الاول فيجوز ان يكون هذا الولي الخ اى لانه لا يتقاعد عن غيره من باقي الكرامات الثابتة في حقه (قوله وهو وان فارقه الخ) الاولى تقديمه على قوله فيجوز ان يكون هذا الولي الخ ويحتمل ان ذكره بعده للترقي في رد القول الاول وقوله خوف العاقبة اى الناشئ من النظر في مقام الجبروتية وفي أضرار التكوين وظهورهما بأطوار تجليات التعيين وذلك بحكمة التدبير وقضاء التقدير في كل تعبير وتيسير ولذلك قد استوى عند آله ومهم ودمشاهد الجلال والجلال علما منهم بان ذلك يورث مقام الكمال تدبر تفهم والله أعلم (قوله فما هو عليه من الهيبة الخ) فيه ان خوف العاقبة من نوع ما هو عليه من الهيبة الخ فانه معنى الاشدية والاثمية (قوله مع ان في خوفه من عاقبته الخ) فيه انه وان كان كذلك لا يمنع طرق احتمال التفسير والتبديل ما لا (قوله بل هو الموجب لحفظه الخ) اى فهو يكون حينئذ من الامارات القوية الدالة على دوام استقامته (قوله اى ولما ثبت الخ) هو معطوف على قوله فما هو عليه الخ (قوله ثم لم يصدق ذلك الخ) فيه نظر لانه لا يجوز خاف خبره صلى الله عليه وسلم ولا يجوز ادخال العقل لانظر اليه في هذا المقام تدبره ومعنى عليك السلام (قوله العلم بحقيقة الكرامات) اى لان كلام المجزئة والكرامة امر خارج للعادة والفرق بينهما انما هو التحدي وعدمه (قوله ثم يجوز ان يعرف الخ) فيه ان مجزئ جواز ذلك بدون وقوعه لا يمنع احتمال التغيير والتبديل الذي هو سبب القول الاول اما اذا وقع بالفعل تعرفه بدوام ذلك الى عاقبته لم يبق محل للتلاف كما هو واضح (قوله والقول بكرامات الاولياء صحيح) اى ولهذا قال بعض العارفين النبي مشرع للعموم والولى مشرع للتخصص اى على معنى ان النبي الرسول الولي مبین للعوام برسالة وللخواص بولاية لان الولي يبين الاحكام الشرعية مع تبين الحقائق الكشفية بطريق الوراثة للانبياء وهذا لا ينكر في حق السادة الاولياء (قوله وقد استبعد بعضهم القول بالاول) اى بأنه لا يعلم الولي انه ولي ولو في الحال ولكن لقائل ان يقول لا بعد مع اشتراط علم المال عند صاحب هذا القول (قوله وقيل ان

التعريف بكرامة) ايضاً جاز ان يعلم الولي انه ولي (والقول بكرامات الاولياء صحيح) وكتب من حكايات القوم يدل على ذلك كما نذكر طرفاً من ذلك في باب كرامات الاولياء ان شاء الله تعالى (الى هذا القول) اى القول بجواز ان يعلم الولي انه ولي (كان يذهب من شيوخنا الذين لقيناهم الاستاذ أبو علي الدقاق رحمه الله) وقد استبعد بعضهم القول بالاول في مخالاف راجع الى ان المؤمن هل يعلم انه نال الولاية ويختم له بها أولاً فمن جوز ان يخترق العادة للولي في علم ذلك قال به ومن لم يجزونه ورآه من الغيب الذي يختص به الاله منعه (وقيل ان

ابراهيم بن ادهم قال الرجل ان تكون لله عز وجل وليا فقال نعم فقال لا ترغب في شيء من الدنيا والآخرة وفي غنى نفسك لله عز وجل وأقبل بوجهك عليه ليقبل عليك ويواليك) انخير الجزيل وذلك بأن يكون الحامل لك على طاعته احتسابا له أمره واجتنابا لغيره وابتغاء وجهه لا طلب حفظ آخر عاجل أو أجل كما قال تعالى يريدون وجهه (وقال يحيى بن معاذ في صفة الاولياء هم عباد تضر بلوا بالانسان بعد المكابدة) الميراث بالاباس قال تعالى سرايهم من قطران اى لباسهم فهو لا صار لباسهم الذى لا يفارقهم الانس بالله تعالى بعد مكابدتهم انفسهم وهو اهم حتى استراحو امنها (واعتقوا الروح) بفتح الراء اى الراحة والتنعيم (بعد المجاهدة بوصولهم

٢١٤

ابراهيم بن ادهم الخ) شروع في بيان اسباب الولاية واماراتها كما يعلم بمجاهدة (قوله بعد المكابدة) اى ما نالوا الانس بالله تعالى وحده الابهة ~~مكابدتهم~~ في فناء حظوظهم وقوله واعتقوا الروح بعد المجاهدة اى لازموا الراحة بعد اشتغالهم بالمجاهدة لا رادة الوصول الى مقام الولاية واعلم ان ولى الله المخصوص هو من دخل حضرة الذات وانجلت عليه صفات الصفات وينهد معاني الاسماء بسائر التجليات فهناك رأى مالا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر فهو الاكبر يا خير هو ولى الله الكبير من حمله حصل له الغنى واستراح من التعب والعناء فاذا رأت العارف جلس على بساط الارشاد ونادى لسان حاله اوقاله لاعباد فبادر أيها الطالب لما وقع من المطالب وتنازل حروف الهجاء فجدد حروف الالف قد تمود وعجم جميع المراتب لما تنطوّر وكذلك الولى الكامل يتطوّر بجميع الاطوار ليقتضى سائر الاطوار شعر

غدوت اماما للمعجبين فاقتضى * تنوعهم في الحب ان اعلنوا

ثم اعلم ان الفتح عادة لا يكون بدون مفتاح ولا فتاح فالفتاح هو التيسر والمفتاح هو الرجل الكبير فاذا حصلت ثمرة الهبات انفتح طلسم الكائنات بمقتضى كثرة الذات فلا تكن ممن يجدون انكر لفتح هذا الكنز الاكبر واقبه اعلم (قوله الذين تجردوا) اى عن كامل ما لوقاتهم وحظوظهم طلبا للحاق بهم (قوله وهم اى عرائس الله مخدرون الخ) اقول وذلك باعتبار نوع من الاولياء بغار الحق تعالى عليهم فيجعل عليهم حجابا عن غيرهم لا بالنسبة لسايرهم لان منهم من يخالط المخلوق لنفع الارشاد (قوله قد يكون مشهورا) اى الحكمة الارشاد والنفعة له وبه ولكن لا يكون مقتونا اى بل يكون محفوظا بحفظ الله تعالى فلا تشغله شهرة عن مراد سيده فيدوم على التمسك من معر ليعتق عنه الخواطر الدنيئة ويستهزى على سنن المتابعة وطريق الادب الشرعى ومن ذلك ليم على العارف الغزالي حيث قال ليس في الامكان ابداع عما كان مع ان مراده نفعنا الله بعلومه امكان الحكمة الالهية

(سمعت الشيخ ابا عبد الرحمن السلي رحمه الله يقول سمعت منصور بن عبد الله يقول سمعت هبى البسطامى يقول سمعت ابا يقول سمعت ابا يزيد يقول اولياء الله تعالى عرائس الله ولا يرى العرائس الا المهرمون) الذين تجردوا للحاق بهم وان من الله عليهم عيان به على اوائك صاروا من جلهم مشغولين عن انفسهم بكال انفسهم بالله (وهم) اى عرائس الله (مخدرون) اى محجورون (عنده في حجاب الانس) لكمال انفسهم به (لا يراهم احد في الدنيا ولا في الآخرة) الا المهرمون المذكورون (سمعت ابا بكر الصديق لاني رحمه الله وكان رجلا صالحا قال كنت اصليح اللوح في) بمعنى على (قبر ابي بكر الطامستاني) فكنت (انقر فيه اسمه في مقبرة الحيرة كثيرا وكان يقلع ذلك اللوح ويسرقه ولم يقلع

لامكان

فقال ذلك فمات

مثله من غيره من القبور فكنت انجب منه فمات الاساذ ابا على الدقاق رحمه الله يوما من ذلك فقال لا امكان ان ذلك الشيخ اثر الظلام والظلمة عن الناس (في الدنيا رأت تريد ان تشهر قبره باللوح الذى نصلحه فيه وان الحق سبحانه باي الانخفاض بقبره كما هو مستقر نفسه) وهذا كذا ان الحق تعالى مع اوليائه ان تجرى المقادير على ما يحبه اهل في الدنيا ويفعل ذلك بهم في الآخرة فكل من احب الخلق في الدنيا وجعله الله في قرة عينه كمل ذلك بعد موته (وقال ابو عثمان المقرئ الولى قد يكون مشهورا ولكن لا يكون مقتونا) بان تكون شهرته بركة عليه وعلى غيره بان لا تشغله عن ربه فيسعد بها وتضاعف أعماله لكثرة من يقتدى به بخلاف من اشغله شهرته عن ربه فانه يكون مقتونا بها

(سمعت الشيخ أباعبد الرحمن السلي رحمه الله يقول سمعت النصر اباضي يقول ليس للاولياء) في أغاب أحوالهم (سؤال)
 بالسنتهم (انما هو) اى سؤالهم في بواطنهم (الذبول والهلول) والتذلل تحت جريان المقادير والرضا بما يجري به الحق عليهم فاكثر
 أعمالهم بقلوبهم لانهم عمل نظريهم ولان أعمالها اشتد من أعمال الجوارح (قال وسمعه) أيضا (يقول نهايات الاولياء)
 في الكرامات (بدايات الانبياء عليهم السلام) فيها تسليم الجبر والتبعية على نيناصل الله عليه وسلم في أول أمره مدة (وقال
 سهل بن عبد الله الولي هو الذي نوات أفعاله على الموافقة) لاوامر الله تعالى ٢١٥ بناء على ما مر من ان الولي يسمى وليا
 باعتبار كونه فاعلا كما يسمى

باعتبار كونه مفعولا (وقال يحيى
 ابن معاذ الولي لا يرى) انطلق
 بعمل الحق (ولا يتأفق) معهم بل
 يوافق باطنه ظاهره فان رأى من
 أخيه نقصا فيه عليه وان رأى
 منه فتورا عن الخير حرضه وأعان
 عليه (وما أقل صدق من كان هذا
 خلفه) اى صفته اذ لا يحتمل التنبيه
 على النقص الا من قويت رغبته
 في الخلاص منها فيفسر عزيد له
 عليها والمتصف بهذا قليل الوجود
 بل ربما كان في زمانه متفقا ودا
 فلو خافت أحدا في هواه تلفت
 على نفسه منه متخشعا هذا في
 عدم الموافقة فيما به واه فكيف
 لو أظهرت له نفسه ونهته على
 نفسه في آخره ولقد صدق من
 خبر الناس ورأى ان سلامة نفسه
 في بعده عنهم وانما يصعبهم بقدر
 حاجته اليهم فقال

عدوك من صدقك مستفاد
 فلانستكثر من اصحاب
 فان الداء كثر ما زاه
 يكون من الطعام والشراب

لا إمكان القدرة الربانية على ما هو اللائق بفهم كلامه ثم وما هو موقول على ما عليه المعول
 قول العارف أخبرني قاي عن ربي فقد قال فيه من أنكر لم يكلم الله الاموسى الا كبر قلنا
 نعم اختص الله موسى بالكلام والولي بجبر الالهام فهو وحى الاولياء الذى هو دون وحى
 الانبياء ففرق بين أخبر وكلم يامن أنكر وتوهم (قوله ليس للاولياء في أغلب أحوالهم
 سؤال) اى في حظ النفس بل في مرضاة الرب سبحانه وتعالى (قوله نهايات الاولياء الخ)
 اى لانهم اتباع ولا قوة للتابع على غير مبادئ المتبوع وعلى هذا فنقول بعضهم خضعت لجبرا
 وقف الانبياء بساحله مراده انهم انما وقفوا بساحله الاول ولم يتجاوزوه الى الآخر
 شققهم في التشريع على ضعفاء المؤمنين أو مراده الساحل الآخر بعد مدبرهم
 ومشيهم على ذلك البحر (قوله الولي هو الذي نوات الخ) اى فن ادعى الولاية بمجرد ادعى
 الموافقة فدعوا زور وبهتان (قوله بهمه عليه) اى وذلك بواسطة الخلق بالاخلاق
 المحمدية من الشفقة والرأفة بالامة (قوله اذ لا يحتمل التنبيه الخ) الظاهر من كلام الشايع
 حل الصديق على المشبه بصيغة اسم المفعول وهو ظاهر (قوله والمتصف بهذا قليل) اى
 وحيث كان كذلك فالعزلة أولى لعدم منفعة الخلطة بل الضرر فيها هو الغالب (قوله
 عدوك الخ) اى فالعداوة قد تنشأ من الصداقة بواسطة مخالفة الهوى كما مر وعرف أو
 نهى عن منكر وحيفت فلا ينبغي الاستكثار من الاصحاب وذلك باعتبار زمانه ما غنى عن
 البيان (قوله ولهذا كان الولي الخ) اى فهو مع الناس بقلبه ومع به بقلبه فهو كائن
 باتن (قوله الولي القاني في حاله) اى لانه اذا دخل حضرة الذات فثبت منه الرسوم
 والمقامات فلا يرجع على المقامات ولا يكون له اليها التفات فان أردت مثل ذلك فانهم
 نهم هذه المسالك شعر

وهما ترى كل المراتب تجتلى * عليك خل عنها فن مثلها حلنا
 وكل ليس لي في غير ذلك مطلب * فلا صورة تجلى ولا طرفة تجنى
 (قوله لم يكن له عن نفسه اخبار) اى اقتناه مما سواه تعالى (قوله المنقطع الى الله) اى
 فهو لغير الحق تعالى عليه قد حجب عن غيره (قوله حظوظ الاولياء الخ) ان قلت هل هناك
 علامة للولي قلت نعم هو من رأيت طلعته منيرة فاستدل بذلك شخصه على صفاء السريرة ولا

وقال آخر احذر عدوك مره * واحذر صديقك ألف مره
 ولهذا كان الولي الذى يخط الناس يدارى ولا يراى ويخالف ولا يتأفق (وقال ابو على الجوزجاني الولي هو القاني في حاله لبقا في
 مشاهدة الحق بولى الله سبحانه سياسته فتوات عليه أنوار التولى) اى تولى الله سياسته (لم يكن له عن نفسه اخبار ولا مع غير الله
 عز وجل قرار) هذا حال الولي المنقطع الى الله وما مر حال الولي المتوسط بين الله وعباده (وقال أبو يزيد حظوظ الاولياء مع تباينها)

أو قال الخراز إذا أراد الله تعالى أن يوالي عبداً من عباده (فتح عليه باب ذكره) بالإنسان مع النية (فاذا استلذ الذي) وتكرر ذلك عليه (فتح عليه باب القرب) من ربه (ثم) إذا دأب على ذكر القلب واللسان (رفعه إلى مجالس الأنس به) ووجد الله في خلوته به عن الخلق (ثم) إذا تمكن السه به (أجلسه على كرسى التوحيد) يعني لم يرق قلبه إلا الواحد لشغله به (ثم) إذا توالى عليه شغله به (رفع عنه الطب) أي المشغلات من حظوظ النفس ونحوها (وادخله دار القربانية) أي فلا يرى إلا الله الفرد (وكشفه عن الجلال والعظمة) حتى أجله وعظمه وفي نسخة وكشف عنه الجلال والعظمة أي أبرهه (فاذا وقع بصره على الجلال والعظمة بقي) مع الله (بلا هو) ٢١٨ أي ناسياً نفسه في ذكره (فحينئذ صار العبد زمناً) بكسر الميم (فانياً) أي

لم يشعر من نفسه بصكرة وفقى عنها بالكلية لكمال شغله بما يراه من كمال الجلال والعظمة لله (فوقع) بذلك (في حفظه سبحانه وبرئ من دعاوى نفسه) لغيته وفناءه عنها (سمعت محمد بن الحسين رحمه الله يقول سمعت منصور بن عبد الله يقول سمعت أبا علي الرضا يروي يقول قال أبو تراب النخعي إذا ألق القلب الأعراض عن الله صعبته الواقعة في أولياء الله تعالى) بسوخطه بهم وحمل ما يبدو منهم على غير وجهه المحمود وذلك لأنه لا يعظمهم إلا من عظم في قلبه جلال الله وعظمته وهذا إنما يحصل لمن دامت مراقبته لله ولاحظ كمال ذاته وصفاته ومن أعرض عن الله فانه تعظيمه وإذا فاته تعظيمه فانه تعظيم من عظمه ووقع فيهم بما ذكر (وقالوا من صفة الولي أن لا يكون له خوف لأن الخوف ترقب مكره يحصل في المستقبل أو انتظار محبوب يذوق

(قوله فتح عليه باب ذكره الخ) أي لانه مفتاح الكالات الالهية (قوله فاذا استلذ الذي) أي وجد لذته وذائق حلاوته وقوله فتح عليه باب القرب أي من رحمة وإحسانه وقوله رفعه إلى مجالس الأنس أي الذي لا يتحقق إلا من وجد الوحشة من غير الحق تعالى وقوله أجلسه على كرسى التوحيد أي فيشهد أن الأمر منه وإليه لا شريك له في الملك وقوله المشغلات الخ أي بحيث يعمل لا رغبة في الجنة ولا رهبة من نار بل محبة واجلالاً وقوله وكشفه عن الجلال والعظمة أي حتى يشهد آثارهما ويحسب فيجعله الحق تعالى ويعظمه (قوله فاذا وقع بصره على الجلال والعظمة) أي على أثره ما بقي مع الله بلا هوأي بدون ما يشار إليه بهو قال الشاعر

رق الزجاج وراقت الخمر * قشاهم باقشاش كل الأمر
فكأنما خمر ولا قدح * وكأنما قدح ولا خمر

(قوله ويرى) أي تجرد وتنتلي (قوله إذا ألق القلب الأعراض الخ) مراده به اعتياد الأعراض بواسطة كثرة تكرره وبإليه

• (باب الدعاء) •

أعلم وفقى الله وإياك أن لقبول الدعاء مواضع وأوقات عديدة فيبقى الاعتناء بها بقوله صلى الله عليه وسلم أن الله تفتحات قته ترضو التفتحات الله فثم الدعاء بظهر الغيب للأخ المسلم ومنه أحوال الاضطراب وعند نزول الغيث وعند الأذان وعند اصطفاك الناس للصلاة وللجهاد وفي الثلث الأخير من كل ليلة إلى الفجر وعند المحتضر فإن الملائكة حضور يؤمنون على الدعاء ومن الصائم عند افطاره والمسافر عند سفره ومن الوالدین لولدهما وفي يوم الاثنين والجمعة وبين الخطبتين يوم الجمعة وفي ليلة القدر وعند حدوث الخسوف والقشعريرة في الجسم وعند غلبة الرجاء وباسم الله الأعظم وقد أخذت في تعيينه فقيل هو الحكم الواحد لاله الأهل الرحمن الرحيم وقيل لاله الأهل الحق القويم وقيل هو الله تعالى وقيل هو الله تعالى وقيل هو الله تعالى

في المستقبل (أي المستقبل) والولي ابن وقته ليس له مستقبل فيضاف شيئاً وكما لا خوف له لارجاءه سورة

لأن الرجاء انتظار محبوب يحصل أمكره يكشف (ذلك في الثاني) أي المستقبل (من الوقت وكذلك لا حزن له لأن الحزن من حزن القلب) أي صعبته (ومن كان في ضياء الرضا وبرد الموافقة فاني يكون له حزن قال تعالى ألا أن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون) ما ياله من أن الولي لا خوف عنده ولا رجاء ولا حزن هو في حق بعض الأولياء في بعض الأحوال والافعال الأولياء بطرقهم في غالب الأحوال ذلك فانهم لا يشنون على حالة مع مولاهم وإن رضوا بما يجرب به عليهم فإن الذي يرد عليهم تختلف أنواعه من خوف ورجاء وبسط وحزن فمحل لما يوضع فيهم وكيف لا يكون عندهم خوف والهيبة والخشية لا تفرقهم لأنهم جلال الله وعظمته والمراد بيني الخوف والحزن عنهم في الآية تنبيه عنهم في الآخرة • (باب الدعاء) •

سورة الحشر وفي يوم عرفة وفي شهر رمضان وفي السجود في الصلاة وبالجملة فالدعاء له
أجسته وأركان وأسباب وأوقات فان صادف الأركان قوى وان صادف الاجتهاد طار
وان صادف الاسباب فنجح وان صادف الاوقات فاز فاركانه الاضطراب وأجسته
قوة الصدق فيما يريجه ويؤمله ويخافه وأسبابه الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم
وأوقاته ما تقدم والدعاء انما هو لمن كان على جادة التكليف أما من هو في مقام الرضا أو
في مقام به فقد يكون الدعاء في حقه ذنباً يتعين عليه التوبة منه كما ورد عن بعضهم انه قال
تجاسرت البارحة وسألت ربي العاقبة من النار وبالجملة فالامر مرجعه حال الدعاء
ووقته فقد يكون في بعض الاوقات حاله الرضا وقد يكون حاله الاضطراب فيعامل حالة
الرضا بالسكوت وحالة الاضطراب بالدعاء والتملق واطهار الفاقة وكل هذا مأخوذ من
السنة المطهرة وعن السلف رضي الله تعالى عنهم أجمعين (قوله باب الدعاء) مراده
مطلق الطلب وهو لا يكون الا من الأدنى للأعلى غالباً وفي اصطلاح القوم ما ذكره
الشراح بقوله هو رفع الحاجات الى رافع الدرجات ومن المعلوم ان الدعاء يكون باللسان
مع غفلة القلب أو مع حضوره وقد يكون بالقلب فقط وعلى كل هو من شأن المريدين أما
المعارفون المحققون فهم قانون عن مراداتهم في مرادات الحق تعالى فلا التفات لهم
للسؤال أصلاً اكتفاء بما سبق لهم من أنوار الواردات الالهية رضي الله تعالى عنهم
(قوله هو رفع الحاجات الخ) اي سواء كان باللسان أو بالقلب أو بهما معاً وهو الافضل
(قوله ويقال هو اظهار العجز الخ) اي اظهاره بتحقيقه لتحقيق حقيقة العبودية وامتنالاً
للاوامر الالهية والافالفة ذكر كائن الى المحالة فافهم ذلك نسلم وربنا صالح عباداً عالم (قوله
وقال ربكم ادعوني أستجب لكم) اي وقال تعالى واذا سألك عبادي عني فاني قريب
أجيب دعوة الداع اذا دعان وفيها تخمين لكمال علمه بأفعال العباد وأقوالهم واطلاعه على
أحوالهم بحال من قريب مكانه روي ان اغراء قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أقرب
ربنا فتناجيه أم بعيد فتناجيه فترت هذه الآية الكريمة (قوله وقال ربكم ادعوني
أستجب لكم) اعلم ان الاجابة محقة لا بد منها عند توفر شروط الدعاء غير انها انما تكون
على حسب حكمة الحكيم فقد تكون بعين المطلوب حالاً أو بعد مدة وقد تكون بغيره
كذلك والحاصل ان الحق تعالى قد ضمن الاجابة بوعده وجعلها مطلقة اذ لم يقل بعين
ما طلبتم ولا متى شئتم وكذلك الرسول صلى الله عليه وسلم بقوله ما من داع الا وهو بين
احدى ثلاث اما ان تجلب له طلبته أو يؤخر له ثوابها أو يصرف عنه من السوء بمنها
وقال صلى الله عليه وسلم يستجاب لاحدكم ما لم يجهل بقول دعوت فلم يستجب لي (قوله لما
فيه من التذلل والتضرع) اي وبهم ما يتحقق العبودية التي هي من أشرف نعوت
الانسان ولذا قيل

لاندعني الا يسعدها * فانه أشرف أعماني

(قوله وكان النبي صلى الله عليه وسلم يقول الخ) اي تعليماً لا مته وامتثالاً للامر به

هو رافع الحاجات الى رافع
الدرجات ويقال هو اظهار العجز
والمسكنة بلسان التضرع
ويقال غير ذلك وسيأتي بهضه
وهو مدح وطلب (قال الله
عز وجل وقال ربكم ادعوني
أستجب لكم) وقال تعالى
ادعوا ربكم تضرعاً وخفية
(وأخبرنا علي بن أحمد بن عبدان
رحمهما الله قال أخبرنا أبو الحسين
الصغار البصري قال حدثنا محمد
ابن أحمد العودي قال حدثنا كامل
قال حدثنا ابن لهيعة قال حدثنا
خالد بن يزيد عن سعيد بن أبي هلال
عن أنس بن مالك ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال الدعاء
مع العبادة اي خالصها لما فيه
من التذلل والتضرع ولانه
تعالى أنفى على المتصف به فقال
ويدهون ثيابها وربها وكان النبي
صلى الله عليه وسلم يقول

اللهم انى أعوذ بك من الهزل والكسل والجن والبخل والهزم وعذاب القبر اللهم آت نفسي تقواها وزكها أنت وليا ومولاها
اللهم انى أعوذ بك من علم لا ينفع ومن قلب لا يخشع ومن نفس لا تشبع ومن دعوة لا يستجاب لها وكان من دعائه اللهم انى
أعوذ بك من زوال نعمتك وتحول عافيتك ٢٢٠ وخفاء نعمتك وجميع سخطك (والدعاء مفتاح الحاجة) اى فاضاؤها

(وهو اى الدعاء) (مستروح)
اى محل راحة (أصحاب الفاقات)
اى الحاجات (ولمبا المضطربين)
اى المكروبين الذين مسهم
الضر (ومتشققين) اى محل تقس
(ذوى المأرب) اى الحاجات
وقد ذم الله سبحانه قوما تركوا
الدعاء فقال ويقتضون أيديهم
قيل معناه (لا يقدرونها السنان
السؤال) فذاه فيه من أدب
الدعاء لما فيه من التضرع
والتذلل (وقال سهل بن عبد الله
خلق الله تعالى الخلق وقال
لهم (ناجوني) اى بقلوبكم
والاستسك (فان لم تفعلوا) ذلك
فانظروا الى) اى راقبوني بقلوبكم
(فان لم تفعلوا فاصبروا) اى
الوعد للطينين والوعيد للعاصين
(فان لم تفعلوا فكونوا يماي)
فقراء منتظرين لما ينعم به عليكم
(فان لم تفعلوا) وكانت لكم حاجة
(فانزلوا حاجاتكم بي) لا يغيرى
فالمناجاة درجة رفيعة لانها تدل
على كمال المعرفة والقرب من الله
من فاته فلا تقوته المراقبة ليسلم
من ارتكاب المنيات ويقوم
بالمأمورات فان فاته ذلك فليسمع
من الله وعده ووعيده ليقوى
ثبته عند أماله فان فاته ذلك

والافهمه يوم العصمة مغفوره ما تقدم من ذنبه وما تأخر (قوله اللهم) اى يا الله انى
أعوذ بك اى أتخص بك من الهزل أى عدم القدرة على طاعتك وعما يصون وجهى عن
سؤالى غيرك والكسل اى تقورا الهمة عما ذكر والجن اى الخوف من غيرك والبخل اى
على نفسى وغيرى والهزم اى الطعن فى السن الخلل وعذاب القبر اى العذاب الواقع فيه
اللهم آت نفسي تقواها اى رفقها لذلك وزكها اى طهرها من جميع الاذناس أنت وليا
اى متولى أمورها ومولاها اى مالها اللهم انى أعوذ بك من علم لا ينفع اى لعدم العمل
به أو لعدم قبوله ومن قلب لا يخشع اى لا يذل ولا يخضع ومن نفس لا تشبع اى لا تشبع
لشرها ومن دعوة اى طلبه لا يستجاب لها اى لا تقبل لما صاحبها من التقصير اللهم انى
أعوذ بك من زوال نعمتك اى ما أنعمت به على وتحول عافيتك اى انتقام عافيتك لى
من الذنوب أو القوة البدنية أو هـ ما معا والعباد بالله تعالى وخفاء نعمتك اى انتقامك
وجميع سخطك اى غضبك (قوله والدعاء مفتاح الحاجة) اى سبب فى قضائها وقوله
مستروح أصحاب الفاقات اى بواسطة قوة رجايمهم فى انجاز الوعد بالاجابة * (فائدة) *
قيل انه كان بين اجابة دعوة موسى وهرون بقوله قد أجبت دعوتكما وبين سؤالهما
أربعون عاما قال الشاذلى نفعنا الله ببركاته فى قوله تعالى فاستقما اى على عدم الاستهجال
ولا تتبعان سبيل الذين لا يعاون اى الذين يستجيبون فى الدعاء وانما جعل الله الاجابة
فى محتاره غيبا لوجود ثلاثة أحدها رفقاً بعبد له لانه رحيم كريم والكريم اذا سأل من يعز
عليه أعطاه أفضل ما علم له والعبد جاهل بالصالح والاصلح فقد يحب الشئ وهو شره وقد
يسكره الشئ وهو خيره والثانى لان ذلك أبقي لاحكام العبودية فى نظر العبد وأقوى
فى ظهور سطوة الربوبية اذ لو كانت الاجابة على وفق مراد العبد لكان الدعاء منه فحكما
على الله تعالى وذلك باطل والثالث ان الدعاء عبودية وسرها اظهار الفاقة ولو كانت
الاجابة بعين المراد حتمالما همت فاقة فى عين الطلب فيبطل سر التكليف ومعنى الاضطرار
المطلوب فيه فقد برز ذلك وعرض عليه بالنواجذ (قوله فذاه فيه من أدب الدعاء) اى فرفع
اليدى وقت الطلب بحيث يجعل بطن الكفين الى جهة السماء عند الطلب ويظهرهما اليها
عند طلب الدفع لئلا من آداب الدعاء المطلوبه (قوله وقال لهم ناجوني الخ) محصله
ان كمال العبد لا يخرج عن متابعة المذكورات فاما ان يكون دائم المناجاة بلسانه وقلبه
أو دائم المراقبة فى سره وعلنه أو واقفاه أو امر الحق ونواهيه أو ياب الكريم متوقفا
ما سبق فى حقه عند ربه أو ما الباطن تعالى ما يعرض له من الحاجات الدنيوية والاخرية
وغير خاف ان الاكمل فى جميع السبل والله الموفق (قوله فانزلوا حاجاتكم بي)

(صفت الأستاذ بأعلى الدقائق رحمه الله يقول قال سهل بن عبد الله أقرب الدعاء الى الاجابة دعاء الحال ودعاء الحال ان يكون صاحبه مضطرا لا بد له مما يدعوا لاجله) ويدل لذلك قوله (أخبرنا جزي بن يوسف السهمي رحمه الله قال سمعت أبا عبد الله المكناسي يقول كنت عند الجنيد فأتته امرأة اليه فقالت له ادع الله أن يرعد عليّ ابني فان ابناي ضائع فقال لها اذهبي واصبري فغضت ثم عادت فقالت له مثل ذلك فقال لها الجنيد اذهبي واصبري فغضت ثم عادت ففعلت مثل ذلك مرات والجنيد يقول لها اصبري فقالت له عيل صبري) أي هزرت عنه (ولم يبق لي طاقة عليه فادع لي فقال لها الجنيد) بعد ان ظهر له اضطرابها وكنك شفقتك عليه ان دعائها اعتمدت على ربه (ان كان الامر كما قلت فاذهبي فقد رجعت اليك فغضت فوجدته ثم عادت تشكره) فضله (فقيل للجنيد بم عرفته ذلك) أي بحبيته (فقال قال الله عز وجل لمن يحب المضطرا اذا دعاه ويكشف السوء ٢٢١) وقد اختلف الناس في ان افضل الدعاء

أم السكوت) عنه (والرضا) بما قدر (نعمهم من قال الدعاء) أفضل لانه (في نفسه عبادة قال صلى الله عليه وسلم الدعاء مخ العبادات والاثبات بما هو عبادة أولى من تركها) ولان الدعاء اظهار الاقتدار الى الله تعالى (ثم هو) أي الدعاء (حق الله سبحانه وتعالى) على العبد (فان) استحباب العبد فهو زيادة وان (لم يستحب للعبد ولم يصل) أي العبد (الى حفظ نفسه فلقد قام بحق ربه لان الدعاء اظهار فاقة العبودية وقد قال أبو حازم الاعرج لان أحرم الدعاء أشد على من أن أحرم الاجابة لان الدعاء حق الله والاجابة حق العبد (وطائفة قالوا السكوت وانحول تحت جريان الحكم أتم) من الدعاء (والرضا بما سبق من اختيار الحق) للعبد (أولى) من ذلك (ولهذا قال الواسطي اختيار ما جرى لك في الازل خير لك من

هذا هو محل شاهد الباب (قوله دعاء الحال) أي دعاء العبد ذي الحال والوصف الذي هو ~~كونه~~ مضطرا للحال لا بد له منه ومعنى كونه أقرب كونه أسرع في الاجابة بحسب الوعد الصادق (قوله ان يكون صاحبه مضطرا) أي ويشهد له قوله عز وجل أمن يجيب المضطرا اذا دعاه ويكشف السوء (قوله ثم دعائها الخ) قدره ليفيد أن قوله ان ~~كان~~ الامر كما قالت الخ مراتب على اجابة دعائه لها (قوله وقد اختلف الناس الخ) تامل هذا وما منشؤه مع ان الدعاء مأمور به وهو لا ينافي الرضا بما هو كائن حيث يصدر الدعاء امتنا لا عبودية على ان المذموم عدم الرضا بما كان بالفعل لا في المستقبل مع النظر الى طريق الحق وان ارادة الترقى فيه محمودة ولا سيما في الدين فنافهت لهذا الخلاف معنى فتدبر نعم ان محل الخلاف على الدعاء بما لا نفس فيه حظ ذنبوى يباح طلبه ربما كان له وجه (قوله فغضت) من قال الدعاء أفضل) أقول وهو الذي عليه المعول (قوله والرضا بما سبق الخ) أنت خبير بأن الدعاء لجرد الامتثال كما قدمناه لا ينافي الرضا بما سبق على انه من أي طريق يعلم السابق مع احتمال تعليق الاعطاء على السؤال (قوله خير لك من معارضة الوقت) أقول لا معارضة مع ملاحظة قصد الامتثال (قوله وقد قال صلى الله عليه وسلم الخ) فيه انه لا يدل على مدعاء اذا المراد بقوله فيه من شغله ذكرى غلبة الذكروهي لا تانفي السؤال على ان في السؤال ذكر اوجاهة القصد من الخبر الحث على الفناء عن حظ النفس والاشتغال بالحق ولو كان ذلك مع وجود السؤال (قوله وقال قوم الخ) أقول هو المتعين في هذا المقام فتسلك به ومعنى عليك السلام (قوله والاولى ان يقال الخ) أقول ان كان على هذا شاهد من المنقول فسلم والا فالامر اعلم واحكم فسلم لمن له الامر تسلم (قوله العجزه عن شكر الخ) أقول العجزه سلم لكنه لا ينافي الطلب ولا يمنع

معارضة الوقت وقد قال صلى الله عليه وسلم خيرا عن الله تعالى من شغلته ذكرى عن مسئلتى أعطته أفضل ما أعطى السائلين هو قال قوم يجب أن يكون العبد صاحب دعاء بلسانه وصاحب رضا بقلبه لا يأتى بالامر من جميعا والاولى ان يقال ان الاوقات والاحوال (مختلفة) قرب شخص في خلوة يغلب عليه الدعاء وكما التضرع والكاء فلا رمت له حاله أقرب لنيل مقصوده وربما يغلب عليه تولى نعم ربه عليه ويهجره عن شكرها فهو مستحيي العجزه عن شكر ما تولى عليه من النعم ان يطلب زيادة على ما هو فيه فالسكوت وزوم الحياء أولى له كما ذكر ذلك بقوله (في بعض الاحوال الدعاء أفضل من السكوت وهو الادب وفي بعض الاحوال السكوت أفضل من الدعاء وهو الادب وانما يعرف ذلك في الوقت لان علم الوقت انما يحصل في الوقت فاذا وجد بقلبه اشارة الى الدعاء بان أحسن من نفسه الحركة والازعاج (فالمدعاء أولى واذا وجد) بقلبه (اشارة الى السكوت) اعتمادا على الرضا بما يجري به الحق عليه (فالسكوت له أولى ويصح ان يقال ينبغي للعبد أن لا يكون ساهيا عن شهوده به تعالى في حال دعائه

ثم يجب عليه عند ارادة الدعاء (ان يراعي حاله) ووقت (فان وجد من الدعاء زيادة بسطة في وقته فالدعاء أولى وان غاد الى قلبه في وقت الدعاء شبه زجر ومثل قبض فالأولى له ترك الدعاء في هذا الوقت وان لم يجد في قلبه زيادة بسط ولا حصول زجر فالدعاء وتركه هنا سببان فان الغالب عليه في هذا الوقت العلم فالدعاء أولى لكونه عبادة وان كان الغالب عليه في هذا الوقت المعرفة والحال وال سكوت فالسكوت أولى ويصح) أيضا (ان يقال ما كان للمسلمين فيه نصيب) اى صلاح واطهار للعبودية (أو للحق سبحانه فيه حق) على العبد (فالدعاء أولى) لان الخير المتعدى أولو من القاصر (وما كان لنفسك فيه حظا فالسكوت أتم) دفع الريباء والمحب (وفى الخبر المروى ان العبد يدعوا الله سبحانه وهو يحبه فيقول) الله عز وجل (يا جبريل اخر حاجة عبدى فاقبلى أحب أن أسمع صوته وان العبد يدعوا الله وهو يكرهه فيقول يا جبريل اقض لعبدى حاجته فاقبلى اكراه أن أسمع صوته ويحكى عن يحيى بن سعيد القطان رحمه الله تعالى انه رأى الحق سبحانه فى المنام فقال له و كم أدعوك فلا تجيبني فقال يا يحيى لاني أحب أن أسمع صوتك وقال صلى الله عليه وسلم والذى نفسى بيده ان العبد يدعوا الله تعالى وهو عليه غضبان فيعرض عنه ثم يدعوه فيعرض عنه ثم يدعوه فيعرض عنه ثم يدعوا فيقول الله تعالى لا لا لكنته أبى عبدى أن يدعوا غيرى فقد استجبت له) وقديعوا العبد فيعلم الحق تعالى ان مصلحته في ضمه ادعائه فلا يخلفه له رجة فيظن بلهله ٢٢٢ ان تأخير استجابة دعائه مضر له وهو نافع له وربما جرى على اسانه دعوت فلم

يستحب لي فيكون مسيا المنع
الاجابة كما قال صلى الله عليه وسلم
انه يستجاب لاحدكم ما لم يهمل
فيقول قد دعوت فلم يستجب لي
(واخبرنا أبو الحسين علي بن محمد
ابن عبد الله بن بشران ببغداد
رحمه الله قال حدثنا ابو عمرو
عثمان بن احمد المعروف بابن السماك
قال اخبرنا محمد بن عبدربه الحضرمي
قال اخبرنا بشير بن عبد الملك قال
اخبرنا موسى بن الحجاج قال قال
مالك بن دينار اخبرنا الحسن

الثانية ففتح ابواب السماء ولها شرر كشعر النار ثم دعوت الثالثة فهبط جبريل علينا من قبل السماء وهو ينادي من ينزل
 (لهذا المكروب فدعوتني أن يولي قنله واعلم يا عبد الله انه من دعائك عاتك هذا في كل كربة وكل شدة وكل نازلة ففرح الله
 تعالى عنه واعانه قال وجاء التاجر سالمنا غنا حتى دخل المدينة وجاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فاخبره بالقصة واخبره بالدعاء
 فقال له النبي صلى الله عليه وسلم لقد لقنك الله تعالى أسماء الحسنى التي اذا دعيت بها اجاب واذا استل بها اعطى في ذلك دلالة
 على ان صدق الاضطراب تكون معه الاجابة كما تمدح به تعالى على لسان من اصطفاه فقال لمن يجب المضطر اذا دعاه (ومن آداب
 الدعاء حضور القلب) عنده (وأن لا يكون) الدعاء (سأهيا فقد روى عن النبي ٢٢٣ صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله تعالى

لا يستجيب دعاء عبده من قلب لاه) وقد علم الغزالي آداب الدعاء عشرة هي في الحقيقة كثران يتوحد
 الزمان الشريفة كيوم الجمعة وشهر رمضان ووقت السحرة وان
 يقتسم الاحوال الشريفة كحالة السجود وقيام الصلاة وبه دعا
 وحالة رقة القلب وان يستقبل القبلة ويرفع يديه ويصيح به ما وجهه
 في آخره وان يخفض الصوت بين الخافتة والجهر وان لا يتكلم
 السجود وقد فسر به الاعتداء في الدعاء وان يتضرع ويخشع
 ورهب قال تعالى ويدعوتنا رغباً ورهباً وكانوا الناجسين وان يجزم
 بالطلب ويوقن بالاجابة ويصدق رجاء فيه وان يلج في الدعاء ويكره
 ثلاثاً ولا يستعطي الاجابة وان يفتح الدعاء بذكر الله اى بالصلاة
 على رسوله بعد الحمد لله والثناء عليه ويحتمه بذلك كله وان يتوب الى الله
 (ومن شرائطه ان يكون مطمئناً)

الواقع (قوله في ذلك دلالة على ان صدق الاضطراب الخ) اى وفيه دلالة صريحة على فضيلة
 الدعاء ببيان ثمرته العاجلة قبل الاجلة (قوله ومن آداب الدعاء الخ) قف على آداب
 الدعاء المأثورة لاجل ان تغتم الاجابة (قوله وان لا يكون الدعاء ساهياً) اى غافلاً بل لا بد
 من جمع قلبه على الحق تعالى باستحضار عظمته وبأني كماله (قوله كحالة السجود) اى
 بشاهد اقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد (قوله وحالة رقة القلب) اى الحاصلة
 وقت حضوره ومراقبته (قوله وان يستقبل القبلة) اى لانها قبله الدعاء (قوله ويرفع
 يديه) اى اقتداء به صلى الله عليه وسلم لانه كان يرفع يديه حتى يرى بياض ابطيه في حالة
 الدعاء (قوله ويصيح الخ) اى اذا لم يكن الدعاء في صلاة (قوله وان يخفض الصوت) اى
 لانه اقرب الى الخشوع المطلوب (قوله وان لا يتكلم السجود) اى حيث هو مكروه
 (قوله رغباً ورهباً) اى راغبين ورهابين (قوله وان يجزم بالطلب الخ) مراده بذلك عدم
 التردد فيه مع حضور قلبه وقوة رجاؤه بالاجابة (قوله وان يلج في الدعاء) اى بشاهد ان الله
 يحب المؤمنين في الدعاء (قوله ويكره ثلاثاً) اى اقتداء به صلى الله عليه وسلم (قوله
 ولا يستعطي الاجابة) اى بل يرجع الى نظره لحكمة الحكيم وان كل شئ عنده تعالى بقدر
 واجل مسمى (قوله وان يفتح الدعاء بذكر الله) اى وافضل انواعه الحمد وافضل صيغ
 الحمد الحمد لله رب العالمين (قوله وبالصلاة على رسوله الخ) اى لخبر لا تجعلوا في كقدح
 المراكب اجدهم في اول دعائكم وفي آخره (قوله وبالصلاة على رسوله) اى بأى صيغة
 من صيغها وافضل الصيغ الابراهيمية ولا بأس ان اتي بالامية بدل الابراهيمية (قوله
 ومن شرائطه) اى شرائط قبوله واجابته (شوله ان يكون مطمئناً) اى لئلا
 للدعاء والمناجاة واقوله تعالى انما يتقبل الله من المتقين (قوله لانه كلما صار ورق الخ)
 اى وذلك لانه لا يحمل الطعام مع الاقتصار منه على قدر الحاجة (قوله الدعاء مفتاح
 الحاجة) اعلم وفقى الله ويا لك انه لا ينبغي لك عند تأخر الاجابة التشكك لان ذلك انما

حلال فقد قال النبي صلى الله عليه وسلم لسعد اطب كسبك تستجب دعوتك ولان كل الحلال من اهم الامور في صفاء القلب
 وصلاحه واذا صلح صلح الجسد كله لانه مثل الزيت والمصباح كلما صار ورق قوى ضياءه في البيت وانكشف به الامور الخفية
 ولهذا حفظ الله الصالحين في اطعمتهم من ايسر الشبه التي يعلمها هودونهم كان الهامسي رحمه الله اذا مديده الى طعام فيه شبهة لم
 تمتد وان امتدت نظفة الشبهة واتى بشئ منه لم يتلعه ومن الناس من يراه يقبل دوداً فدمعه وذلك من حفظ الله لهم (وقد قيل الدعاء
 مفتاح الحاجة) قال تعالى ادعوني استجب لكم (واسنانها) الاولى واسنانها اى مفتاح الحاجة (انتم الحلال وكان يصي بن معاذ
 يقول الهى كيف ادعوك يارب) وأما ما ص وكيف لأدعوك وأنت كريم

فتعارض عنده الامران وبالجمله فشرط استجابة الدعاء طاعة العبد لله (وقيل مره موسى عليه السلام برجل يدعو ويتضرع الى الله) فقال موسى عليه السلام الهى لو كانت حاجته يدي فضيما فاحي الله تعالى اليه انا ارحم به منك ولكنه يدعوني وله غم وقلبه عند عظمته وانى لا يستجيب ٢٢٤ اعبد يدعوني وقلبه عند غيري فله كرم موسى عليه السلام للرجل ذلك فانه قطع الى الله تعالى بقلبه ففضيت حاجته) فيه

دلالة على ان من شرط الدعاء حضور القلب وصحة التوبة ففي ترك ذلك قبح واقبح منه من قرأ الفاتحة في الصلاة وهو غافل القلب عما يتكلم به بلسانه مشتغل باسباب الدنيا (وقيل لبعض الصادق ما بالنا ندعوا فلا يستجاب لنا فقال لانكم تدعون من لا تعرفونه) حق معرفته التي تفيد قلوبكم تعظم بل تدعونه مع الغفلة عنه وقلة تعظيمه (سمعت الاستاذ ابا علي الدقاق رحمه الله يقول ظهر يعقوب بن الليث علة اعيت الاطباء فقالوا له في ولايتك رجل صالح يسمى سهل بن عبد الله لودعناك لعل الله تعالى يستجيب له فاستحضر سهلا فقال له ادع الله عز وجل لي فقال سهل رحمه الله كيف يستجاب دعائي فيك وفي محبتك) وفي نسخة حسبك (مطلعون فاطلق كل من كان في حبسه فقال سهل اللهم كما اريدك من ذل المصيبة) بما يتأتم به ويجزعن ازالته (فانه عز الطاعة) التي طلب الخلاص مما هو فيه بأهلها (وفرح عنه فعرفي) من ساعته (فعرض مالا على سهل فاني ان

ينشأ من قصور نظرك على الثقة بوعده الاجابة مع الغفلة عما ستره الحق عنك من شرط اجابتها والصفة التي تكون الاجابة عليها اذ لا يجب عليه تعالى بيان ما يريد اشتراطه بل الذي يصلح في المحل كتمه ستره باقفا السطوة الربوبية في نظر العبد واستبقاء الاحكام العبودية عليه الاتري انه وعدني به عليه الصلاة والسلام بالنصر في احد والاحزاب ودخول مكة وستر شرط ذلك وهي الذلة التي اقتضت حكمته ترتيب النصر عليها وبعد اظهرها في مقام المنة والتبني حيث قال تعالى ولقد نصرتكم الله يدروا ثم اذلة وقال ويوم حين اذ عجبتمكم كثرتكم الاية وقال عليه الصلاة والسلام لابن عباس في وصيته واعلم ان النصر مع الذل وهو سر الاضطراب المشروط في الاجابة وهذا المراد بالفتاح في كلامه السبب في الفتح والاجابة وقوله واسنانه الخ يقال فيه مثل ما قيل فيما قبله من المفتاح (قوله فتعارض عنده الامران) اقول عند اضطراب العبد فلا تعارض اغلبة رجاء الله وكرمه (قوله حضور القلب) اي جمعه عليه تعالى وقوله وصحة التوبة اي بان لا تكون باثم ولا تطعمه رحم (قوله واقبح منه الخ) اي ووجهه ان من خاطب مثله من الخلق غالبا يلتفت بكنيته اليه فكيف يكون غافلا في حال مناجات الحق تبارك وتعالى (قوله فقال لانكم تدعون من لا تعرفونه) محصل كلامه رضى الله عنه الارشاد الى سعة النظر الموجبة لزيادة اوار السريرة فان من اتسع نظره ولم يقف مع ظاهرها الوعد بالاجابة لا يصد منه انه يقول دعوت فلم يستجب لي لرجوعه عن عدم الاجابة الى الرضا والتسليم لما يجريه العليم الحكيم واعتقاده ان الحق تعالى هو العالم بما هو الصالح والاصح في حقه وفي حق غيره فما كان له في باطن الامر خير مما طلبه بظاهر الحال على انه قد يكون تاخر الاجابة لفقد شرط من شروط الدعاء او من شروط الاجابة والحاصل ان مراده بقوله من لا تعرفونه ان من لم يحضر قلبه وقت الدعاء ويستحضر ما يليق به تعالى من صفات عظمته يكون حينئذ معاملة له تعالى معاملة من لا يعرفه فكانه لا يعرفه ولذلك لم يستجب له فتأمل (قوله ظهر يعقوب الخ) فيه تنبيه على ان البلايا بالامراض وغيرها سبب المعاصي وانها مادامت تمنع من الاجابة وان في عباد الله من لا ترد دعونه لمحبه ومن لو نظر الى الجبر لا تقلب ذهابا ويشهد لذلك خبر ما اصاب المؤمن من مصيبة الا يذنب ارتكبه وخير رب اشعث أغبر ذي طمرين لو انقسم على الله لآبره (قوله كما اريدك من ذل المصيبة) اي المصيبة التي لا تشأ غالبا الا بوقوع المصيبة قال صلى الله عليه وسلم ما اصاب المؤمن من مصيبة الا يذنب ارتكبه

يقبله فقبل له لوقبلته ودفعته الى الفقره) لكان خبرك (فنظر الى الحصباء في الصحراء فاذا هي جواهر) (قوله فقال لا يحاسبه من يعطى مثل هذا يحتاج الى مال يعقوب بن الليث) في ذلك دلالة

تلى ان من الكرب العظيمة ما لا يفرجها مال ولا جاه ولا سلطنة ولا طب وانما يفرجها صحيح الاقتدار والتوبة والالتصاء الى من
 يديه النفع والضرر (وقيل كان صالح المري يقول كثير من ادمن قرع باب) اى داوم عليه وفي نسخة الباب (ويشك ان يقع له
 فتالت له) (رابعة الى متى تقول هذا) القول (متى أغلق هذا الباب حتى يستغف فقال صالح) أنا (شيخ جهل و) هذه (امرأة تملك)
 تكلم صالح من مقام الكسب والعبودية فاشارة الى الادعاء والابتغال الى الله فانه يجيب المضطر اذا دعاه وتكلمت رابعة من مقام
 التوحيد فاشارة الى ان رجنه مبسوطة كما في خبر ان الله يسقط يده بالليل ليتوب مسيء النهار ويده بالنهار ليتوب مسيء الليل اى
 يسقط رجنه وفضله على عبادته وكل منهم اعلى حتى الان صالح اعترف علو درجة رابعة وما اشارت اليه فاقر لها بذلك (سمعت الشيخ
 اباعبد الرحمن السلمي رجه الله يقول سمعت ابا بكر الرازي يقول سمعت ابا بكر الخريبي يقول سمعت السري يقول حضرت مجلس)
 ابي محفوظ (معروف الكرخي فقام اليه رجل فقال يا ابا محموظ ادع الله تعالى ان يرزقني كيسي فانه سرق وقبضه ألف دينار فسكت
 فاعاد له ذلك) (ثم سكت فاعاد) له ذلك (فقال معروف ماذا أقول) (ربي يا اخي) (أقول) ٢٢٥ له (ما زويته) اى قبضته (عن انبيائك
 واصفيائك فرددته عليه فقال له
 (الرجل فادع الله تعالى لي فقال
 اللهم تخله) فيه دلالة على كمال
 مراقبه معروف لمولاه وما يدهونه
 فانه لم يلتفت لحرقه السائل ولا لكتفه
 ما ضاع منه من المال ولا لما عليه
 أكثر الناس من أنهم يتأسفون
 ويتألمون لمن أخبرهم عيبه له نزلت
 به ويزيدونه بذلك الماعلى ألمه فانه
 خلاف معهود الشرع اذ معهوده
 ان ارباب البلايا يصبرون ويعزون
 ويهون عليهم ما نزل بهم ويعرفون
 ان في الله خلاقا من كل مصيبة
 فتثبت معروف والسائل بكرر
 عليه السؤال بالدعاء ان يجمع
 الله عليه كبره فرفع رأسه له وقال

(قوله على ان من الكرب الخ) اى وعلى ان التوصل الى الله بأحبابه وأهل طاعته من
 أنفع ما يكون في قضاء الحاجات وهو ذلك (قوله أنا شيخ جهل) اى غفل عن مقام
 التوحيد وهذه امرأة علمت اى لم تغفل عن ذلك المقام ومع هذا فالدعاء من أنواع العبادة
 ومن أسباب زيادة القرب ولو بالنسبة للكمال اذ لا كمال منه صلى الله عليه وسلم وهو
 دائم الدعاء تعالى فلا تغفل (قوله عرف علو درجة رابعة) اى بسبب دوام اتقانها
 لحقيقة الامر وفنائها عن الاسباب استغراها في مسيئها مع انه هو أضرار فيع الدرجة
 حيث وقف مع الاسباب عبودية واصناما لا كذا غده ولا هو ولا من عطاء ربك وما كان
 عطاء ربك محظورا فانهم (قوله أقول له ما زويته الخ) اى وفي الخبر اذا أحب الله عبدا
 زوى عنه الدنيا (قوله ويزيدونه بذلك الماعلى الخ) اى فبتأسفهم وتألمهم يزيد ألم المصاب
 وقوله فانه اى المذكور من تأسفهم وتألمهم خلاف معهود الشرع اى خلاف ما عهد
 منه من طلب التعزية الجملة على الصبر والتسلى (قوله فقال اللهم تخله) اى افعله
 خبر الامر من عندك (قوله فقال أتيت) على صيغة المبني للجهول اى اتاني آت في المنام
 وقوله فقبل قل اى قال له ذلك الا في قل الخ (قوله على فضله هذا الدعاء) اى على زيادة
 فضيلته لشبوت فضيلة مطلق الدعاء لكونه من أسباب الاجابة (قوله وكأنه حين فارقه
 لرمدا الخ) اى أخذهم من الآية الشريفة التي سمعها (قوله فقال مشبهة الخدام

٢٩ يبيح له يا اخي شئ زواه الله عن أنبيائه وأوليائه ادعوك ان يأتيك به فلامع منه ذلك قال ادع الله الى اى
 بما راي صلاح فقال اللهم تخله كما تدر (وسكى عن النبي انه قال رأيت عقبة بن نافع ضرب راثم رأيت به صبرا فقلت له بم رد عليك
 بصرك فقال أتيت في منامي فقبل قل يا قرييب يا محبيب يا معصوم الدعاء بالعلف ما يشاء رد على بصري) رد عليك بصرك فقلت له فرد
 الله على بصري) في ذلك دلالة على فضيلة هذا الدعاء (سمعت الاستاذ ابا على الدقاق رجه الله يتولى كان يجمع العين ابتداء
 ما رجع الى نيسابور من مرو وكت مدة أيام لم أجد النوم) من شدة الالم (فتناحست صباحا فسمعت قائلا يقول لي اليس الله بكاف
 عبده فأتيت وقد فارقت الرمد وزال في الوقت الوجع ولم يصبني بعد ذلك وجع العين) ببركة صبره على ما ابتلاه وكان حين فارقه
 الرمد كان في شمرورة اسناج فيها الى بصره (وسكى عن محمد بن خزيمة انه قال لما مات أحمد بن حنبل كنت في الاسكندرية فاعظممت
 فرأيت في المنام احدث بن حنبل وهو ينصرت فقلت يا ابا عبد الله اى متبينة هذه فقال مشية اخذنا في دار السلام) اى الجنة (فقلت)
 له (ما فعل الله عز وجل بك فقال غفر لي وتوبني) بناج (والبسقي نعلين من ذهب وقال يا احدث هذا بقولك القرآن كلاي ثم قال يا احدث
 ادعني تلك الدعوات التي يلفظك عن سفبان الثوري وكنت تلجوجي الى دار الدنيا

فقلت يا رب كل شيء بقدرتك على كل شيء اغفر لي كل شيء ولا تسألني عن شيء فقال يا أحمد هذه الجنة فادخلها فادخلها في ذلك دلالة على فضيلة الامام أحمد وفائدة قوله يا رب الخ ترجع اليه في الدنيا بحيث يسهل على ان يدعو به فيها الفضيلة فان الآخرة ليست دار عمل (وقبل تعاين شاب باسئار الكعبة وقال الهى لالك شريك فيوتى) ويقصد (ولا وزير فيوتى ان اطعك بففضلك ولك الحمد) على ذلك (وان عصيتك فيجبهلى ولا اطيعه على فبائبات جحنتك على) وانقطاع جحى لديك الاغفرت لي فسمعها تانا بقول القتي عتيق من النار) هذا من احسن الاسباب في استدعاء الرحمة بالفعل والقول اما الفعل فالتعلق بالجنان واما القول فحسن الخطاب لان قوله فبائبات جحنتك على اقراره بلزوم الحق عليه كما قال فله الجنة بالغة وقوله وانقطاع جحى لديك اقرار بالاعصية ومن تكون هذه حالته فهو فقير الى الرحمة ومن له الجنة فهو ٢٢٦ المقدر على ما يشاء ويرغب اليه في العفو عن الخطا (وقيل فائدة الدعاء اظهار

الفائقة بين يديه تعالى) فاظهارها سبب للرحمة (والا فالرب يفعل ما يشاء) من رحمة وهلاله لانه مالك لكل فيتصرف في ملكه كيف يشاء والظلم في حقه محال لانه امان يرجع الى مخالفة الامر وارتكاب النهي والله تعالى لا امره ولا فاه او الى التصرف في ملك الغير بغير اذنه ولا ملك حقيقة لغيره حتى يكون تصرفه فيه ظلم كما قال تعالى قل فمن يملك لكم من الله شيئا الآية (وقيل دعاء العامة بالاقتوال) لانهم يدعون في حوائجهم باستنهم وغايته حضور النية (ودعاء الزهاد بالاقتوال) لانه يتبرأ من الدنيا ويمدعو فاضاف الى الاقوال الاعمال وهي اخلاء البدن من الدنيا امتة الامم الله (ودعاء العارفين بالاحوال) التي هي التضرع والتبذل بالقلب فانه يضيفها الى الاقوال

في دار السلام) اقول يحتمل ان المراد بذلك مشيئة من قام على نفسه في الدنيا بالعبادة والخدمة لمولاه ويحتمل مشيئة من يشبه الخدم لاهل الجنة بالنسبة لارتفاع منه فيمادرجة (قوله فقلت يا رب كل شيء) اي يخالق كل شيء وما لك وقوله بقدرتك على كل شيء اي باقدارك عليه اغفر لي كل شيء اي مما جنيته على نفسي من ذنوبي ما علمت منها وما لم أعلم ولا تسألني عن شيء اي قصرت فيه (قوله ترجع اليه في الدنيا) لعل الاولى ان يقول ان فائدته في الآخرة اظهر افضليته الرابعة اليه في الدنيا فتأمل (قوله الهى) منادى محذوف الاداة لالك شريك في الملك فيوتى دونك لوجوب وحدانيتك ولا وزير مواز ومعاون لك في شيء فيوتى لوجوب هوم قدرتك واحاطة علمك ان اطعك بامتثال امرك فيه ضللك واحسانك اطعته اذ لا فعل اغبرك ولك الحمد ولك الشاء الجميل وان عصيتك خالفت امرك فيجبهلى عصيتك ولا الجنة على بارسال رسلك وايجاد الاستعداد في فاقسم عليك يا رب بباثبات جحنتك على ما تقدره وانقطاع جحى لديك عندك الاغفرت لي بمحو سبائتي التي جنيته على نفسي (قوله فاظهارها سبب للرحمة) اي بحكمة الله الباهرة (قوله ولا ملك حقيقة لغير الله) اي لان الاشياء في بداخلها من قبيل العواري المستردة ولذا قيل شعر

وما المرء الا كالشهاب وضوءه * يحور رمد ابعده اذ هو ساطع

وما المال والاهلون الا ودائع * ولا يد يوما ان ترد الودائع

(قوله وغايته) اي غاية همهم في الدعاء حضور النية (قوله لانه يتبرأ من الدنيا) اي زهدا فيها فهو يطلب حفظه الا جل فقط (قوله خير الدعاء ما هيته الاحزان) اي لانه في هذه الحالة اقرب الى الاجابة (قوله فاي شيء خطر لهم الخ) اي مما كان له شاهد في العلم وحفظ

النفس

والاقتوال وظاهر كلامه ان دعاء العامة بالاقتوال خاصة ودعاء الزهاد بالاقتوال خاصة ودعاء العارفين

بالاحوال خاصة (وقيل خير الدعاء ما هيته الاحزان) على التقصير في حق الله تعالى مع فراغ الجهد في طاعة الله تعالى (وقال بعضهم اذا سالت الله تعالى حاجة فتمسك) عليك اي يحمل قضاؤها فان كانت في آخر الثقة بقلت منتهال او في دنياك فاستل الله تعالى عقب ذلك الجنة فلعل ذلك يوم اجابك فيجمع له خير الدارين (وقيل السنة المبتدئين منطقة بالدعاء) فاي شيء خطر لهم من مطالبهم دعوا ربهم فيه فلا يفرقون بين ما هو وقته وما ليس وقته (والسنة المتحققين اي العارفين بالله) خرس عن ذلك اي عن الدعاء الا بما يدعونه العلم اليه ويكون هو الاحب عند ربهم

ووجبا كان سكوتهم في وقت أولى من دعائهم فبذع الخيرة لله وهو يعلم ما في قلبه فلا يتطلق لسانه ولهذا خرمتم ألسنتهم لا فلوهم
(وسئل الواسطي ان يدعوا فقال أخشى ان يدعوت ان يقال لي ان ألسنا مالك عندنا فقامت منهم) في تأخيرهم (وان سألنا
ماليس لك عندنا فقد أسأت الشاء علينا) لأن الداعي يفتي على ربه قبل دعائه فاذا أنفى عليه وطلب منه في الاثر ما لا يستحقه فلم يوقع
شأه عليه موقعه لأنه أراده بما لم يوافقها فمما يخاف ما جرى به القضاء (وان رضيت) بما أجزأه لك ولم تدع بشئ (أجزأك
من الامور ما قضينا لك به في الدهور) روى عن عبد الله بن مناذل انه قال مادعوت منذ خمسين سنة ولا أريد ان يدعوا لي أحد) لأن
الدعاء انما يكون فيما اختاره العبد لنفسه وابن مناذل عن كحل رضاء بما يجزئ به ٢٢٧ عليه مولا فاستغنى عن الدعاء بحسن
اختيار مولاه فيما قدره وأما ضاء

وفي هذا وما قبله ميل الى ان ترك
الدعاء أولى والا كثرون على خلافه
قال الغزالي فان قبل فافائدة الدعاء
مع ان القضاء لا مرد له فاعلم ان
من جله القضاء رد البلاء بالدعاء
فالدعاء سبب لرد البلاء ووجود
الرحمة كما ان الترس سبب لدفع
السلاح والماء سبب لخروج
النبات من الارض فكما ان
الترس يدفع السهم فيمنع افغان
فكذلك الدعاء والبلاء وليس
من شرط الاعتراف بالقضاه ان
لا يحمى من السلاح وقد قال الله
تعالى وليأخذوا حذرهم وأسلحتهم
فقد راقه الامر وقد ربيهم وقبل
الدعاء (الذين) اي وسيلتهم
فلا يصحون الى عفوا لله الا
بضرعهم ودعائهم كما قال تعالى
ادعوني استجب لكم (وقبل
الدعاء) هو (المراسله) ينك وبين
الله بان يخلق لك في قلبك الدعاء
والتضرع والبكاء على نفسك

النفس (قوله ووجبا كان سكوتهم) اي عن سؤال عظمهم في وقت أولى من دعائهم
بالخطوط الاجله (قوله فقال أخشى الخ) الغرض من ذلك بيان ما في نفس الامر من أنه
لا يكون الا ما وقع القضاء الا لربه ولا يمكن خلافه ومع هذا فلا ينافي الدعاء امتثالا
وهو جدي لانه من العبادة التي يشاء العبد عليها بما شاء ربه والله أعلم (قوله مادعوت
منذ خمسين سنة) اي مادعوت دعا بدون شاهد من العلم بما يشاء منه فادعوا ومثله يقال
فيما قبله وبما قرأناه نعلم ما في قول الشارح وفي هذا وما قبله ميل الى ان ترك الدعاء أولى
والله أعلم (قوله فاعلم ان من جله القضاء الخ) أقول هذا انما يظهر فيما علق من القضاء
على الدعاء لا في مطلق القضاء فلا تكن من الغافلين (قوله فكذلك الدعاء والبلاء) اي
ويشهد له خبر ان الدعاء والقضاء ليتعاجلان الحديث (قوله سلم المذنبين) اي فهو من
الاسباب الظاهرة في العفو عن الذنب (قوله هو المراسله) اي من أسباب الوصول الى
فضل الله تعالى واحسانه (قوله وقيل لسان المذنبين دموعهم) اي لأن القصد من الدعاء
اظهار افاقته والتذلل له تعالى والدموع غاية في ذلك كما هو غنى عن الشرح فهي لسان
حال ينادى الغوث الغوث المجله المجله وما الطفوها في استدعائها الاجابة من المحبوب
(قوله مع سكوتهم) اي عن الخطوط الشهوانية وهذا كما ترى لا ينافي الدعاء مع الغفلة
عن الخطوط (قوله فقد راسل الله تعالى) اي حصل أسباب القرب من رحمة (قوله
دموع الفقي الخ) أقول وما الطف قول بعضهم في هذا المعنى شعرا

كان فؤادي يحرفه غمير * على نار فكري واللسان يروح
ترجم عني ضميري مداامي * وكل أنا بالذي فيه ينضم

وقول الآخر

وقت الهوى بي حيث أنت فليس لي * متأخر عنه ولا متقدم
أجد الملامسة في هوائك لنيدة * طربا لذكرك فليلى الوم
وأنا فاسه اي انقاس كربه وأشواقه تبدين اي تظهرن ما القلب يكتم اي الذي يكتمه القلب

(ومادامت المراسله باقية فالامر جليل بعد) بخلاف من استمرس في غفلته وتتم بشهونه (وقيل لسان المذنبين دموعهم) اي
بكأؤهم على تقصيرهم في قربه فبكأؤهم على ذلك مع سكوتهم انفع لهم من دعائهم بالانتم مع قساوة قلوبهم (وسمعت
الاستاذ ابا علي الدقاق رحمه الله يقول اذ بكى المذنب) من خشية الله (فقد راسل الله تعالى) فبكأؤه شفيع له فهو الرسول اي
الواسطة بين ذنبه وعفوره ولذلك استغنى به عن النطق بلسانه (وفي معناه) انشدوا (دموع الفقي عياجين) اي يستريح (ترجم *
وأنا فاسه تبدين ما القلب يكتم) فاستغنى بالبكاء والنفس عن التضرع بالدعاء

(وقال بعضهم الدعاء ترك الذنوب) مع طلب غفرانهم الآن طلب غفرانهم مع استمرارها بسبب الاجابة قال تعالى وانى لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحا ثم اهتدى وقد سكت ان بعضهم اى مكاسب ليخلص مظلوما منهم فسالهم فيه تتركوه ثم قالوا ادع لنا فقال قولوا ذلك الكون زيد ولكم يعنى الكون الذى يجمعوا فيه الدراهم من الظلم بينهم على انكم ان تبتم غفرلكم وما يقيد دعائى على استمراركم على الظلم (وقبل الدعاء لسان الاشتياق الى الحبيب) اذ لولا اشتياق العبد للمدعو به لم ينطق لسانه بالدعاء بمصولة (وقيل الاذن فى الدعاء خير للعبد (من العطاء) اذ لولا ان الحق تفضل على عبده وأذن له بالدعاء الذى هو سبب العطاء عادة لم ينل العطاء فهو من جملة العطاء فاذا جعل الله للعبد الدعاء فقد تفضل عليه بالعبادة فان رتب عليه مادعا به فقد حصل له مراده والا فقد حصل له بعض العطاء وهو الدعاء فالدعاء خير من العطاء فالاذن له فيه كذلك قطعا (وقال الشافعى لم يفتح الله تعالى لسان المؤمن بالمعذرة) والاعتراف بالثقة برأى مدعوا لله ويتضرع اليه (الافتح باب المغفرة) فان الدعاء عبادة كاحقر فان رتب عليه المدعو به كان زيادة والا فالحق يدخر له جزاء دعائه ٢٢٨ أو يؤتيه ما هو خير له مما يعلم ان فيه مصلحة له (وقيل الدعاء يوجب الحضور)

والمقام للداعى على باب الحق تعالى (والعطاء يوجب الصرف) اى انصرف عنه عن باب الحق وفى نسخة الانصراف (والمقام) والبكاء (على الباب) اتم من الانصراف بالمناجاة وفى نسخة بالنواب وفى أخرى بالمبلو (وقيل الدعاء مواجهة الحق تعالى بلسان الحياء) يعنى الدعاء المحمود ما كان له الحياء لائق الحياء انما يكون مع استشعار نظر الحق اليك فى حال دعائك فان دعوتك وقد تفتحت اجرامك غلب على قلبك الحياء من الله لكوكبك تسأله رحمة وقد دعيت به (وقيل شرط الدعاء الوقوف مع القضاء بوصف الرضا) بأن يرضى

من الاشواق ولا يحج الحجة (قوله الدعاء ترك الذنوب) اى قبول الدعاء سببه الاعظم ذلك قال تعالى انما يتقبل الله من المتقين (قوله لسان الاشتياق الى الحبيب) اى الشئ المحبوب أو الملك المطلوب (قوله فالدعاء خير من العطاء) أقول المراد انه خير من بعض العطاء لان مطلقه فالمتصور عطاء بعض الحظوظ والغرض افادة ان الدعاء لا يلبه من الثمرة والقائمة والمحقق من ذلك نفس الدعاء باعتبار التوفيق له (قوله والعطاء يوجب الصرف) أقول ذلك باعتبار المألوف من عادة البشر والا فلا صرف لطالب الحق أصلا كما هو غنى عن البيان قال عارف وقته ان كان منزلي فى الحب عندكم ما قدرت رأيت فقد ضيعت أياي

(قوله وقيل الدعاء مواجهة الحق الخ) محمله أن من أدب الدعاء حسن الاستقامة مع استشعار التقصير فى حق الحق تعالى (قوله وقد تفتحت اجرامك) جمع جرم وهو الذنوب بأن تجدها منصبة عينيك لتسكس نفسك ونذل (قوله الوقوف مع القضاء بوصف الرضا) اى سوا الام هو النفس أولا (قوله وقد سددت الخ) اى فالذى ينبغى للداعى أن يقدم توبته بين يدي دعائه ليكون أرحما لقبول ولبلوغ المأمول (قوله لودعوتك بنفسك) اى بعد تقديم التوبة من الذنوب وملازمة الحلال طمعا ومشرا وغيرهما وبعد ذلك اذا قرعت باب القمع لفتح بدون واسطة فتدبر (قوله ولا أقدر على بيعها) اى اشد احتياجا

العبد بكل ما يرد عليه من الله عقب دعائه لعله بأن مولاه اخذ له (وقيل كيف تنتظر) أنت (اجابة الدعوة) اليها وقد سددت طريقها بالقوة اى الزلة لأن السبب فى العفو ملازمة الطاعة اللازم لها ترك الهفوة (وقيل لبعضهم ادعى فقال كفاك من الاجنبية) اى البعد عن تعالى (ان تجعل بينك وبينه واسطة) حاصلة انه سأل ان يدعوه فنهى على طريق أقرب الى الاجابة مما سلكه وهو انك لودعوتك بنفسك وتضرعت اليه لاستغفيت عنى وعن غيرى قال تعالى فالاولا اذا جاءهم بأسنا تضرعوا الآية (سمعت حمزة بن يوسف السهمى يقول سمعت أبا القحط نصر بن أحمد بن عبد الملك يقول سمعت عبد الرحمن بن أحمد يقول سمعت أنى يقول جاءت امرأة الى نبي بن مخلد فقالت له ان ابني قد أسره الروم ولا أقدر على مال) أنذبه به (أكثر من دوير) لى (ولا أقدر على بيعها) فالاولا أثرت الى من يقدي به شئ من ماله لكان خيرا لك (فانه ليس لى ليل ولا نهار ولا نوم ولا قرار) أغرفيه من اجله

(فقال لها انهم انصرفي حتى اتلظي أمره ان شاء الله تعالى قال فاطرق الشيخ) راسه (وحرل شفتيه) بالدعاء لها بان يحصل انبها لها بلا كلفة ولا غرامة وكان ذلك سر ايده وبين ربه فورخ أصحابه وقت الدعاء به وفوا ٢٢٩

اليها (قوله فقال لها انهم انصرفي) اي ليدوم توجه قلبه الى الله تعالى ويستقر اعتقاده عليه فتسرع اجابة دعائها لها (قوله يستخدمنا كل يوم) اي على جرى عادتهم في الامري (قوله واحضر الحداد) اي لاجل اصلاح هذا القيد

(باب الفقر)

اعلم ان التقدير ليس له تصرف مما لا مكلف الا في قسمين من الاحكام وهما الواجب والمندوب واذا كان هذا في حق غير المنقطع من الفقراء فبالا بالمتقطع المتوجه الى ربه الذي ترك الدنيا ونهواتها وملذذاتها خلف ظهره فهو اولي وأوجب بالمطالبة بالاتباع وترك الابتداع أكثر من غيره واذا كان كذلك فعليه ان يفر من الاجتماع من مجالس الذكر الموحودة الا ان اذ لا يتك عاقل في تحريرها ولا سيما اذا اشغلت على زيادة محرمات مثل الرقص والأت الملاحى ومردعن له جال وعليه ان يعد ايضا من السماع للقوانين الموجودين الا ان غناهم بالالحان والتطريب على انه لو سلم من ذلك لم يدخل في باب الواجب والمندوب الذين ليس له الا هما وقد سئل العارف الكبير شيخ الطائفة الجنيد لم تسمع وقد كنت تسمع فقال اجمع ممن ومع من يشير رضى الله عنه الى ان القول بشرط أن يكون هو المربي والمقبض للامداد والمستمع يكون من المرشدين أو المسترشدين لا كالقوانين الا في قسمين على الفقير ان يحفظ مهجته بالنهوض الى ما يجب عليه أو يندبه ويغني له ان يصون حرمة الخرقه التي ينسب اليها بترك الوقوف على أبواب أبناء الدنيا ومخاطبتهم والتعرف بهم وذلك قبيح في حق العالم في حق الفقير أخرى اذ انه أقبل على طلب الآخرة وترك الدنيا وأهلها فوقوفه على أبواب من تقدم ذكرهم نقبض طريقته ومقصده فان تعلق خاطره بشئ من ذلك فهو من أبناء الدنيا وليس له في الفقر حفظ وهذا كله من أخلاق الساف وأحوالهم وسيرتهم الحسنة أسأل الله ان لا يخالف بنا عن أحوالهم عنه وكرمه وعلى الفقير ان يجتهد في حفظ مقامه الذي هو فيه عن تدنيسه بالتشوف الى ما يذغيره أو التعزز بعزهم القاني فاذا سلم من ذلك فلا يضره السعي في قضاء حوائج اخوانه المسلمين المضطرين وبالله فالفقراء السالكون عن مضى نفعا الله ببركات أنفاسهم على ثلاثة أقسام فمنهم من كان لا يخاطب أحدا من غير جنسه فان وقع له شئ من ذلك فقهره بخصمه ولو بالهروب كما وقع لسفيان الثوري لما تولى الخلافة من بعده ويحبه فقره منه بالسفر من بلده والقسم الثاني كانوا يجتمعون مع غيره هم اذا أتوا اليهم مع حفظ قلوبهم عن الميل الى دنياهم والقسم الثالث يذهبون الى غيرهم وفي ذلك خطر المخاطلة والوقوف على الابواب هذا فاباذا وفقراء هذا الزمان فانهم ربما كانوا أضرم من الشياطين على المكلفين والله المستعان ثم اعلم ايضا ان أهوا بلهم فيه

المسلمين في ذلك كرامة للشيخ ودلالة على ان دعاء الوالدين معلوم الاجابة في كل شريعة فشرعها وحرمها عند الله كما قال أشكرني ولوالديك الى الصبر فقيرين شكرهما شكرهم من الوالد الكمال احسانهما اليه وبرهما به (باب الفقر)*

كبيرة والذي أقوله وما توفيق الإله أنه هو تفض البدين من الكوتين اعتماد واستنادا
وشهودا وجودا وتأمل سر قوله تعالى ووجد الله عنده فوفاه حسابه ثم هو اخطى
بكل جر من أجزء العالم لاقتقارها الى نعمة الایجاد والامداد غير ان الوجود الحادث قد
يذم من حيث ما فيه من رائحة الوجود الذي هو عين الشرك شعر

اثبات غيرك شرك في عقيدتنا * تقي السوى مذهبي باقرة العين

فالفسير الكامل هو المختل عن الاسباب المتعلق القلب برب الارباب وشرطه كمال
اعراضه في الحال والمآل والتجائه الى الله تعالى في جميع الاقوال والافعال عمله لا امر
الله امتثالا غير راجع به نوالا فيكون عن افتقار الى الله تعالى خاصة في كل سبب فلم يسكن
قلبه لغيره تعالى ولم يعقد على ماسواه ولم يجعله على الطاعة تصدع عرض عليه بل الحامل له
أمر ان جليلان علمه بشرفية المقام وصبروته بذلك من الاحرار الكرام فكيف يليق
بالمملوك ان يطلب الاجر من مالكه أو يتشوف للجزاء على عمله نعم ان طلب فلا امر مولا
بذلك ونديه الى ما هنالك واعلم ان الفقر شعار الصالحين وحلية المحبين ونعت الاولياء وصفة
الاصفياء قال بعضهم حقيقته الكمال التجرد ظاهر او باطنا عن القاني من مشتهيات
الدنيا مع دوام الرضا باختيار الحق تعالى له ويقال هو التجرد بالقلب عن الميل الى الدنيا
وان لا يسها فاطرها وهو من أكبر اسباب الوصول الى الحق تعالى لبعده صاحبه عن
الشواغل والقواطع ويقال هو حلية نوجب الرضا بالمقدور وقبل هو التجرد عن النظر
الى الاعمال والاحوال والمقامات والمخروج عن ذكرها وفكرها اشتغالا بالله سبحانه
لكمال الافتقار اليه ودوام الانبال عليه والفقير لا يرى من نفسه جبلا وبرها في بحر النعم
نزية فلذلك نظره الى مولا انقطع نظره عما سواه وقبل غير ذلك والله أعلم (قوله هو
التبري الخ) أي ولذا قيل روح الفقير دائما خاسفة فان عادت خرج من الفقر فافهم (قوله
من رؤية الملئكة) اعلم ان ربه المالكية فعناه البعد عن رؤية المالكية لاحد سواء تعالى
(قوله التبرؤ من رؤية الفقر) أي بعد التجرد عن الميل بالقلب الى شئ من الدنيا وقوله
التبرؤ من رؤية الاعمال أي بواسطة الفناء عن أفعاله وصفاته وقوله التبرؤ من رؤية
كونه متبرا أي بالفناء عن نفسه بالكلية فالاولى للمريدين والثانية للواصلين والثالثة
للعارفين المحققين (قوله قال الله عز وجل للفقراء الذين أحصروا في سبيل الله الخ) للفقراء
متعلق بمحذوف أي أعمدوا للفقراء أو اجعلوا ما تنفقونه للفقراء أو صدقاتكم للفقراء
الذين أحصروا في سبيل الله أي أحصروا بالفقر والجهد لا يستطيعون لاشتغالهم به
ضربا في الارض أي ذهابا فيها للتجارة والكسب وهم أهل الصفة وضوان الله عليهم كانوا
فقرا بعمامة فقراء المهاجرين يسكنون صفة المسجد يستغفرون أوقاتهم في التعلم
والجهاد فكانوا يخرجون في كل ميرة بعثها رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يحسبهم
الجاهل بحالهم أغنيا من التعفف أي من أجل تعففهم عن المسئلة تعرفهم يا محمد

هو التبري من رؤية الملئكة ويقال
هو ارسال النفس في أحكام الله
تعالى ويقال غير ذلك وسباق
بعضه وهو على ثلاث درجات
الاولى وهو فقر الزهاد التبرؤ من
رؤية الفقر والثانية التبرؤ
من رؤية الاعمال والاحوال
والمقامات والثالثة التبرؤ من
رؤية كونه متبرا وهو بكل حال
معدود ومطلوب (قال الله عز
وجل للفقراء الذين أحصروا
في سبيل الله لا يستطيعون ضربا
في الارض الآية) أخبرنا أبو عبد
الله الحسين بن شجاع بن الحسين
ابن موسى البرازي عن ابيه قال
أخبرنا أبو بكر محمد بن جعفر بن
محمد بن الهيثم الاباري قال
حدثنا جعفر بن محمد الصانع قال
حدثنا قيسة قال حدثنا سفيان
عن محمد بن عمرو بن علقمة عن
أبي سلمة عن أبي هريرة رضي الله
عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم

أوكل أحد من له حظ الخطاب مبالغته في بيان وضوح فقرهم بسيماهم من الضعف ورتانة الحال لا يسألون الناس الحافا أى الحافا والمخ هو من يلزم المسؤل حتى يعطيه من قولهم لحفى من فضل لحافه أى اعطاني من فضل ما عنده والمعنى لا يسألونهم شيئا أو أن سألوا الحاجة اضطرتهم اليه لم يلحوا وقبل هوننى لكلا الأمرين جميعا (قوله يدخل الفقراء الجنة الخ) لعل المراد بالفقراء فى الحديث المتجردون عن الدنيا رغبة فيما لهم عند ربهم لا مطلق الخلى عن المال والكسب الذى لم يكن كذلك (قوله ليس بالطواف) أى لا يعتبر فى معنى مسكنته طوافه على الناس ليسألهم شيئا مما يديهم فقدهم للقيمة الخ (قوله قال هو الذى لا يجد ما يغنيه) أى ما يقرم بكفائته ويستغنى من ربه بسبب قوة يقينه بوعده الحق أن يسأل الناس (قوله ولا يظن له الخ) أى وعدم الاتقان اليه بواسطة اظهار الغنى فى حالة الفقر وذلك أفضل من ذات الفقر لانه قد ستر فقره وأظهر عفافه تشرفا وتكرما وقطعا للطعمة أو كان من الاقرباء ولكن أظهر فقره اختيارا ليتبرك به ويتقدي به (قوله ولبقاء الكلام الخ) أقول هو وان كان كذلك غير ان جعل كلام النبوة على الوجه الاول أولى كالأصحى اذ هو الاكمل (قوله واقفر شعرا الاولياء) أقول ذكر بعضهم فصلا لاجامه بعض آداب السلوك وبعض الآثار عن السلف رضى الله عنهم وهو انه لا بد للفقير من الخلوة لانه بسبب ايدرك ما هو فيه من الخطر ومن النعم ومن تحف المولى سبحانه ويتبين له بها أشياء كثيرة مما مضى عليه السلف الا ترى الى بركة هذه الحكيم التى تصدر على السنتهم مما ليس لهم قوة على اصدارها وذلك ببركة توجهاتهم واقبال المولى سبحانه عليهم وأعظم أسباب ذلك الخلوة فانظر رجى الله واياك الى ما نقله الامام الحافظ اسمعيل بن محمد بن الفضل الاصبهاني رحمه الله فى كتاب سير السلف له عن أبى حازم رحمه الله انه قال قد رويت من أحدكم ان يتقى الله فيه كما يتقى الله وقال شيان أمر ان هما خيرا الدنيا والاخرة اذا علمت بهما اتكفى لك بالجنة تحمل ما تكره اذا أحبه الله وترك ما تحب اذا كرهه الله وقال بعضهم قاتل هو الذى أشد مما تقتال عدوك وقبل بعضهم انك مشدد فقال كيف لا أشدد وقد صدنى أربعة عشر عدوا وشيطان يقتنى ومؤمن يحسدنى وكافر يقتلنى ومناق يغيثنى والعشرة جوع وعطش وعري وحزن وبرد وهوام ومرض وفقر وموت ونار لا أقاومها الا بسلاح التقوى وقبل له مالك فقال نفق بالله واباسى محافى أيدي الناس وقال مارأيت يقينا لا شك فيه أشبه بشك لا يقين فيه من نفي نحن عليه وقال ينفى للمؤمن ان يكون أشد حفظا لسانه منه لموضع قدميه وقال بعضهم ان لم يكن فى المبتدئ خمس خصال فلا يرجى عقل حسن واتباع السنة ومحنة الا كابر ومن أين يأكل وحفظ لسانه ومصابته ومن كتاب سير السلف قال أبو سفيان اذا رأيت العالم لا يتورع فى علمه فليس لك ان تأخذ عنه وكان يقول وضعوا مقاييس الدنيا على الدنيا فلم تنفع ووضعوا عليها مقاييس الاخرة فانتفعت وقال رجل البنييد من

قال يدخل الفقراء الجنة قبل الاغنياء بخمسمائة عام (معنى نصف يوم) من أيام الآخرة (وأخبرنا أبو بكر محمد بن أحمد بن عبدوس الحنبل يبيغداد قال حدثنا أبو أحمد حنبل بن العباس البزاز يبيغداد قال حدثنا محمد بن غالب بن حرب قال حدثنا عبد الله بن مسلمة قال حدثنا محمد بن أبي القرات عن ابراهيم الهجرى عن أبى الاحوص عن عبد الله رضى الله عنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان المسكين ليس بالطواف الذى ترده الله عليه والتمتتان والقررة والقرتان قال فقيل من المسكين يا رسول الله قال) هو الذى لا يجد ما يغنيه ويستغنى ان يسأل الناس ولا يظن له فتصدق عليه قال الاستاذ الامام القشيري رحمه الله (معنى قوله يستغنى ان يسأل الناس أى يستغنى من الله تعالى ان يسأل الناس لانه يستغنى من الناس) ان يسأل الناس ولبقاء الكلام على ظاهره أيضا وجه (واقفر شعرا الاولياء

أصحب فقال من تقدر ان تطلعه على ما يعلمه الله منك وقبل له مرة أخرى من أصحب فقال
من يقدر ان ينسى ماله ويقضى ما عليه وقال من عرف الله لا يسر الابه وقال ذواتون من
علامات الحب متابعة حبيب الله في أخلاقه وأفعاله وأمره ونواهيه وسنته وقال من
نظر الى سلطان الله ذهب سلطان نفسه لان النفوس هالكة عندهيته وقال رويم
لا تزال الصوفية بخير ما تنافروا فان اصططوا أهل كوا وقال ابن خفيف قال لرويم
أوصني فقال أقل ما في هذا الامر يدل الروح فان أمكنك الدخول فيه مع هذا والا
فلا تشغل بترهات الصوفية وسئل لقمان وكان عبدا أسود نويا ما بلغ بك ما ترى فقال
تقوى الله وطول الصمت وترك ما لا يعني ومن كآب السنن للبايعي رحمه الله قال وروى عن
أبي الدرداء انه قال ثلاث ما أحببت ان أعيش يوما بدونهن الظما لله في الهواجر والسجود
في جوف الليل ومجالسة أقوام يتنون أخبار الكلام كما تنقي أطياب الفر وقال بعض
الحكماء جاهد نفسك باصناف الرياضة والرياضة على أربعة أوجه القوة من الطعام
والغمض من المنام والحاجة من الكلام وجل الذي من جميع الانام في قلة الطعام
موت الشهوات ومن قلة المنام صفوا الارادات ومن قلة الكلام السلامة من الآفات
ومن احتمال الاذى البلوغ الى الغايات وقال بعضهم قال عيسى بن مريم عليه السلام
طوبى لمن خزن اسائه ووسعته يتيه وبكى على خطيئته وقال العنبري اجتمع أصحاب
الحديث على باب الفضيل بن عياض فاطلع عليهم من كوة وهو يبكي فقال عليكم بالقرآن
عليكم بالصلاة ويحكمكم ليس هذا زمان حديث انما هو زمان بكاء وتضرع واستسكانة
ودعاء كدعاء الغريق انما هذا زمان احفظ فيه لسانك واخف بينك وعالج قلبك وخذ
ما تعرف واترك ما تنكر أو كما قال وقال كعب الاحبار رحمه الله والذي نفسي بيده
لئن أبكى من خشية الله حتى تسيل دموعي على وجهي أحب الي من أن أنصديق يجبل
من ذهب وقال وهب بن منبه فقد ذكر يا ابنه يحيى عليهم السلام فوجد بعد ثلاث
مضطجعا على قبر وهو يبكي فقال ما هذا يا بني فقال أخبرني ان جبريل أخبرك ان بين الجنة
والنار فمارة لا يطفئ حرها الا الدموع فقال ابك يا بني وقال عبيد الله بن عمر رضي الله
عنهما الان أدمع دموعه من خشية الله أحب الي من أن أنصديق بألف دينار وقال ابراهيم
ابن أدهم ان للذنوب ضعفا في القوة وظلّة في القلب وان الحسنات قوة في البدن ونورا
في القلب وقيل لسفيان الثوري رحمه الله لودعوت الله عز وجل فقال ترك الذنوب هو
الدعاء والى حكمكم حكما فقال له اني لاحبك في الله فقال لو علمت مني ما أعلم من نفسي
لا بغضتني في الله فقال له الاول لو أعلم منك ما تعلمه من نفسك لكان لي فيما أعلمه من نفسي
شغل عن بغضك وكان الربيع بن خثيم اذا قيل له كيف أصبحت يقول أصبحت في مدنين
نأكل أرزاقنا وننظر آجائنا وقيل لابراهيم بن أدهم من أين عيشك فقال
نرفع دنيانا بقرئتي دينا * فلا ديني في ولا ما ترفع

وقيل لمحمد بن واسع رحمه الله كيف أصبحت فقال أصبحت طويلاً أمي قصيراً أمي سباً
على انتهى كلام البابي رحمه الله وقال بعضهم الأصحاب ثلاثة صاحبك وصاحب
صاحبك وعد وعدوك والاعداء ثلاثة عدوك وعدوك وصاحبك وعدوك وروى
عن بعض العلماء أنه قال انما يدخل الجنة من يرجوها وانما يجنب النار من يخشاها
وانما يرحم الله من يرحم وقال لقمان لابنه يا بني خف الله خوفاً لا تياس فيه من رحمة
وارجوه رجاء لا تأمن فيه من عقابه فقال يا أبتاه فكيف وانما لي قلب واحد فقال بئى ان
المؤمن لو شق قلبه لوجد فيه نور رجاء ونور خوف لو وزنا لم يزل أحدهما بصاحبه وقال لقمان
لابنه يا بني كيف يأمن النار من هو واردها وكيف يطمئن الى الدين من هو مفارقةا وكيف
يفضل من لا يغفل عنه فلا شك في الموت فكما تنام تموت ولا في البعث فكما تيقظ تبعث
يا بني ان الانسان ثلاثة نفسه لله ومنه انفسه ومنه للدود والتراب فروحته وعمله له
خير او شر او جسده فهو للدود والتراب وقال سفيان الثوري ما آمن أحد على دينه
الاسلبة وقال ابو حنيفة أكثر ما سلب الناس الايمان عند الموت وقال ابليس لعنه الله
اذا ظفرت من ابن آدم بثلاث لم أطلبه بغيرها اذا أعجب بنفسه واستكثر عمله ونسى ذنوبه
ويروى عن ابن عمر رضى الله عنهما انه قال ما كانت الدنيا هم رجل قط الا لزم قلبه أربع
خصال فقر لا يدرك غناه وهم لا ينقض مدها وشغل لا يتفقد أولاه وأمل لا ينقطع منتهاه
وقال الاصمعي قيل لبعض الصالحين كيف حالك فقال حال من يتقي بيقائه ويسقط بسلامته
ويؤتي من ماله وقيل لبعض الحكماء ان كان شيء فوق الحياة فالهبة وان كان شيء فوق
الموت فالمرض وان كان شيء يعدل الحياة فالقضاء وان كان شيء يعدل الموت فالقدر وكان
علي بن أبي عبد الله بن عباس يسمي السجادة لانه كان يسجد في كل يوم ألف سجدة شعر

وغيره في يأمر الناس بالتقى • طبيب يداوى والطبيب عليل

وزوى ان الله أرحم الى نبي من الانبياء هب لي من قلبك الخشوع ومن عينك الدموع ثم
ادعى أن سجد لك فاني قريب أجيب دعوة الداع اذا دعان هذا وبقي الفقير ان يتقدم
خاله ويواظب التبرك باله الخين وسماح فوائدهم مع التعطف عليه وعليهم جهده وشرح
هذا بطول فآله سبحانه وتعالى يرزقنا وياك حسن القبول انه ولي السؤل (قوله والفقير
شعار الاولياء) انما شبهه بالشارع لانه نعمتهم الظاهر على هذا كما هم رضى الله تعالى عنهم
وهكذا اجرت سنة الله في أحبابه لاجرم مات صلى الله عليه وسلم ولم يترك يشاء ولا صغراء
وغيره من الانبياء والاولياء لم يكن غناهم الا بؤلاهم وكانت دنياهم خادمة في جملة الخدم
وانما خدمتهم بخدمة الحق وفيما نقل يا ذنبا اخدمني من خدمتي وأتبعني من خدمك فلا بد
حينئذ في بداية الامر من التجرد اقتداء بالعصاة الاخيار مهاجرين وأنه ارقاها مهاجرون
قد أخرجوا من ديارهم وأموالهم يبتغون فضلا من الله ورضوانا ولا انصارا على اهل اوطانهم
لا بد من الخروج عن المألوف أثر واعلى أنفسهم ولم يلتفتوا الى ما بهم من الخصاصة

وحلية الاصفياء واختيار الحق
سجانه لخواصه من الاتقياء
والانبياء عليهم الصلاة والسلام
والفقراء صفوة الله تعالى من
عباده ومواضع أسرارهم بين خلقه

لهم يصون الحق تعالى الخلق ويبركهم بيسط عليهم الرزق) أى يوسع ويضمره (والفقراء الصبر) بضم الصاد وثبت الباء الصابرون (هم جلساء الله تعالى يوم القيامة) بأن يكرمهم ويرفع درجاتهم لانه تنزه عن ان يجلس أو يجالس لكن لما كان من المعهود فيما بيننا من جالس الملوكة كان مكرما ٢٣٤ مرفوع الدرجة أطلقت الجلالة وأريد بها ما قلناه (بذلك ورد الخبر عن النبي

صلى الله عليه وسلم) كاذ كره بقوله (اخبرنا الشيخ ابو عبد الرحمن السلي رحمه الله قال اخبرنا ابراهيم بن أحمد بن محمد بن رجاه التزاري قال اخبرنا عبد الله بن محمد بن جعفر بن أحمد بن خنيس البغدادي قال حدثنا عثمان بن سعيد قال حدثنا عمر بن راشد عن مالك عن نافع عن ابن عمر عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لكل شئ مفتاح ومفتاح الجنة حب المساكين والفقراء الصبر جلساء الله يوم القيامة) في هذا ما تقدم دلالة على شرف الفقراء ومحبة الله لهم ومن أحب من أحبه الله كان شريكاه في محبة الله وجهذا الاعتبار كان حب المساكين مفتاح الجنة لانهم فيها وجههم سبب لدخولها معهم وكان الفقراء جلساء الله يوم القيامة (وقيل ان رجلا أتى ابراهيم بن أدهم بعشرة آلاف درهم) ليعثان بها (فأبى ان يقبلها منه وقال له تزيد ان نفعوا سمي من ديوان الفقراء بعشرة آلاف درهم لأفعل) ذلك فيه دلالة على شدة حب الفقر عندهم وأنهم يعضون عليه بالتواجد كيف لا وهو حال النبي

فصح ان كلاما وصل الى مطلوبه الابان لروح عن وصف الفقى تناول (قوله هم يصون الحق تعالى الخ) أى يبركة وجودهم وانفاسهم ودعائهم يحفظ الحق تعالى الخلق عن الهلاك وعن الضياع (قاعدة) * أحسن أحوال العبد دوام اقتداره الى الله تعالى في جميع أحواله وموافقة السنة وملازمة ما في جميع أقواله وأفعاله وطلب قوته من وجهه حلال (قوله والفقراء الصبر) أى على كثرة الابتلاء والامتحان بتوفيق المتفضل المنان (الطيفة) * اعلم ان الحق تعالى اذا أرسل رياح الابتلاء التي هي عنوان الولاء اطمأنت نفوس الاحباب وقلقت قلوب من افسدت عن افهم اشارات الخطاب فانه اذا حب عبد ابتلاء فالغنى بالله وعوافيه تقصده عواصف هذا الرياح بدليل فان أصابه خير اطمأن به وان أصابه فتنة انقلب على وجهه والفقير الى الله هذه الرياح تزيه وتهذيبه وتغنى ايمانه بدليل وما زادهم الا ايماناه ذاجبهم مستعار من شجر الخريف والرياح لما كان شجر الخريف مستغنيا بكسوة الاوراق وعقدت عواصف الرياح في تلك الاوقات جردتها عن كساويها وزهرتها عن بلاوى دعاويها ولما كانت أشجار الربيع مجردة بانقارها فاقامة على ساق اضطرارها فتحتم افلحتها فكسها من بهى الازهار وسندس اوراق الانهار وعقدت في أفنانها من بطون أغصانها فنون الانوار ولذلك الاشارة بقول من قال

ما القوم سوى قوم عرفو * لئوغيرهم همج همج
شربوا بكؤس تفكرهم * من خرفوا القمار جوا
دخلوا فقراء الى الدنيا * وكما دخلوا فيها خرجوا

ثم أقول وكل هذا بالنسبة لبدء الامر وأما في الغاية اذا غلبت المحبة في القلب فهناك يستوى الحجر والذهب والجوهر والصدف هذا ابن عقان وابن عوف والزبير ومن في معناهم رضى الله تعالى عنهم فضلهم لا يخفى وان كان غيرهم كالسديق والقاروق وعلى وأبي ذر وسلمان ونحوهم ممن مات قبل وبعد من التابعين لهم باحسان ما نوا على الفقر واختاروه على الغنى خوفا من أن تنقصهم الدنيا شيئا من حظهم فوفوا بصبرهم أجرهم بغير حساب هذا وعندى القفر أفضل من الغنى لان الاول من مواطن الاحسان والثانى من مظان الامتحان والله اعلم (قوله اطلقت الجلالة وأريد بها ما قلناه) أى لقصد التعريف على الوجه المألوف (قوله ومفتاح الجنة حب المساكين) أى السبب الموصول الى دخول الجنة مع السابقين حب المساكين على معنى رحمتهم والشفقة عليهم (قوله كيف لا وهو حال النبي صلى الله عليه وسلم) أى ومع هذا فلا يقال كان النبي فقيرا لما فيه من ايهام التنقيص (قوله اللهم اجعل رزق آل محمد الخ) أى وهم مؤمنون بنبي هاشم

صلى الله عليه وسلم الذى كان يصارده نفسه ويدعوه لاهله ويصف بالصلاح من انصف به ففى الخبر اللهم اجعل رزق آل محمد وبنى قنونا وروى كفا فوافيه ايضا قد اطلع من اسلم وكان قوته كفا فوافعه الله (وقال معاذ الفقى ما هلك الله تعالى فوما وان هلكوا ما هلكوا

حتى أهاونا الفقراء واذلهم) كما قال النوح عليه السلام انؤمن بك واتبعك الارذلون وفي قصة صالح عليه السلام قال الملا
الذين استكبروا من قومه الذين استضعفوا من آمن منهم أتبعون ان صالحا مرسل من ربه الا يقول ما فساد بلال وصهيب وعمار في
اوائل الاسلام معلوم (وقيل لو لم يكن للفقير الى الله فضيلة غير ارادته وغنيمة سعة اوراق المسلمين ورخص اسعارهم) للاشياء
التي يحتاج الي شرائها (لكفاه ذلك) أي ماذا كرم من ارادته وغنيمة (لانه يحتاج الى شرائها) بايسر الاغان فيريد ذلك ويقتناه
(والغنى يحتاج الي بيعها) وشتان بين من يتقى الرخاء للمسلمين لفقره وان كان ذلك تبعاً ٢٣٥ لحاجته وبين من يتقى غلاء الاسعار

لكثرة فائدته (هذا العوام الفقراء)
وفي نسخة حال العوام من الفقراء

(تكتب حال خواصهم) وهم الزهاد
الذين تزكوا بآثارهم على انفسهم
بما هم محتاجون اليه وبحسن
معاملتهم وبكمال تفرغهم بالذكر
والمناجاة لمولاهم (سمعت الشيخ
اباعبد الرحمن السلمي رحمه الله
يقول سمعت عبد الواحد بن بكر
يقول سمعت ابا بكر بن سميان يقول
سمعت ابا بكر بن مسعود يقول
سئل يحيى بن معاذ عن القفر فقال
حقيقته ان لا يستغنى العبد الا بالله
تعالى) اي دون خلقه لان من اقتقر

وبنى المطلب في باب الزكاة وكل مؤمن نقي في باب الدعاء وقيل كل مؤمن ولو عاصيا وهو
أولى وكل نقي في مقام الشاء غير ان المراد هنا الاول (قوله حتى أهاونا الفقراء الخ) أي
فقتصر هلاكهم انما كان بسبب اهانتهم الفقراء واذلالهم اياهم (قوله وقيل لو لم يكن
للفقير الخ) شروع فيما يفضل به الفقير الغني فاعرفه (قوله والغنى يحتاج الي بيعها) أي
فهو متعلق بأذيال الهوى والشيطان ومقتد باهل الخذلان والحرمان فمن تعلق بأذيال
الماعون الشقي متى يسعد والمقتدى بالضال متى يرشد الدنيا ملعونة ملعون ما فيها الا ذكر
الله وما والا له نعم عبد الدينار وعبد الدرهم وعبد القطيفة والجميلة ان أعطى رضى وان
لم يعط لم يرض الم أعهد اليكم يا بني آدم ان لا تعبدوا الشيطان الآية اقتضدونه وذريته
أولياء من دوني وهم لكم عدو ينس للظالمين بدلا كتب عليه انه من تولاها فانه بضله الآية
فتدبر وتفهم عسى ان ترجع عاتظن وتعلم (قوله الذين تزكوا بآثارهم الخ) أي فهم
مندرجون فيمن أنفى عليهم الحق تعالى في محكم التنزيل حيث قال ويؤثرون على انفسهم
ولو كان بهم خصاصة (قوله فقال حقيقته ان لا يستغنى الخ) يريد انه لا يتم للعبد فائدة
التجرد الا اذا غفل عن ذلك التجرد بشهواتهم ودمهم به وبغيره والا فانت عبد لما نظرت اليه
واعتمدت في سرك عليه ولله در الصمدى حيث قال شعرا

ان تم شئ من الدارين فيك فلا * تطمع نشاهد شيئا من مناجات
لمن تميل فعبدا أنت زل أربا * غير المكنون خلاق الوجودات

قال صاحب الحكم العطائية ما أحبت شيئا الا كنت له عبدا وهو لا يحب ان تكون
عبد الغيرة فوب كل شئ أنت له حتى لا يبقى لك منك شئ فانهم (قوله أن لا يستغنى العبد
الا بالله تعالى) أي استقر افاقته وفرغا عما سواه (قوله ورسمه) أي تعريفه بالرسم ان
يقال هو عدم الاسباب الخ أي عدمها اعقادا واستنادا (قوله لباس يورث الرضا) أي
ذقت ينشأ عنه الرضا بكل ما يجبر به الحق تعالى من تصاريف احكامه فمن ادعت نفسه هذا
النعت الشريف فلم يتصنها عند الابتلاء بما يلاطمها من الاحكام فان وجدها صابرة
راضية فذاك والا فليقم عليها حتى ترضى (قوله وقل تشوفه لها) اي اعراضا عما يقف

اليهم لم يستغن بالله وقلت معرفته
به ومن سمعت معرفته به وأنه لا ملكت
لغيره حقيقة لم يفقر لغيره (ورسمه)
أي الفقر (عدم الاسباب كلها)
لئلا يكون اعقاده عليها (وسمته)
ايضا (يقول سمعت منصور بن عبد
الله يقول سمعت ابراهيم القصار
يقول الفقر لباس يورث الرضا)
بكل ما يجبر به الحق عليه مما سبق
به تقديره وقضاؤه (اذا تحقق

العبد) أي تمكن (فيه) بخلافه قبل تمكنه في قنع العبد بما رزقه الله من الدنيا وقل تشوفه لها تعود الرضا بما وقع ووافق طبعه
واذا تعود الرضا بذلك وتمكن فيه اتقل منه الى الرضا بكل ما رزقه الله وان خالف طبعه (وقدم على الاستاذ ابي على الدقاق
رحمه الله فقفر في سنة خمس اواربع وثمانين وزون وعليه مسح) بكبر الميم اي لباس (وقلت سنة مسح) بالاضافة
اي قلت سنة من مسح (فقال لبعض اصحابنا بكم اشترت هذا المسح على وجه المطاية) والمداعبة معهم فقهم منه انه سأل عن
حاله الذي هو عليه ليكون اللباس الصمغ هو لباس التقوى كما قال تعالى ولباس التقوى ذلك خير

(فقال له) اشتريته بالدنيا أي باعرضي عنها (فطلب مني) بيعه (بالأخرة) وأسكن اليها (فلم ابعه بها) لان حالى هذا هو شغلى بالله لا بغيره وسكونى اليه لا بالي غيره فلو مات الى حظ آخر لكنت بهت خطا يحبط وكل منى منى ما حاد وحطى الذى انما مشغول به هو الذى لم يزل ولا يتغير وهذا فقر العارفين ومن عداهم من الفقراء قد تملك بالفقر ليكون من السابقين الى الجنة كما صحت به الاخبار وان السكلى في الجنة وانما اختلفوا في البواعث على الاعمال ففرق بين من عمل لوجهه وقربه ومن عمل لثوابه في جنته وان كان لابد من الثواب (سمعت الاستاذ ٢٣٦) ابا على الدقاق رحمه الله يقول قام فقير في مجلس يطلب شيئا من الدنيا (وقال)

لشغل بما يقى ولذلك الاشارة بقول صاحب الحكم ان اردت ان يكون لك عز لا يقى فلا تستعز بعز يقى قلت وكل عز دنيوى فان لانه انما يكون باسبابها وهى فانية كذلك قال في التنوير فان اعتزرت بالله دام عزك وان اعتزرت بغير الله فلا بقاء لعزك اذ لا بقاء لما انت به متعز فتدبر (قوله فقال اشتريته بالدنيا) اى فله وما علم من غرتها في الباطن لم يلتفت الى زخرفتها في الظاهر فنظر الى الدنيا سرتة فان اشتغل بها صرقت فان اطمأن اليها صرعت وان اعرض عنها فاتحتته ومن نظر الى باطنها غمته فالكيس ينسبط بادابها اكرم من اقبلها ويحترق في اقبالها اشد من اديارها اليس تدبر فاقنا موزوال ومحل نقص وارتماح غير ان العبد مبتلى بنفسه معلق باسباب معاشه ورباشه فوجب ان يتناول على قدر حاجته والنظر الى ما وراء ذلك فهو من خبث النفس (قوله فقال اشتريته بالدنيا) له صدر هذا منه الغرض صحيح كالتحدث بنعمة الله ولتربية المرئيين عن تبعه وحينئذ فلا يقال ان فيه افشاء السر أو التحدث بما يزيل وكل منى ما يمنع منه (قوله ومن عمل لثوابه الخ) اى فانه يصير للثواب محبته معلق القلب به وكل من تعلق قلبه بشئ كان عبداً ذلك الشئ (قوله وان كان لابد من الثواب) اى لكل عامل غير ان الفرق القصد وعدمه (قوله قام فقير في مجلس يطلب شيئا الخ) اى ومن ذلك ما يحكى انه دخل رجل من العارفين على انسان وهوى كى فقال له ما شئت قال مات استاذى فقال ذلك العارف ولم يجهت من يموت استاذك ويقال لك اذا اعتزرت بغير الله فقدته او استندت الى غيره عدمته وانظر الى الهلك الذى ظلت عليه عاكفا لصرقته ثم لنفقه في اليم نسا انما الهلك الله الذى لا اله الا هو وسع كل شئ علما (قوله ناديا الخ) اشار بقوله ناديا الى ان لا يذا به صدق التأديب جائز وهو كذلك (قوله الا عند من افتقر اليه) اى وهو لا يفعل ذلك كما فعلت انت (قوله كفرهم بثلاثة اشياء) اى وذلك لعظم انهما وجروها (قوله لان العبد اذا خاف الفقر الخ) اى مع ما فيه من الشك فيما ضمن له الحق تعالى (قوله وهذا الفقر الذى الخ) الاشارة راجعة الى الفقر الى الله تعالى والى كنه لا يحصى ما فى السباق من الایهام (قوله حرضهم بذلك على القيام الخ) اى ليوافق باطنهم ما ظهر من حالهم ليتخلصوا من

على رؤس الاسماء (انى جئت منذ ثلاث) من الايام (وكان هناك بعض المناجخ فصاح عليه وقال) له ناديا (كذبت في فقرك ان الفقر) لكونه درجة عالية (سر) من اسرار تعالى (وهو لا يضع سره) الا عند من افتقر اليه لا الى غيره فلا يضعه (عند من يحمله الى من يريد) من الزيادة قال اى من يزيد في النداء بما ناديت به (سمعت محمد بن الحسين رحمه الله يقول سمعت محمد القراء يقول سمعت زكرايا الخشبى يقول سمعت حمدون القصار يقول اذا اجتمع ابليس وجنوده لم يفرحوا بشئ كفرهم بثلاثة اشياء رجل مؤمن قتل مؤمنا ورجل عتوت على الكفر وقلب فيه خوف الفقر الى الله تعالى فقرن خوف الفقر بكبيرتين قتل المؤمن والموت على الكفر لان العبد اذا خاف الفقر اكتسب المال المحرم غالبا وربما قتل عليه من يجده معه وربما كثر

لنيله اذا احتاج اليه مخوف الفقر آفة عظيمة وهذا الفقر الذى اختاره النبى صلى الله عليه وسلم وسأل فيه نفسه وآله صورة واما الذى استعاذ منه فهو الفقر اقراره وهو المتسلى للاشغال بالله وسأنى ايضا (وهيئة) ايضا (يقول سمعت عبد الله بن عطاء يقول سمعت ابا جعفر الطوسي يقول سمعت الجنب يقول يا معشر الفقراء انكم تعرفون بالله وتكرمون الله) فانتم من اهل الله (فانظروا كيف تكونون مع الله اذا خلوت به) حرضهم بذلك على القيام فى خلواتهم بحقوق الله الذى اكرموا الاجل ومن ذلك كمال الادب معه والجد فى تحصيل ما يرضيه وتبرئهم من القدرة على شئ من طاعتهم (سمعت الشيخ ابا عبد الرحمن السبكي رحمه الله

يقول سمعت محمد بن الحسن البغدادي يقول سمعت محمد بن عبد الله القرطبي يقول سمعت الجدي قدس سره عن الافتقار الى الله
اهو انتم ام الاستغناء بالله تعالى فقال اذا صبح الافتقار الى الله فقد صبح الاستغناء بالله واذا صبح الاستغناء بالله كل الغنى به فلا يقال
ايها الماتم الافتقار ام الغنى لانهم حالان لاتم احدهما الا بالآخرى فمن كمل افتقاره الى الله كل استغناؤه عن غير الله بل كل
استغناؤه بالله (وسمعه) ايضا يقول سمعت منصور بن عبد الله يقول سمعت جعفر بن ٢٣٧ يقول سمعت رويما يقول وقد سئل

عن نعمت (الفقر فقال) هو ارسال
النفس في احكام الله (فمن كان
افتقاره الى الله في كل ما يجري به
عليه حتى كملت معرفته بلاطفه
به ونقصه عليه ارسل نفسه تحت
الاحكام في الرضا بجميع ما يجري به
عليه لعله بحسن اختياره له وقل
منه الاختيار والاهتمام (وقيل
نعت الفقير ثلاثة أشياء حفظ سره)
فما بينه وبين مولاه (واداقرضه)
الذي هو اساس تقواه (وصيانة
فقره) عن غير الله اظهار الكمال
استغناؤه بولاه (وقيل لا يسيء
الخمر ان يترفع عن الفقر ارفق
الاعنياء فقال ثلاث خصال لان
ما في ايديهم غير طيب) والفقراء
الخواص انما افتقروا من الدنيا
اختيارا لا اضطرارا فلا يطعمهم
الله او ساخ الاعنياء بل يطعمهم
تارة بايثار بعضهم لبعض وتارة
يكسبهم من وجه صاف وتارة
يجرق العادة لهم (ولانهم) أي
الاعنياء (غير موفقين) غالبا اذ لو
وفقوا لبذلوا اموالهم لمن يستعين
بهم على التفرغ للطاعات (ولان
الفقر امر ادون بالبلاء) أي بالفقر

صورة المنانقين (قوله فقال اذا صبح الافتقار الى الله الخ) اي وذلك لان معنى التصوف
التجرد عن العلل وكذلك معنى الفقر على ما جرى به البيان في المقال ولكن القوم قد فرقوا
بينهما لا نفراد كل منهما بابا ووصف تخصه وعليه الفقر اتم من التصوف لان التصوف يشير
الى بقية وان خفيت والفقر التجرد بالكلية على الوجه الذي قد تحقق وذلك كما قيل
الوانها شتى القنون وانما تنق بجم واحد من منهل

(قوله فقال اذا صبح الافتقار الخ) اي في الحقيقة الفقير المبر هو الغني الشاكر
وبالعكس اذا الفقر ملازم للغنى وضده ملازم للصدق فان الفقر المعبر ليس هو الفقر من
العرض كما ان الغنى ليس بالعرض الكسب قال صلى الله عليه وسلم ليس الغنى عن
كثرة العرض الحديث فان فقر هو التبري من الحول والقوة ونسبة شيء من الاشياء الى
النفس والغنى هو الغنى بالله تعالى في جميع الشؤون والاحوال والحاصل ان الافتقار الى
الله والاستغناء بالله من الزمان (قوله هو ارسال النفس الخ) أي ولهذا قيل الفقير في
ظاهر الطريقة غير ما هو في باطن الحقيقة فالظاهر فقر الزهاد من الاعراض الدينية
والباطن فقر الافراد من الاغراض الاخرية شغلا بالله عن كل ما سواه يعلم ذلك من
شده وراه (قوله هو ارسال النفس الخ) أي ولذا قيل من انصف بحقيقة الافتقار
هو الفقير عن ارادة منه واختيار لاعن ضرورة رده لمرکز الاضطراب ومحصل ذلك ان
الفقير هو من تحقق بالغنى عن كمال مراداته في مرادات الحق تعالى فهو دائم بمرض
بكل ما يجري به عليه من تصاريف احكامه (قوله ثلاثة أشياء حفظ سره الخ) أقول قد
جمع فارعي نقصنا الله ببركات علومه (قوله لان ما في ايديهم غير طيب) أي ويؤيد ذلك
ما قيل انه تفاخر الغنى مع الفقر فقال أنا وصف الرب الكبير في أن أنت أيها الحقير
تقبل الفقر لولا صني ما غير وصفك ولولا تواضعي ما رفع قدرك فأتوا صني وسمي بقل العبودية
وأنت بوصفك فازع الربوبية ومن نازع قصم ومن سلم سلم (قوله فلا يطعمهم الله الخ)
أي لا يطعمهم ذلك ليدوم لهم اشراق الانوار وشدة قوة الاستبصار (قوله ولانهم
أي الاعنياء غير موفقين) أي بدليل ان الانسان ليطغى ان رآه استغنى والحكم للغالب
كأنه عليه الشارح (قوله ولان الفقراء امر ادون بالبلاء) أي الالة المطلق فقرا
أو غيره بشاهد خبر أشد كم بلاء الحديث (قوله فاجعل كل شيء الخ) أي لان غرة العلم

كغرة لان الحق تعالى اختاره لهم فلم يترك قلوب الاعنياء للاتيان بالاموال اليهم (وقيل أوحى الله تعالى الى موسى عليه السلام اذا
بأيت الفقراء اسألهم) أي حد لهم (كأنا سأل الاعنياء وان لم تقبل ذلك) فاجعل كل شيء هبة لك تحت التراب) هذا ارشاد الى نفي
الكبر والعظمة على الفقراء احوال فقاهتهم كما تصادف الاعنياء خلافا لما عليه غالب الناس والغرض من احياء الله تعالى ذلك الى
حمد الله عليه السلام ان يعلم لبي اسرائيل والا فلا يسيء معصومون من الكبر فاجري الله ذلك مجرى التعليم للامة

كما قال النبي محمد صلى الله عليه وسلم ولا تطردوا الذين يدعون ربيهم بالغداة والعشي الآية ولم يطردوهم وربما قال له اغنياء قريش وعظماؤهم ابعدها هؤلاء الفقراء فان تأذى بروائحهم كبلال وعمار وصهيب اجعل لنا يوما ولهم يوما فافهم بذلك فانزل الله تعالى ذلك رد عليهم وأمرهم انهم اذا اتوه ٢٣٨ فليسلم عليهم فقال تعالى واذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا قل سلام عليكم فكان صلى

الله عليه وسلم يقول لهم اذا اتوه مرحبا بن عاتق فيهم بنى ويدنيه اليه (وروى عن أبي الدرداء رضى الله عنه انه قال لان أقبح من فوق قصر فاطمكم احب الى من مجالسة الغنى لاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ياكم ومجالسة الموتى قبل يارسول الله ومن الموتى قال الاغنياء) ولان مجالستهم لا يسمع فيها غالبا الامدح الدنيا وكثرة فوائدها والتعكن من الجاه والمال فيها وسائر الاعراض والنفس مائلة الى كل لذية فينغرس في القلب محبتها والمراد انهم موفى القلوب بحسبة الدنيا حتى اشتغلت عن احوال الآخرة كما قال تعالى أموات غير احياء وما يشعرون ايان يحيئون وقال أومن كان ميتا فأحييناه وجعلنا له نورا يمشى به في الناس الآية (وقيل للربيع ابن خنيم قد غلب السهر) ففضي الجوع (فقال نحن أهون على الله من ان يجيعنا) فانه انما يجيع أوليائه) فيه دلالة على انه عرف حقارة الدنيا وانها لا قدر لها عند الله وقد زواها عن انبيائه وأوليائه (وقال ابراهيم بن ادهم طلبنا النقر فاستقبلنا الغنى) لان

العمل فاذا لم يتحقق فلا فائدة في العلم حينئذ بل الضرر فيه محقق والعياذ بالله تعالى (قوله فهم بذلك) أي تأليف الاغنياء عسى انهم يتقادون له صلى الله عليه وسلم (قوله واذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا) هم الذين نهى عن طردهم وصفوا بالايمان بآيات الله تعالى كما وصفوا بالمداومة على عبادته تعالى بالاخلاص تنبها على اسرارهم لفصيلتي العلم والعمل وتأخير هذا الوصف مع تقدمه على الوصف الاول لان مدار الوعد بالرحمة والمغفرة هو الايمان كما ان مناط النهي عن الطرد فيما سبق هو المداومة على العبادته وقوله تعالى فقل سلام عليكم أمر بتبشيرهم بالسلامة عن كل مكروه بعد انذارهم بمقابلههم وقيل بتبليغ سلامة تعالى اليهم وقيل بأن يهداهم بالسلاسل وقوله تعالى كتب ربكم على نفسه الرحمة أي قضاها واوجبا على ذاته المقدسة بطريق التفضل والاحسان بالذات لا بتوسط شيء تأملا اثر تبشيرهم بالسلامة من المكروه وقبول التوبة منهم وفي التعرض لعنوان الربوبية مع الاضافة الى ضميرهم اظهار اللطف بهم والاشعار بعبادة الحسبهم وقيل ان قوما جاؤا الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا انا اصناد ذو باعظاما فلم يرد عليهم شيئا فانصرفوا فنزلت (قوله لان اقبح الخ) سببه ان الوقوع انما يخشى منه الضرر الديني بخلاف مجالسة الاغنياء فان الضرر الذي يخشى منه ديني لان الغنى غالبا يقع في الكبر ويخيل لمن قام به غير حقيقة الامر وذلك وصف الاعداء المبعدين والفرقة الاحباب وحلية العبد الاواب من ليس اسماله كان ذلك اسمي له في وجوه أهله القبول ولهم منه تعالى اجابة السؤل شعر

خليلي قطع الفياض الى العلا * كثير وان الواصلين قليل
وجوه عليا للقبول علامة * وليس على كل الوجود قبول

(قوله اياكم ومجالسة الموتى) انما جعلوا من قبيل الموتى لعدم الفائدة في كل بل الضرر من مثلهم أقرب شيء (قوله فينغرس في القلب الخ) أي وذلك رأس كل خطيئة (قوله والمراد انهم موفى القلوب) أي بسبب عموم الغفلة التي هي كتبت الموت بل أضر (قوله وقيل للربيع الخ) فيه دلالة على انه العارف بالله الغنى به عن سواء فباقيقه الاسم دون المسمى القاطع أو جيب تشابك الاسماء لو عرفت معنى الفقه والفقيه كنت الحاذق النبيه الفقيه من فقهه عن مولاه وفيه عن سواء فان كنت بهذا الوصف كنت التقير صدقا والفقيه عند الله حقا (قوله اهلون على الله الخ) أي وذلك لان الابتلاء بنحو الجوع من نعمت الاحباب والمقربين (قوله فاستقبلنا الغنى) أي من طريق قناعة النفس والرضا

من زهد في الدنيا وتفرغ لطاعات كفى منها بقل القليل وهو القدر المحتاج اليه منها في الحقيقة لان المحتاج اليه منها ما كان غونا على احوال الآخرة

(وطالب الناس الغنى فاستقبلهم الفقر) لان العبد كلما مال من الدنيا شيئا ورأى رفقته درجته به فيها على غيره طلب الازداد منها
فصار بذلك فقير النفس الى الازدياد من المال والجاه (سمعت محمد بن الحسين يقول سمعت احدثين على يقول سمعت الحسن بن
عليه يقول قيل ليعبي بن معاذ ما الفقر) أى المذموم (قال) هو (خوف الفقر) أى محبة الغنى لان محبة تورت فقر النفس
فكلما خاف العبد ان يفترج جدي في تحصيل الدنيا (قيل) (فما الغنى) أى المدح (قال) هو (الامن بالله تعالى) أى محبة
الفقر والقناعة لان محبة ما تورت الامن والسكون الى وعد الله بقوله ٢٣٩ وما من داج في الارض الا على الله رزقها ورزق

العبد وهو ما يفتق به من طعام
وقوة وصبر وغيره ما يفتقون لاجله
ان يأتيه مادام حيا (وسمعه)
أيضا (يقول سمعت ابا بكر الرازي
يقول سمعت الجسر يري يقول
سمعت ابن السكري يقول ان
الفقير الصادق ليتر من الغنى
حذرا) من (ان يدخله الغنى فيفسد
عليه فقره) لان فقره صار قرينة
واستغنى به عن غيره فكلما توههم
أمر ايشوش عليه فقره عرض
عنه (كان الغنى يحتر من الفقر
حذرا من ان يدخل عليه) الفقر
(يفسد غناه عليه) لان غناه صار
قرينة فكلما توههم أمر ايشوش
عليه غناه هرب منه وربما لو أتاه
فقير يطلب منه شيئا قطب وجهه
عليه ولذلك قيل في مدح الفقراء
الصادقين اذا افتقروا عضوا على
الفقرضة وان ايسروا عادوا
تسرعوا الى الفقر (وسئل أبو خضراء
بماذا يقدم الفقير على ربه عز وجل
فقال وما الفقير) شئ يحسن (ان يقدم
به على ربه تعالى سوى فقره) فالفقر
محبوب لان العبد اذا تقدم على ربه

بما يسد الرق ويعين على الطاعة (قوله فاستقبلهم الفقر) أى فقر القلب وهو أشد
أنواع الفقر لان الانسان يصير مع هذا الخلق لو اعطى الدنيا بمحذا فبها ما زاده ذلك
الانهامة وتها فتا وسر ما على تحصيل زائد عما حصل له (قوله لان العبد الخ) أى ويشهد له
خبر منه وما لا يشبه ان ابدأ طالب علم وطالب دنيا (قوله قال هو خوف الفقر) أى لما
يترتب عليه من الشك في الرزق والتهاق على تحصيل الدنيا ولو بدون وجهه حل وغير ذلك
من المفاسد الدينية (قوله قال هو الامن) أى طمأنينة القلب بوعده الحق والقناعة بالمقدر
من الرزق (قوله بقوله وما من دابة في الارض) أى وبقوله وكابن من دابة لا تحمل رزقها
الآية (قوله لاجله ان يأتيه الخ) أى بدلالة قوله صلى الله عليه وسلم لو يقر المرء من رزقه
كما يقر من الموت لادركه رزقه كما يدرك الموت (قوله يقول ان الفقير الصادق الخ) أقول قد
التبس الفقر على غير النية فقال ان الفقير غير الفقيه وما علم ان الهامى الزاشر
ان الفقير هو الفقيه وانما • راء الفقير فجمعت اطرافها

والحاصل ان الفقير الفقيه من حط حل الرجال على اعتبار الرجال حتى ارضعته طوى
لبن الصدور واغتنه عن قديم بيت السطور فانصح يا فقيهه فقال واستمع يا فقير الحال
وافن بالله عن الرسوم واخرج به عن كل معلوم (قوله حذر الخ) أى ولذا قيل من ادعى
الغنى وقع في العنا بخلاف من اظهر الفقر فانه قدخلص من الامر (قوله فيفسد عليه
فقره) أى يفسد عليه رضاه وربما اطعمه الغنى كما قال تعالى ان الانسان ليطغى الآية
(قوله اذا افتقروا عضوا على الفقرضة) أى عسكوا به محبة له وبجلاء فقره اياهما
يترتب عليه من الثرات الدنيوية والاخرية بخلاف مقابله وهو الغنى المرتب عليه غالبا
المقاسد وقوله وان ايسروا عادوا تسرعوا الى الفقر أى ان رزقوا البسار من طريق الحل
أكثر والبذل والاعطاء حتى يعودوا الى الفقر سر يعا الذى هو سر غوب قلوبهم رضى الله
تعالى عنهم (قوله وقال وما لا فقير شئ الخ) اقول فاسمع يا فقيهه النقل ويا معقول العقل فقد
ستر عنك نور الكشف بحجاب آيئك العقلية والذوق قد غير طعمه عندك مرارة العلوم
الذميلة فالتة سبحانه يوفقنا الصواب ويرزقنا حسن المآب بجاه حبيب الاحباب صلى
الله عليه وسلم (قوله في ذلك دلالة على شدة كرامة الفقراء الخ) أى ولذلك قيل من استكبر

باحب الاعمال اليه واشرفها عنده فهو احسن ما يقدم العبد به على ربه كيف لا وهو قد استغنى بالله عن غيره (وقيل أوحى الله سبحانه
الى موسى عليه السلام ان يريد ان يكون في يوم القيامة مثل حسنات الخلق اجمع قال نعم قال عبد المريض) بضم العين (وكن لتياب
الفقراء غالبا) من النقل ونحوه (جعل موسى عليه السلام على نفسه في كل شهر سبعة أيام يطوف على الفقراء يقبل ثيابهم ويعود
المريض) في ذلك دلالة على شدة كرامة الفقراء على الله وشرف منزلتهم عنده وكال رجنه بهم حيث أمر اتياءه وأجابه بان يكرم موهم

(وقال سهل بن عبد الله خمسة اشياء من جوهر النفس) من كانت نفسه شريفة اجتمع فيها خمسة أو بعضها بحسب شريفة نفسه ووزانها وهي (فقيه يظهر الغنى) لأن ذلك يدل على تنزهه عن الخلق وقوة صبره وزده وتوكله الى ان يأتيه الفتح من ربه (وجانح يظهر الشجع) لأن ذلك يدل ٢٤٠ على اختيار الجوع لصوم او كسر شهوة أو ورقة قلب (ومحزون يظهر القرح) لأن ذلك يدل على كمال صبره ورضاه بما

اجراء عليه ربه (ورجل يتهوّن) رجل عدوانه فيظهر له الهبة) بان يداريه فان لقبه بشي في وجهه وان اتاه اكرمه بدينيا لندفع عنه ما يخشى وقوعه مما هو فوق العداوة ويروى ما في نفس عدوه من الشر ولذلك قال علي بن أبي طالب رضي الله عنه

اني احب عدوي عند رؤيته لادفع الشر عني بالحيات واظهر البشر للانسان ابغضه كأنه قلد ملاقي مسرات ولست اسلم من لست اعرفه

فكيف اسلم من اهل المودات (ورجل يصوم) (التهاروي قوم) (الليل ولا يظهر ضعفا) لأن ذلك يدل على القوة وسقلا لاهمال والسلامة من الشهرة بين الناس الحاصلة

بأظهار الضعف بالخلال بدن ونعاس ونحوهما مما يدل على القيام والصوم (وقال بشر بن الحرث أفضل المقامات اعتقاد

أي عقد الصبر على دوام الفقر) أي الاقتدار الى الله تعالى والاعراض عن المال والعمل والحال مستقر على ذلك (الى القبر) يعني الموت (وقال ذو النون المصري رحمه الله تعالى) علامة منقطع الله تعالى على العبد خوفه

يوصف الغنى على الفقير فقد استوجب حكم العكس من القدير شعر المترين الفقير يرجي له الغنى * ويت الغنى يخشى عليه من الفقر فمن افتخر على الفقراء بجمال خواته أو بجاهي عليهم بجمال فخارته اذله الله وانكسر وعاد قبيحا واقتقر

لا تفخرن بما أوتيت من نعم * على سواك ونفقت من كسر جلد فانت في الاصل بالفخار مشته * ما سرع الكسر في الدنيا الفقار (قوله خمسة اشياء من جوهر النفس) أي من امارات جوهريتها وخلصها من صدقة الجهالات وظلمة الرعونات (قوله فقير يظهر الغنى) أي علمه بقوله جل شأنه بحسبهم الجاهل اغنياء من التعفف (قوله بان يداريه) أي والمدارات ترك بعض الدنيا أو كمالها لاصلاح الدين وهي مندوبة ومن امارات كمال الانسانية وزيادة العقل مع انها قد تكون سببا لتغيير العداوة محبة بحسن المعاملة على ان العداوة قد تقرأ على بعض الاصدقاء وتترك الصديق وهجره ليس بالهين قال الشاعر

استصف خللك واستخلصه أهون من * تبديل خل فكيف الامن بالبدل فاجتز الناس حرصا من يده * صديق وذو لم يردده بالجميل (قوله اني احب عدوي) من التحية عند رؤيته أي عند لقائه ومقابلته لادفع الشر عني بالحيات عله لقوله احب بل قد يكون هذا سببا في تغيير العداوة الى المحبة بسبب تكرور حسن الملافة وقوله واظهر البشر الخ أي علمه بالخبر ان التبش في وجود قوم وقلوبنا لهمهم وقوله ولست اسلم الخ أي ولذا اقبل شعرا

احذر عدوك مرة * واحذر صديقك ألف مرة فلربما انقلب الصديق فكان اعلم بالاضرر (قوله لأن ذلك يدل على القوة) أي بسبب صدق المعاملة وقوة الاخلاص في العبادة (قوله أفضل المقامات اعتقاد الخ) أي ولهذا اقبل جواهر معاني الزمان أفضل من ان تضعها في الهذيان فبانه العجب فيمن عمره ذهب في جمع الذهب وهو بما جمع فقير ليس له في القيامة نصير شعر

ومن يتقى الساعات في جمع ماله * مخافة فقره فاذي فعل الفقير (قوله والحال مستقر الخ) أي لستم غمرته وتبعته فائدت (قوله لانه بذلك شك الخ) أي كالتكليف والالا كان كافر والعباد بالله تعالى لو شك بالقل (قوله ادنى علامات الفقر الخ) أي ولهذا اشار ابن أبي الوفاء قدس سره حيث قال

من الفقر) عما ضمه الله لانه بذلك شك في الضمان فهو عاص (وقال السبلي ادنى علامات الفقر) يخفوا أي الاقتدار الى الله (أن لو كانت الدنيا بامر هالاحدا فاتفقها في يوم) واحد ثم خطريه (أي بقلبه) ان لو املك منها قوت يوم كان خير له (ما صدق في فقره) لأن العبد اذا كان فقيرا الى الله وحده لم يكن غنيا بغيره

فمن زعم انه ليس له حاجة لغير الله ثم حبس شيئا لنفسه وان كان يسيرا بعد ان اتفق الاكثر فهو فقير الى ما حبسه ثم اذا ادعاه الشمرع الى حبسه لامر اقتضاه فلا بأس به (سمعت الاستاذ ابا علي الدقاق رحمه الله يقول تكلم الناس في الفقر والغنى اجمع ما افضل) عند الله للعبد حق مكتسبه ويخلق به فالقاتل بالاول نظر الى انه بذلك يتفرغ قلبه للعبادة من المشغلات وبسال لذة المناجاة والقاتل بالثاني نظر الى انه يفعل بالمال الخيرات وبسال به المنافع المتعديات (وعندي) قول ثالث وهو (ان افضل ان يعطى الرجل كفايته ثم يصان فيه) أي فيما اعطيه وهي حالة متوسطة بين الفقر والغنى وخيرا لامورا وسطها وهي الحالة التي اخذها النبي صلى الله عليه وسلم لنفسه وسأله بقوله اللهم اجعل رزقي آلا محمدا وروى كفاقا وهذه حالة سليمة ٢٤١ من آفات الغنى المظني وآفات الفقر المدقع اللذين كانا يتعوذ منهما صلى الله عليه وسلم فالفقير الصابر بهذا المعنى افضل من الغني الشاكر وهو المختار بهما لابن الصلاح وغيره واحتجوا بخبر دخول الفقراء الجنة قبل الاغنياء بمجموع مائة عام (سمعت) محمد بن الحسين رحمه الله يقول سمعت ابا عبد الله الرازي يقول سمعت ابا محمد بن ياسين يقول سمعت ابن الحلاء يقول وقد سأله عن الفقير فسكت حتى خلا عن الناس (ثم ذهب) الى محله (ورجع) عن قريب ثم قال كان عندي اربعة دوايق) جمع دائق بكسر التون وفتحها وهو سدس درهم (فاستحييت من الله عز وجل أن أتكلم في الفقر) وانا غير منصف به ظاهرا (فذهبت وأخرجته) أي ما عندي وفي نسخة واخرجتها أي الدوايق (ثم قد وتكلم في الفقر بما يليق به وسمعت ايضا يقول

مجنوا مسك الجبال * برحيق اللطف صرفا
وابقنوا اللعب منه * كعبة سمراء هيقا
بنيسة حجت اليها * اشرف الارواح زاني
قد رأينا الحب فيها * يتجلى ليس يخفى
ما اناها غير عبد * بعهود الحب وفي
محرم الذات خليعا * قد تعرى ويخفى
قال لي المحبوب فيها * لا تبع بالسر تجنى
كيف أخفى وحبيبي * يعلم السر وأخفى
ف قوله قدس الله سره خلة ما قد تعرى ويخفى قد اشار به الى المعاني المذكورة في ثلث الطهارة الماثورة وهي التجرد عن المال دينا واخرى ثم عن النفس ثم التجرد عن هذا التجرد والله أعلم (قوله من زعم الخ) أي ويدل له خبر المكاتب قن ما بقي عليه درهم (قوله تكلم الناس الخ) محصل ذلك يرجع الى الخلاف في الفقير الصابر والغني الشاكر أي ما افضل فعند الفقهاء الاول وعند الصوفية الثاني والقلب اليه اميل اذ هو الاسلام والاكمل (قوله وعندي قول ثالث) أقول وهو الاكل حيث هو اختيار سيد الكاملين من الانبياء والمرسلين عليه وعليهم صلاة رب العالمين هذا وقال بعضهم الحق ان الغنى باعرض للبشرية لا يخرجها عن الافتقار الذي هو من صفاتها الذاتية وأقول خاصة مغناطيس فقر الذات هي الجاذبة للعطايا والهبات فمن كان وصف افتقاره أكثر كان نصيبه اجزل واكبر تدبر تفهم وربنا بالجمال علم (قوله وهو المختار الخ) أقول وقد اخذنا غيره ان الغنى الشاكر افضل من الفقير الصابر وهو وجيه وعند التحقيق كل منهما لازم للاخر (قوله سمعت ابن الحلاء الخ) تقدمت هذه الحكاية واعيدت لمناسبة المقام والله أعلم (قوله فقال اذ لم يبق الخ) محصله التبري من شهود الفقر (قوله فقال اذا كان الفقير له) أقول هذا يدل على ان

٣١
يجب
ث
سمعت عبد الله بن محمد المشقي يقول سمعت ابراهيم بن المولى يقول سألت ابن الحلاء متى يستحق الفقير اسم الفقير (أي يسمى فقيرا) فقال اذ لم يبق عليه بقية منه فقلت كيف ذلك فقال اذا كان (الفقر له) بان ادعاه له والتفت اليه (فليس) هو (له) فلم يكمل فقره لان دعواه الفقر التفت منه لنفسه (واذا لم يكن له) بان لم يدعه لنفسه (فهو له) فقد كمل فقره وحاصله ان الفقير الكامل هو المستغنى بالله عن غيره حتى عن نفسه فمن كان عنده بقية التفت كان التفت لنفسه فضلا عن غيرها في شيء لم يكمل فقره وهذه هي البقية التي بقيت عليه في فقره فمن التفت لفقره في مقاماته العالمة لم يكمل فقره ومن رأى فقره فضلا من ربه وتبرأ من اضافته الى نفسه فقد كمل مقامه وتبرأ من ربه

(وقيل صفة الفقران لا يستغنى الفقير في فقره بشئ الا بغير اليه فقره) وهو الله لان الفقر العظيم هو الانتقار الى من يملك قضاء الحاجات ولا يملكها حقيقة الا الله فانفقير الى الله هو الغنى بالله بان يستغنى به عن غيره وهذا القول قريب من الذي قبله (وقال عبد الله بن المبارك اظهار الغنى في الفقر احسن من الفقر) لان الفقر درجة رفيعة فسرها بانظارها للغنى احسن منها كما قال تعالى يصحبهم الجاهل اغنياهم التمنف الآية (سمعت محمد بن عبد الله الصوفي) بن ياكوبه (يقول سمعت هلال بن محمد يقول سمعت النخاش يقول سمعت بنان) الاول بيان (المصري يقول كنت بمكة فاعدا وشباب بين يدي فجاءه انسان وحمل اليه كيسا فيه دراهم ووضعه بين يديه) لباخذ (فقال له) (لا حاجة لي فيه فقال فرقه على المساكين) فآخذ: وفرقه عليهم (فلما كان العشاء رأيت في الوادي يطلب شيئا لنفسه فقلت لو تركت ٢٤٢ لنفسك شيئا عما كان معك) كان خبرك (فقال لهم اعلم اني اعيش الى

هذا الوقت) في ذلك دلالة على فقره وزهده وقصر أمه (سمعت الشيخ أبا عبد الرحمن السلمي رحمه الله يقول سمعت علي بن بندار السيرفي يقول سمعت محمدا يقول سمعت أبا حفص يقول احسن ما يتوسل وفي نسخة يتوصل) (به العبد الى ولاد دوام الفقر اليه على جميع الاحوال وملازمة السنة في جميع الافعال وطلب القوت من وجه - هلال) (المشار اليه بغير قد أفلم من اسلم وكان قوته - هلالا وقته الله) (وسمعه أيضا يقول سمعت الحسين بن احمد يقول سمعت المرتضى يقول ينبغي للفقير ان لا نسب حتمه خطرته) (أي حالته التي هو فيها بان لا يعلق قلبه من الدنيا بغير ما هو محتاج اليه في الوقت) (وسمعه أيضا يقول سمعت ابا القزح الورثاني يقول سمعت

كامل حال الفقر في تبريه من كل شئ حق من اعماله وأحواله في ادعى انه حصل له مقام الفقر قد بقيت عليه من نفسه بقية واذ لم يلزمه مقامه ولا حلا فقد كمل فقره وانقطاعه الى الله تعالى فهو حينئذ الفقير الكامل (قوله وقيل صفة الفقر الخ) أي فذلك هو السر المعنى الذي امره سيد الخلق صلى الله عليه وسلم لانما اراد حين عتب عليه بعضهم عيب قال سبحانه الله رسول الله صلى الله عليه وسلم يعطى قريبا وسبوا فتنقطر من دماها فجاءهم في قبة من آدم وقال في حديث طويل اما ترضون ان يرجعوا الى رحالهم بالدرهم والدينار وترجعون انتم برسول الله صلى الله عليه وسلم فكانه قال لا ارضى لكم في جهادكم وبذل أنفسكم واموالكم بين يدي ان تشاؤوا بغيري فحبسكم من القضية والعين رجوعكم بالرأس والعين فافهم فمضى الله واياك ونفعنا بذلك وسائر الاحبة فن كانت هجرته الى الله ورسوله فهجرت الى الله ورسوله الحديث (قوله الابن اليه فقره) أي ليندرج في آية ناس بها الناس انتم الفقراء الى الله (قوله احسن منها) أي من صفة الفقر مجردة عن اظهار الغنى اذ هي به مظنة للزيادة (قوله في ذلك دلالة على فقره) أي حاجته وزهده أي اعراضه عن الدنيا وقصر املاى وهو جاع الخيلة (قوله على جميع الاحوال) أي وجودا وعدما في كامل الاوقات وقوله ولازمة السنة أي وهي ما كان عليه صلى الله عليه وسلم من الاخلاق وهي جماع الخيرات (قوله ان لا نسب حتمه خطرته) أي لان اس الفقر قصر الامل فلا يعمد ونظره وقته فيكون احتياجه الى الدنيا يسيرا وافتقاره لاعماله وخوف فوات اوقاته عظيما فلا يملك شيئا في يده لم يقبل وقته ويرى ان الله تعالى به غير وظيفة الوقت من جهة مقته - هلال من فوات ما نواه بهجوم ما يشبهه وذلك هو المراد بقوله الصوفي ابن وقته لا التفاته الى ماض ولا مستقبل (قوله من غررا لاخذ في الدين) أي بالاشتغال به عما هو به دده وقوله الدنيا أي بالطغيان الغالب في حق

المقوسعين

فاطمة أخت أبي علي الروذباري تقول سمعت أبا علي الروذباري يقول كان اربعة في زمانهم متفاوتين الدرجة بالنظر الى الاخذ من الغير وعدمه بغير سؤال (واحد) منهم (كان لا يقبل من الاخوان ولا من السلطان) طلبا لكمال سلاطنتهم غررا لاخذ في الدين والدنيا (وهو يوسف بن اسباط ورف سبعين ألف درهم ولم يأخذ منها شيئا) تورعا (وكان يعمل الخوص يملكه) لباكل من كسبه (وآخر) وهو الثاني (كان يقبل من الاخوان والسلطان جميعا) هلال يقول النبي صلى الله عليه وسلم لم يرض الله عنه ما نالك من غير مثله فخذ (وهو ابواسحق الفزاري

فكان ما يأخذ من الاخوان يتفق في المستورين) المتقطعين للعبادة (الذين لا يتصرفون) للاكتساب عن اهلهم على ما هم
بصددهم من الاستغال بالعبادة (والذي يأخذ من السلطان كان يخرجه الى مستحقه من اهل طرسوس) يفتح الراعي يوصلهم
حقوقهم من بيت المال بلا كلفة فيدخل عليه بذلك المسرة فهو لم يأخذ شيئا من ذلك في الحقيقة لنفسه (والثالث كان يأخذ من
الاخوان) لكونه يعلم حل أموالهم (ولأى يأخذ من السلطان) لأن أموال السلاطين لا تغلوا غالباً عن الحرام (وهو عبد الله بن
المباركة كان يأخذ من الاخوان) عملاً بالخبر السابق (ويكافئ عليه) امتثالاً لأمره صلى الله عليه وسلم في قوله من اسدى اليكم
معه وفاء كافوه فان لم تقدر افاذوه (والرابع كان يأخذ من السلطان ولا يأخذ ٢٤٣ من الاخوان وهو محمد بن الحسين

كان يقول السلطان لا ينبغي) لانه لا
حق له في المال والذي آخذ منه
حتى الذي جعله الله في بيت المال
(والاخوان يبنون) فلا يقبل منهم
شيء وكل من الاربعة قصده جيل
وان تفاوتوا (سمعت الاسناداً
على الدقاق رحمه الله يقول جاءني
الخبر من نواضع لغني لاجل غناه
ذهب ثلثا دينه) أراد به دينه
الكامل أو العلم بمقاراة الدنيا
(وانما كان ذلك) كذلك (لان
المرء انما هو) بقلبه ولسانه
ونفسه) أي سائر جوارحه (فاذا
نواضع لغني بنفسه ولسانه ذهب
ثلثا دينه فلما اعتقه قد فضله) أي
نواضع له (بقلبه كما نواضع له
باسانه ونفسه ذهب دينه كله)
لان الدنيا عند الله حقيرة فعلى
العبد حقارتها فلا ينبغي له ان
يستذل بشئ من ذلك في طلبها
(وقيل أقل ما يلزم الفقير في فقره)
من حيث انه مسافر الى ربه عاجل

الموسعين فيها (قوله فكان ما يأخذ الخ) هو عندي اكل حلال من الذي ذكر قبله لان
خلق هذا مجدى (قوله كان يخرجه الى مستحقه) لك ان تقول من أين له علمه الآن
يقال يكفي في ذلك اجتاده (قوله والثالث الخ) أقول ومثل هذا كذا من قبله عمله
بالسنة واحدة كان يأخذ من الاخوان الذين يعلم خلوص أموالهم من الشبهة (قوله
والرابع الخ) هو دون من قبله حالا * (فائدة) * الفقر فقران اختياري واضطراري
فن اختار الفقر ويخلق به استغنى عن غيره ولا وامتنع في حقه الاشراف والتطلع الى
ما بأيدي الخلق فانه يمكن من كسب الحلال الصافي بنفسه عند دعاء حاجته ووقت
ضرورته بخلاف من فقره اضطراري فله الاخذ مما علم حله مما يدعيه عند دعاء حاجته
ووقت ضرورته وفاقته لعدم تمكنه من الكسب المذكور بنفسه ~~وال~~ لا يأخذ
الا بما يحتاجه في وقت الحاجة والضرور فقط ويرد الزائد مسيئة وحفظ الحرمة فقره
ودفعه الى اطر السوء والله اعلم (قوله من نواضع لغني الخ) أي وذلك لان اتصاف الحق
سبحانه بالغنى المطلق هو الذي اوجب لنا الفقر المحقق وهذا الاتصاف حصلت الاطاف
لان من راحة الغنى ان يوجد على الفقير ويجبر المسكين الكبير شعر

على بابك الاعلى مددت يد الرجا * ومن جاء هذا الباب لا يجتنب الردى

فما الى باب الغنى الكريم فقير فخاب ولا قصد جاء فغلقت دونه الابواب وقوله لغناه بمحتمل
ان المراد ليله من غناه شئ ويحتمل انه لمجرد تعظيمه بلا حيلة غناه والله اعلم (قوله فعلى
العبد حقارتها) أي اعتقاد ذلك والعمل على مقتضى ذلك الاعتقاد (قوله وقيل أقل ما يلزم
الفقير الخ) تأمل اذا كان هذا هو الاقل فما ظنك بالاكثر وبأقل ما يلزم فلا حول ولا قوة
الا بالله (قوله مات فقير الخ) أي لان الشرف في كل مقام بالغنى عنه وعدم النظر اليه
والوقوف معه والمراد فقر القلب (قوله فماتى منها طريق الخ) فيه مبالغة لغرض الحث
على نعت الفقر والافطار لم تزل كثيرة (قوله اكونه تعبياً) أي يقتضيه بسبب الغنى فيه

في الوصول الى قربه (اربعة اشياء علم يسوسه) ثلاث لزل عن الطريق (وورع يحجزه) عن ان يقع فيما يكرهه ولاه (ويقبح يحمله)
على العبادة حتى لا يصد عن سفره شئ يحضاه (وذكريؤنه) لانه الذي يوصله الى مطلوبه من الله (وقيل من أراد الفقر لشرف
الفقر مات فقيراً) لوقوفه مع الفقر فهو مفتقر لغفر الله وكال التقرب لا يشتر العبد لغفر الله (ومن أراد الفقر لا يشتر على الله
مات غنياً) لاستغنائه بالله عن غيره (وقال المزني كانت الطرق الموصلة الى الله أكثر من نجوم السماء فابقي منها طريق الاطريق
الفقر وهو اصح الطرق) لسلامته من الاثام التي تدخل بقية الطرق لكونه تبرا من الاقدار على الاعمال (سمعت محمد بن
الحسين رحمه الله يقول سمعت الحسين بن يوسف القزويني يقول سمعت ابراهيم بن المولى يقول سمعت الحسن بن علي

يقول سمعت النوري يقول نعت الفقير السكون عند الغدوم والابتنار عند الوجود) لانه يعلم ان الله ارحم الراغبين به وبغيره فان
منه الرزق في وقت علم ان ذلك رجة به فخاله الرضا بذلك والشكر عليه وان اولاه من نعمه شياً آثر به غيره لعله بان ذلك يصحبه الله
فلا يزال مترددا بين الرضا والابتنار محبة للواحد والقهار (وسمعه) أيضاً يقول سمعت منصور بن عبيد الله يقول سئل السبلي
عن حقيقة الفقر فقال هي (ان لا يستغنى العبد بشئ دون الله تعالى) لما امر ولا يكون ذلك الا ان كانت معرفته بالله واعرض
بقلبه عن سواه (وسمعه) يقول سمعت منصور بن خلف المغربي رحمه الله يقول قال لي أبو سهل الخشاب الكبير الفقير فقروا (ذلل
اي الله) فقلت له لابل فقروا (اي بالله) فقال فقروا (اي تواضع ونزول الى الارض) فقلت لابل فقروا (اي وارتضاع
الى العرش بالله وبكرامته وكلاهما على حق لكن الثاني اكل همه من الاول (سمعت الاستاذ ابا علي الدقاق) رحمه الله يقول
سمعت عن معني قوله صلى الله عليه وسلم ٢٤٤ كاد (اي قارب) الفقر ان يكون كثيرا قال فقلت آفة الشئ وضده على حسب

فضيلته وقدره) اي تعرف فضيلة
الشئ وعلو درجته بنزول قدر
ضده (فمثل ما كان) الشئ (في)
نفسه افضل فضده وآفته انقص
كالايمان لما كان اشرف الخصال
كان ضده الكفر) الذي هو آفته
انقص الخصال (فلما كان الخطر
على الفقر الكفر بالله اي التغطية
للعق (دل على انه) اي الفقر الى الله
(اشرف الاوصاف) هذا تقرير
كلامه ولا يخفى ما فيه والحامل له
على ذلك كون الكلام في شرف
الفقر والاظهار ان الفقر في الخير
هو الفقر الى غير الله لا الى الله
وذكرنا ليعترضه فالمعني ان
الفقر الى غير الله كاد ان يكون
كثرا لا تقتار صاحبه الى من
لا يملك شيئا فان المالك لكل الاشياء

عن النفس وما لها من الاخلاق (قوله نعت الفقير السكون عند الغدوم) اي طمأنينة
القلب بقوة الرضا بما يجبر به الحق في تصريف احكامه وقوله والابتنار عند الوجود
اي لين درج في جلاله من اتقى عليهم الحق تعالى به هذا الخلق واعلم ان أعلى من ذلك الشكر
عند الغدوم والابتنار عند الوجود (قوله ان لا يستغنى العبد) اي لا تنفع نفسه الشريعة
بشئ دونه تعالى (قوله وكلاهما على حق) اي لان كلامنا الذل والعز والتواضع والترفع
من نعت الفقير المحقق له الفقر (قوله لكن الثاني اكل همه الخ) اي وذلك لان
نظرة الى الثمرات بخلاف الاول فانه نظرا الى الوسائل وهو من اخلاق المريدين والثاني من
أخلاق العارفين من المحققين (قوله كاد الفقر) اي باعتبار آفته وهو جعله لغيرة الله
ومعني قوله كاد الفقر ان يكون كثيرا اي قرب من كونه يكون سائر الخلق (قوله آفة الشئ
وضده) مراده بالشئ الفقر الى الله وبضده الفقر لغيرة الله وقوله على حسب فضيلته اي
فضيلة ذلك الشئ وقدره والآفة جعل ذلك الفقر لغيرة تعالى الا ان التعسير نوع خفاء
وقلافة (قوله ولا يخفى ما فيه) محصاه كما يعلم من باقي كلامه ان المراد بالفقر في الحديث انما
هو الفقر لغيرة الله لا الفقر الى الله الذي الكلام فيه والمؤلف جعل المقصود في الحديث
مدح الفقر الى الله بضم ضده الذي هو الفقر الى غير الله فقد ارتكب خلاف الظاهر من
الخبر والذي دعاه الى ذلك كون الكلام في شرف الفقر الى الله والخطب سهل (قوله
لا تقتار صاحبه الخ) اي باظهار حاجته لمن لا يملك شيئا (قوله فالتق بالرفق) اي بالتسليم
حتى تستكشف حكمة الحكيم وقوله ولا تلقه بالعلم اي بان تعارضه بالمنقول في علم
الشريعة (قوله الغالب عليهم الاحوال) اي وهي قد لا تقبلها العقول ولا يحتملها اظهار

حقيقة هو الله ومن هذا الفقر استعاذ النبي صلى الله عليه وسلم فالتقير كما مررت الاشارة اليه فقران محمود المنقول
ومذموم فالحمود هو الفقر الى الله تعالى وهو الفقر الذي اختاره وسأله النبي صلى الله عليه وسلم وسبق باهله الى الجنة قبل الاغنياء
بجسمائة عام والمذموم هو الفقر الى غير الله وهو ما استعاذ منه صلى الله عليه وسلم (سمعت الشيخ ابا عبيد الرحمن السلمي رحمه الله
يقول سمعت ابا نصر الهروي يقول سمعت المرتضى يقول سمعت الجنيد يقول اذا قلت الفقير فالتق بالرفق ولا تلقه بالعلم) بحاله
(فان الرفق يؤنسك والعلم يوحشك فقلت له يا ابا القاسم وهل يكون فقير يوحشه العلم فقال لي نعم الفقير اذا كان صادقا في فقره
فطرح عليه علمك) وفي نسخة علمك في اخرى علمه (ذاب كالمذيب الرصاص) بفتح الزا (على النار) لان الفقراء الغالب عليهم
الاحوال التي تنرمها العلوم والاعمال فربما دل ظاهر الفقير على ما يستنكر فان رفقت به اظهر لك ما هو فيه وابداه وقال عنك
وعنه ما تقتضاه وان اعترضت عليه بالعلم يصحله قلبه لقلبه حاله على وقته وربما زاد تغييره وقيل الاستماع به

وهذا من شؤم الاعتراض عليه ولذلك طلب تركه مما زعمته لان الغالب عليه الصدق فيجعل كل ما يقال له على الجسد كما مر
(وسمعه) ايضا يقول سمعت ابا عبد الله الرازي يقول سمعت مظهر القرمسني يقول الفقير هو الذي لا يكون له الى الله تعالى حاجة
قال الاستاذ الامام القشيري رحمه الله وهذا اللفظ الذي يعبر عنه وعن مثله بالسطح الذي يقع من الفقير في وقت غلبة الاحوال
والحفظ اكل منه (فيه ادنى غرض ان سمعه) لان حقيقة الفقر الاحتياج الى الله لا الى غيره مع ان الغرض فيه على من سمعه
انما يكون (على وجه الغفلة عن مرمى القوم) ومن تأمله علم انه لا غرض فيه (وانما اشاراته الى سقوط المطالبات واستقاء
الاختيار والرضا بما يجري به الحق سبحانه) لان الفقير الصادق هو من علم ان احتياجه ٢٤٥ في جميع تعلقاته انما هو الى

الحق تعالى فاذا تحقق علمه بذلك
واقفقر اليه ثم رأى توالى نعمه
عليه في جميع ما هو فيه بغير سؤال
منعه ذلك من احتياجه اليه
أي سؤاله له فقله لا يكون له الى
الله حاجة اي سؤال لا انفة ارفه
من فقر اليه لكنه لا يساله لما يراه
من توالى نعمه عليه وكفايته
له (وقال ابن خفيف الفقير عدم
الاملاك) أي عدم اضافة العبد
لها الى نفسه وانما جرت عليه
فضلا من ربه (وان خروج من
أحكام الصفات) بان يترك دعواه
لما هو فيه من احواله ومقاماته
الشرقية وبضيقها الى المتفضل
عليه فافقر لا يدعي لنفسه ملكا
محملا ولا عرضا ولا هملا ولا حالا
ولا مقاما اذ كلها ملك لربه وهو
محمل لحرمانها عليه (وقال أبو
حنيف لا يصح لاحد الققر حتى
يكون العطاء) أي اعطاه لغيره
(أحب اليه من الاخذ) لان من

المتقول (قوله غلبة حاله على وقته) أي على وظيفة الوقت في العبادة وطاعة الرب سبحانه
وتعالى (قوله وهذا من شؤم الاعتراض عليه) أي الجهل بالعلم من شؤم الاعتراض الخ
(قوله الفقير هو الذي لا يكون له الى الله تعالى حاجة) أي حاجة يتوقف قضاؤها على سؤاله
وهذا كما ترى لا ينافي سؤاله امتثالا وعبودية هذا هو المتعين في فهم مثل هذا ما ظاهره
بخالف النص (قوله فيه أدنى غرض) أي بايها من لا معرفة له الاستغناء عن الطلب
والحاجة مع انه ليس كذلك بل المراد افادة الرضا بكل ما يجري به الحق من أحكامه لايم
الغنى أم لا وحينئذ يسقط الطلب والاخبار ولا تكون له حاجة يتوقف قضاؤها على
سؤاله وبسقط عنه الطلب الخالي عن شاهد العلم بل يطلب عبودية لا غير (قوله فيه أدنى
غرض الخ) أقول لا غرض فيه على ما أسلفناه قبله فتدبر (قوله الى سقوط المطالبات)
أي التي تخلو عن شاهد العلم والافلا مانع منها بل هي الاكل اذهي من الاخلاق الحميدة
(قوله منعه ذلك الخ) أقول فيه ان الكامل قابل للاكل وفضائله تعالى لا تتناهى
ولا تمنع من السؤال شرعا بل الطلب مندوب اليه وتوالى نعم الله على العبد موجب
لشكره ومن جملة ذلك الطلب عبودية (قوله الفقر عدم الاملاك الخ) هو ظاهر لا غبار
عليه فقله دره وانما يعتبر معه الغناء عن شهو هذا الخلق حتى يلتحق بمقام العارفين (قوله
أحب اليه من الاخذ) أي فيكون بهذا التعت مخلقا بالاخلاق الحميدة التي هي
اكل الاخلاق البشرية (قوله لما فيه من الكرم) أي المتعدى منافعه (قوله
والاخذ محتاج الى شروط) أي ومنها الحاجة الى المأخوذ وان لا يأخذ زيادة مما يحتاج
اليه في يومه وليته ولذلك قد تقرر في مذهب امامنا الشافعي رضي الله تعالى عنه حرمة
السؤال من غير المحتاج لغيره من الخلق وحرمة القبول اذا كان غير محتاج بوجود كفاية
يوم وليته (قوله وربما أعطاه غيره الخ) أي وقد صرح في الخبر دع ما يريك الى ما لا يريك
(قوله وليس السخاء الخ) محصلة ان التعفف وعدم القبول من الغير اشرف من قبول

كل فقره كان فرحه بما يملكه أكثر من فرحه بما يأخذ مما فيه من الكرم والايتار والاتصاف باخلاق المقرين الابرار والاحد
محتاج الى شروط في نفسه وفيمن يعطيه وربما اعطاه غيره لوصف فظنه فيه وهو عار عنه فقيه الخداع واعتراخ خوفه عند الاخذ
وفرحه عند البذل اولى به (وليس السخاء ان يعطى الواحد) للشيء (المعدم) له (انما السخاء ان يعطى المعدم) للشيء (الواحد) له
بان لا يقبله منه اذا اتاه به كما مر بيانه في باب الجود والسخاء (سمعت محمد بن الحسين) رحمه الله يقول سمعت عبيد الواحد بن بكر
يقول سمعت النبي يقول سمعت ابن الجلاء يقول لولا شرف التواضع والتذلل والعبودية (فهو لكان حكم الفقير) أي لكان
الآتي به وبهزة نفسه واستغنائه عن غير الله (اذا مضى)

ان يقتصر في مشيئة نعرنا جملاؤه وغيظا واسمزا لعدوه الشيطان المرص له اونه في دنياه (وقال يوسف ابن اسباط منذ اربعين سنة ما ملكك قصصين) فيه دلالة على نقله من الدنيا وبعده عن زهرتم او مع ذلك فقد حض الشرع على التبعيل لاسيما في الاعباد والجمع وبجامع المسلمين وقد يخالف ذلك ليقصد بجماعه غيره حكى ان عررضي الله عنه خطب وعليه مرقعة فيها احدى عشرة رقعة بعضها من آدم (وقال بعضهم رأت) في منامى (كان القيامة قد قامت وقبل) للملائكة (ادخلوا مالك بن دينار ومحمد بن واسع الجنة فنظرتا بهما بقدم فتقدم محمد بن واسع فسألت عن سبب تقدمه فقيل لي انه كان له قميص واحد ولما لك قصصان) وكان ابن واسع ورعا ولا يقبل من أحسب الكمال ورعه وحذره على نفسه والمنامات تكون للبشرى ولا لئذ اركامر (وقال محمد السوحى القفري) هو (الذي لا يرى لنفسه حاجة الى شئ من الاسباب) المعتادة وغيرها اذا فقير الصادق هو المستغنى بالحق حتى عن نفسه وأعماله وأحواله (وسئل سهل بن عبد الله متى يستريح الفقير فقال اذا لم ير لنفسه غير الوقت الذي هو فيه) فلا يرى الى ماض ولا مستقبل اذ في ذلك تثبيت وطول امل ففى خلا عن ذلك كل حال وسلم وقته من خواطر الالتفات الى ماضى حاله ومستقبله ولهذا كان الفقير ابن وقته لا التفات الى شئ ٢٤٦ من ذلك (وتذاكروا) اى الفقراء (عند يحيى ابن معاذ الفقر والغنى فقال لا يوزن

غدا) أى يوم القيامة (لا الفقر ولا الغنى وانما يوزن الصبر) على البلاء (والشكر) على النعم (فيقال نصبر على البلاء ونشكر على النعم ليوزن صبرك وشكرك فى ذلك اشارة الى ان ثواب الفقراء انما هو فى الحقيقة على الصبر عليه ومعلوم ان الصبر انما يكون على المؤلم والشكر على الموافق وقد يرى العبد المؤلم له نعمة باعتبار ما يترب عليه فيشكر عليه وقد يفقل العبد عن ثواب النعم عليه فيفقل عن الشكر فيجب بآهوه فيه فيكون ذلك سببا للهلا

الشي من الواجده (قوله ان يتجتر الخ) اى لكن منع من ذلك التشبه بحال المتكبرين المجيبين بانفسهم (قوله لا يقصد بجماعه غيره) انظر فانه خفى الوجه ولا سيما مع حث الشرع على التبعيل (قوله والمنامات الخ) أى والرؤيا المتقدمة فتأمل الوجهين بحسب حال الراى (قوله لا يرى لنفسه حاجة الخ) لعل المراد منه عدم شهوة التأثير لغيره تعالى بل لله تعالى وحده (قوله اذ فى ذلك الخ) اقول فيه قصور والاولى ان يقال لان الاشتغال بهما يضيع معه الوقت الحاضر فتدبره (قوله وانما يوزن الصبر الخ) المراد به الصدق فى الاعمال والدوام على الجدة فيها والصبر عند المحن والشكر عند النعم (قوله باعتبار ما يترب عليه) اى او باعتبار صدوره عنه تعالى بحكمته العلية فهو حينئذ محبوب (قوله ان اردت الخ) فيه دلالة على زيادة شرف الفقراء حيث جعل رضاهم اماره على رضاه تعالى (قوله من لم يصعبه التقى) تقدم مثله (قوله لكان قوت المؤمن منها حالا) اى لان الضرورات تنبع المظهورات (قوله فلا تجاوز رغبته كفايته) اى بحسب الامكان فى التقليل (قوله قالوا غدا العبد الخ) يحتمل انه قيل ذلك حقيقة ويحتمل انه على لسان حال المنهمكين والمتهاقين على الدنيا الذين لا يلتفتون الا الى حظوظهم من نحو

والسلامة نعوذ بالله من ذلك (وقيل اوحى الله تعالى الى بعض الانبياء عليهم السلام ان اردت ان تعرف رضى ملبس عندك فاطلرك كيف رضا الفقراء عندك) فان رأيتهم راضين عندك فاناراض عندك لاني راض عنهم (وقال ابو بكر الزقاق من لم يصعبه التقى في فقره اكل الحرام المحض) كما لا يخفى وقول بعضهم لو كانت الدنيا دماغ عيط السكان قوت المؤمن منها حالا لا يحمل والعباد باق على ما اذا طبق الحرام الارض ولم يجسد لللال سبيلا (وقيل كان الفقراء فى مجلس سفيان الثوري كانوا الامراء لا للتكبر بل لما هم فيه من الزهد وحفاة الدنيا في قلوبهم مع كون سفيان من العلماء العارفين بالله المترئين للثامن منازلهم وفى ذلك دلالة على اكرامه للفقراء (سمعت الشيخ ابا عبد الرحمن السلى رحمه الله يقول سمعت محمد بن احمد القراء يقول سمعت ابا بكر بن طاهر يقول من حكم الفقير ان لا يكون له رغبة فى الدنيا) لان من كان فقره اختيارا وزهد الاقهار ويجز الا يرغب فيها لانه تركها مع تمكنه من تحصيلها باسبابها (فان كان له فيها رغبة) ولا بد فلا تجاوز رغبته كفايته (كيت يكنه ونوب يستره وقوت يكفيه لان ما عداها فضول والزهد هو الاعراض عن التناول) (وانشدنا الشيخ ابو عبد الرحمن السلى رحمه الله قال انشدنى عبد الله بن ابراهيم بن العلا قال انشدنى احمد بن مطايع بعضهم قال قالوا غدا العبد ماذا انت لابسه * فقلت خلعة ساق حبه جرحا

فقر وصبرهما ثوابي تحتم ما قلب يرى الله الاعياد والجمعا أخرى الملابس ان تلقى الحبيب به يوم التزاوي في الثوب الذي خاما
 الدهر لي ما ثم ان غبت يا أمي * والعيد ما كنت لي مرأى ومستقما وقيل ان هذه الايات لابي على الروضاني وقال أبو بكر
 المصري وقد سئل عن القدر الصادق فقال الذي لا يملك شيئا ولا يدعى شيئا من الاحوال والمقامات (ولا يعلم) لشيء من المشتهيات
 فلا يصير رقيقا لشيء من المخلوقات (وقال ذو النون المصري دوام الفقر الى الله تعالى مع الخلط أحب الى من دوام الصفاء مع
 العجب) لان الخلط لكونه فقيرا الى الله يتعرض للتوبة بخلاف من به العجب المحرم وشتان بين فقير معرض للتوبة وعاص مقبم
 على معصيته بعد من التوبة (سمعت أبا عبد الله الشيرازي رحمه الله يقول سمعت ٢٤٧ عبد الواحد بن أحمد يقول سمعت أبا

بكر الجوالي يقول سمعت أبا عبد
 الله المصري يقول مكث أبو
 جعفر الحساد عشرين سنة
 يعمل كل يوم دينار ويتقنه على
 الفقراء ويصوم ويخرج بين
 العشاقين فتصدق عليه من
 الابواب) كانت نيته في كسبه
 سدخلة الفقراء أو كان قصيرا لامل
 لا يغلب على نفسه حياته الى آخر
 الامر حتى يؤخر بعض كسبه فاذا
 عاش وجاع ولم يفتح عليه شيء سأل
 الناس (سمعت محمد بن الحسين
 رحمه الله يقول سمعت أبا علي
 الحسين بن يوسف القزويني يقول
 سمعت ابراهيم بن المولى يقول
 سمعت الحسن بن علي يقول سمعت
 النوري يقول نعمت الفقير السكون
 عند العدم والبذل والايثار عند
 الوجود) لان الموجب لسكونه
 عند العدم ثقته بضمن الله لرزقه
 والموجب لايثاره عند الوجود
 تحصيل رضا الله (وسمعت) ايضا

ملابس ومطعم ومشرب ولا سيما في مثل وقت العبد مما يترشون فيه وقوله فقلت الخ يجري
 فيه الاحتمال ان المذكور ان في قولهم له وقوله خذ ما ساق حبسه جوعا أي كسوة محبوب
 لي ساقني بحبته جوعا وقوله فقر وصبري ان تلك الخلعة وقوله هما ثوابي أي نعماني
 ظاهر ان من خاف شيئا بالثوابين في مطلق السر والشمول وقوله تحتم ما قلب أي اشتغلا
 على قلب من شأنه انه يرى من الله نفس العبد والجمع فهو اذا شاهده وراقبه كان ذلك
 وقت أعياده وجمعه وقوله أخرى الملابس أي أحققها في التزين به ساوقت ملافاة الحبيب
 للزيارة الخلعة التي تقض ليل بها المحبوب على الحب والنفقة الذي نعت به وقوله الدهر لي
 ما ثم مراده ان غيبة من يحبه عنه به غفلة عن مراقبته نصيره انما في كامل أوقاته ودوام
 حضوره في قلبه يجعل ذلك الزمان عياله وهكذا حال المحبين رضى الله تعالى عنهم اجمعين
 (قوله فلا يصير رقيقا الخ) أي لان من تعلق قلبه بشي كان عبدا له (قوله بخلاف من به
 العجب الخ) أي وذلك لان صاحبه كانه يتنازع الحق تعالى فيما اختص به من صفه
 الكبرياء والعلوية وذلك خطر عظيم (قوله ويخرج بين العشاقين) أي بين المغرب
 والعشاء فهو من باب التغليب وقوله فتصدق عليه من الابواب أي بواسطة تعرضه
 للسؤال في هذا الوقت لحاجة (قوله أو كان قصيرا لامل) أي مع محبته لسدخلة الفقراء
 وبذلك يدفع ما يقال ان حاجته مقدمة شرعا على حاجة غيره بشهادة خبرا به بنفسه
 ثم يعول (قوله نعمت الفقير السكون الخ) أي لاجل قوة صبره لا يضطرب ولا ينصرف ثقة
 بالوعد الحق (قوله والايثار عند الوجود) أي بداعي قوته في تمام الصبر وتحمل المشاق
 ويثبت فلا يتألم ان اللازم تقديم نفسه في مثل هذه الحالة (قوله يقول كان عندنا عكة
 فتي الخ) في ذلك دلالة على قوة محبة الكفاي لفعل الخير وعلى غاية نزاهة نفس الفتى
 في فناءه عن كل - ظوظه بسبب تمام صدقه وتمكنه فيه رضى الله تعالى عن الجميع وعناهم
 (قوله وغلب على نفي انه فقير الخ) أي وانه يقبل المواساة (قوله فاخذته عزرة النقر)

(يقول سمعت منصور بن عبد الله يقول سمعت محمد بن علي الكاظمي يقول كان عندنا بركة فتي عليه أطمار) أي أي أبواب (رثه)
 أي بالية وغلب على ظني انه فقير من الدنيا (وكان لا يد اخلانا) في أمورنا (ولا يجالسنا) في مجالسنا (فوقعت) وفي نسخة فوقع (محبة
 في قلبي ففتح لي جاني) وفي نسخة بما به (دروهم من وجهه حلال فحملتها اليه ووضعها على طرف سجاده) كما هو حسن الادب مع
 الفقراء ان لا يكفوا ان يتساولوا ما يؤتون به بايديهم بل يضع عندهم فان احبوه اخذوه والا تركوه (وقلت له انه فتح لي ذلك من
 وجهه حلال) فأتيت به لك (نصر في بعض امورك) ونسبتين به على ما أنت بصدده فاخذته عزرة الفقرو وعلمة الوقتين فظهر لي
 نيزا) أي نظر الغضبان يخرج عن عيونه (ثم كشف عما هو مستور عني) بقوله

(قال اشترت هذه الجلسة مع الله سبحانه على الفراغ) من المشغلات لي عنه (بسبعين ألف دينار غير الضباع والمستغلات) منها (تريدان تخدعني عنها) وتفسدها على (بهم هذه) الدرهمات (وقام وبدوها) أي فرقهها بان اشترت لما أخذ بطرف بمجاده وقام (وقعدت التقطها فمأريت كعزه) وورقة حاله (حين مر) واعرض عنها (ولا كذلي حين كنت التقطها وقال أبو عبد الله ابن حنيفة ما وجبت على زكاة الفطر منذ أربعين سنة ولي قبول عظيم بين الخاص والعام سمعت الشيخ أبا عبد الله بن با كوبة الصوفي رحمه الله يقول سمعت أبا عبد الله بن حنيفة يقول ذلك) فيه دلالة على تقالده من الدنيا وعلى اختياره الفقر على السعة طلبا لسلامته وطيب قلبه مع الله وفراغه للتلذذ بمناجاة وحر اقبت له في سائر حركاته وسكناته (وسمعه) أيضا (يقول سمعت أبا أحمد الصغير يقول سألت أبا عبد الله بن حنيفة عن فقير يجوع ثلاثة أيام وبعد ثلاثة) من الأيام (يخرج ويسأل مقدار كفايته أين يقال فيه فقال يقال له) (مكد) أي سائل للناس في شيء يأخذه منهم فلم يستغن بالله فليس هو بفقير كامل بهمهم بذلك على ضعفه في الفقر ثم قال للسائل وجماعة ٢٤٨ (كلوا واسكوا) عن سؤال أحوال لم تبلغوها (فلو دخل) عليكم (فقير من هذا الباب

لفضحكم كلكم) هذا من حسن تاديبه لأصحابه (سمعت محمد بن الحسين رحمه الله يقول سمعت عبد الله بن علي الصوفي يقول سمعت المديني يقول وقد سئل عن سوء أدب الفقراء مع الله تعالى في أحوالهم فقال هو انحطاطهم أي فعل ما يوجب انحطاطهم (من الحقيقة) وهي عندهم غلبة الأحوال المطلوبة على القلوب (إلى العلم) بهم فاذا نزل عنها إلى درجة العلم بها ولم تغلب على قلبه غلبت عليه العوائد والمشتبهات وتفرقت أهملته للأسباب ووقع في سوء الأدب مع الله فبغفلته عن مقام الحقيقة واشتغاله بالأسباب وقع في سوء الأدب (وسمعه) أيضا

أي الفقر إلى الله تعالى التي توجب الاستعانة بهم سواء وقوله وجماعة الوقت أي اعتبار ما هو حاله فيه كما هو شأن الصوفي من كونه ابن وقته لا نظره إلى ماض ولا إلى مستقبل (قوله بسبعين ألف دينار الخ) أي فخر عن ذلك كله رغبة في الانقطاع إليه تعالى ولا يخفى ما في قوله بهذه الدرهمات من التصغير الموافق لمقصوده (قوله فمأريت كعزه الخ) أي وغير بعيد ذلك حيث العز به تعالى لإيضاحه شيء ولا يمانه وقوله ولا كذلي المراد به انكسار نفسه بسبب رده (قوله ما وجبت على زكاة الفطر) أقول هو قريب مما قبله في الدلالة على ظاهرة النفس وزايتها (قوله كلوا واسكوا) كنوع من سؤال الخ (مراده السؤال المجرد عن العمل بالطريق الموصّل إلى الذي لم يبلغوه من تلك الأحوال فالتهيئ لم يكن عن مطلق السؤال فتدبر (قوله وهي عندهم غلبة الأحوال الخ) أي الأحوال الناشئة عن جملة الأخلاق المطلوبة التخلي عنها وقوله إلى العلم بها أي العلم المجرد عن تلك الغلبة (قوله غلبت عليه العوائد) أي ولو كانت معصوبة بتجاهد علم الشريعة فافهم (قوله ووقع في سوء الأدب مع الله) أي بالنظر لما انحط عنه من غلبة الحقيقة فهو حينئذ من قبيل حسنات البراريثات المقربين (قوله فان محنتي عظيمة) أي وهي خوفه من صرفه عن الاشتغال بالله تعالى وهو من أعظم البلايا لزيادة الانحطاط فيه عما كان عليه من المقام (قوله وصرفها عنهم نعمة) أي بالنظر لما ينترتب على ذلك من القوائد الأخروية (قوله وما الحيلة في خلاصه منه) أي لانه يسئل عن ذلك يوم القيامة فقال له نيم صرفته

(يقول سمعت محمد بن عبد الله الطبري يقول سمعت خيرا الساج يقول دخلت بعض المساجد وإذا فيه فقير فلما رأني تعلق بي مستغيثا بالله ومستغيثا به مما آمنني به (وقال) لي (أيها الشيخ تعطف علي) بإخلاص مما امتحنت به (فان محنتي عظيمة فقلت) له (وما هي فقال فقدت البلاء) أي الفقر بوجود الدنيا (وقويت بالعافية) الدنيوية (فنظرت) بإشارته إلى جهة (فأذا) هو (قد فتح عليه بشي من الدنيا) في ذلك دلالة على انه يبرون وجود الدنيا وسعتها ونعمة وصرفها عنهم نعمة أخروية وهو حق لان الغالب على الفقير ان يكون دائم الرجوع إلى الله سائلا حوائج منه لا اعتقاده انفراد بالافعال والغالب على الغني الرجوع عند ما يطرقة طارق إلى ما يملكه ويقدر على اكتسابه وكنت بذلك غفلة عن ربه فهذا الفقير كان دائم الشغل بالله فربما بعض المحبين فاراد ان يصله بما يعان به على ما هو بعدد فوضع عنده شيئا وخرج عنه هار بافتشوش حال التقصير فيما يصنعه بهذا المال وما الحيلة في خلاصه منه فلما دخل عليه هذا الشيخ المجتهد ورأى عليه آثار المعرفة

كما يستل عن جهة تحصيله وكسبه (قوله طوبى للفقير) قيل ان طوبى اسم الجنة مخصوصة
وقيل لشجرة فيها الاقرب هنا الاول (قوله) منها راحة القلب
الخ) اقول هي وان كانت من اعظم فوائد الدينونة
غير انهم انقضاهى فائدة عدم الحساب في
الآخرة فضلا عن كونها
اعظم منها
تم

(تم الجزء الثالث ويليه الجزء الرابع اوله باب التصوف)

وساوت طريق الجد فام وتعلق به
كما قرر في هذا كما قال فائدهم
* عضوا على الفقر بالنواجذ *
(وسمعه) أيضا (يقول سمعت محمد
ابن محمد ابن أحمد يقول سمعت ابا
بكر الوراق يقول) لاصحابه (طوبى
للفقير في الدنيا والآخرة فساألوه
عنه) اى سبب ذلك (فقال لا يطلب
السلطان منه في الدنيا الخراج
ولا يطلب الجبار) تعالى منه
(في الآخرة الحساب) هذا اقل
نوائد الفقر والافله فوائد عظام
منها راحة القلب من المشغلات
ووجود التلذذ بالمنجاة ومبرعة
مضيه الى الجنة كما جات به الاخبار
الواضحات

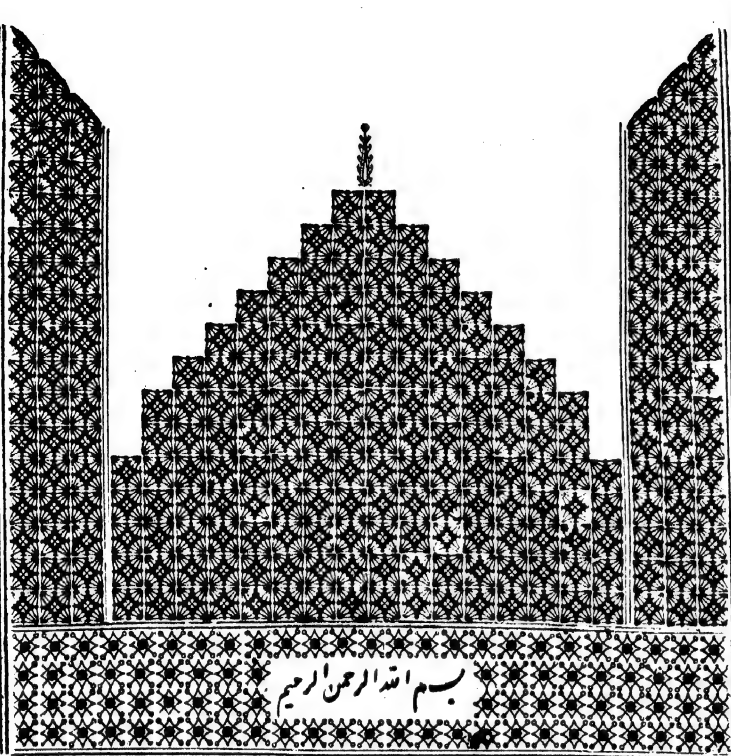
* فهرسة الجزء الرابع من نتائج الافكار القدسية في بيان معاني شرح الرسالة القشيرية *

مصحفة	مصحفة
باب التصوف	شاهد لسعادته
باب الادب	٢٢٠ فصل ومن أصعب الآفات في هذه
باب أحكامهم اى الصوفية	الطريقة مصحفة الاحداث
باب العصبة	٢٢٢ فصل ومن آفات المريدين ما يتدخل
باب التوحيد	النفس الخ
باب أحوالهم اى الصوفية عند الخروج	٢٢٢ فصل واعلم ان من حق المريدين اذا اتفق
من الدنيا	وقوعه في جمع الخ
باب المعرفة	٢٢٢ فصل وأما آداب المريدين في السماع
باب المحبة	٢٢٣ فصل وان ابتلى مريد بجهل
باب الشوق	٢٢٤ فصل ومن آداب المريدين أن لا يتعزوا
باب حفظ قلوب المشايخ	للمصدر
باب السماع	٢٢٤ فصل واذا خدم المريد الفقراء الخ
باب اثبات كرامات الاولياء	٢٢٤ فصل ومن شأن المريد اذا كانت
فصل ثم هذه الكرامات الخ	طريقته خدمة الفقراء الخ
١٥٨ فصل فان قيل فهو يجوز أن يكون الولي	٢٢٥ فصل وبناء هذا الامر اى التصوف الخ
ولي الخ	٢٢٥ فصل ومن شأن المريد حفظ عهوده مع
١٥٨ فصل فان قيل فهل يزابل الولي خوف	الله تعالى
المكر	٢٢٦ ومن شأن المريد قصر الامل
١٩٠ باب رؤيا القوم في النوم	٢٢٦ فصل ومن شأن المريد أن لا يكون له
٢٠٣ باب الوصية للمريدين	معلوم
٢١٨ فصل ولا ينبغي للمريد أن يفتقد في المشايخ	٢٢٦ ومن شأن المريد بل من طريقته سالكي
العصبة	هذا المذهب ترك قبول رفق التسوان
٢١٩ فصل وكل مريد ينبغي في قلبه لثقة من	٢٢٦ فصل ومن شأن المريد التباءد عن أبناء
عروض الدنيا مقصد وخطر فاسم	الدنيا
الارادة لمجاز	٢٣٠ عقيدة المؤلف
٢٢٠ فصل وقبول قلوب المشايخ للمريد اصدق	

الجزء الرابع من حاشية العالم العلامة الطبر الجبر الفهامة امام
الفضلاء الفخام وشيخ مشايخ الاسلام مظهر الفقيض
القدوسي الاستاذ السيد مصطفى العروسي المسماة
بنتائج الافكار القدسية في بيان معاني شرح
الرسالة القشيرية لشيخ الاسلام
زكريا الانصاري نفع الله
بها كما نفع بأصلها
آمين

م

(وبها مشتمل الشرح المذكور)



* (باب التصوف) *

قال بعضهم هو اسم جامد وقع على كل من اجتمع قلبه وقت ذكره وتفرق في احوال اسباب
فكره وتزايدت اشواقه عند السماع وخفيت حقائقه عند الاجتماع والقول بانه
مشتق من الصفاء او من لبس الصوف او من الصف الاول يجوز الى تكلف مع عدم
الشاهد على ذلك في معظم الاقوال وان كان معانيها لا يخلو عنها الصوفي باعتبار رسمه وحاله
واعلم ان حقيقة الصوفي من لهجد وصدق واخلاص في متابعة سيد المرسلين وامام
المرشدين عليه وعلى اخوانه صلوات رب العالمين (قوله هو ترك الاختيار الخ) اعلم ان
شرف الدين مرتبة قصوى واكرم الحساب عند الله التقوى شعر

اعلم ما الانسان الا ابن دينه * فلا تترك التقوى اتكالا على النسب

فقد رفع الاسلام سلمان فارس * وقد وضع الشرك الخبيث ابا الهب

فن ادعى مقام الكبار امتحن بالاختبار ومن تحلى بما ليس فيه قصته شواهد الامتحان
فلا تدرى عافلا لحقارة رياسه ولا تعظم جاهل لا لكثرة نقاشه فالمرحوب تحت لسانه
وجوهرة عقله في صدقة كانه شعر

واعلم بان التبر في عرق الثرى * خاف الى ان يستنار بنبشه

وفضيلة الدينار بظهور سمرها * من حكمة لا من ملاحاة نفسه

الى آخر ما في الشعر فراجع ان شئت (قوله ويقال هو حفظ حواسك) أي الظاهرة مع
جوارحك الباطنة عن الخروج الى ما ليس له شاهد من علم اشهر بعة المظهرة وقوله

* (باب التصوف) *

هو ترك الاختيار وبقال هو حفظ
حواسك ومراعاة انقاسك

ويقال هو الجدي السلوك الى ملك الملوك ويقال هو الالكاب على العمل والاعراض عن العمل ويقال غير ذلك وقد تمت بعضه في باب ذكر مشايخ هذه الطريقة وهو مدح ومطلوب لانه ما خوذ من الصفاء وقد بينه بقوله (الصفاء محمود بكل لسان وضده الكدورة وهي مذمومة) كذلك وقد (أخبرنا عبد الله بن يوسف الاصماني قال أخبرنا عبد الله بن يحيى الطلمحي قال ثنا الحسين بن جعفر قال ثنا عبد الله بن نوفل قال حدثنا أبو بكر بن عباس عن يزيد بن أبي زياد عن أبي جحيفة قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم متغير اللون فقال ذهب صفوا الدنيا) وهو كثرة خيرها ونعمها والمراد صفو قلوب أهلها وانشرح صدورهم ورضاهم بما يجريه الله عليهم فيها (وبقي الكدور) وهو ضد ذلك (فالمرت اليوم تحفة لكل مسلم) ٣ السلامة من الكدور وكاه بتقدير رحمة ذلك قاله قرب. وانه لعلمه بما يكون بعده من الاختلاف والدعوى الباطلة ومقصود الخبر التعريض على التمسك بأوقات الصفاء مع الله وإزالة المشغلات بأنواع المجاهدة والرياضة فاذا اكمل العبد في ذلك فهو المعبر عنه بالصوفي فانه قد صفا من الكدور بما أطلعه الله عليه (ثم هذه التسمية) أي التسمية بالصوفية (غلبت على) أهل (هذه الطائفة) فيقال رجل صوفي والجماعة صوفية) لان الحق صافاهم وأخلص لهم النعم بما أطلعهم عليه (ومن يتوصل الى ذلك) بالاكتساب والتشبه بهم (يقال له متصوف) لاصوفي (والجماعة المتصوفة) لاصوفية (وليس يشهد له) هذا الاسم من حيث العريضة قياس) بيز (ولا اشتقاق) كذلك لان مصدر صفا صنفوا خبر حرف العلة عن الفاء (والاظاهر فيه انه) غير مشتق بل هو

ومرعاة انفسك أي بان لا تضيع منها انفسا في غير طاعة ربك (قوله ويقال هو الجدي في السلوك) أي الاجتماع فيه وعدم الفتور وقتان الاوقات (قوله ويقال هو الالكاب) أي الالكاب والانهمالك على العمل التكليني وقوله والاعراض عن العمل أي البعد عما يعطل ثمره ذلك العمل من الرياء والعجب والاستعسان للعمل والوقوف معه وغير ذلك مما يصير العمل معه مدخولا (قوله لانه ما خوذ من الصفاء) أي من مطلعه والمراد هنا صفاء النيات والاعمال من المعطلات للقبول (قوله متغير اللون) أي من هول ما أطلعه الله تعالى عليه (قوله ذهب صفوا الدنيا) يحتمل حله على زمن التكلم ويكون باعتبار بعض الخلق أو ذهب بمعنى يذهب وهو ظاهر (قوله لعلمه بما يكون بعده) أي أو هو باعتبار بعض الخلق في زمنه صلى الله عليه وسلم (قوله التعريض على التمسك الخ) أي حيث ذلك من فرص المؤمن (قوله بما أطلعه الله عليه) أي من أنوار قربه ولذمة مناجاته (قوله ثم هذه التسمية الخ) اعلم ان الخبر ياتي الى يوم القيامة فلا تنقل ان تاخر الزمان يوجب دهاب الاعيان وانهم في هذه الاعصار ككثرة صاحب الجدار شعر

ما ضربني ان لم أكن متقدما * فالسبق يظهر آخر المضمار
فلئن غدا وبغ البلاغة دارسا * فرب كثرني أساس جدار
فلا تنتقص من جاء في آخر دورات الكيان وقدمه فضله على الافاضل والاقران شعر
فقد أخر الله النبي محمدا * وقدمه في رتبة المدح والذكر

(قوله لان الحق صافاهم) أي بواسطة سبق رضاه عنهم (قوله يقال له متصوف لاصوفي) أقول اهل وجهه تكلف هذا الخلق بالاكتساب والافلاجر (قوله بل هو جامد) أي ثم غلب على من تخلق بالاخلاق الحميدة بعد ان تجرد عن الذميمة (قوله لانه أرفق بهم) أي بسبب قلة الكلفة في تحصيله بسبب ما كان أو بالنسبة الى ما هو أعلى منه (قوله ونحو زائد) أي لعدم وجود غيره (قوله فاشتقاق الصوفي من الصفاء بعيد) لك ان تقول ان

جامد كاللقب فاما قول من قال انه مشتق من الصوف ولهذا يقال تصوف اذا لبس الصوف كما يقال تقمص اذا لبس القميص فذلك وفي نسخة فلذلك (وجه) ساغ بل قيل انه حسن لانه أبعد من الدعوى بخلاف غيره مما قيل فيه (ولكن القوم لم يهتموا بلبس الصوف) لكن هذا لا يضر لان الحكم للغالب والغالب عليهم لبسه والاكتفاه وانما اختاروا لبسه لانه أرفق بهم ولانه لباس الانبياء والصالحين (ومن قال انهم منسوبون الى صفة مسجد الرسول) وفي نسخة رسول الله صلى الله عليه وسلم وان هذا الاسم مشتق منها (فالنسبة الى الصفة لا تحي على نحو الصوفي) بل على الصني ونحو ذلك (ومن قال انه مشتق من الصفاء فاشتقاق الصوفي من الصفاء بعيد في مقتضى اللغة) بل مقتضاها انه انما يشتق من الصافي (وقول من قال انه مشتق من الصف

فكانهم) الاولى لانهم (في الصف الاول بقلوبهم) من حيث المحاضرة والمناجاة وارتفاع الهمة مع الله تعالى بحيث صاروا بقلوبهم أقرب الناس اليه (فالعلمي صحيح ولكن اللغة لا تقتضي هذه النسبة الى الصف) اذ لا يقال في النسبة الى الصف الاصفى (ثم ان هذه الطائفة) وفي نسخة ثم هذه الطائفة ٤ (أشهر من أن يحتاج في تعيينهم الى قياس لفظ واستحقاق اشتقاق) لشهرتهم

المراد مطلق الاخذ وان لم يكن على قاعدة الاشتقاق بل لمراعاة المعنى فقط (قوله الاولى لانهم الخ) أي فهم بسبب اعتبار حال قلوبهم من المحاضرة في الصف الاول حقيقة لا ادعاء (قوله وانت خير الخ) هذا التورك منه معنى على ان القرض الاشتقاق وهو غير لازم حمل الاسم عليه بل يصح حمله على انه علم جامد مدلوله هو لا الخلق والطائفة من الصوفية (قوله ويعرف منه) أي من كلامهم في بيان حقيقة التصوف من هو المتصوف (قوله فكل عبر بما وقع له) أي مما نقل اليه أو عاينه على حسب استعداده (قوله هو الدخول في كل خلق) أي مع دوام الصدق في كامل الاخلاق دخولا وانتقالا (قوله كالرياء الخ) جميع ما ذكره من الكبر والعنادا الله منها (قوله فقال هو ان يمشك الحق عنك) بشير الى انه متى بقى النفس العبدية احساس لا يقال له صوفي كامل وهو الحق (قوله فقال هو وحده) أي الذات لا يقبله أحد) أي وذلك لانه قد لا تثنى عن السوي بواسطة استهلاك في الانس به تعالى اللازم منه غاية الوحشة من كانه الخلق فهو حينئذ لا مناسبة بينه وبينهم يجمعهم عليه فاذا رأيت نفسك معرضة عن أولياء الله فاعلم انك مطرود عن الله لان الحق لو أقبل عليك لحببهم والله اليك

أيها المعرض عنا * ان اعراضك منا لو أردنا لك جعلنا * كل ما فيك يخبنا قال لسان حال عزة من تولى لمن أعرض عنه وتولى شعر
فنعنا بنا عن كل ما لا يريدنا * وان كنت أخلاقه ونهوته
ومن غاب عنا حظه البين والقل * ومن فانت يا كفيه انا نفوته
فلسان حال هذا الواحداني يقول اصحب مولاك ولا تعب أبين ناداك فانه اذا صبح منه الوداد امتت به من سائر العباد شعر

قلت الذي بيني وبينك عامر * وبين العالين خراب
اذا صبح منك الود فالكل هين * وكل الذي فوق التراب تراب
فقوله لا يقبله أحد أي لعدم المناسبة كما أسلفنا ولان أهل الخصومة من هو فهم في الحياة مناسف عليهم بعد المات شعر
والمرء ادم حيا يستأن به * ويعظم الرزق فيه حين يقفقد
وقوله ولا يقبل أحد أي لعدم وجود المائل وعزة الاخ المشاكل شعر
اني لا فتح عيني حين أقفها * على كثير ولكن لا أرى أحدا
فهذا الزمان لم يواف بصديق موافى ولذا قيل شعر
واذا صفالك من زمانك واحد * نعم الصديق وعش بذلك الواحد

بذلك وانت خير بيان شهرتهم لا تفتنى عن بيان اشتقاق اسمهم (وتكلم الناس في التصوف ما عساه) ويعرف منه من هو المتصوف مع انه قدمه (و) تكلموا في الصوف من هو فكل عبر بما وقع له واستقصاء جميعه يخرجننا عن المقصود من الإيجاز وسند كر هنا بعض مقالاتهم فيه على حد التلويح ان شاء الله تعالى سمعت محمد بن أحمد بن يحيى الصوفي يقول سمعت عبد الله بن علي التميمي يقول سئل أبو محمد الجرجري عن المتصوف فقال هو (الدخول في كل خلق) بضم الخاء (سنى) أي ربيع كالورع والزهد والتوكل والرضا والتقوى ونحوها (والخروج من كل خلق دنى) كالرياء والعجب والكبر والحسد وسوء الظن ونحوها (سمعت عبد الرحمن بن يوسف الاصبهاني يقول سمعت أبي يقول سمعت أبا عبد الله محمد بن عمار الهمداني يقول سمعت أبا محمد المرعشي يقول سئل شيبني عن المتصوف فقال سمعت الحسن بن علي سئل عنه فقال هو ان يمشك الحق تعالى (عنك) أي عن نظرك لنفسك (وبحبيبتك به) أي بذكره ومناجاته والاشتغال بما يرد منه عليك وهذا اكل درجات المتصوف (سمعت الشيخ أبا عبد الرحمن السلمي) رحمه الله يقول سمعت فوا عبد الرحمن بن محمد الفارسي يقول سمعت أبا القاتك يقول سمعت الحسين بن منصور وقد سئل عن الصوفي فقال هو (وحداني الذات لا يقبله أحد ولا يقبل أحد) أي مشغول بالله تعالى ولم يبق فيه وسع خلطة غيره ولا كلامه وهذه على أحوال الصوفي

فوا عبد الرحمن بن محمد الفارسي يقول سمعت أبا القاتك يقول سمعت الحسين بن منصور وقد سئل عن الصوفي فقال هو (وحداني الذات لا يقبله أحد ولا يقبل أحد) أي مشغول بالله تعالى ولم يبق فيه وسع خلطة غيره ولا كلامه وهذه على أحوال الصوفي

وان لم يدم له ذلك وانما هي بحسب من يساله ويحييه فاذا كان السائل له ممن يدعى التصوف بنه على المقام الرفيع فيه ليستغفر نفسه وتذهب عنه دعاويه (وسمعه) أيضا (يقول سمعت عبد الله بن محمد يقول سمعت جعفر بن محمد بن نصير يقول سمعت ابا علي الورقاني يقول سمعت ابا حمزة البغدادي يقول علامة الصوفي الصادق ان يفتقر) من الدنيا (بعد الغنى) بها (ويذل بعد العز) بالغنى بها (ويخفى بعد الشهرة) لان اول درجاته الزهد في الدنيا فيبعد منها عن ماله واجارها ورفعتها فيصير في صورة الفقير وان كان غنيا بالله وفي صورة الذليل وان كان عزيزا بمولاه وخفيابين الناس وان كان مشهورا عند الملائكة ومن والاه في الحقيقة

هو الغنى بعد الفقر والعز بعد الذل والشهور عند الله وملائكته بعد الخفاء وذلك ببركة صدقه في سلوكه وعلامة الصوفي الكاذب ان يستغنى بالدنيا بعد الفقر منها (ويبرز بعد التل) بالفقر منها (ويشتبه بعد الخفاء) لانه يتزبان بزي الصوفية لبنا لبعض الدنيا فيستغنى بها وان كان فقيرا قبل ويعز عند أهل الدنيا على من لا يعرف حقيقة امره ويتوهم صدقه في حاله ويشتهر بين الناس وان كان مخفيا قبل لمحتبه للشهرة والتعرض لأسبابها (وسئل عمرو ابن عثمان المكي عن التصوف فقال) هو (ان يكون العبد في كل وقت) هو فيه مشتغلا بعباده واولي به عند الله (في ذلك الوقت) فالصوفي من كان ملازما لما هو اولي به في وقته من اعماله واخلاقه واحواله وسائر ما يتقرب به الى ربه (وقال محمد بن علي القصاب التصوف اخلاق كريمة ظهرت في زمان كريم من رجل كريم مع قوم كرام) اشار الى اول وقوع هذا الاسم لهذه الطائفة بان

فواستقى على فقد الكمال الكبير والحق الحر التحرير شعر
أتمنى على الزمان محالا * ان ترى مقلما طامعا سر

(قوله وان لم يدم له ذلك) أن لانه لا دوام له على حال ولا على مقام لاستمرار ترقيه بمختص برحمته من يشاء (قوله علامة الصوفي الصادق الخ) محصله انه لا يتم له هذا الوصف الشريف الا بعد انخلاءه عن الدنيا وشهواتها وذلك بالزهد فيهما من جهة المال والنسوة والرياسة وكل شاغل يشغل عن الحق بحيث لا يكون فيه متسع لغير حق ربه سبحانه وتعالى (قوله بعد الخفاء) أي باعتبار الملائكة أو باعتبار بعض البشر ممن نور الله بصائرهم أما بالنسبة له تعالى فاهل المراتب بعد العبد باعتبار اول احواله عن درجة المقر بين قنائل (قوله وعلامة الصوفي الكاذب) أي الذي هو عرضة للالان يستغنى بالدنيا الخ أي وهذا مثل حال فقر انما تابل هم أسوأ من ذلك فلا حول ولا قوة الا بالله (قوله فقال هو أن يكون العبد الخ) أقول هذا الذي ذكره عام في أعمال القلوب والجوارح وفي الاحوال والمقامات (قوله مشتغلا بعباده واولي به) أي لان شأنه الدوام على البحث عن الافضل والاكمل مما يتوصل به الى مرضاة الرب تبارك وتعالى (قوله التصوف اخلاق كريمة) أي من حيث انها طريق الوصول الى الحق تعالى ظهرت في زمان كريم أي اسعد الطالع فيه من رجل كريم أي من انسان سبقت له العناية من الحق تعالى بالكرامة حيث اختاره لهما مع قوم كرام أي لحفظهم اياها عن الضياع (قوله اخلاق كريمة) أي كان يعفو عنه قدر القدرة ويحسن ولولن أساء اليه ولا قبل اذا صحبت فتأدب مع المحبوب بالعلم وعامله بالعفو والحلم شعر

أحمد بحالك ما يديه ذوقه * من نار غيظك واصفح ان جنى جاني
فالحلم أفضل ما ازدان لليب به * والاخذ بالعفو أحلى من جنى الجاني

فقد ر (قوله فقال هو ان لا تملك شيئا) أي اعترافا بحقيقة المالكية له تعالى وقوله وان لا يملكك شيء أي بعدم تعلق القلب بشيء مما من الحظوظ والاعداد وهذا اشارة منه تفهنا الله ببركاته علومه الى طلب الخلق بالمقامات كالزهد والورع والرضا فلا يقبل بقلبه الا على ربه (قوله فقال هو استرسال النفس الخ) أي وذلك بالقضاء عن سائر مراداتها في

رجلا فقد كمل الله اخلاقه الجيدة وواقفت به طائفة فسموا الحالة التي هم عليها تصوفا وانفسهم صوفية ثم صار هذا الاسم في الناس المتصوفين بصفتهم بعدهم (وسئل سمعون عن التصوف فقال) هو (ان لا تملك شيئا) بان تتبرأ من الاملاك والدعاوى (و) ان لا يملكك شيء من الشهوات التي توقفتك من شغلك بمولاتك فتكون عاملا متبرئا وتقدم تطهيره في الفقر (وسئل روم عن التصوف فقال) هو (استرسال النفس مع الله تعالى على ما يريد) تعالى بان تتمكن في الرضا بما يرضاه الله تعالى من الاعمال

(وسئل الجنيد عن التصوف فقال هو ان تكون مع الله تعالى في سائر اعمالك واخلاقك واحوالك وغيرها (بلا علاقة) اي حفظ من حب وسكون الى غيره بل ترى جميع ما انت فيه فضلا من ربك عليك (سمعت عبد الله بن يوسف الاصبهاني يقول سمعت ابا نصر السراج الطوسي يقول اخبرني محمد بن الفضل قال) وفي نسخة يقول (سمعت علي بن عبد الرحيم الواسطي يقول سمعت رويم ابن احمد البغدادي يقول التصوف مبني على ثلاث خصال التمسك اي تمسك العبد بالفقر والافتقار الى الله والنسحق اي الاتصاف (بالذل والابتناء) بما عليك لرجاء نفعه عند مولاه (وزل التعرض والاختيار) بان يسلم ويقوض قلبه في كل ما اوجراه عليه وان خالف هواه (وقال معروف الكرخي التصوف الاخذ بالحقائق والباس في أيدي الخلائق) لان من عرف الله وعلم أنه لا ضار ولا نافع ولا معطي ولا مانع غيره اشتغل ٦ بما يقربه اليه من الحقائق فيلزم من ذلك اعراضه عما في أيدي الخلائق حتى لا يعتمد

الاعلى الى الله يحكي ان وزيره لك وفقه الله فاعتزل حكمة الملك فاستحضره الملك وقال له مهتدا انفر مني فقال نعم لاني وجدت خيرا منك فازداد الملك غيظا وقال من يكون خيرا مني قال من يطعم مني ولا يطعم وأنت مالم تطعم لا تطعم مني ومن يبيت في ولا ينام وأنت مالم تنم لا أقدر أن أنام ومن اذا تبت يعفو عني وان كثرت ذنوبي وأنت اذا عصيتك أدنى معصية بادرت الى مؤاخذتي ومن اذا خدمته خدمتي الوجود كله وأنت اذا خدمتك أحسب الى خدمة كل من يسب إليك لئلا يؤذي عنذك فقال له الملك صدقت هو خير مني فالزم به واغتم طاعته (وقال حمدون القصار) ان أردت ان تعجب أحدا (اصحب الصوفية فان للقبج عندهم وجوها من العاذير) فمن وقع في زلل قدره الله المعاذير والتأويلات الحسنة وليس للحسن كبير موقع يعظمونك به في فعل

مراداته تعالى (قوله فقال هو ان تكون مع الله الخ) محصلة السعي مع الرب على طريق الموافقة برفض الإهواء والآراء والاختيارات والله أعلم (قوله التمسك الخ) يعني أنه يؤثر التقليل من الدنيا بحيث يكون دائم الافتقار الى المولى وينصح بالبهذل والابتناء مع التوحيض والتسليم لفعل العليم الحكيم لحقه الاسترسال مع الحكم والقضاء والرضا بما يجبره الله من البلاء والنعماء (قوله وزل التعرض الخ) أي عملا بآية نوربك يخلق ما يشاء ويختار ما كان لهم الخيرة (قوله التصوف الاخذ بالحقائق) أي التمسك بها والعمل على مقتضاها وقوله والباس الخ من عطف اللازم كما هو واضح (قوله لان من عرف الله) أي بماله من النعوت والصفات العلية (قوله ومن اذا خدمته) أي عبده وأطعمته على الوجه الذي يليق بكهله على حسب الطائفة وقوله خدمتي الوجود كله أي أطاعني سائر الموجودات (قوله فقال له الملك صدقت) أي اماري من قوه بحجته ووضوح أدلته (قوله فان للقبج الخ) أي وذلك من شان الايمان الكامل (قوله وليس للحسن الخ) أي لحبهم في الارشاد ودوام الاجتهاد وشهود الفضل لرب العباد (قوله ولم يطر واعليه) الاطراء هو المبالغة في الثناء (قوله لقله ما ناله الخ) أي ولتزيد رغبته في الاعلى مما كسبه من الاخلاق الحميدة (قوله فقال هم قوم الخ) محصلة انهم قد اجلسهم الحق على موافق كرمه حتى قنعوا ومنعوا عن الالتفات الى غيره التقائا بوجوب سكون اليه ووقوفهم فامتنعوا ومنعوا ادا هم الى فقد ان ذنوبهم وغيبتهم عنها ثم اشير اليهم في سرائرهم ان يقولوا غيرهم ألا فابكو اعلمنا لعدم وصولنا الى مقصودنا لانا كلما وصلنا الى مقام قيل لنا بلسان الحال فطوبوكم امامكم اذ لانهم لم يكملوا لانه تعالى والله أعلم (قوله التصوف عنوة) أي وذلك لان الصوفي قائم على نفسه دائما بالجهادة لا يفضل عنها ولا يجمع لها بشي من أعمالها الى حين وفاتها وهو من لا يتقل عن الاخلاق الدينية الى المرضية بالاجبر والقهر وهو من كانت احبها فاهره غير

اختيارية حسنام يحدوه ولم يطر واعليه فيسلم من وقوعه في المحب بنفسه لان من كان كاملا في الخيرات اذ ارأى من يخلق بعض اخلاقه لا يحدسه كل المدح على ذلك اقله ما ناله بالنسبة اليه (وسئل الخراز عن اهل التصوف فقال) هم (قوم اعطوا حتى بسطوا) اي والى عليهم الحق نعمه وخوارق عاداته حتى سكنوا اليه وانشرت صدورهم لديه (ومنعوا) عن الالتفات الى غير (حتى فقدوا) اي فنوا عن انفسهم فلم يلتفتوا اليها (ثم) لما كمل شغلهم به تعالى ولم يجسدوا غاية مطالعهم فيه (فودوا من اسرار) اي اسرارهم باشارات (قرينة) اي لطيفة منها قولوا للناس (ألا فابكو اعلمنا) لعدم وجدنا ذلك (وقال الجنيد) التصوف عنوة (اي جد وتعب لا صلح) لاهله (فيها) مع انفسهم لكمال مجاهدتهم في الصلح عن الرذائل والصلح بالقبائل

(وقال ايضا هم) اى الصوفية (اهل بيت واحد لا يدخل فيهم غيرهم) لا تخادعة مودهم ورفعة مرامهم فيما اتسموا به من صفاتهم
واخلاقهم (وقال ايضا التصوف ذكرمع اجتماع) للهبة مع الله بان لا يحدث الذاكر نفسه بغير ما هو فيه لان الذاكر مع الغفلة
مذموم لان العمل انما يصح بالنية (ووجد مع استماع) لان الوجد الصحيح ما كان من سماع صحيح يحرك القلوب بان يكون سنده كتاب
الله او سنة رسوله او نحوهما من المواعظ المؤثرة (وعمل مع اتباع) لاسنة لان ٧ كل عمل احوال او مقام خلا عن اتباعها فهو

معرض للابتداع فالصوفي من
اجتمعت فيه هذه الارصاف
(وقال ايضا الصوفي كالارض
يطرح عليها كل قبج ولا يخرج
منها الا كل مليح) فهو يطرح
عليه كل قبج اى مزل في نفسه
او ليله او ماله او نحوها فيصممه
ولا يخرج منه الا كل حسن
من صفح او عفو او رضا بالقضاء او
نحوها (وقال ايضا انه كالارض
يطاؤها البر والفاقر وبكالسحاب
يغل كل شئ وكما قطر يسقي كل
شئ) فهو وكثير العمل للادنى والتعق
للورى وهذه بعض صفاته الحميدة
والا فالصوفي كما مر من تخلى من
الصفات الذميمة وتخلى بالحميدة
(وقال ايضا اذا رايت الصوفي
يعنى) بضم الياء وفتح النون
(بظاهره) اى هم به (فاعلم ان
باطنه خراب) لان ظاهره للخلق
وباطنه للحق فمن اكثر عنايته بما
يظهر للخلق ويقتون عليه به كان
باطنه من مراقبة الله وكال تقواه
خرابا وقد يطلب الشرع الاعتناء
بكال الظاهر كفى العبد والجمعة
واقامة ابهة الدين فليس هو من

اختيارية فاشبهت العزوة لان ما يطرقة من المواهب تذن لها نفسه جبر ابدون اختيار
هذا وفى كل ذلك اشارة باردة على من اعتزل اهل السنة وزعم ان هناك حالة للعبد يسقط
فيها عنه التكليف وذلك كنفرو العباد بالله تعالى (قوله اهل بيت واحد) اى لان التعارف
قد سبق في الظهور قبل الظهور وذلك قوى ميل الخاطر للخطر قبل الكلام واتلاف
الاجسام فافهم (قوله ذكرمع اجتماع) اى حضور قلب ومراقبة تعالى والمراد بالذاكر
ما يشمل اللسان والقلب كما لا يخفى (قوله ووجد) اى زيادة اشواق صاحب الاستماع
ما له شاهد من علم المتابعة (قوله فهو معرض للابتداع) اى وذلك غاية الشر والقبح
(قوله بطرح عليها كل قبج) المراد به غير الملائم للنفس ولو عبر بذلك اسكان اولى (قوله
والا فالصوفي كما مر الخ) أنت خبير بانه لا يكون على المنفعة المذكورة قبله الا اذا تخلى
عن الذميمة وتخلى بالحميدة نعم قوله من تخلى الخ اعم فائدة (قوله يعنى بظاهره) اى بقصد
بسبب تحسين ظاهره بدون شاهد علم المتابعة فاعلم ان باطنه خراب اى وذلك صحيح لانه متى
اشتغل باصلاح ظاهره وتزينه خوفا من النقص عند الخلق دل ذلك على قلة عمارة
قلبه لانه لو كمل اشتغاله بالله تعالى لاشغله ذلك عن الالتفات الى الخلق والله اعلم (قوله
فاعلم ان باطنه خراب) اى لانه اما مرء أو متشبع بما لم ينل وهو مندرج في خبر ان من أشد
الناس عذابا يوم القيامة من يرى الناس ان فيه خيرا ولا خيره (قوله الصوفي من يرى
دمه هذرا) اى لانه قد جاد بنفسه ان تقفى في مرضاة ربه سبحانه وتعالى بل ربما يغفل عنها
بالكلية فلا يرى لها وجودا ولا عدما (قوله نعت الصوفي السكون عند العدم) اى
طمانينة القلب رضا وتسليم بالمجرب الى الحق تعالى وقوله والابتنار اى شانه تقديم الغير على
نفسه ولو كان به خصاصة (قوله السكون عند العدم) اقول أكل من ذلك الشكر عند
العدم والابتنار عند الوجود كما لا يخفى (قوله فلا يدخر خرابا) اى فاضلا عن حاجته بل ربما
يؤثر بما يحتاج اليه (قوله التصوف خلق) اى تخلق بالاخلاق الحميدة او التخلق صار
سببية لمبالغة (قوله التصوف الانا خة الخ) محمله انه المبادرة الى التوبة ان طرقة زال
وملازمة الاعمال من غير فتور ولا خلل والدؤب في الطلب فكهم من ذنب كان سببا
للسعادة وكهم من حجب اعقبه كمال الكشف والزيادة فالله تعالى يبسر عليا وعلى اخواتنا
الاعمال الصالحة ويحببنا واياهم الآفات المفسدة (قوله الانا خة على باب الحبيب) اى

ذلك لانه انما اعتنى به لمولاه لاهواء (وقال سهل بن عبد الله الصوفي من يرى دمه هذرا) لوقل في سبيل الله او فيما هو فيه من الجلد
في الخمر (وملكه مباحا) بان يرى انه لا يملك شيئا ولا يضيفه الى نفسه اضافة ملك لامن مال ولا عمل ولا حال (وقال النورى نعت
الصوفي السكون عند العدم والابتنار عند الوجود) فلا يدخر شيئا فضلا عن حاجته وتقدم نظيره الفقر (وقال الكلى التصوف
خاني) بضم الخاء (فمن زاد عليك في الخلق فقد زاده لملك في الصفاء) والتصوف (وقال ابو على الروندي اى التصوف الانا خة) اى
بروك العبد (على باب الحبيب وان طرد عنه) فانه حجاب بعده ويخفله عن مقامه الشريف

(وقال ايضا صفوة القرب) وهي لذة العبد بطاعة الله ودوام مراقبته لمولاه تكون (بعد كدورة البعد) وهي جده في الطاعات ومعالجة اخلاقه الذميمة لينقل منها الى الجيدة (وقال ايضا اقيع من كل قبيح صوفي شحيح) لان شحه بالنداء دليل على حبه لها وشحه باعمال الاخرة دليل على قلة رغبته فيها (وقيل التصوف كف فارغ وقلب طيب) لان ذلك يدل على كمال زهده وتوكله ورضاه بما أجره عليه مولاه (وقال الشبلي التصوف الجلوس مع الله بلا هم) وهذا قريب مما قبله لان من قوى زهده وتوكله ورضاه كان مع الله بلا هم في أمر آخرته ودينه ٨ لعلمه بحسن اختياره به ما يراه (وقال أبو منصور الموصي هو المشير عن الله تعالى) لما ناله

بلازمة الطاعة والجدة في العبادة وان وقع له فتور اخذ في اسباب ازالته فالصوفي على الحقيقة هو من لا يعتمد على المواقفات ولا يقنط عند صدور المخالفات بل علة طاعته المحبة والامتنان ومشهده الجلال والجلال وذلك لما علم من ان الذنب قد يكون سبب السعادة والمحب قد يعقبه كمال الكشف والزيادة وان الاعتبار انما هو بما قسمه الحكيم والحال وان صفاته قبل التغيير والتبديل (قوله صفوة القرب الخ) ظاهره ولو كانت الكدورة من قبيل حسنات الابرار سيئات المقربين فيشمل البعد حقيقة والبعد النسبي (قوله بعد كدورة البعد) له بالترتبة للمريدين والافتقار لتسبيق كدورة اصلا بالعصمة او بالحفظ (قوله صوفي شحيح) أي شحيح بكسبه أو بنفسه فالأخـذ بالتصوف يلزمه الجدو بالمال والنفس طلبا لمرضاة الحق تعالى فاذا كان شحيحا لم يمد ذلك على غاية فحجه حيث أظهر خلاف ما أبطن فكان منه لسان الحال ينادي بهتان المقال (قوله وقيل التصوف كف فارغ) المراد عدم تعلق القلب بشئ سواه تعالى وان لا بس المال من وجهه وأخرجه على وجهه وقوله وقلب طيب أي متجرد من الاخلاق الذميمة منحل بالجدة (قوله التصوف الجلوس مع الله الخ) المراد ملازمة الطاعة ابتغاء وجهه تعالى محبة واجلالا (قوله الصوفي هو المشير عن الله تعالى) أي بواسطة زيادة أنوار قلبه وتكرار وادوات فكره فهو من صفات قلبه وورق زجاجة سره لا يتغير لسانه الا بعد استفسار سره فكان ممن عني سيد الكائنات بقوله استفت قلبك (قوله أشار والى الله) أي عولوا في كل أمورهم عليه (قوله وعنه يعبر لسانه) أي لانه يترجم عما أودعه الله في السرائر (قوله فمن كان دأبه النظر الخ) الغرض الفرق بين العارف المشير عن الله والمستقيم المشير اليه وان الأول أشرف مقام من الثاني (قوله ولذلك قيل العارف الخ) أقول العارف المذكور يناسب حاله المتوسط بين السير والزاهد يناسب حاله المبتدئين فيه وذلك لكون العارف دائما في مقام البسط بالانس والزاهد في مقام القبض في النفس تدبر تفهم والله أعلم (قوله الصوفي منقطع عن الخلق) أي منقطع عنهم بقلبه وان خالطهم بحسبه ثم ويؤيده انه طال صمت حكيم فقيل له الصمت ذميمة فاعتذر عن حاله بحكمة قاله شعر قالوا نراك كثيرا الصمت قلت لهم • ما طول صمتي من عي ولا خرس

من القوائد والالطاف ودوام قطره الى ربه بعد تخلصه من نفسه (فان الخلق) المستقيمين (أشاروا الى الله) وطلبوا منه العون على ما هم به بعد من جعل انفسهم على استقامتها ونقلها عن عوائدها الذميمة وندهم على ما كان منها من التقصير وذلك لان كل قلب تكون اشارته باغلب عليه وعنه يعبر لسانه فمن كان دأبه النظر الى الله لشغفه به فهو الصوفي العارف به ومن كان مع الحق وتذير نفسه ونقلها عن عوائدها الذميمة فهو يكابد نفسه ويشير الى ربه ويسأله العون عليها وعلى استقامتها وهذا حال المستقيمين (فان الخلق المستقيمين ولذلك قيل العارف يشك المسك والعنبر والزاهد يسعك الخ) وانحدر ولذلك لان العارف اكثر اشاراته لما ناله من القوائد والالطاف وبكلامه وسماع أحواله مع الحق توجد الراحة والزاهد اكثر كلامه في صيوب النفس وآفاته وطرق مجاهدتها

أشهر

في نقلها عن مدو عاداتها وهذا مؤمل للنفس (وقال الشبلي الصوفي منقطع عن الخلق متصل بالحق) بان غلب ذكره على قلبه وكل اشتغاله بربه حتى أنساه ذلك نفسه فضلا عن غيره (كقوله تعالى) لموسى عليه الصلاة والسلام (واصطنعك لنفسي) أي اختصه بخصائص قربه بحيث (قطعه عن كل غير) لما وصل الى هذه الدرجة الرفيعة واشتاق لربه وسأل فيها بقوله رب أرني أنظر اليك (ثم قال له ان زاني)

كما لا في تحريك الشوق ودوام القلب (وقال) أيضا (الصوفية اطفال في بحر الحق) أي فقراء عاجزون تركوا النظر لانفسهم وسلوا أمرهم لباريهم يريهم بلطفه ويكشفهم بيرة (وقال) أيضا (التصوف برقة محروقة) من حيث ان الصوفي لما فرغ من مجاهداته صار قلبه محلا لطروق الاحوال فهو في دوام الخوف والقلق بسبب ما يطرئ قلبه من الحق وينشئه فيه من الاحوال الغالبة (وقال أيضا هو) أي التصوف (العصمة) أي عصمة العبد (عن رؤية الكون) أي العالم ٩ المشاهدين يحفظه الله عن رؤية ذلك رؤية

استحسان له ومحبة وسكون اليه لارؤية علم (وقال روم لاناات الصوفية بخير ما تناقروا) بان فيه بعضهم بعضا على نفسه ويحركه عند غفلته بحيث يفر عنه لذلك (فاذا اصطلموا) واستمروا على ما علمه اكثر الخلق من القصور والكنس (فلا يعرفهم) بل يفسد حالهم وكنوا اهل صلح على دخل (وقال الحريري التصوف مراقبة الاحوال ولزوم الادب) لان السالك مبتدئ ومنته فالبتدئ يراقب أعماله لئلا تقع على وجهه او المنتهى صار شغله المراقبة لاحوال قلبه التي ينشئها الحق فيه من الطرب والهيب والهرب والمحبة والشوق وغيرها من احوال قلبه فهو يتأدب في كل حال مع ربه بما يليق به (وقال المزين التصوف الانقياد للحق) أي سرعة قبول العبد له ولرجوع اليه وتحمل أعبائه من غير كلفة (وقال أبو تراب النخعي الصوفي لا يكدره شيء) ويصفوه به كل شيء) لانه لا اثر في قلبه للذنبا التي اكثر الكدر منها واحوال الآخرة لا كدر فيها وان

أنترا لدر فيمن ليس يعرفه * أم انشر البز بين العبي في الغلس (قوله كما لا في تحريك الشوق) أشار بذلك الى ان منه لم يكن حراما بل لاجل زيادة الترقى بلازمة باب العطاء والمكارم الالهية وهو في غاية الحسن (قوله الصوفية اطفال في بحر الحق) أقول وان كان المعنى الذي ذكره الشارح مقبولا غير انه في التعبير هجوم بالنسبة لمن قصرت منه الفهوم (قوله التصوف برقة محروقة) يحتمل ان المعنى على ما قاله الشارح ويحتمل انه عبارة عن نيران أشواقه بسبب لذته وقربه بطاعته ومناجاة (قوله فهو في دوام الخوف) أي الخوف من السقوط عا واصل اليه من المقامات (قوله هو العصمة) أي الحفظ من رؤية الكون على معنى ان قلبه ارتحل عنه بالتوجه الى مكنونه بحيث لم يبق فيه متسع الى الالتفات لغيره (قوله أي العالم المشاهد الخ) انما اقتصر عليه لان الغنسة غالبا تكون به من جهة الاعتماد والاستناد والافعال المراد الحفظ مما غاب وحضر كما لا يخفى (قوله لارؤية علم) أي لان رؤيته له من جهة العلم أمر لازم ونعت حتى اذهو من طرق الوصول اليه تعالى (قوله لاناات الصوفية بخير ما تناقروا) مراده انهم دعا في الارشاد وتبنيه المقصود فاذا فترعوا عن ذلك فقد خرجوا عن معنى التصوف (قوله وكنوا اهل صلح على دخل) أي دخل بالغش والخيانة بعدم النصيحة (قوله لان السالك مبتدئ الخ) ذكره تكملا للقائدة والافال قصد المنتهى اذهو من راعي احوال القلوب نعم يقال ان له مراعاة احوال كذلك على حسبه (قوله من الطرب الخ) أي فهو دأب ما بين الرجاء والخوف يتقلب بينهما (قوله وتحمل أعبائه) أي مشاقه وذلك بالنسبة لغيره كما يفيد قوله من غير كلفة (قوله الصوفي لا يكدره شيء) أي لانه لا محل فيه للسكدر ولا غيره لقنائه عن نفسه وهو غير بعد فقد قبل ما شمه داهل النقول ما وراء العقول قالوا ليس هذا في الاسفار فانت دهم العارف حكمة الاشعار جاء الشريعة تنفبذ أقوالها بالاككام وجاء الحقيقة صولة اهلها بالحال على الحكماء (شعر)

تركنا اساطيرنا لمن وثق * بما قلته عنه ونشتمه بالزور
بؤرنا الواشي بما لا يريده * وتظهر دعواه بظاهر مسطور
(قوله ويصفوه به كل شيء) أي وذلك لان رؤيته تشرق في عين بصائر القلوب الانوار ومراقبة اقواله واحواله تتدل على الواحد القهار (قوله الصوفي لا يتعبه طلب) أي

٢ يجح منه ربه في بعض الارقات ما تعلق قلبه به من الخيرات فرضاها باختياره مولاه بل عنه المؤلمات ورويته وكلامه يزيله عن غير ويشتقق عنه ما يتلى به (وقيل الصوفي لا يتعبه طلب) لان محبة لربه تجعله على الطلب والعمل له (ولا يرهه سبب) لعله بحسن اختياره لذلك فعلم بذلك برحمته من الفكرة والازعاج عند تغير الاسباب (معصت اباحات السبيستان بقول معصت ابانصر السراج بقول ستل ذواته عن اهل التصوف

فقال هم قوم آثروا الله عز وجل على كل شيء فآثروهم على كل شيء (لان التصوف ايثار العبد ربه على غيره حتى على نفسه لمن آثره على غيره آثره الله على غيره ووضع درجته عليه) وقال الواسطي رحمه الله كان لاقوم) فيه امضى لكل لاقومهم مع الله في تحملههم وشيوتهم لم يطرقتهم من الاحوال الشريفة (اشارات) يفهمها عنهم من دنايتهم فلا يلومهم غيرهم اكمال ادبهم (ثم) نزلوا عنها حتى (صارت حركات) على الجوارح اضعف قوتهم عن حمل ما يرد عليهم (ثم) نزلوا عنها كذلك بحيث (لم يبق) لهم في قلوبهم (الاحسرات) على ما كان يفهم من تلك الاشارات ١٠ (وسئل النوري عن الصوفي فقال) هو (من سمع السماع) المؤثر في القلوب من المواضع

(واثر الاسباب) التي توصله الى مطلوبه ولازمها واعرض عما يشغله عنها والاسباب هي فعل المأمورات وترك المنهيات (سمعت ابا حاتم السجستاني رحمه الله يقول سمعت ابا نصر السراج يقول قلت للحصري من الصوفي عندك فقال) هو (الذي لا تقبله الارض) أي لا تطيق حمله (ولا تظله السماء قال الاسدي ذابو القاسم) القاسم الذي يري رحمه الله (انما أشار) بذلك (الى حال المحو) بل والى حال العصور أيضا ما الى المحو فلان من كمل شغله بالله حتى نسي نفسه غفل عن السماء والارض بالاولى فيكون محو أي محو ذكره لهم ما عن قلبه غفلته عن كون الارض حاملة والسماء مظلة وآما الى حال العصور لان من علم ان الارض من حيث انهم الارض لا تقبله وان السماء من حيث انهم السماء لا تقبله وانما يقبله ويظله ربه لا يسكن الا اليه لا الى ارض تقبله ولا الى سماء تقبله (وقيل الصوفي من اذا استقبله

مطالبة لقيامه على نفسه باذام ما يطلب منه وجوبا وانما بحسبة له تعالى واجلالا وقوله ولا يربح به سبب اي لرضاء بما يجريه الحق تعالى وان لم يلائم مراده (قوله فقال هم قوم آثروا الله تعالى الخ) أي آثروا ما يجبه ويرضاه على كل شيء سوى ذلك (قوله آثره الله على غيره) أي لان الجزاء من جنس العمل (قوله كان لاقوم الخ) الغرض من ذلك بيان القوة والضعف بسبب تأخر الزمان (قوله اشارات الخ) أي وتلك الاشارات بحسب ما يرون من قوة السامعين وقابليتهم (قوله حتى صارت حركات) أي مجردة عن الاحوال لما طرأ على قلوبهم من المشغلات وضعفوا عن كتم الاسرار (قوله ثم لم يبق الاحسرات) أقول متوسلا بالرسول أسأل الله العظيم بركة الرسول الكريم ان يديم هذه الحسرات حيث هي من امارات السعادات (قوله فقال هو من سمع السماع الخ) اقول ليس السماع بالاسماع انما السماع بالقلوب من عالم القيوب صاحب البداية يطالب سماع الحادي ليسكن الاشواق وصاحب النهاية مطه من بحضرة التلاق (شعر) مازلت اسمع حاديكم يشوقنا * حتى التقيتم فلا شوق ولا حادي

فحكمة الكون بيت نعمة الصدى ما قلته رده عليك ومراة ينبغي فيها ايجادا من وصفك اليك فافهم (قوله من سمع السماع الخ) أقول وذلك من خلق المريدين لسائر ين اليه تعالى كما هو ظاهر (قوله الى حال المحو الخ) اعلم ان حال العصور اكمل من حال المحو لانه حاله صلى الله عليه وسلم وحال خلقه بعده رضوان الله تعالى عليهم (قوله من حيث انهم ارض) أي مع قطع النظر عن المدد الالهي وكذا يقال فيما بعده (قوله كان مع الاحسن منهم ما) أي لان رغبته في الفسك باقوى الاسباب الموصلة للحق تعالى (قوله لم يسموا به هذه التسمية) أي والاسم يدل على وجود المسمى ومن شغلته الحقائق لا اسم ولا رسم له (قوله فقال لبقية بقيت عليهم) منه يعلم ان من لم يبق عليه هذه البقية لا يسمى صوفيا وذلك لغاية خفائه (قوله أي لانعرف له معنى) أي معنى يؤخذ من مادة الاشتقاق على ما تقتضيه له نظيره لعدم صحة الاشتقاق هذا ما يفهم من كلام الشارح والظاهر ان معنى قوله ليس نعرفه نفي معرفته بالشخص لا ابتناء أمر الصوفي على اخفاء حركاته وسكناته

حالا ان أو خلتان) بضم الخاء (كلاهما احسن كان مع الاحسن منهما) لان الصوفي من يشتغل بافضل الامور وأقربها بل الى محبة الله تعالى (وسئل الشبلي لم يسموا بهذه التسمية) أي بهذا الاسم وهو الصوفية (فقال لبقية بقيت عليهم من نفوسهم) وهي التفاتهم اليها (ولو لذلك لما تعلق بهم تسمية) بذلك فيه دلالة على ان من كمل اشتغاله بالله بحيث اعرض عن غيره حتى عن نفسه لا يتعلق به تسمية بذلك بل وبغيره لعدم نظيره وآثره (سمعت ابا حاتم السجستاني يقول سمعت ابا نصر السراج يقول سمعت ابن الجلاء يقول ما معنى قوله لم صوفي فقال ليس نعرفه) أي لانعرف له معنى (في شرط العلم) يعني يدل عليه العلم ويقتضيه

(ولكن نعرف ان من كان فقيرا مجردا من الاسباب وكان مع الله بلا مكان) اى مستغلا بالله مغزاه عن المكان (ولا يمنعه الحق سبحانه عن علم كل مكان) يعنى ولا يغفل عن افعى كل حالة من الحالات ولا مكان من الامكنة (يسمى موفيا وقال بعضهم التصوف اسقاط الجاه وسواد الوجه في الدنيا والآخرة) الحاصل برز من سأل في حاجة بغير قضاء لان من مضى في حاجة ولم تقض يقول اسود وجهه قال صوفي برضى بأن لا تقضى له حاجة في الدنيا ولا في الآخرة ١١ عناية ملق بنفسه وجوارحه وثواب اعماله

اى لا يكون له حظ سوى ربه وان كان جزاء الآخرة لا بد منه فلا يعمل عليه ولا هو الحامل له على طاعته (وقال أبو يعقوب المزابلي التصوف حال يصعب على اى يذهب (فيها عالم الانسانية) بأن يكمل استغراق صاحبه بالله بحيث يفضل عن غيره حتى عن نفسه (وقال أبو الحسن السيرى انى الصوفى من يكون مع الواردات لامع الاوراد) لان الاوراد للمبتدى حتى يعود الخبير ويلتذبه وينتمى بالمنفعة فاذا وصل الى هذه الاحوال وردت على قلبه وارادات كالقبض والبسط وغيرهما من الواردات التى يشتملها الحق تعالى في قلبه وينالون بسببها (سمعت الاستاذ أباعلى الدقاق رحمه الله يقول احسن ما قيل في هذا الباب) اى باب التصوف (قول من قال هذا طريق لا يصلح الا لاوقام قد كس اقتبار واجهم المزابلي) لانتفاء جميع المشغلات من الشهوات عنها بمعرفة قدر نفوسهم لان العبد اذا عرف قدر نفسه في اطوار ذات نفسه وصغرت عنده وسلم من عجمه وكبره وبهذا سهل

بل على اخفاء ذاته غير انما يعرفه بالوصف والذات تدبر المقام والسلام (قوله ولكن نعرف الخ) اى فهو من اذا تكدرت رتوقك بصفاته فهو فى العفاء قد تخلص من الجفاء بل هو من أثر الاختفاء فليس خلعة الاصفاء فليس هو من لبس الصوف وادعى ولحقوق الشريعة مارعى فالتصوف هداية وبهدى عن الغواية فهو عالم عامل مظهر سالك مجتهد منور والحاصل ان الناس تنازعوا فى الصوفى واختلفوا فيه فكل قد قال على حسب شربه (شعر)

ولست أمنح هذا الاسم غير فنى * صافى صوفى حتى سمي الصوفى
أقول ومن آذاه القبض لشهود الجلال والبه طامشاده الجمال ولهذا نراه بطير يجتاحى الخوف والرجاء على صراط الاستقامة بالتضرع والاتعاء (قوله مجردا من الاسباب) اى مجردا من اعتمادها والوقوف معها وان أخذ بها امتثالاً لوعبودية بشهادة العلم (قوله التصوف اسقاط الجاه) محله انه التجرد عن سائر العادات من حيث ميل النفس اليها فناء فى مراد الحق تعالى (قوله برضى بأن لا تقضى له حاجة) اى من حيث حفظ نفسه منها لا مطلق حاجة ولو كانت بشهادة العلم كما لا يخفى على من له ذوق واطلاع (قوله وثواب اعماله) اى من حيث ما فيها من حظ النفس لاتباعها رانها تقرب مغزاه من رحمة ربه فلا مانع حينئذ من التعاقب بها من هذه الحيدة (قوله حال يصعب الخ) اى لما يلزمه من القناء عن العادات والمألوفات التى تخص البشر (قوله مع عالم الانسانية) اى مما جبلت عليه النفوس البشرية (قوله الصوفى من يكون مع الواردات) اى وان كان لا يقف معها ووقوف اعتماد ويكون واستحضار طلبا المقصوده وهو الحق سبحانه وتعالى (قوله ويتلون بسببها) اى ولذلك تجدد له لادوام على حال من الاحوال الشريفة (قوله كس الله بارواحهم الخ) المراد تخليصهم من رعونات النفوس حتى تم ذبوا غاية التذيب وذلوله تعالى غاية الذلة (قوله لان العبد اذا عرف قدر نفسه في اطواره) اى فى احواله الوجودية والعدمية بتدبر وانتهام من كونه ما قد ذرا ثم علقه ثم مضغه ثم صورة معقورة ثم بعد استيفاء ما قدر له من الاجل والرزق يصير عدماً محضاً (قوله لم يتطر كلب اليها) اى بواسطة قوة الجلباب الذى بينه وبينها (قوله التصوف الاعراض الخ) اى البعد عن الاعتراض على الاقدار بمعنى الاشياء المقدرة والا كان من قبيل صريح الكفر والعاباذ بالله تعالى (قوله على الاقدار الجارية) اى المقدرات التى لا تلائم حفظ

عليه ان يكس به المزابلى ويرى للكلاب (واهذا قال رحمه الله يومالو لم يكن لله فقير الارواح فعرضها على كلاب هذا الباب) يعنى مبغضى هذه الطائفة (لم يتطر كلب اليها) نظر استقصا ان استرحاها عنهم وحقارتهم عندهم (وقال الاستاذ ابو مهمل الصعلوكي التصوف الاعراض عن الاعتراض) على الاقدار الجارية على خلاف المحبة بالاخبارا صوفى لا يلتفت اليها ويعرض عنها علما منه بان الحق تعالى ارحم به واعلم بحقيقته (وقال الحصري الصوفى لا يوجد بدمه ولا بدم بعد وجوده قال الاستاذ القسبرى

وهذا فيه اشكال) وقلق (و) الذي يظهر ان (معنى قوله لا يوجد بعد عدمه اى اذا فُتبت آفاته) من شهوته وعباده الحقية ورزقه الله بدلهما التمتع بقربه واللذة بما ناجاه والاطلاع على غرائب كراماته (لا تعود تلك الآفات) اليه لئلا يشغل به عمار زرقه من المقامات الشريفة (وقوله ولا يعدم بعد وجوده يعنى اذا استقبل بالحق) ورزق تلك المقامات الشريفة (لم يسقطا) عنها (يسقط الخلق) فلا يعدمه الحق عنها بعد ان اوجد معها (فالحدان) من شهوته (لا تؤثر فيه) لبعده عنها بشغله بربه (ويقال الصوفى هو المصطلم) اى المستغرق (عنه) اى عن نفسه فضلا عن غيرها من الخلق (بملاح من الحق) اى حال الصوفى الاستغراق فيها هو فيه من الحق عن رجوعه الى آفاته نفسه وتدبير امره فهو مستغرق في الله يجرى عليه الطافه وكراماته (ويقال الصوفى مقهور بتصرف الربوبية) بمخلقه وتدبيره تعالى اذ لا خلق ولا مدبر لى كل شى الا هو (مستور بتصرف العبودية) بالكسب لانه مضاف الى العبد كما قال تعالى اياها ما كسبت ١٢ وعليها ما اكتسبت انما تجزون ما كنتم تعملون فى هذا القول سلامة

النفس (قوله فيه اشكال) اى خفاء وقلق اى قلاقة وعدم وضوح (قوله لا تعود تلك الآفات الخ) اى وعدم عودها فضلا من الله تعالى ورحمة وجرىا على عادته تعالى فحين اشغل به حق ففى عساواه ان لا يسلبه ما انعم به عليه (قوله يعنى اذا استقبل بالحق الخ) لا ينجى عليك حينئذ انه من عطف اللازم على الملزوم (قوله لا تؤثر فيه) اى لانه مشغول به تعالى والمشغول لا يشغل (قوله ويقال الصوفى هو المصطلم) اى المأخوذ عن الشعور بواسطة طوارق الواردات والامعات أنوار الاسرار فلم يبق له بقية احساس ولا امام بما عليه كثير من الناس (قوله ويقال الصوفى مقهور الخ) اى وقهره لاجل شهوده طريق جبر الربوبية عقدا ونصميا وخلقا باطنا وربما ظهر عليه ذلك غلبة واضطرارا اذ هو فى غالب أحواله مستور بتصرف العبودية لا تظهر عليه خصوصية مع انه فى الحقيقة يشهد الامر من الله والى الله تعالى (قوله مستور بتصرف العبودية) اى فهو يذهب الى الكسب والاضافة رجوعا لاشاهد علم الظاهر فيلبس حاله حينئذ فيجبال العامة من الناس (قوله أثبت فاعلا غير الله) اى أثبت له لزوما لا حقيقة ومثل ذلك يقال فى قوله نثى ما أثبتته الشريعة (قوله بل يرجع الى ربه بسرعة) اى المائتات فى الخبر من ان المؤمن منتقن ثواب (قوله وسخط قدر ربه) اى حيث لم يرض بجمعة دورات الحق تعالى (قوله كنت فى جامع قير وان الخ) فيه تنبيه على كمال محبة هذا الفقير حيث غلبته الاشواق وزيادة ألم الفراق حتى نادى بذلك على نفسه واستدعى أبناء جنسه (قوله فضهفت) لعله بسبب نوع من التقصير قدره عليه الحكيم الخبير

من الوقوع فى القدر والجبر المحذوران لان من قال بالقدر أثبت فاعلا غير الله ومن قال بالجبر نثى ما أثبتته الشريعة من أن لا مبد قدرة وكسبا (ويقال الصوفى لا يتغير) بما يطرقة من الاحوال ونفى الارزاق لان الصوفى من كملت معرفته بالله وأنه لا فاعل سواء فهو راض بما يجريه عليه مولا فلا يتغير بذلك (فان تغير) بان غلبه امر (لا يتكدر) به لا يعدم تغييره بل يرجع الى ربه بسرعة لان التغيير اليسير ينزل بالماله كثير بسرعة بخلاف التغيير الكثير وهكذا قلب الصوفى طيب مع الله راض بما يجريه عليه وان خاف هواه فاذا طرقة امر غيره عن حاله يرجع الى ربه بقره وذاته فزال تغيره ولو غفل عن الرجوع اليه وتغادى فى غفلته تكدر قلبه وربما سقط فى زلله وسخط قدر

الى ربه بقره وذاته فزال تغيره ولو غفل عن الرجوع اليه وتغادى فى غفلته تكدر قلبه وربما سقط فى زلله وسخط قدر (باب) ربه نفوذ بالله من بعده وحجبه (سمعت الشيخ اباعبد الرحمن السلمى رحمه الله يقول سمعت الحسين بن احمد الرازى يقول سمعت ابا بكر المصرى يقول سمعت الخرازى يقول كنت فى جامع قير وان يوم الجمعة فرأيت رجلا يدور فى الصف ويقول تصدقوا على) هذا يجرى بحسب غلبة الاحوال فى السؤال فن الناس من اذ انزل عن مقامه تضرع بقلبه لربه ومنهم من يزيد امره فيسعدو بلسانه ومنهم من يزيد امره فيظفر المسكنة والسذل ويصرح بقره فهذا الصوفى لما تغير حاله داوى نفسه فأتى الى مجمع اهل الخير لانه لا يتكلمون حضورى نصارى بين الصفوف ويقول تصدقوا على (فقد كنت صوفيا ضعفت) وهو متذل منكسر راجح دهره يتعجب ما فيه من قربه مولا (نرفقته بشى) دفعت له (فقال لى مت) اى جاوزنى (وبك لى من ذلك) اى ما هذا اريد (ولم يقبل الرفق) فهو فى الطاهر سائل متذل بين الخلق وهو فى الباطن مع الحق

* (باب الادب) *

(أقول) هو مختصر في خمسة * أولها حفظ الحرمة مع الله تعالى ومع من له نسبة في جانب الله من رسول أو نبي أو ولي أو عالم أو غيرهم - ثي من عوام المؤمنين * الثاني علو الهمة في الدين والدنيا بحيث لا يكون له تعلق بشئ من النقائص لظاهر أو باطن أو ما جرى عليه من ذلك بالقضاء الأزلي بادره بالتوبة * الثالث حسن الخدمة بلزوم الاتباع وترك الابتداع والتبصر من الحول والقوة في كل أمر * الرابع نقوذ العزيمة بحيث لا يجمع نفسه في حل عزبة ولا يتراخى في محل التشمير ولا يركن لوطن التقصير * الخامس شكر الالهة وأصله شهود المنة لله تعالى وهو مبني على خالص التوحيد وخالص الايمان ولا يكل واحد مما ذكر عند الاخلال به عقوبة تخصه اما بالعذاب أو بسد الخجاب أو بالصرف عن مواقف الاحباب * هذا وقال بعضهم لكل وقت ولكل حال أدب ولكل مقام أدب فمن لم أدب الاوقات بلغ مبالغ الرجال ومن ضيع الادب فهو بعيد من حيث يظن القرب ومردود من حيث يظن القبول فالزم الادب ظاهرا وباطنا فأسأ أحد الادب في الظاهر الاعوق في الظاهر وما أسأ أحد الادب في الباطن الاعوق في الباطن على ان مراعاة ادب الباطن اوجب من مراعاة ادب الظاهر لان الظاهر للخلق والباطن للخالق والجمع بينهما هو الكمال والسعادة الابدية وصفة ادب الباطن اخلاصه بالتوكل على المولى سبحانه وتعالى والتخوف منه والرجاء فيه وحمل القاب على الصبر وسلامة الصدر وحسن الظن بالرب وبالاخوان المؤمنين والاهتمام بأمورهم فاذا تحلى بكل ذلك كان من الموقنين وسبب ترك الادب الاعترا بثلاث اغتراره بظاهري ما يجري عليه من امداده وحسن ظنه بنفسه في حاله ونصرة غلطها بفتح باب التأويل وذلك من الرضا عنها او السكون اليها ونسيان خوف الله في عوم أحواله * واعلم ان الادب اسم جامع لحقائق الخسرات وأنواع المبرات وأصناف المحسنات ومع ذلك فهو مختلف باختلاف هم المتأدبين فهو بالنسبة للمريد من قوى منهم اليقين رياضة النفوس بنور المتابعات وتأديب الجوارح بحفظ الحدود وترك أنواع الشهوات وبالنسبة لاهل الحقائق والعارفين من ترقى همهم عن العلمين فهو باشتغالهم بطهارة القلوب ومراعاة السرائر حتى يكشفوا عما كنتم الضمائر فهم رضى الله تعالى عنهم وقوف في مواقف الطلب قد تنزهوا عن خلط رخواطير العطب مع دوام حضور القلب في كامل أوقات القرب رضى الله تعالى عنهم وأرضاهم عما يفضلهم وكرمه (قوله هو ما يتولد من صفاء القلب) أى الذاتية عن همم الانشغال الى كل شغل يشغل عن الحق مع الجدي السير على طريق السبيل الكامل على الله عليه وسلم (قوله وضع الاشياء موضعها) أى بشاهد علم الشريعة ونور واردات الحقيقة (قوله ويقال بحالة الخلق على بساط الصدق) أى بان يكون معهم بحسبه وظاهر ومع الحق بسره وباطنه حتى يشهد حقائق الحقائق ويقطع كامل العلائق

* (باب الادب) *

هو ما يتولد من صفاء القلب وحضوره ويقال وضع الاشياء موضعها ويقال حسن معاملته ويتولد من الحياء والهيبة والشفقة ويقال بحالة الخلق على بساط الصدق ومطالعة الحقائق بقطع العلائق ويقال غير ذلك وسبب أى بعضه وهو مدوح ومطلوب

(قوله ما زاغ البصر) أي ما مال بصر رسول الله صلى الله عليه وسلم عما رآه وقوله وما طغى
 أي وما تجاوز مع ما شاهد هناك من الأمور المذهلة عما لا يحصى بل اثبتنا اثباتاً صحيحاً
 مقنعاً وما عدل عن رؤية المجائب التي أمر برؤيتها ويمكن منها وما جازها (قوله)
 ولهذا قيل حفظ النبي بذلك) أي بأشغاله بولاه وعدم التفاته إلى ما سواه (قوله ومنها
 جواب عيسى) أي ومن حفظ الأدب جواب عيسى الخ (قوله) أنت قلت للناس
 اتخذوني وأمي الهين) اتخذوا ما تعد إلى مفعولين فالهين ثانيتها وأما إلى واحد فهو
 حال من المفعول وليس مدار أصل الكلام أن القول متيقن والاستفهام لتحسين القائل
 كما هو المتبادر من إيلاء الهمزة المبتدأ على الاستعمال القياسي وعليه قوله تعالى أنت
 فعلت هذا يا آلهتنا يا إبراهيم ونظائره بل على أن المتيقن هو الاتخاذ والاستفهام لتحسين
 أنه بأمره عليه السلام أم من تلقاء أنفسهم كافي قوله تعالى أنتم أضلتم عبادي هؤلاء
 أم هم ضلوا السبيل وقوله من دون الله متعلق بالاتخاذ ومحله النصب على أنه حال من
 فاعله أي متجاوزين الله ويجذف هو صفة لالهين أي كائنين من دونه تعالى وقوله قال
 سبحانه استنفاً مبني على سؤال نشأ من صدر الكلام كأنه قيل ماذا يقول عيسى عليه
 السلام حينئذ فقيل قال الخ وإثارة صيغة الماضي للتحقق على ما تقدم مراراً في مثل ذلك
 وقوله سبحانه سبحان علم للتسبيح وانتصابه على المصدرية ولا يكاد يذكر ناصبه وفيه من
 المبالغة في التعزير من حيث الاشتقاق من السبح الذي هو الذهاب والابعاد في الأرض
 ومن جهة النقل إلى صيغة التفعيل ومن جهة العدول من المصدر إلى الاسم الموضوع
 له خاصة المشير إلى الحقيقة الحاضرة في الذهن ومن جهة اقامته مقام المصدر مع الفعل
 ما لا يخفى أي أنزهك تنزيها لا تقابلك من أن يقال ذلك في حركتك وقوله ما يكون لي أن
 أقول ما ليس لي بحق استئناف مقرر للتنزيه ومبني لانه منزهة ومعبارة عن القول المذكور
 أي ما يستقيم وما ينبغي لي أن أقول قولاً لا يحق لي أن أقوله وإثارة يس على الفعل المنفي
 لظهور دلالاته على استمرار انتفاء الحقيقة وإفادة التأكيد بما في خبره من الباء فان اسمه
 ضميره العائد إلى ما أخبر به حق والجار والجرور فيما بينهما للتيين كما في قبالات ونحوه وقوله
 تعالى إن كنت قلته فقد علمته استئناف مقرر لعدم صدور القول عنه عليه الصلاة
 والسلام بالطريق البرهاني فان صدوره عنه مستلزم لعلمه تعالى به قطعا ما خفي انتفى علمه
 تعالى بصدوره عنه انتفى ذلك الصدور حقا ضرورة أن عدم اللازم مستلزم لعدم
 الملزوم وقوله تعلم ما في نفسي استئناف جاري التعليل لما قبله فكانه قيل لأنك تعلم
 ما أخفيه في نفسي فكيف بما أعلنه وقوله ولا أعلم ما في نفسي بيان للواقع وظاهر
 اقصوره أي ولا أعلم ما تخفيه من معلوماتك وقوله في نفسي للمشاكلة وقيل المراد
 بالنفس الذات ونسبة المعلومات إليها لانها مرجع الصفات التي من جملتها العلم المتعلق
 بها وقوله انك انت علام الغيوب تعليل لمخبري الجنتين منطوقا ومفهوما والله أعلم

(قال الله عز وجل ما زاغ البصر)
 أي من النبي صلى الله عليه وسلم
 (وما طغى) أي وما مال بصره عن
 مرتبة الملقه ودله فلم يلتفت عنه
 وهذا (قبل حفظ) النبي بذلك
 (آداب المحاضرة) ومنها جواب
 عيسى عليه السلام لقول الحق
 تعالى لا يوم القيامة أنت قلت
 للناس اتخذوني وأمي الهين من
 دون الله حيث لم يسرع في الجواب
 بقوله ما قلت لهم إلا ما أمرتني به
 بل صدر الكلام بتنزيهه تعالى
 وبإضافة علم ذلك إليه وتنزيهه
 نفسه عما أضيف إليه حفظاً
 لشريف الآداب فقال سبحانه
 ما يكون لي أن أقول ما ليس لي
 بحق الخ ثم أجاب بقوله ما قلت لهم
 إلا ما أمرتني به أن أعبدوا الله
 ربي وربكم

(وقال تعالى قوا أنفسكم وأهليكم نارا جاء في التفسير عن ابن عباس) ان معناه (فقهوهم وأذبوهم) بالعلم وبحسن التصبر و
 متأذين مع الحق والخلق (أخبرنا علي بن أحمد الاهوازي رحمه الله قال حدثنا ابو الحسن الصفار البصري قال حدثنا غنام قال
 حدثنا عبد الصمد بن الزعمان قال حدثنا عبد الملك بن الحسين بن عبد الملك بن جعفر عن مصعب بن شيبة عن عائشة رضي الله
 عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم قال حق الولد على والده ان يحسن اسمه ويحسن مرضعه ويحسن أدبه) يلتفت كل منهم ما بذلك
 (ويحكى عن سفيان بن عيينة انه قال من لم يعرف ماله عز وجل) وما للخلق (عليه في نفسه) من الحقوق التي لزمته (ولم يتأذب)
 مع الله ومع خلقه (بأمره ونهيه كأن من الأدب) النافع (في عزلة) اذ لا حسن ولا قبح ١٥ عذاهل الحق الا بما حسنه الشرع
 وقبحه فمن زعم ان ما يأتي به مما

(قوله جاء في التفسير الخ) أفاد بذلك ان الأدب المقصود النافع انما هو الأدب المحمدي
 والخلق الاحمدي وان لم يكن بشاهد تحسب العقل (قوله بصبر وامتأذين مع الحق
 والخلق) أي بالقيام بحق كل منهما (قوله أن يحسن اسمه) أي ويحسب ما يكره شرعا
 كعبد النبي وعبد شمس وغير ذلك مما تنص على كراهته وقوله ويحسن أدبه أي يتعلمه
 ما يحتاج اليه من علم الشرع وعلم الآلات وقوله ويحسن مرضعه أي لطيب مفضاه
 ويحسن خلقه (قوله من لم يعرف ماله الخ) أي وعدم معرفته بسبب تنصيره في العلم
 وقوله ولم يتأذب الخ أي وذلك يقتضي بعدم عمله بالاتباع لسيده الكمالين عليه صلوات
 رب العالمين وهو من عطف اللازم (قوله اذ لا حسن الخ) أي ولذا قبل في أصول الفقه
 لاحكام قبل الشرع (قوله فمن زعم) أي كأهل الضلال والباطل (قوله فاشتدت الى
 ما أمر به ربه) أي تخلفه صلى الله عليه وسلم العمل بما أمر به ربه من العفو والامر
 بالمعروف من شريعته والاعراض عن الجاهلين فلا يعاملهم بحسبهم بل بحسب
 الأخلاق كما بشاشة والبذل والصفح عن أسأمتهم وغير ذلك (قوله خبت وخسرت)
 يصح قراءتهم ما يفتح التاء وضمها والفتح أولى كما لا يخفى (قوله فاحسن أدبي) أي أحكمه
 وأتقنه (قوله ما زاغ البصر وما طغى) أي بل دام على الاشتغال بالله والاعراض عما
 سواه مما يشغل عنه تعالى (قوله وكان من دعائه) أي عبودية وتشريعا والافه وصلى
 الله عليه وسلم قد طبع على اكل الاخلاق (قوله اللهم كما حسنت خلقي) يفتح فسكون أي
 كما حسنت صوري الظاهرة فحسن خلقي بضم الخاء واللام وتسكن اللام تحتها وهو
 ما طبع عليه من مكارم الاخلاق صلوات الله وسلامه عليه (قوله جعل له واعظام من
 نفسه) واعلم ان مدار النفع دينيا ودنيا على ذلك (قوله بان يكمل فيها العبد الخ) أي
 والكمال في ذلك بصدق العمل به مع الاخلاص فيه لله تعالى وحده (قوله وبأدبه
 في طاعته الى الله) أي بتأديته على اكل وجوهها مع الصدق والاخلاص فيها (قوله)

استحسنه برأيه ومال اليه بطبعه
 من الآداب النافعة فهو في غلط
 عظيم وسئلت عائشة رضي الله
 عنها عن خلق النبي صلى الله عليه
 وسلم فاشتدت الى ما أمر به ربه
 من قوله خذ العفو وأمر بالعرف
 وأعرض عن الجاهلين وكذلك لما
 جذبه الاعرابي بردائه حتى أثرت
 حاشية الرداء في صفحة عنقه وقال
 له اعدل فانك لم تعدل فلم يلتفت
 لجهله وسوء معاملته وأجابه
 بقوله خبت وخسرت ان لم اعدل
 (وروي عن النبي صلى الله عليه
 وسلم انه قال ان الله عز وجل
 أدبني فأحسن أدبي) وأثنى على
 بحسن الأدب حيث قال ما زاغ
 البصر وما طغى وكان من دعائه
 صلى الله عليه وسلم اللهم كما حسنت
 خلقي فحسن خلقي قبل معناه ان
 كمال النعم في حسن الخلق وكمال
 الأدب في حسن الخلق وقال
 صلى الله عليه وسلم اذا أراد الله

بعد خبر جعل له واعظام من نفسه يأمره وينهاه (وحقيقة الأدب اجتماع جميع خصال الخير) بأن يكمل فيها العبد قولا وفعل
 وحالا وقيما مما هو فيه مع ربه (فالاديب هو الذي اجتمع فيه خصال الخير ومنه) أي الآداب بمعنى اجتماع خصال الخير (أخذت
 المأدبة وهي اسم للجمع) أي للاجتماع للطعام (سمعت الاستاذ ابا علي الدقاق رحمه الله يقول العبد يصل بطاعته) من القيام
 بالمأمورات وترك المنهيات (الى الجنة وبأدبه في طاعته الى الله تعالى) أي يصل الى ذلك بطاعته وبأدبه عادة وبفضل ربه حقيقة
 (ومعناه ايضا) قول رأيت من اراد ان يتدب في الصلاة بين يدي الله الى انفه ليزيل ما به

فقبض على يده) بأن منعت عن وصولها إليه جلالة على الأدب مع الله تعالى في صلاته (قال الأستاذ) الامام القشيري (رحمه الله تعالى وانما أشار) ابو على (بنك الى نفسه لانه لا يمكن الانسان ان يعرف من غيره أنه قبض على يده) الاباخبار الغيرة بذلك بعد فراغه من الصلاة وفيها وهو ناس مع كونه رآه فيها ارفع يده الى انفه ولم تصل اليه (وكان الأستاذ ابو على رحمه الله) اذا جلس لذكر أو غيره (لا يستند الى شيء) مباغلة في لزوم الأدب في جلوسه (وكان يوما في مجمع) من الناس (فارت اب أنض) له (وسادة خلف ظهره لاني رأيت غير مستند) الى شيء فوضعتا ١٦ (فتخى عن الوسادة قليلا فتوهمت أنه تولى الوسادة لانه لم يكن عليه) الاولى عليها

كافي نسخة (خرقة او سجادة) يفتح السيق فوضعت عليه اذ ذلك (فقال) لي (لا أريد الاستناد) الى شيء (فأما ما بعد حاله فكان لا يستند الى شيء) أدبا (سمعت اباحاتم السجستاني يقول سمعت ابانصر السراج يقول سمعت احمد بن محمد البصري يقول سمعت الجلاجلي يقول التوحيد مد موجب واجب الايمان) اي التصديق بما جاء به الكتاب والسنة لان من علم ان الله واحد في ذاته وصفاته واقفاه صدق به قلبه ونطق به لسانه (فن لايمان له لا توحيد له) لا تنفاه الملزوم بانفائه لازمه (والايمان موجب لوجوب الشريعة) لان من آمن بالله وبرسوله تلقى مافي كلامه حابا لقبول وهو الشريعة (فن لا شريعة له لا ايمان له ولا توحيد له) كذلك (والشريعة موجب لوجوب الأدب) لان من عرفها فخلق بها وتأذب بما فيها (فن لا ادب له لا شريعة له ولا

ومن صدقنا حسبه اليقين والقل * ومن فائنا بكفه أنا نفونه (قوله جلالة على الأدب) أي يتسكن الجوارح وعدم العبث بشئ منها في حالة الصلاة بدون شاهد من المتابعة (قوله لا يستند الى شيء) أي بعد اعنعت المتكبرين وقوله مباغلة في لزوم الأدب أي وذلك بالدرام على هيئة التواضع في جلوسه كغيره من باقي حركاته (قوله فوضعت عليه اذ ذلك) أي ليكون حائلا بينه وبينها مانعا من المباشرة (قوله التوحيد مد موجب الخ) محصلة الحديث على الأدب حيث كان انتفاؤه يوجب انتفاء التوحيد بالوسائط المذكورة التي هي انتفاء الشريعة والايمان مع نوع مباغلة (قوله التوحيد موجب لوجوب الايمان) أي اعتقاد الوحدة له تعالى ينشأ عنه التصديق بما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم (قوله والايمان موجب لوجوب الشريعة) أي يوجب العلم باحكامها على طريق القبول (قوله والشريعة موجب لوجوب الأدب) أي يوجب ايقاع الاعمال المتفقة من الشريعة على اكل وجودها (قوله الأدب الوقوف مع الحسنات) أي مع ما يصير به العمل حسنا مقبولا في نظر النمرع (قوله فقال أن تعامل الله بالأدب) أي بالمتابعة في حالة السر والعلانية (قوله وان كنت اجهليا) أفاد به انه ليس المراد بالأدب ما ينشأ منه فصاحة النطق بل هو حسن المتابعة (قوله ثم أنشد الخ) وجه ايراده الإشارة الى أن المدار على ثبوت المحبة للعبد وهي لا تكون الا بمتابعة الحبيب فحينئذ لا يصدر عنه الا المحبوب (قوله يقول منذ عشرين سنة الخ) أقول ومن هذا الذوق قال الامام أحمد بن حنبل رضي الله تعالى عنه يوصي بعض أصحابه خف سطوة العدل وارج رقة الفضل

ايمان ولا توحيد) له كذلك (وقال ابن عطاء الأدب الوقوف مع الحسنات فقبل له) (وما معناه فقال أن ولا تعامل الله بالأدب سرا وعلمنا) أي في أعمال قلبك وأعمال جوارحك فلا تهاطي شيئا إلا شهدت لك الشريعة بحسنه (فاذا كنت كذلك كنت ادبيا وان كنت اجهليا ثم انشد اذا نطقت) أي المحبوبة (جاءت بكل ملاحه * وان سكنت جاءت بكل ملج) فمن لازم الآداب الشريعة حسنت حركته وسكونه وكلامه وسكونه (اخبرنا محمد بن الحسين رحمه الله قال سمعت عبد الله الرازي يقول سمعت عبد الله الجبري يقول منذ عشرين سنة

ما مدت رجلى وقت جالوسى فى الخلوقة فان حسن الادب مع الله تعالى اولى) منه مع غيره فان العبد اذا جالس غيره من عظماء الخلقين لم يكن عليه أن يعتز بجليله بين يديه وان كان قد هما للغير الجهة التي هو فيها فكيف يمكن يستقبل الله اى يجلس الى الجهة التي امره باستقبالها بدرجة جليلة اليها (سمعت الاستاذ ابا على الدقاق رحمه الله يقول من صاحب الملوكة بغير ادب اسلمه الجهل) به (الى القتل) لان عزته وقوسهم ورفعة سرهم تمنعنا منهم من ان يروا من عليه حق يسىء الادب اوبقصر فى خدمتهم فمن ترك الادب جرد ذلك الى العطب (وروى عن ابن سيرين انه سئل اى انواع الادب اقرب الى الله ١٧ تعالى فقال معرفة ربوبيته) تعالى

(وعلى بطاعته والحمد لله على السراء والصبر على الضراء) لما تقرر من انه لا يتقرب المتقربون اليه تعالى الا بعرفته وطاعته والصبر على ما ابتلي به (وقال يحيى بن معاذ اذا ترك العارف بالله) الله (ادبه مع معرفته) اى مع الله (فقد هلك مع الهالكين) لان من عرف الله بصفاته ثم أساء الادب فقد تعرض لهلاك نفسه لان عقاب العالم أشد من عقاب الجاهل (سمعت الاستاذ ابا على رحمه الله يقول ترك الادب موجب لوجوب الطرد فى أساء الادب على البساط رذالى الباب ومن أساء الادب على الباب رذالى سياسة الدواب) لاستحقاقه بذلك البعد والطرود وأم كل معارود على حسب ما فارقه من منزلته التي كان فيها ولا منزلة اجل واعلى من مراقبة مولاه مع كمال ادبه فان أساء ادبه فيها طرد عنها (وقيل للحسن البصرى قد اكفر الناس فى علم الآداب فما أنفعها عاجلا وأصلها آخلا فقال) هو

ولا تأمن مكره ولو أدخلك الجنة ففى الجنة وقع لا يملك آدم ما وقع وقد يقطع باقوام فيها فيقال لهم كلوا واشربوا هنيئا بما أسلفتم فى الايام الخالية فقطعهم بالاكل والشرب عنه تعالى وأى مكر فوق هذا وأى خسران أعظم منه (قوله ما مدت رجلى الخ) فيه دلالة على فسادته فى الادب مع ربه تعالى ومراعاة جميع حركاته وسكناته لله تعالى (قوله من صاحب الملوكة الخ) الغرض التقريب بما تعهده البشرية فاذا كان كذلك فأحرى ان يستعمل الادب مع ملك الملوكة الذى لا يرد قضاؤه وتدوم نعمائوه (قوله فقال معرفة ربوبيته) أى بما لها من صفات الجلال والعظمة والمعاملة له على حسب ذلك (قوله وعلى بطاعته) أى بشرط ايقاعه على طريق المتابعة للسيد الكاملين (قوله والحمد لله على السراء) أى لان الثناء واجب له تعالى بازائها وقوله والصبر على الضراء أى حبس النفس على الرضا بما يجبره الحق تعالى من تصاريف أحكامه (قوله والصبر على ما ابتلي به) أى بما لا يلائم حظ النفس من الاسقام ونحوها والقيام بالاعمال التكليفية (قوله لان عقاب العالم أشد الخ) أى لان من علم ان يشكف عن الخساسة بخلاف الجاهل فانه قد يدرفى - هله (قوله فن أساء الادب على البساط) أى بعد ذوق لذة القرب والمناجاة وقوله رذالى الباب أى الى حال اول السير اليه تعالى ويؤيد ما ذكره خبر والمخلصون على خطر عظيم (قوله رذالى سياسة الدواب) اى الى خدمتهم والنظر فى أمورهم لعدم انسانيته بقوة حيوانيته (قوله وألم كل مطرود على حسب ما فارقه) أى فهو يختلف قوة وضعف الفرق بين من ذاق ومن لم يذق ويشهد ذلك الحس والوجدان (قوله فقال هو التفقه فى الدين) أى لاجل التصرف بالاذن الشرعى (قوله اذمع محبتك لها لا يمكنك الخ) أى فهمى من الحب المانعة لكل خير دينى (قوله والمعرفة بما لله تعالى عليك) اى مع معاملته تعالى على حسب معرفته (قوله صار من اهل محبة الله) اى التى لا تكون الا بمتابعة سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم واعلم ان هذه منزلة لا تضاهيها منزلة أخرى (قوله واذا أحبه الله حفظه الخ) أى ويشهده خبر كنت سمعه الحديث (قوله القوم الخ) أى الجدير باسم القوم من هذا خلقهم ونعمتهم (قوله نحن

٣ ح (التفقه فى الدين) لانك اذا عدته وقت فيما لا يقبى (والزهد فى الدنيا) اذمع محبتك لها لا يمكنك القيام مع ما علمته من الاحكام لشغلك بحفظها وتخصيلها واجبات كسبها (والمعرفة بما لله تعالى عليك) من حق تعبدك واجلالته واعتراؤك بما اسبغ عليك من نعمه (وقال يحيى بن معاذ من تأذب بادب الله تعالى صار من أهل محبة الله) لقائه بفصل المأمورات وترك المنهيات واذا أحبه الله حفظه فى سائر أوضاعه (وقال مهمل القوم) الذين ارتفعت درجاتهم (الذين استعانوا بالله على أمر الله) اى طاعته وتبرؤا من - ولهم وقوتهم (وصبروا لله على آداب الله) فى طاعته (وروى عن ابن المبارك انه قال نحن

الى قليل من الادب اخرج منالى كثير من العلم لان العلم يراد لا يفاع العمل على وجهه ولا يبقاه كذلک شروط صحة وشروط
كمال والادب فيه أن يوقعه على أفضل شروط كماله وأول درجاته القيام بالطاعات ليتخلص من النار وأهـ لاها القيام بأداب
فضائلها لينال محبة الجبار وإذا نال محبة سهلت عليه طاعته (سمعت محمد بن الحسين وجه الله يقول سمعت محمد بن أحمد بن
سعيد يقول سمعت العباس بن حمزة يقول حدثنا أحمد بن أبي الخوارزمي قال قال الوليد بن عتبة قال ابن المبارك طلبنا الادب حين
قاتنا) الشيوخ (المؤثرون) الذين ادركناهم ١٨ وكانوا علماء بالادب مع الله ومع خلقه ومتفلقين بها حتى بذلك تلامذتهم

الى قليل من الادب الخ) مراده ان الادب القابل مع الحق تعالى وهو من الخلق أنفع من
العلم الكثير المجرد عن الادب المذكور ولذلك أشار بعضهم حيث قال شعرا
ارحم بنى جميع الخلق كلهم * وانظر اليهم بعين اللطف والشفقة
وفر كبيرهم وارحم صغيرهم * وراع في كل خلق حق من خلقه
هذا وقال تعالى كلاً غداً هو لاهو ولا من عطاء ربك وما كان عطاء ربك محظوراً (قوله
اخرج منالى كثير من العلم) أى وذلك لان غرة العلم انما هي العمل على طريق المتابعة
والا كان حجة على المقصرين والحاصل ان زيادة العلم وبما قد تضرع له عدم القيام غالباً
بالمقصود منه وهو العمل به وما قل ونفع خبر عما كثر ولم ينفع (قوله وأول درجاته القيام
بالطاعات) أى ابقاها على وجه الصحة لئلا يتركها الشخص من عقاب التقصير وقوله
واعلاها القيام بأداب فضائلها أى ابقاها على اكل وجوها لئلا يتركها لدرجة المحبة
فيحفظ في كامل حركاته وسكناته بالحفظ الالهي (قوله قال ابن المبارك طلبنا الادب) أى
طريق ابقاء العباد على وجهها الا كل يشاهد متابعة السيد الاعلم صلى الله عليه وسلم
حين اى زمن قاتنا الشيوخ المؤثرون بانقرضهم بالموت مثلاً (قوله ثلاث خصال الخ)
الفرص الحث على التحقير ببيان غررها العاجلة قبل الآجلة وذلك لان شأن الغريب
الوحشة وعدم الخوف عليه من أحد فاذا التحقير بهذه الخصال انتفى عنه ذلك وصار ما لوفاء
محبوبه الى الوجه الذى وضعه الشارح (قوله ليس معهم غربة) اى اغتراب وبعد عن
سبيل الرشاد (قوله لان الغريب الخ) أى وبدل له خبر شركم من لا يألف ولا يؤلف (قوله
اذا بعد عن أهل الريب) اى عن أهل الهم والاهواء (قوله واذا احسن ادبه) اى ببقائه
بحق الحق وحق الخلق حسنت معاملته أى عبادته (قوله يزين الغريب الخ) أقول
تكون غرته حينئذ باعتبار الظاهر والافلا غربة فى الحقيقة (قوله ادب السلاطين)
أى الادب اللائق بالخدم مع ملوك الارض (قوله فقال له ابو حفص حسن الادب
فى الظاهر الخ) اى ويشهد له خبر الاولانى بالجسد مضغة الحديث (قوله الادب
للعارف) اى الرجوع للادب بالنسبة للعارف مثل الرجوع بالتوبة للمستأنف اذا

على ان يتأدبوا بهم لئلا يتأسفوا
على فواتهم كما نأسف هو عليه
(وقيل ثلاث خصال ليس معهم
غربة تجانبه أهل الريب وحسن
الادب وكف الاذى) لان الغريب
من لا يؤلف ولا يجرد من يألف به
ومن اجتمع فيه هذه الخصال ألف
وألف لانه اذا بعد عن أهل الريب
حسن الظن به ولم تخش غائلته
واذا احسن ادبه حسنت معاملته
وكلامه وقيل طمعه فيما يابدى
الناس وتكرم عليه بما يمكنه واذا
كف أذاه عن الخلق حسنت محبته
وفى نسخة عقب ذلك فى وأشدنا
الشيخ ابو عبد الله المغربى فى هذا
المعنى

يزين الغريب اذا ما اغترب
ثلاث فتمن حسن الادب
وثانية طيب اخلاقه

وثالثة اجتناب الريب
(ولما دخل ابو حفص بغداد)
ومعه اصحابه ورأى الجنيد أديهم
مع المشايخ وأعجبه ذلك (قاله
الجنيد لقد أدب اصحابك ادب

السلاطين) اى تأديهم بخدمة فى الظاهر بنزاهة النفس وسرعة المبادرة لاوامر المشايخ والقيام بخدمة الفقراء ارتكب
(فقال له ابو حفص حسن الادب فى الظاهر عنوان حسن الادب فى الباطن) يعنى ان ما هم فيه من الادب ليس تعليمات وتكليفات
ولكنهم لما همرت قلوبهم بما جلال الحق من اختصاصه وعظمه جرت لآداب عليهم فى الظاهر فاذك قال له ادب الظاهر الخ
(وعن عبد القمن المبارك انه قال الادب للعارف) بالله (كالتوبة للمستأنف) اى للمبتدى فكأن المستأنف لا يستغنى عن توبته
اذا نزل بل يرجع اليها بسرعة كذلک العارف لا يستغنى عن ادبه لحظة اذا غفل عنه لانه بعده سنة

ولهذا قيل حسنة الامراسيات المقربين ففى رأى العارف عمله صحيحا فانه له عند ربه فقد زل عن درجته ونقص في ادبه
 فحقه ان يسرع الى التوبة (صحت منصور بن خاف المغربي يقول قيل لبعضهم ياسبي الادب فقال لست بسبي الادب فقيل له
 من أدبك فقال أدبى الصوفية) فذلك مدح ادب الصوفية لانه على الزهد في الدنيا وكمال مراقبة المولى وهي درجة الاحسان
 فهذا احسن الآداب (صحت باحاتم السجستاني رحمه الله يقول صحت بانصر الطوسي السراج يقول الناس في الادب على
 ثلاث طبقات) اهل الدنيا واهل الدين واهل الخصوصية (أما اهل الدنيا ١٩ فاكثر آدابهم في الفصاحة والبلاغة وحفظ

العلوم وأسعار الملوك وأشعار
 العرب) وحسن العشرة
 والانبساط في الخلطة والاطعمة
 وغيرهما هو أدب عندهم في
 معاملة الدنيا (وأما اهل الدين
 فاكثر آدابهم في رياضة النفوس
 وتأديب الجوارح وحفظ الحدود)
 التي حددها الله (وترك الشهوات)
 وغير ذلك من الآداب الحاملة
 على اعمال الآخرة كتحريك الهمة
 للقيام بهم والرجاء والهمة (وأما
 أهل الخصوصية) وهم العارفون
 بالله (فاكثر آدابهم في طهارة
 القلوب ومراعاة الاسرار والوفاء
 بالعهود وحفظ الوقت وقلة
 الالتفات الى الخواطر وحسن
 الادب) منهم يكون (في مواقف
 الطلب وأوقات الحضور) مع الله
 (ومقامات القرب) من الله تعالى
 فأدبهم مع الله في كل وقت وحال
 لازم لهم بما يليق بوقتهم الذي
 هم فيه بالنسبة لما يرد عليهم
 (وحكى عن سهل بن عبد الله انه
 قال من قهر نفسه بالادب) في

ارتكاب انما والمثلية في الوجوب فلا غنى لكل منهما عن ذلك فاذا كان العارف في فجلى
 البسط وعرض له فيه شطح برائق الجمال وفائق الدلال عادسريعا الى شهود الجلال
 وقهر الادب وكان مثل المبتدئ اذ ازل وعادسريعا للتوبة (قوله واهذا قيل الخ) اى
 وقيل ايضا رياء الخاصة أفضل من اخلاص العامة (قوله فقد زل عن درجته) اى
 بوقوفه معه واستحسانه له وحفظته عن تفضله به (قوله فقال لست بسبي الادب) اهل صدر
 منه تحت ثياب النعمة والافادة حسن تأديبه عن أدبه ليقتهى به فيه (قوله أما اهل الدنيا
 الخ) محصله انهم لا يعنون الانقباض بين ظواهرهم والتصنع لأمثالهم غافلين عما قصد
 منهم من تحسين البواطن كالظواهر ليتحقق لهم نفع الايمان ومشهد مقام الاحسان
 (قوله فاكثر آدابهم في رياضة النفوس) اى بالقيام عليها بفعل المأمورات وقوله
 وتأديب الجوارح أى على الهيئة المأثورة في أنواع الطاعة وقوله وحفظ الحدود أى
 عدم ارتكاب ما نهى عنه الشارع وقوله وترك الشهوات عطف عام على خاص (قوله
 في طهارة القلوب) اى من دنس خطو والاعتبار وقوله ومراعاة الاسرار اى مراعاة
 ما يرد عليها من واردات الانوار وبارقات عين الاستبصار فما وافق منها العلم المهمدى
 والاثرا لاجدى أخذوا به والا مجموعه اعنه وقوله والوفاء بالعهد اى بالقيام باحكام
 الظاهر وقوله وحفظ الوقت أى عن الضياع والمراد الحال فلا ينظرون الى ما مضى ولا الى
 مستقبل وقوله وقلة الالتفات الى الخواطر أى التي فيها حظ للنفس بدون شاهد العلم
 (قوله في مواقف الطلب) أى في منازله وأوقات الحضور اى جمعية القلب على الحق
 تعالى بدوام مراقبته في كامل الحركات والسكنات وقوله ومقامات القرب من الله أى
 من رجه تعالى واحسانه (قوله من قهر نفسه بالادب الخ) الكلام مع المريدين
 المستأنفين السير الى الله تعالى كما لا يخفى على من له ذوق ويشير الى ذلك ما بعده وهو قوله
 وقيل كمال الادب الخ (قوله كمال الادب) اى الادب الكامل الذى هو عبارة عن عدم
 الاتساع لغير الحق تعالى وقوله لا يصفو أى لا يتم خلوصه الا لانياء والصديقين اى
 لكمال استعدادهم (قوله هو معرفة النفس) اى ويشم له خبر من عرف نفسه عرف

دفع المشغلات عن القلوب كالرياء والعجب (فهو بعد الله بالاخلاص) والنشاط (وقيل كمال الادب) لكونه انما يكون بقطع
 المشغلات عن القلوب (لا يصفو الا لانياء والصديقين) لانهم اقوى الناس في الدين واعرفهم به (وقال عبد الله بن المبارك قد
 اكثر الناس) الكلام (في الادب ونحن نقول هو معرفة النفس) بجزها وقلة قدرتها واقتضارها لان من عرف نفسه بذلك
 عرف ربه بجماله وكجالة واقتراده على ما يشاء ومن عرف نفسه وربه بما ذكرنا تأدب في طاعته وان كانت كاملة مبرأة من العجب
 والاغترار بها (وقال الشبلى الانبساط بالقبول مع الحق) تعالى

(ترك الادب) معه لان انبساطك مع من اعظمه ويجعله ترك الادب معه ولا يفعله الا جاهل بجلاله وعظمته وما هو عليه من اخذه وسطونه (وقال ذوالنون المصري ادب العارف) بالله (فوق كل ادب لان معرفته) وهو الله تعالى (مؤدب قلبه) اذ معرفته به ويجعله وعظمته توجب له الادب معه فيستغنى به عن ادب المؤدبين لان دواحي نفسه وخواطرها مصححة حاملة له على الادب (وقال بعضهم يقول الحق سبحانه من الزمته القيام) وواقفته (مع) تفكره في (اسمائي وصفاتي) اكونها تدل على لطفه ورحمته وكرمه ومحبهه واجلاله (الزمته الادب ومن كشفت له عن حقيقة ذاتي) القديمة المنزهة عما لا يليق بها كالاولية والاحرية (الزمته العطب) لانه اذا تفكر فيها وهو لا يحيط بها كقران نقاها او اثبتهم اعلى غير وجهها والاعقاب عن نفسه وعدم انتفاعه ببحواسه في شغلها به عطب (فاختر) لنفسك (انهم ماشئت الادب او العطب) والموفق لا يختار الا الادب (وقيل هذا بن عطاء يوم ارسله بين اصحابه وقال ترك الادب بين اهل

لكمال المحبة بينهم والمصافاة في قلوبهم بحيث تركوا التكلف فتركوا التكلف بينهم من الادب لانه مما يسرههم وأصل الادب ادخال المسرة على من يتادب معه (ويشهد لهذه الحكاية الخبر الذي روى ان النبي صلى الله عليه وسلم كان عنده ابو بكر وعمر) رضى الله عنهم ما في حائط على طرف يثروة دلدل رجلاه فيها وانكشف بعض الخشبة ولم يغطه (فدخل عثمان) رضى الله عنه (فغطى) فغطى فغطى ونفذ وقال الا استحي من رجل اسخيت منه الملائكة نبيه صلى الله عليه وسلم لم على ان حشمة عثمان رضى الله عنه وان عظمت عنده فالحالة التي كانت بينه وبين ابي بكر وعمر كانت أصنى قلبا وأعظم حرمة من الحالة التي كانت بينه وبين عثمان في ذلك

ربه ومن عرف ربه قام بجماله على طريق متابعة سيد المهيئين صلى الله عليه وعلى اخوانه النبيين والمرسلين (قوله ترك الادب) اى ينشأ من ترك الادب وهو كآثر فيمن لم يصل الى مقام تجلى الجمال والافهولا كلاما لناعمه على انتفاعه من ان يعودس ريعا الى الادب مثل عود المستأنف للتوبة لوزل (قوله ادب العارف بالله فوق كل ادب) اى وذلك قريب من البديهيات اذا الادب تابع للمعرفة ولا تشك في تفاوتها والعارف مقامه فيها أعلى المقامات فلزم ان أدبه يكون كذلك (قوله لان معرفته مؤدب قلبه) اى وله الاشارة بغير أدبي ربي فأحسن نادى (قوله من الزمته القيام الخ) اى ويدل عليه خبر تفكروا في آلاء الله ولا تفكروا في ذاته (قوله مع تفكره في اسمائي وصفاتي) اى في مظاهرهما وآثارهما (قوله والاعقاب عن نفسه) اى دهشة وحيرة من عظم ما شاهده مما لا يقوى عليه مخلوق مثله (قوله فاختر لنفسك ايم ماشئت) أقول هو على حد خبر اذ لم تسخ فاصنع ماشئت (قوله ترك الادب الخ) اى بشهادة قولهم اذا حصلت الاثقة سقطت الكلفة وثبت في كتب الفروع ان تخطى الصفوف والرقاب ممنوع عنه الاتعوم من بعده قد ويتبرك به (قوله وانكشف الخ) اله كان قبل وجوب ستره (قوله حشمة عثمان) اى حرمة (قوله فالحالة التي كانت الخ) اى ولذلك ترتبت درجاتهم في الفضيلة (قوله لعدم انقباضهما مما ذكر) الاولى لسرورهما وفرحهما بما ذكر (قوله في انقباض الخ) محصلة ان هذه صفى واخلاق في عيابين العامة فاذا كنت مع أهل الموافاة ومكارم الاخلاق لا تتكاف خلقا قويا ولا فعليا لها حسن اخلاقهم ورضاهم من بكل شئ يبذروا على (قوله اذا صحت المحبة) اى وصحتها بصدق مدعيها والحاصل ان ادب الكامل من العبيد انما هو للعبادة والاحلال كما يثير اليه خبر انم العبد صهيب لم يفت الله

دلالة على ان عثمان كان شديدا للحيامن النبي صلى الله عليه وسلم وان حالته كانت محبوبة لله ولرسوله وللملائكة والقرض لم من ذلك ان أدبه صلى الله عليه وسلم مع ابي بكر وعمر رضى الله عنهم ما ليق فيه تكلف لعدم انقباضهما عما ذكر (وفى قريب من معناه انشدوا في انقباض وحشة فاذا جالست) وفى نسخة صادقت (أهل الوفاء والكرم) ارسلت نفسي على سجيتهما اى طبعتهما وعاداتهما من عدم التعفّف (وقلت ماشئت غير محتمة) وقال الجنيدي اذا صحت المحبة سقطت (شروط الادب) يعنى سقط تكلف الادب وان كانت المحبة توجب كمال الادب فالادب مع الاحباب جار على اكمل الوجوه الصواب من غير تكلف فيسقط الادب تكلفا لا وجودا (وقال ابو عثمان اذا صحت المحبة تأكدت على المحبة لازمة فالادب) وان سقط تكلفه كملت

(وقال النوري من لم يتأذب) مع الله تعالى (الوقت) أي لوقت جريان حاله عليه (فوقته) أي حاله (المقت) أي يخشى عليه فيه المقت لأن من ترقب منزلة مع ربه بما يهده له في وقته فلا يليق به الغفلة عنه ولا تركه الأدب فيه (وقال ذوالنون إذا خرج المرید من استعمال الأدب فإنه يرجع من حيث جاء) فالمرید كغيره من العارفين وغيرهم لا يستغنى عن الأدب في حال من أحواله (سمعت الأستاذ أبا علي رحمه الله يقول في قوله عز وجل وإيوب إذا نادى ربه أنى مسنى الضر وائنت أرحم الراحمين قال) هو زائد (لم يقل) أيوب (أرحمى) بل قال وائنت أرحم الراحمين فائنى على الله تعالى بصفة من صفاته وضمنها أرحمى (لأنه حفظ آداب الخطاب) مع الله تعالى قبل ولم يقل مسنى الضر إلا لما بلغ الألم إلى قلبه وخشى منه كمال الشغل به عن ربه (وكذلك عيسى عليه السلام حيث قال) فيما يتعلق بجوابه عن سؤال الله له بقوله أنت قلت للناس اتخذوني ٢١ وإحى الهين من دون الله (أن تعذبهم فإنهم عبادك وقال) فيه أيضا سبحانه

ما يكون لى أن أقول ما ليس لى بحق (ان كنت قلته فقد علمته) الآية (واجاب عن السؤال بقوله ما قلت لهم إلا ما هم تخبى به (ولم يقل) بدله (لم أقبل) ذلك (رعاية لأدب الحضرة) وبما تقرر ربه لم ان فى كلامه اجحافا (سمعت محمد بن عبد الله الصوفي رحمه الله يقول سمعت أبا الطيب بن القزحان يقول سمعت) أبا القاسم (الجنيدي يقول جاني بعض الصالحين يوم الجمعة فقال ابعت معى فقير أيدخل على سرور أريد كل معى شيئا فالتفت فاذا أنا بفقير شهدت فيه الفاقة) أى الحاجة إلى الأكل (فدعوتيه وقلت له امض مع هذا الشيخ وأدخل عليه سرورا) بعضيك را كلك معه (مضى) معه (فلم ألبث أن جاء الرجل فقال لي) يا أبا القاسم ليأكل ذلك الرجل الفقير الآية وخرج فقلت له (لعلك قلت) له (كله جفاء عليه فقال لم أكل) له (شيئا فالتفت فاذا أنا بفقير جالس فقلت له) (لم أتم عليه السرور فقال لي) (يا سيدي) قد خرجت من الكوفة وقدمت) إلى (بغداد) فاصدك (ولم أكل شيئا) مدة سفرى وأنا طبيب العيسر (وكرهت أن يبدو بسوء أدب منى من جهة الفاقة في حضرتك فلما دعوتني) وأمرتني أن أمضى معه (سرورت أذجرى ذلك ابتداء منك) لا معنى (فضيت) معه (وأنا لأرضى له) هو ضاعا فأنه من الفاقة (الحنان) بل أهلى منها (فلما جلست على ما قدته سوى) لي (لقمة وقال لي كل فهذا) أى أكلك لها وهذا القدر الذى سويته لك (أحب إلى من عشرة آلاف درهم فلما سمعت هذا) منه (علمت أنه دنى الهمة) لأنه امتد كرفس ذلك على الدراهم السقى من الدنيا ولم يذكر إلا خيرة وحق الفقير أن يكون مشغولا بالله زاهدا في الدنيا كهذا الفقير

لم يهضمه (قوله وقال النوري الخ) منه يعلم ان حال ارباب الصحو الملازمين لطريق الادب اكل من حال ارباب الهوى غلبت عليهم الاحوال فبعد منهم ما يحتاج للتأويل مما ظاهره يخالف حكم الظاهر (قوله من لم يتأذب للوقت الخ) أى في حال غلبة الاحوال عليه فوقته المقت أى حاله المذكور من اسباب المقت اذا لم يتركه في لزوم طريق الادب في كمال الاحوال والكلام مع من اتقى له شعور واحساس والافلا كلام لنا معه (قوله اذا خرج المرید الخ) أى اما العارف عن غلبه حاله فلا لوم عليه وان كان المكمل في الكمال (قوله فإنه يرجع الخ) أى لوجود انقطاع له وهو سوء أدبه (قوله في حال من أحواله) أى بان يحفظ نفسه في حال سكره كحال صحوه عن الخروج عن شاهد العلم (قوله وضمنها أرحمى) أى لان من اتقى بصفته من الصفات فقد تعرض بذنائه ثم التمل اثرها كما هو ظاهر (قوله قبل ولم يقل الخ) اقول قال بهضمه ان سبب قوله عليه السلام مسنى الضر فقد علم دود سقطت من جرح له خيفت ذفال مسنى الضر لفقد لذته بالمهاووت وجودها وذلك وان كان يعد في نظر العقل القاصر فالحل عليه البق بما ذكره الشارح والله اعلم (قوله رعاية لأدب الحضرة) أى حيث لم يبادر بنفى قوله ذلك مع اعتقاده ان الحق يعلم منه عدم صدور ذلك القول (قوله وبما تقرر) أى من حل الشارح وما قدرة لكلام المصنف علم ان فى كلامه أى المصنف اجحافا أى حيث حذف ما يلزم اثباته وأثبت ما يوجبهم خلاف المراد فتأمل (قوله يدخل على سرورا) أى بكل من زيارته وأكله (قوله ان جاء الرجل) أى الذى هو من الصالحين الطالب ادخال السرور عليه (قوله كلمة جفاء عليه) أى تجانى ما غلب عليه من الأحوال (قوله وأنا طبيب العيسر) أى بقوة الرضا بما يجزى به الحق تعالى (قوله وكرهت أن يبدو الخ) أى وذلك بالاظهار لتلك الفاقة من قبلى (قوله وأنا لأرضى الخ) أى ايثار المراد الحق على مراد نفسه (قوله علمت أنه دنى الهمة) أى

فقال لي) يا أبا القاسم ليأكل كل ذلك الرجل الفقير الآية وخرج فقلت له (لعلك قلت) له (كله جفاء عليه فقال لم أكل) له (شيئا فالتفت فاذا أنا بفقير جالس فقلت له) (لم أتم عليه السرور فقال لي) (يا سيدي) قد خرجت من الكوفة وقدمت) إلى (بغداد) فاصدك (ولم أكل شيئا) مدة سفرى وأنا طبيب العيسر (وكرهت أن يبدو بسوء أدب منى من جهة الفاقة في حضرتك فلما دعوتني) وأمرتني أن أمضى معه (سرورت أذجرى ذلك ابتداء منك) لا معنى (فضيت) معه (وأنا لأرضى له) هو ضاعا فأنه من الفاقة (الحنان) بل أهلى منها (فلما جلست على ما قدته سوى) لي (لقمة وقال لي كل فهذا) أى أكلك لها وهذا القدر الذى سويته لك (أحب إلى من عشرة آلاف درهم فلما سمعت هذا) منه (علمت أنه دنى الهمة) لأنه امتد كرفس ذلك على الدراهم السقى من الدنيا ولم يذكر إلا خيرة وحق الفقير أن يكون مشغولا بالله زاهدا في الدنيا كهذا الفقير

بل ربما يكون مشغولاً عن ذكر الآخرة وما أعد الله فيه الأولياء له لكال شغل بهواه (فتطرفت) أي تجتبت (إن آكل طعاماً
فقال الخبيد) للرجل (الم اقل لك انك اسأت ادبك معه فقال) لي (يا ابا القاسم) اسألك (التوبة) فاجابه اليها قناب ورجعت ههنا
الى الآخرة واعرض عن الدنيا (فسأله) ٢٢ اي الخبيد الفقير (ان يمضي معه) اي مع الرجل ثانياً (ويفرحه)

فاجابه الى ذلك لزوال المانع في ذلك حيث على ملازمة الادب مع كل احد بحسب ما يليق به

(باب احكامهم)

اي الصوفية (في السفر) وهو مطلوب لبعضهم كما سيأتي (قال) الله عز وجل هو الذي يسيركم في البر والبحر الآية و (اخبرنا) علي بن احمد بن عبدان قال اخبرنا احمد بن عبيد البصري قال حدثنا محمد بن الفرج الازرق قال حدثنا سجاج قال قال ابن جريج اخبرني ابو الزبير ان علياً الزدي اخبره ان ابن عمر عليهم وفي نسخة اعلمهم (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا استوى على البعير خارجاً الى سفر كبر ثلاثاً ثم قال بحان الذي يحضر لنا هذا وما كُله مقرنين اي مطبقين (وانا الى ربي المنقلبون ثم يقول اللهم انا نسالك في سفرنا هذا السبر وفي نسخة البراي الطاعة والتقوى ومن العمل الصالح فامض) به عنا اللهم هون علينا سفرنا واطو عنا بعده اللهم انت صاحب السفر والخليفة في الالهم اني اعود بك من

اتطعها بالذي من الدنيا (قوله انك اسأت ادبك معه) أي بذكر ما لا يلائم ما غلب عليه من الاحوال السنية (قوله فاجابه اليها) أي لاعترافه بالتقصير

(باب احكامهم أي الصوفية)

وهم من قبل في شأنهم نادى نادى الطلب للارواح الكائنة في القواب فانما ساكن غرامها الى العلا فطارت باخصة الغرام في فضاء الحبة فوقفت بعد التعب على أغصان الشوق فتشاغت على الشجر بلا يله باضطرابات الحان الحنين الى الجبال فاستنشت نسيم الغرام الى اعاده لاذة ألت بر بكم فخرت تلك الطيور من أقفاص الصدور تطلع مشاهدة القديم من مواطن مهاب التكليم فسمعت داعي الله بلسان انسان عين الوجود والمقصود لكل موجودات تقش دعاؤه في صفحات ألواح الارواح فاهتزت اغصان أنهار القلوب واضطربت فرسان العقول في ميادين الصور فصار عشقه الهام من أمراد القدم واصبح لهامها به لاطمان لطائف التقدير وقوله في السفر اعلم أن السفر سفران احدهما الانتقال بالاجسام من جهة الى أخرى لمقصود من المقاصد الواجبة او المندوبة كحج وزيارة ورياضة وثانيه مسافر القلوب وانتقالها من مواطن الفضلة والشهوات الى مدارج ارباب السعادات وهو لا يكون الا واجبا لمن اراد الوصول وقيل المأمول (قوله وهو مطلوب لبعضهم) اي ممن يحتاج اليه (قوله قال الله عز وجل هو الذي يسيركم في البر والبحر) وجه مناسبتهما الاستئناس بما اشارت اليه من ان الحق هو المسير وان كان الظاهر منها سيرا الاجسام وانتقالها لکنها تنسب الى سير الارواح وانتقال القلوب فاذا اطلب سفر الاجسام لبعض المقاصد الدينية فلان يطلب سفر الارواح وانتقال القلوب من الاخلاق الدنية الى السنية الاولى (قوله كبر ثلاثاً الخ) اي فهو مندوب اقتداء به صلى الله عليه وسلم (قوله وما كُله مقرنين) اي لولا التسخير الالهى ما كان ذلك في الطاقة لنا (قوله اللهم) اي يا الله انا نسالك اي نطلب منك السبر عن تسلط الشيطان حتى لا تقع فيما يخالف مرضاتك بل ندوم على طاعتك وعبادتك وقوله والتقوى اي تجنب ما يفسدك ويسخطك وقوله ومن العمل الصالح اي الصالح للقبول وما ترضى به عنا وقوله هون علينا سفرنا اي سهله بطي بعده (قوله انت صاحب) اي المصاحب بالحفظ والاعانة وقوله والخليفة في الالهم اي بالخليفة والرعاية (قوله من وعناء السفر) اي شدته ومشاقه وقوله وكأية المنقلب اي الحزن والغم في العود وقوله وسوء المنظر أي المنظر السوء في الالهم والمال (قوله آيبون) أي

وعناء السفر وكأية المنقلب وسوء المنظر في الالهم والمال) وروى وكأية المنظر وسوء المنقلب في راجعون المال والاهل (واذا رجع قالهن وزاد فيهن آيبون ثابون رينا حامدون) الوعاء يفتح الواو واسكان المهملة وبالثنية وبالمد والشدة والكافة يفتح الكاف وبالمدة تغير التغير من حزن ومحور والمنقلب المرجع

(و) اعلم انه لما كان رأى كثير من اهل هذه الطائفة (أى الصوفية) اختيار السفر) على الإقامة (أفردنا ذكر السفر في هذه الرسالة بالكونه من أعظم شأنهم وهذه الطائفة) التي منها الكثير ٢٣ (مختلفون) في أن السفر أفضل أم الإقامة

(فمنهم من أتر الإقامة على السفر) ليجتمع قلبه فيها (ولم يسافر الا لفرص كعبة الاسلام) والجهاد (والغالب عليهم الإقامة مثل الجنيد وسهل بن عبد الله وأبي يزيد البسطامي وأبي حفص وغيرهم ومنهم من أتر السفر) على الإقامة ليرجع فائدة كاجتماعه بين تاديب برؤيته ويتخلق باخلاقه (وكأنوا) مستمرين (على ذلك الى أن خرجوا من الدنيا مثل أبي عبد الله المغربي وأبراهيم بن أدهم وغيرهم) الاولى وغيرهما (وكثير منهم سافروا في ابتداء أمورهم في حال شبابه أمقارا كثيرة ثم قعدوا عن السفر في آخر أحوالهم مثل أبي عثمان الحيري والشبلي وغيرهم) الاولى وغيرهما وآخرون سافروا في أثناء أمورهم (ولكل منهم) فيها أثره (أصول بنوا عليها طريقتهم واهل) وفي نسخة واعلموا (ان السفر على قهين سفر بالبدن وهو انتقال من بقعة الى بقعة) مسيرتها مبل فاكتر (وسفر بالقلب وهو ارتقاء من صفة الى صفة) بان يسافر عن شهوانه بقلبه ويتنقذ لصلاحه ينقله من الاخلاق الذميمة الى الحميدة بمجاهدة نفسه الى ان يصل الى مقام التوحيد وكال الانس بقربه من ربه ودوام ملاحظته وشأن

راجعون تابعون أى مما جنيناه على أنفسنا من المخالفات وقوله لا يشاحم دون أى مشنون عليه بما يباين بقلمته على قدر وسعنا (قوله اختيار السفر) أى لما فيه من رياضة الاجسام وتهذيب النفوس (قوله مختلفون) أى بواسطة اجتهاد كل منهم فعلى حسب مظهره قال على موجب (قوله والجهاد) أى اذا تعين (قوله ليرجع فائدة كاجتماعه الخ) أى وليحسن نفسه بمشاق السفر هل يصبر وترضى بها أولا (قوله الاولى وغيرهما) لم يقل الصواب وغيرهما الاحتمال انه جرى على القول بان الجمع مانق الواحد (قوله واعلم أن السفر الخ) أى بكلمة اعلم لتوجه همة السامع الى ما بعدها اعتنا به (قوله مسيرتها مبل) أى أقل ما يصدق عليه السفر ذلك (قوله وسفر بالقلب الخ) أى وهو على أربعة أقسام الاول هو السير الى الله من منازل النفس الى الوصول الى الاقرب المبين وهو نهاية مقام القلب ومبدأ التجليات الاسماءية والثاني هو السير الى الله بالانصاف بصفاته والتحقق باسمائه الى الاقرب الاعلى وهو نهاية مقام الروح والحضرة الواحدية والثالث هو السير مع الله بالتزكى الى عين الجمع والحضرة الاحدية وهو مقام قاب قوسين ما بقيت الاثنينية فاذا ارتفعت فهو مقام أودنى وهو مقام الولاية والرابع هو السير بالله عن الله للتكميل وهو مقام البقاء بعد القضاء والفرق بعد الجمع واعلم أن نهاية السفر الاول هو رفع حجب الكثرة عن وجه الوحدة ونهاية السفر الثاني هو رفع حجاب الوحدة عن وجوه الكثرة العلية الباطنية ونهاية السفر الثالث هو زوال التقييد بالضدين الظاهر والباطن بالوصول الى عين أحدية الجمع والسفر الرابع يكون نهايته عند الرجوع عن الحق الى الخلق في مقام الاستقامة الذى هو أحدية الجمع والفرق بشهود اندراج الحق فى الخلق واضمحلال الخلق فى الحق حتى يرى عين الوحدة فى صور الكثرة وصور الكثرة فى عين الوحدة ان كنت معنائنا وان لم تكن معنا فدعنا ونعلم ان كنت لا تعلم والافس لم تسلم (قوله وسفر بالقلب) أى وهو لا يكون الا واجبا بالنسبة لمن أراد الوصول الى درجة ارباب الكمال (قوله الى أن يصل الى مقام التوحيد) أى الذى يشهده فيه انه لا فاعل غيره تعالى وان الامر كله منه واليه (قوله وشأن الخ) أى بون بعيد ما بين سفر الابدان المجردة عن التجرد عن المخطوط وما بين سفر القلوب الذى يفررضا المحبوب ويفيد لقاء المطلوب (قوله فترى القابا سفر بنفسه الخ) أى ولهذا قال قائلهم

خلى قطاع الصفاق الى العلا * كثير وان الواصلين قليل

وجوه عليها للقبول علامة * وليس على كل الوجوه قبول

(قوله وسفر القلوب لا يستغنى عنه مسافر الخ) أى لان مدارك الحقائق عليه

ما بين سفر الابدان وسفر القلوب (فترى القابا سفر بنفسه) أى يبدنه (وقليل من يسافر بقابة) لقله ارباب الرتب العالية وكثرة غيرهم وسفر القلوب لا يستغنى عنه مسافر ولا مقيم وهو السفر الحقيق عندهم لانه انما جعل للنقل من الصفات الذميمة الى الحميدة

والغرض من سفر الابدان انقطاع الفقير عن الشهوات في محل الاستيطان واستعانت به بخلقها من السالكين على ما يوصله الى كمال حاله في الاعمال والعرفان والتصوف كما تراه والنقل من الصفات الذميمة الى الحميدة الى ان يتفرغ القلب لكمال المراقبة لله بحيث يشغل قلبه به عساواه سمعت الاستاذ ابا علي الدقاق رحمه الله يقول كان يفرحك بفتح الفاء والراء واسكان الخاء (قريه بظاهر نيسابور شيخ من شيوخ هذه الطائفة وله على هذا اللسان) اي لسان الصوفية (تصانيفه ساله بعض الناس هل سافرت اياه الشيخ فقال) له (تريد سفر ٢٤ الارض ام سفر السماء ام سفر الارض لا وسفر السماء بلي) سافرت لتعلقه بالمقامات

الشريفة التي كانت اخلاقا للانبياء والاولياء وما سفر الارض فانما هو للقاء الصالحين والاخيار وان كان قد يحصل به ذلك (ومعتمده) ايضا (رحمه الله) يقول جاني بعض الفقهاء يوما وانا جبر وقصالي قطعت في سفري (اليس شقة) اي مسافة (بعيدة والمقصود لقاؤك فقات له كان يكفيك خطوة واحدة لو سافرت عن نفسك) اي مفارقتك لنفسك وشهواتها بخطوة اقرب الى نيل مقصودك من اسفارك بيدك فسفر القلوب افضل وانفع من سفر الابدان وشرطه ملازمة شيخ عارف بالمطلوب وطرق الرياضة الموصلة للمحبوب (وحكاياتهم في السفر تختلف على ما ذكرنا من اقسامهم واحوالهم سمعت الشيخ ابا عبد الرحمن السلي رحمه الله يقول سمعت محمد بن علي العلوي يقول سمعت جعفر بن محمد يقول سمعت احنف الهمداني يقول كنت في البادية) اي الصحراء

(قوله والغرض من سفر الابدان الخ) اي وذلك لان الراحة مع الاقامة من مواضع دواعي قوة الشهوة (قوله واستعانت به بخلقها من السالكين) اي حيث لا يوجد ذلك في الغالب الا في القباب والقفار وقد قال تعالى فان خير الزاد التقوى فتوصل ان سفر الابدان قد يكون من الوسائل الى سفر القلوب (قوله وسفر السماء بلي) اي نعم سافرت والمراد بسفر السماء التذكير فيما اشملت عليه من محائب مصنوعة تعالى وآثار باهر قدرته تعالى ولعل ذكر ما ذكر من باب التحدث بالنعمة أو الاشارة لعلو همته لتزيد رغبة المريد فيه ويتم اعتقادهم بلدوم لهم النفع والانتفاع والله اعلم (قوله لتعلقه بالمقامات الشريفة) اي التي هي عروج الارواح في فضاء ميادين ملاكوته سبحانه وتعالى (قوله وان كان قد يحصل به ذلك) اي حيث هو من اسباب الترقى الى حظائر هاتيك المقامات (قوله فقات له) كان يكفيك خطوة واحدة) فيه ارشاد منه الى علو الهمة وطلب الانزع في طرق الوصول الى المحبوب ولذلك قيل اقرب الطرق الموصلة الى الله تعالى لزوم قانون العبودية والاستمسك بعروة الشريعة الاسلامية وقيل ايضا علائق زهرة الدنيا محجوب يمنع من الوصول الى ملكوت العلا فلو بلغ طفل عقلك الاسدي في حجر التاديب ما التفت لكن هو بعد في مهده شغلنا أموالنا وأهلنا فباغلام افتح عين عقلك لتلقى عرائس أسرار الازل وانتشيق بشام روحك بحوب نسيم لطائف القدر فان الله وضع تماثيل الوجود على ساحل بحر الدنيا لامتحان عيون أهل البصيرة وسلم من الاتفات الى زخرفها اطفال ارواح أقيمت في مهود النبات وريت في حجر العظمة وأرخت عليها آيات الامر وكوشفت بلطائف محجبات القديرو جليت عليهم اعرائس الغيب فنشأت على أحسن وجوه المتابعة وعلى أنقى طرق الاستقامة رضى الله عنهم ورضوا عنه (قوله وشرطه ملازمة شيخ الخ) أشار به الى أنه وان كان سفر القلوب أفضل من سفر البدن الا أنه لا بد في كل سفر من شيخ عارف مرشد الى ما به يكون الوصول والحاصل ان سفر الابدان لازم للمريد وسفر القلوب من شأن الواصلين والعارفين (قوله اني ضيف زمن) بكسر الميم اي لازمني المرض حتى أعياني (قوله فقات له لا أدري) يعني

(وعدري) وانا مسافر للبحر (فاعييت فرفعت يدي وقلت يارب الى ضعيف زمن وقد جئت الى ضيفك فوق في قلبي) الان سينتد (ان يقال لي من دعاك) اي حالك على هذا فوقع في قلبي جوابه وهو حسن ظني بك ان تعني وهو المراد بقوله فقات يارب هي) اي ملكتك (ملكه) واسعة (فخصم الطغبي) وهو من ياتي الى طعام غيره بلا دعوة (فاذا) اي فبينما انا كذلك اذا (انا بهائف) ذلك او ولي السى اوجنى سمعت حسه (من ورائي فالتفت اليه فاذا) هو (أعراي على راحلته فقال) لي (يا بهي الى أين) تذهب (نقلت الى مكة قال) لي (أ) أذن لك مولاي (ودعاك) اليه وأنت عاجز (قلت) له (لا أدري فقال) لي (اليس) قد (قال) فمن يلزمه الحج (من استطاع اليه سبيلا فقلت) له (الملكه واسعة فتصهل الطغبي

فقال نعم الطغبي أنت هل (يكنذك ان تخدم الجبل) اى هل تحسن خدمته (قلت نعم فنزل عن راحلته وأعطانيه وقال) لى (سر عليها) فى ذلك دلالة على ان المسافر لا يسافر فى العراء بلا زاد ولا راحلة الا اذا عوده الله القوة على ذلك وقد بيده اياهوا ولكن بطر الى ان اثناسفرو ما يوجب له العجز عن ذلك فلا يضروه والاحنف كان الغالب عليه بحسب ما خطره من السفر بلا زاد ولا راحلة ان الله يقويه على ذلك فاطر اعلم به العجز فى السفر سأل الله واستغاث به فوقع فى قلبه خاطر من دعائه فوقع فى قلبه جوابه بامتز (سمعت محمد بن عبد الله الصوفى يقول سمعت محمد بن احمد التجار يقول سمعت الكنانى يقول وقد قال له بعض الفقراء اوصنى فقال) هوذا انت (اجهد ان تكون كل ليلة ضيف مسجد) ليكون ذلك اسبرا واخص اعبادك لانك اذا طرقت بالخدمة مقصودك ان لا تعرف فيها ونزلت بمسجد فيها تلك الليلة كان ذلك محصلا لخدمة من عدم شهرتك واخلاصك اعبادك (و) اجهد (ان لا تموت الا بين منزلتين) وفى نسخة منزلتين المتزلة التى أنت فيها والمتزلة التى تطلبها بان لا تسكن الى الاولى ولا تذكرها بطلبك الثانية (ويحكى عن الحضري انه كان يقول جلسة) من العبد مع الله (خير من الف حجة وانما اراد جلسة تجمعه مع الله) أى همته (على نعت) اى وصف (الشهود) اى الحضور مع ٢٥ المشاهدة بالقلب فى العمل والمراقبة فيه وهذا افضل الاحوال فانه مقام

الاحسان الذى قال النبى صلى الله عليه وسلم فيه ان تجمعه الله كما فك نراه فان لم تمكن نراه فانه يركبوا هذا قال الحضري (ولعمري انما) اى هذه الجلسة (ام) اى افضل (من الف حجة على وصف الغيبة عنه) تعالى (سمعت محمد بن احمد بن محمد الصوفى رحمه الله يقول سمعت على بن عبد الله التميمي يقول حكى عن محمد بن اسماعيل الفرغانى انه قال كنا نساير مقدار عشر بن حنة انا وابو بكر الزقاق والكنانى لا تفتسلط باحد ولا نعاشر احدا فاذا قدمنا

الا نوالا فهو وكان على ثقة من صبره على المشاق حتى جازله السفر بدون راحلة (قوله) فقال نعم الطغبي أنت (أى حيث تبين عدم صبرك على مشاق السفر بدون راحلة) (قوله) فى ذلك دلالة على ان المسافر الخ) أى ويشهد له خبر الرفيق قبيل الطريق وخبر اعقلها وتوكل (قوله) والاحنف كان الغالب الخ) دفع به ما يقال ان سفره المذكو وبدون زاد ولا راحلة محرم ممنوع منه شرعا (قوله) اجهد ان تكون كل ليلة ضيف مسجد) أى لان ملازمة مسجد مخصوص ببل مكان منه مكروه فى الطريق لما فى ذلك من ضرورة التعرض للسؤال وللدعوى وقوله واجهد ان لا تموت الخ محصلا لخدمته الى دوام طلب الاكل والرضا بما يجري به الحق تعالى من تصاريف الاحكام (قوله) بان لا تسكن الى الاولى) اى لان السكون اغيره تعالى من القواطع (قوله) جلسة من العبد مع الله الخ) المراد كما اشار اليه الشارح وقت حضور قلبه وجعته على الله (قوله) كنا نساير الخ) اى فكانت جمعهم فى السفر لاجل الرياضة فكل يشغل بما وفى له من اعمال البر والخير (قوله) مستقبل القبلة) اهله كان يذكرك الله تعالى على هذه الحالة (قوله) وانما سفرهم للاعتبار بالاخبار) أى عسى ان يوفقوا امثلهما من الاخلاق واقل شئ مثال بركة التلاق (قوله) فبرون ان غيرهم افضل منهم) اى بشهادة خبر المؤمن مرآة المؤمن (قوله)

٤ يجح بلد افان كان فيه سبع سلما عليه وجالسا الى الليل ثم رجع الى مسجد فبلى الكنانى) فيه (من اول الليل الى آخره ويحتم) بقرانه فى صلاته (القرآن ويجلس) فيه (الزقاق) من اول الليل الى آخره (مستقبل القبلة) وكنت استلقى فيه على ظهري من اول الليل الى آخره (متفكرا) فيما الله يكرهه من الاحكام وامه سناف الخ لوفات واختلاف انواعها وهياتهم واعظمة الله وجلاله وكالما هو عليه من صفاته (ثم يصبح ونصلى صلاة الفجر) ونحن (على وضوء العقة) اى العشاء فكانت اسفارهم لا تشغلهم عن عبادة اوقاتهم لانها ليست بطرفة معنية بقصد ونها حتى يجددوا فى الوصول اليها كالمسافرين للتجارة وانما سفرهم للاعتبار بالاخبار ولا انقطاع فى العسارى وطيب الاحوال مع الله تعالى فكان بعضهم قائما يصلى وبعضهم جالسا مستقبل القبلة اذا كرا لله وبعضهم مستقبلا متفكرا فيما يفتكر فيه بحسب مقامه كما تقرر (فاذا وقع معنا انسان) آخر (ينام كنا نراه افضلنا) لحسن ظنهم بغيرهم فيرون ان غيرهم افضل منهم (سمعت محمد بن الحسين رحمه الله يقول سمعت عبد الله بن على يقول سمعت عيسى القصاص يقول سئل روى عن ادب السفر) المقصود للصوفى

(فقال أن لا يجاوزهمه قدمه) اذ ليس مقصوده من السفر التخلص قلبه لراقبته لربه ووجود ذاته في مناجاته وأوضح ذلك بقوله (وحينما وقف قلبه) لا تتطارب جبر نقص أول كمال شكر زيادة (يكون منزله) فلا يجاوزه (وحكى عن مالك بن دينار) رضى الله عنه (أنه قال أوحى الله تعالى (الى موسى) بن عمران (عليه السلام) ان (اتخذ) لك (نعلين من حديد وعصا من حديد ثم سح في الارض فاطلب الا تاروا العبر حتى تغرق النعلان وتنكسر العصا) في ذلك حدث على السباحة في الارض كما قال تعالى أولم يسيروا في الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم وقد آتى على السائحين والسائحات فقال العابدون الحامدون السائحون وقال عابدات السائحات وذلك للاعتبار بالا تار ووجود الراحة من الاغيار (وقيل كان أبو عبد الله المغربي يسافر أبدا ومعه أصحابه وكان يكون محر ما فاذا انحلت من احرامه أحرم نائيا) بنفسك في وقته (ولم يتسخر له ثوب ولا طائل لظفر ولا شعر) وان طال الزمن (وكان يمشى ٢٦ معه أصحابه بالليل وراه في مكان اذا احاد أحدهم عن الطريق يقول عيذك يا فلان يسارك يا فلان) كل من المذكورات

أن لا يجاوزهمه قدمه) أى بان براعى الاهم في الوقت من غير التفات الى ماض منه ولا مستقبل (قوله جبر نقص) يقرأ بالاضافة ومثله قوله شكر نعمته (قوله أن اتخذ لك نعلين من حديد الخ) المراد الحث على قوة البقية والتكسب من الصبر والجد فيما يقرب الى المولى ويكون ذلك منتهيا الى الموت (قوله ثم سح في الارض) أى امض حينما توقف لك بالاذن الالهى وقوله فاطلب الا تارأى آثار القدرة العلية أو آثار الصالحين وقوله والعبر أى ما تعتبر به وبصيرتك وسيلة الى الترقى (قوله في ذلك حدث على السباحة) أى مع الجد فيه بإشارة قوله من حديد (قوله وذلك للاعتبار الخ) أى الذى لا تخلو عنه السباحة غالبا (قوله وكان يمشى معه أصحابه الخ) فيه ان الخلق المحمدى المشى وراه الاصحاب فلعل ذلك لامر باطنى (قوله في مكان اذا احاد أحدهم) أى مال عن الطريق يقول عيذك يا فلان الخ في ذلك دلالة على قوة نور بصيرته وزيادة حراسته ورجته لمن يكون بعصيته (قوله وكان لا يعتديه) أى لفناء بشريته وناسوته وقوة لاهوته (قوله فليس بصاحب) أى ليس بصاحب كامل اذ كماله اوجب سرعة الاجابة وعدم التأخر للاستجابة وذلك بيم المصاحبة في حق الحق أو الخلق (قوله اذا استجبت والخ) أى اذا طلب منهم التجبىء يبادرون الى الاجابة ولم يسألوا من دعاهم وطلبهم عن مطلوبه هل هو حرب أو غير ولا عن المكان أيضا هذا والفرض الحث على سرعة الاجابة (قوله صحبت عبد الله المروزي الخ) فيه تنبيه على كماله في مراعاة حق من محبه من اخوانه المؤمنين وذلك من الاخلاق المحمدية ومن نعوت حقائق الانسانية (قوله كما رأيتنى صحبتك) أى فاستعمل

غير الا قول خوارق للامادات وكلامها ثناء على ابي عبد الله ويحتمل انه أثنى عليه بجلالته الاحرام كلما تحامل وبكثرة سفره وعوده الى مكة فقط فهو على هذا يغفل ثوبه ويقص ظفرو ويزيل شعره حال تحمله (وكان لا يعتديه الى ما وصلت اليه يد الادميين) من طعامهم المهود (وكان طعامه أصل شئ من النبات) أى من العروق (يؤخذ فيقطع لاجله) أى يقامه له أصحابه ويأكله وفي تنبيه لهم على الطريق اذا احادوا عنه عينا او بسارا دلالة على انه شديد الاعتناء بهم وانه مشغول الهمة باستقامتهم على الطريق الذى يقتدون به فيها وان كان

ذلك من خوارق العادات كما تقر (وقيل لكل صاحب قول) أنت (له قم) معى (فقال) وفي نسخة فيه قول لك (الى ابن الرافة فليس بصاحب) لقلة اهتمامه بامر صاحبه وطلبه واحة نفسه (وفي معناه انشدوا اذا استجبت والم يسألوا من دعاهم * لاية حرب ام لاى مكان وحكى عن ابي على الرباطى قال صحبت عبد الله المروزي وكان يدخل البادية قبل أن أصحابه بلا زاد فلما صحبتته قال لى أيا أحب اليك تكون) وفي نسخة ان تكون (انت الامير أم أنا قلت) له (لا بل انت فقال) لى (وعليك الطاعة) لى (قلت) له (نعم فاحذ خلاوة وضع فيها زاد او حملها على ظهره فاذا) اى فكان اذا (قلت) له (أعطى) الخلاوة (حتى احملها قال الامير) بل (انا) احملها (وعليك الطاعة قال فاحذنا المظلية فوقك) المروزي (الى الصباح على رأسى وعليه كساء) ارخاه على من سائر جهات (يمنع عن المظلمة كنت اقول فى نفسى بالتقوى ولم اقل انت الامير ثم قال لى اذا صحبت انسانا فاصحبه كما رأيتنى صحبتك)

فعلم بذلك انه لا بد للجماعة من واحد منهم **كامل العلم والادب** يتأمر عليهم ليسلوا من الاختلاف وانهم اذا امره التزموا وجوب طاعتهم له امتثالاً لقوله تعالى اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولى الامر منكم (وقدم شاب على ابي علي الرضا باري فلما اراد الخروج الى السفر (قال) الشاب (يقول الشيخ شيا) استفع به في السفر (فقال بانتي كانوا) اى الصوفية (الاجتماعيون عن موهود ولا يتفكرون) وفي نسخة ولا يفكرون عن (مشورة) اى لا يتصرفون بغير الله تعالى في الاجتماع ولا في الافتراق ففى كان اجتماعهم هو امر الله اجتمعوا وكذا افتراقهم وهذا انما يحسن من الاحكام والاختلاف اما التلامذة مع المشايخ الذين هم تحت او امرهم فلا بد من استئذانهم في ذلك بل وفي سائر احوالهم التي يفترق فيها الى الناديب والتعليم وربما كان مقصود هذا الشيخ ترك الاستئذان حتى ياذن هو له ابتداءً ويكون الاول في حقه بعد اقامته عنده ان لا يباشر حتى يأمره ويقتض ما امره به (وعن الزين الكبير قال كنت يوماً مع ابراهيم الخواص في بعض أسفاره فاذا عقرب تسمى على نخذه فقامت لاقبلها فنفق) من ذلك (وقال) لى (دعها كل شئ مفقرا اليها ولست اصفقن الى شئ) غير الله فيه دلالة على ان الحيوانات يسخرها الله لولياته وتقرب منهم لتتفع بهم ولا تؤذيهم وهذا من خرق العوائد لان من كل خوفه من الله لم يخف من غيره ومن اطمان الى الله واعتد عليه اطمانت اليه الحيوانات وسكنت اليه ولم تنفر منه واذا بقوله كل شئ الخ فعريف تليذه بانه محفوظ بالله وذكر ما لم يتوقع بذلك ويقرب بقيته (وقال ابو عبد الله النخعي سافرت ثلاثين سنة ما خطت قط ٢٧ خرقة على مرقتي ولا عدلت الى موضع

علمت ان لي فيه رفيعا ولا تركت
أى مكنت (أحد يجعل معي شيا)
فيه دلالة على قناعتهم بالسير من
الدينا فيحصل من الزاد ان احتاج
اليه ما يتخفف فلا يحتاج الى أن
يحمل معه غيره شيا وان انخرقت
له العادة استغنى عن حمل الزاد
بالكلية ويؤثر بنبابه ويقنع
بثوب واحد فاذا تغير بغير الله
بغيره فلا يحتاج الى ترقيق ويبعد
عن الشهوة ويحفل ان الله خرق

الرأفة والرحمة والنصح على عادة من أخاه ربه العجبة (قوله ففلم بذلك انه لا بد الخ)
أى **كما** كان يفعل صلى الله عليه وسلم مع اصحابه اذا أخرجهم لاهر من الامور
أرادهم منهم (قوله فقال بانتي الخ) فيه دلالة على علو الهمة بان يعلق أمره بمرضاة الله
تعالى فلهما كان الفعل من الطاعات أقبل عليه بدون استئذان اكتفاء بطالب الحق
تعالى وذلك لا ينافي ان التلبذ من حقه أن يستأذن شيخه في كامل ما يحتاج اليه (قوله
نفق من ذلك) المقصود تقوية المريد على متابعته بافادته ان الحق تعالى كافيه كل شئ
والافتقار له من ادوب اليه كما لا يخفى (قوله لم يخف من غيره) اى بدليل قوله جل اسمه
اليس الله بكاف عبده (قوله ارادوا ان يضيقوا الخ) اى لانهم كانوا يتجسسون على
انفسهم ويتصنئون في دعوى المقامات لتدوم لهم اسباب الخيرات (قوله حق انهم لم
يرخصوا فيها) اى لان حكمه الرخص تخفيف انواع التكليف وهم رضى الله تعالى

له العادة في طعامه ولباسه فيما فيهم ما اليه عند حاجته فيستغنى عن التزقيع والحل (واعلموا ان القوم استوفوا) اى استكملوا
(آداب الحضور) مع الله ومع خلقه (من المجاهدات ثم) لما ظنوا انهم تعلموا الصبر والزهد والتوكل والرضا وغيره من المقامات
في الحضر (ارادوا ان يضيقوا لها شيا) ليمنعوا انفسهم (فاضافوا احكام السفر الى ذلك رباضة لنفوسهم حتى) وفي نسخة
حين (أخرجوا عن المعلومات) اى المألوفات (وسألوا على مفارقة المعارف) والاسباب ليصع لهم ما دعتهم انفسهم من الصبر
والتوكل على الله كما اشار اليه بقوله (كيف) وفي نسخة كى (يعيشون مع الله بلا عاقل ولا واسطة) فلا يميلون الى جهة تسكن
نفوسهم فيها الى معلوم (فلم يتركوا شيئا من اورادهم في أسفارهم) حتى انهم لم يتركوا شيئا (وقالوا الرخص لمن كان سفره ضرورة)
يعنى الحاجة في جهة معينة مسافتها مسافة قصر (ولكن لا شغل لنا ولا ضرورة في أسفارنا علينا) لانهم قصدوا جهة معينة وانما الشغل
مع قلوبنا وسياحتنا لصد ناديب أنفسنا وتحقيق مقاماتنا لا نترخص لاختلال شرط الترخص فان فرض تعيين جهة لزارة
شيخ وكان السفر طويلا كان لنا ان نترخص (سمعت ابا صادق بن حبيب قال سمعت النضر اباذي يقول ضعفت في البادية) اى
الصحراء (مرة فانيست من نفسي) وقطعت اياسى منها فافتقرت الى الله تعالى بمصدق ضروري

(فوقع بصري على القمر وكان ذلك بالتم افرأيت مكتوباً عليه فسميكمهم الله فاستقلت) اي قويت على الشيء (وفتح على من ذلك الوقت هذا الحديث) اي حرق العادة والاطف به في أوقات الضرورة (وقال ابو يعقوب السوسي يحتاج المسافر الى اربعة اشياء في سفره علم يسوسه) بحيث لا يخلل بما يحتاجه في دينه وادبه مع الله ومع المسافرين (وورع يحجزه) اي يكفه عن كل الحرام وما فيه شبهة مما كان ينكشف عنه في الحضر (ووجد يحمله) في سفره على رياضة نفسه ليتحقق له ما يدعيه من المقامات (وخلق) بضم الخاء (يصونه) في سفره من ضيق الاخلاق الغالب وقوعها فيه مع الاصحاب والاخوان وتقدم الاولان من هذه الاربعة في الفقر (وقيل سمي السفر سفر الانه يسفر عن اخلاق الرجال) اي يظهرها لان المرء يتخلص به نفسه ليحقق ما دعيته نفسه من الصبر والزهد والتوكل وغيره من مقامات الرجال فاذا سافرهم هذا القصد انكشف له من أخلاقه ودعاوى نفسه ما كان مستترا عنه فببردها الى احكام الرياضة تصح دعواؤها وتحسن أخلاقها (وكان السكاني اذا سافر الفقير الى اليمن ثم رجع اليه مرة أخرى يأمر) اصحابه (بمجرانه) وأن لا يخاطبوه خوفاً من أن يشوش عليهم أحوالهم (وإنما كان يفعل ذلك لانهم) أي الناس (كانوا يسافرون الى اليمن ذلك الوقت ٢٨ لاجل الرقيق) والسعة في الدنيا وكان السكاني يمنع اصحابه من ذلك (وقيل كان

ابراهيم الخواص لا يحمل) معه (شيئاً) من الدنيا (في السفر) زهداً ونزواً (وكان لا تفرقه الابرة والركوة) اي القرية (اما الابرة فلخيانة توبه ان تنزق سترها للعودة وأما الركوة فلطهارة وكان لا يرى ذلك علاقة) أي ما يتعلق به القلب من الاعراض العاجلة والحفظ النفسانية (ولامعالم) وسبب ما ذلك صحيح لانه أمر ديني (وحكى عن أبي عبد الله الرازي قال خرجت من طرسوس حافياً وكان معي رقيق فدخلت ببعض قرى الشام فجاءني فقير بهذا) أي فعل لابس

عنهم لا كافة عندهم في طاعة ربهم ويحتمل ان معناه انهم يمتنعون من الترخص من حيث ما فيه من حفظ النفس وطلب التخصيف وهو لا ينافي إعطاء الرخص عبودية ومتابعة وامتنالاً (قوله فوقع بصري على القمر الخ) في ذلك دلالة على ان الحق تعالى يتخلق أسباب لطفه وقت اضطرار عبده (قوله علم يسوسه) أي علم باحكام الطريقة المحمدية والسنة الاحمدية (قوله بحيث لا يخلل) أي ولا يقع في مخطوئ (قوله ووجد يحمله) أي شوق الى الوصول (قوله وخلق يصونه) أي وذلك بتكليف الرضا بما يجريه الحق تعالى من أحكامه (قوله من ضيق الاخلاق الخ) أي ولذا قبل السفر يفرعن أخلاق الرجال ويكشفها ولهذا يسمى سفراً (قوله لان المرء الخ) مراده بيان حكمة الرياضة بالسفر (قوله خوفاً من أن يشوش الخ) أي يعمل قلوبهم الى مثل ما قصده هذا المسافر (قوله لا يحمل معه شيئاً) أي بواسطة قوة صبره على تحمل المشاق (قوله لا يحمل معه شيئاً) أي شيئاً مما لنفسه فيه حظ فلا ينافي جل ما يلزم في أحكام الشرع (قوله بسبي) فيه دلالة على ان العبد اذا فعل شيئاً يتبع به وجهه به يتخلق له أسباب اللطف والرفق (قوله فقال خشيت الخ) فيه دلالة على انه قد يتخلق بالخلق المحمدي من الرأفة والرحمة (قوله ولم يبالغ في كشف حالها) أي اكتفاء بنظر الحال هو لا بالشرعية

(فامتنعت من قبوله فقال لي رقيق البس هذا) فقد عيت فانه قد فتح عليك بهذا الفعل بسبي (قوله فقات له مالك) أي ما سبب قولك هذا (فقال) قد نزعته (علي) من اول سفرنا (مواظفة لك ورعاية لحق العصبة) فمن جملة آداب السفر مواظفة الفقير رغبة في جميع أحواله وان يؤثره بما أمكنه وان أثره بشئ فقبله أدخل عليه مسرة بقوله (وقيل كان الخواص في سفره معه ثلاثة نفر فبلغوا مسجداً في بعض المفاوز وبأولافيه ولم يكن عليه باب يقيمهم ألم البرد) وكان في الليلة (برد شديد فقاموا فلما أصبحوا أرو) أي الخواص (واقفاً على الباب فقالوا له في ذلك) أي ما سبب وقوفك هنا (فقال خشيت عليكم أن تجددوا البرد) أي ألمه كما وجدته (وكان قد وقف) على الباب (طول ليلته) هذا من كمال العصبة والسففة عليهم (وقيل ان السكاني استأذن امه في الحج) فعلاً (مرة فاذنت له) من غير طبيب نفس بفراقه وفتح عنها ابواباً ولم يبالغ في كشف حالها (فخرج فاماب ثوبه البول في البادية

فقال ان هذا الخلل في حالي فانصرف) واجعا الى بلده (فلما دق باب داره اجابته أمه فقضت له الباب) فراهما جالساً خلف الباب فسألها عن سبب جلسوها فقالت له (مذخرجت) من عندي (اعتقدت) أي عزمت (ان لأبرح من هذا الموضع حتى أراك) فزده الله اليها لما علم صدقها في عدم صبرها وهذا يدل على أن من أراد أن ياتى بنوافل العبادات لياتى بها الامع السلامة من الاخلال بالواجبات وأن يعف في ذلك غاية الحفظ فتدبره بظاهر الحال السلامة وقد لبست عليه نفسه فلم يكمل تقبها ولا نظرها في العواقب الدينية ومنه ما وقع للسكاني فانه استاذن امه وقنع منها باني اشارة ولم يبالغ في كشف حالها كما تقرو عليها سافر عنها وهي متغيرة الباطن ابتلاء الله بنجاسة في طريقه حتى رجع اليها كما تقرو فينبغي ان عزم على السفر ان يثبت من كل محل بحيث يغلب على ظنه السلامة فيه فان قدر الله بعد ذلك بشئ لم يكن عاصيا ويرجى له من الله الحفظ والسلامة) سمعت محمد ابن الحسين رحمه الله يقول سمعت عبداً لله بن محمد الدمشقي يقول سمعت ابراهيم بن المولدي يقول سمعت ابراهيم القصار يقول سافرت ثلاثين سنة اصلح قلوب الناس من الاغنياء والفقراء (للقراء) لان الغالب في السفر العجز والفاقة فاقام رحمه الله هذه المدة يسافر قصد اصلاح الناس للفقراء وهو يكون بالفعل والقول فاذا راها فاعله اقتدوا به واذا سمعوا قوله عرفوا قدره الفقراء ورغبوا في ما رغبتهم فيه وهذا قصدي جميل وغاية في الرياضة وقبل زار رجل داود الطائي فقال له يا ابا سليمان كانت نفسي تنازعني أي تنحر كني (الى لقائك منذ زمان فقال) لي (لأبأس اذا كانت ٢٩ الايدان هادئة والقلوب ساكنة) أشار

بذلك الى أن المقصود من الاجتماع بالاخوان اصلاح القلوب والابدان والاستعانة على نيل العلوم والاعمال واذا كان مقصود الاجتماع ذلك (فالتلاني أي الاجتماع) أي أيسر ما يثبت وأحقه فلا يبالى به وفيه أيضا اشارة الى التعذير من آفات الاجتماع لان الاخوين اذا كانوا متباعدين مشتاقين

(قوله فقال ان هذا الخلل الخ) أي بشاهد خبر ما أصاب المؤمنين من مصيبة الايدان ارتكبه (قوله وقد لبست عليه نفسه) الواو للحال (قوله أن يثبت من كل محل) أي في كل موطن من موطن العبادة (قوله فان قدر الله بعد ذلك بشئ) أي بشئ لم يقصر في سببه (قوله اصلح قلوب الناس الخ) أي وذلك منه للتأنيف لمن احبهم الله تعالى واختارهم لرحمة قصد الخير وامتثال الخير واتخذوا عند الفقراء ابادى فان لهم دولة يوم القيامة (قوله والقلوب ساكنة) أي داخلة التعاقب تعالى كافة أسرارهم اعمالهم من أسرارهم (قوله وقلت له لخلق من الجوع) أي قال ذلك لالشهوة الحيوانية فقط بل للتقوى على ما خلق له من العبادة (قوله الاولى لك) أي لاجل أن يتغير المعطوفان (قوله فكل منهم انكم من جاله) أي على حسب شربه ونفسه لان كل اناء

للاجتماع فاذا اجتمعوا سكن كل منهم ما الى الآخر وأظهر من علومه وأعماله والطاف ربه به بما يشي عليه أن يكون بذلك مرانياً ومقارناً وأيسر ما يظهره الله من أعماله الصالحة) سمعت أبا نصر الصوفي رحمه الله وكان من أصحاب النصارى يابى يقول خرجت من البحر بعمان بضم العين وتحقير الميم بلدة (وقد أثر في الجوع فكنيت أم ترى السوق فبلغت حانوت حلاوى فرايت فيه) (حلاوا) بضم الحاء واسكان الميم جمع حل يفتح ما أي خرفانا (مشوية وحلاوان فتعلقت برجل وقلت له لخلق من الجوع لطول أقام في البحر واحتجت الى ما يصلح به بدلى للقوة على الطاعة وقراءة القرآن ونحوه لالشهوة (اشترى من هذه الاشياء فقال) لي (لماذا) اشترى لك (الك على شئ أو) لأن (على دين) الاولى لك عندي شئ أو على دين (فقلت) له لا لكن (لأبدان تشتري لي من هذا فقرأني رجل) من أهل الخبر (فقال) لي (خلة) عنك (يا فتى ذلك) الذي طلبت منه النمر (أنا لا هو) أي الذي يجب عليه ان يشتري لك ما تريد هو أنا لا هو (اقترح على) أي أسألك ما شئت بغرر وبه (واحكم) على (بما تريد) بعد ان قال ذلك (اشترى لي ما أردت ومز) وفي نسخة ومضى وفي ذلك همة هذه الفقراء أنه لم يطلب ذلك شهوة بل دواء وكان له لما وصل الى الموضع الذي فيه الشواء والحوى علق همة بالله وتسبب قلبي رجلا ظاهراً له السعة فقال له اشترى من هذا فاقبله بالمعاد من قوله لك على شئ أو على دين فكل منهم انكم من جاله فالتقير تسبب وقلبه عند المسبب والرجل لظنه سائلاً للشهوة ولم يعلم حاله

فلما كمل صدق الفقير لولا ساق له من يصب الفقراء من رأى عليه آثار الفاقة فحصل له مقصوده (وحكى عن ابى الحسين المصرى قال اتفقنا مع الشجرى فى) بمعنى على (السفر من اطرا بل من فسرنا ابى المأمون كل شيا فربايت قرعاً مطروحاً فأتنا كاه فالتقت الى الشيخ ولم يقل شافز متبه وعلت انه كره) منى (ذلك ثم فتح علينا بخرمسة دنانير فذهبنا فخرمسة فقلت بشتري الشيخ) لنا شياً نأكله (لا محالة فزولم يفعل ثم قال الى الشيخ) اعلت تقول عشى (نحن جبابا ولم يثرت لنا شيا بهاذوا) اى الامر قد قرب (فوالى اليهود به قرية على الطريق ونم رجل صاحب عيال اذا دخلنا هابت غل بنا فادفعها) انا (الى الله لينفقها علينا وعلى عياله فوصلنا اليها ودفع الدنانير الى الرجل فانفقها) علينا وعلى عياله (فلما خرجنا قال الى ابن ابى الحسين فقلت اسير معك فقال) الى (لانك تتخوفنى فى قرعة وتعصبنى) اى لا تعصبنى (وأبى أن يعصبنى) معه وفى نسخة أن أصحابه فيه دلالة على أنه ينبغي للتلميذ أن يحفظ قلوب المشايخ الذين يقتدى بهم فلا يفعل شيئاً يغير اذنه من السلا يكون سبباً لفراقه له - م وفوت مقصوده منهم وعلى أنه اذا رأى مع الشيخ ما لا يضره للفقراء أو مسكداً لا يضره بالاعتراض عليه ويناسبه الى حب الدنيا فيملك فان اسما كها يختلف حكمه باختلاف المقاصد الصالحة أو الفاسدة ومن المقاصد الصحيحة حفظه هذه الدنانير ليرسل بها الى ذلك الرجل الصالح لينفقها على نفسه وعائلته ومن بطرقه من الصالحين (سمعت محمد بن عبد الله السرايزى رحمه الله يقول سمعت أبا أحمد الصغير يقول سمعت أبا عبد الله بن خفيف يقول كنت فى حال حدائق) أى شوبيني (استقبلنى بعض الفقراء فقرأى فى أثر الضر والجوع فادخلنى داره وقدم لى طعام طيب بالكسك والهم) ٢٠ لكون الفقير قد دله ليدخل به مسرة على اخوانه المهتمين ولم يكن

بما ذبه ينضج (قوله فلما كمل صدق الفقير الخ) اى ويدل له قوله جل ذ كره أن يعجب المضطر اذا دعاه ويكشف السوء (قوله وعلت انه كره منى ذلك) اى حلال على علو الهمة بدوام العفة والبعد عن ضد ذلك (قوله ان يحفظ قلوب المشايخ) اى بالصبر وعدم الاعتراض على ما يبدونهم - مما لا يلائم المألوف (قوله والهم) مبتدا خبره قوله متغير (قوله الى ان اشترينا) اى فعلنا ما هو على صورة الشراء لكون شراء مثل الكلب باطلا (قوله وشو والى واعطونى الخ) اى لان الضرورات تبيح المحظورات (قوله وانحسر ما ردمهم) اى مما لا ضرر فيه على النفس لان الشارع ناظر لاهية الابدان ما يمكن (قوله يعمل مشقة نعاطيه) اى لا يدخل المسرة على اخيه الذى قدمه له (قوله فتسكف اكلها)

يحسن التقدير (متغير فكنت آكل السريد) وتجنب الهم لتغيره) والفقير يحبه طيباً لا عبادته (فلقمتى لقمة) بها لحم (فاكلتها بجهدي ثم لقمتى ثانية فبلغتني مشقة فقرأى ذلك فى وخجل) لاجلى (وخجلت لاجله فخرجت وانزجحت) اى فخررت (فى الحال للسفر) الحج (فارسلت

الى والدنى من يخبرها) بسفرى الى الحج (ويحمل الى صر قعى ثم تعارضنى الوالد ورضيت بغيرى فارسلت اى من القادسية مع جماعة من الفقراء فتمنا) عن الطريق (ونفذ) اى فى (مامعنا) من الزاد (واشرفنا على الثأف فوصلنا الى حى من احياء العرب ولم نجد شيئاً) نأكله (فاضطررنا الى ان اشترينا منهم كلباً يدنانير) فذهبنا به جماعة (وشو) واعطونى قطعة من لحمه فلما اردت اكله فكرت فى حالى فوقع لى انه عقيب خجل ذلك الفقير فثبت الى الله (فى نفسى) وعزمت على ان أحترس من اذية الاخوان وأتحمل ما ردمهم من هذا وقصوه وقصدنا المصطفى الى مقصودنا (فدلونا على الطريق فضبت) وسمعت ثم رجعت معذراً الى الفقير (فى ذلك دلالة على ان العبد اذا كره شيئاً لزمه به غيرة من الاخوان يعمل مشقة نعاطيه وان كانت نفسه تكره لعدم احتياده به هذا الفقير لما رأى ابن خفيف وما هو من اثر الجوع) كرمه باطبيب ما يقدر عليه لحسن ظنه به فلما رأى ابن خفيف اللحم متغيراً تركه فظن الفقير انه انما تركه هذا وتحققنا على الفقير فاخذ لقمة به اللحم وجعلها فى فمه فتسكف اكلها وظهر عليه آثار التسكف والفقير على نيته ولم يتعجب من فداؤه اخرى فلم يكن تركها ومضغها وتغير حاله منها ووطن الفقير لتغيره وتالم لذلك واستحسنه ووطن ابن خفيف لما تاذى به الفقير وخرج من عنده وسافر وهو متألم لكونه لم يتسكف بلعها ولم يظهر للفقير شيئاً يؤذيه وبقي متعجباً لما يبهر به الله عليه اذ بانى ذلك حتى اخذه الجوع مع اصحابه الى ان اشتروا كلباً من بعض البوادر وشووه واعطوه منه قطعة فاكلها بقاءة الجوع فوقع فى قلبه لو كنت نياماً وقع لك من الفقير جاعاً لما تاذى منك بالهم الذى قدمه لك ونادى كما تقر

أى لظن عدم الضرر والافلا يفنى اكاهادف الضرر

• (باب العصبية) •

هى مطلق الاجتماع ولو قل الزمن غير ان العرف يخصها بطوله وهى على ثلاثة أقسام كما
سبق فى صفة الادنى والمائل والاهل فى عصبية الادنى يشترط فيها الرفق به والرحمة له
والتبسبه على ما به الكمال والزجر عن اسباب النقص وعصبية القرين يعتبر فيها الاغضاء
والغافل مع الجمل على احسن وجوه التأويل فيما ظاهره يتخالف سنن المتابعة وعصبية
الاعلى وهى فى الحقيقة خدمة يلزم لها التسليم والبعد عن اسباب الاعتراض وغير ذلك مما
يعتبر فى عصبية الاصاغر لا كابر (قوله العصبية فى الله) أى مع الاخوان المؤمنين واعلم
وقفنى الله ويا لك ان الاخوان أربعة أخ كالدواء وأخ كالغذاء وأخ كالاداء وأخ كالدفلى
فالاول معدوم والثاني مفقود والثالث موجود والرابع مشهود أما الاول فكمثل
المتابع الذين اهلهم الله اتريية المريدين وكالصالحين والعلماء العالمين وانت ترى خلو هذا
الزمان عن هذه صفته وأما الثاني فهو مثل الاخ فى الله الشفيق الودود الرحيم الخنون
الذى بولم ما يؤلمك ويسره ما يسرك فيك بكد ما نزل بك أكثر من مكابدة ما نزل به وأنت
يا أخى كما لا يحفظك ترى فقهه فى هذا الزمان لكن بين القفد والعدم فرق وهو ان المعدوم
لا يوجد البتة والمفقود قد يوجد فى موضع ما والثالث والرابع غنى عن ان يذكر وبعد
من ان يحصر فلا حول ولا قوة الا بالله العلى العظيم (قوله العصبية فى الله) أى فى طلب
مرضاته أو لاجلها فى على بابها أو بمعنى لام التعليل (قوله قال الله عز وجل الخ) دليل
على مدحها وطلبها بالخلق المحمدي مع صاحبها (قوله ثاني اثنين) قبل هذه الاستصراه
فقد نصروا الله أى لم تنصروه فبينهم الله الذى قد نصروه فى وقت ضرورة أشد من هذه
المدة فخذف الجزاء واقم سببه مقامه اذا أخرجه الذين كفروا أى تسبيروا الخروجه حيث
أذن له عليه السلام فى ذلك حين هو ويا أخرجه ثاني اثنين حال من ضميره صلى الله عليه
وسلم أى احد اثنين من غير اعتباره كونه عليه الصلاة والسلام ثانيا وقوله اذهما فى الغار
بدل من اذا أخرجه بدل البعض اذا المراد به زمان متسع والغار نقب فى جبل على عين مكة
على مسيرة ساعة **كثافته** ثلاثا وقوله اذ يقول بدل ثانيا وأظرف لثاني لصاحبها
الصديق لا تحزن ان الله معنا أى بالعون والحفظ والعصمة والمراد بالمعية الولاية الدائمة
التي لا يحوم حول صاحبها شائبة شئ من الحزن وفى ذلك دلالة على ان الانزعاج والحزن
انما كان للصديق واما حاله صلى الله عليه وسلم فالسكينة والنبات على جرى عادته الشريفة
(قوله اذ يقول لصاحبها الخ) أى فقيهه الاشارة الى واجب العصبية من تحمل الاذى منه
وعنه وادخال السرور عليه وغير ذلك • (تبسبه) • اعلم أرشدنى الله ويا لك ان من جملة
ما يلزم مراعاته فى العصبية ان المريد اذا ابتلى بالاجتماع والخلطة بالناس مع الاذية
منهم والحقاء وقول المكروه فى حق ان ينظر فى أمرهم ويرجع الى تقبيل خبايا نفسه فما

• (باب العصبية) •

فى الله تعالى وهى مدوحة ومطوية
(قال الله عز وجل ثاني اثنين) هما
النبي صلى الله عليه وسلم وأبو بكر
الصديق رضى الله تعالى عنه
(اذهما فى الغار اذ يقول) أى النبي
(لصاحبه) أى الصديق (لا تحزن
ان الله معنا) بنصره (لما اثبت الله
سجانه وتعالى للصديق العصبية)
مع النبي صلى الله عليه وسلم (بين)
له (انه) صلى الله عليه وسلم (أظهر
عليه الشفقة) والخلاص من ألم
الحزن (فقال تعالى اذ يقول لصاحبه
لا تحزن ان الله معنا) فالمرشد شفيق
على من يعصيه (كافعل الذى مع
الصديق) أخبرنا على بن أحمد
الاهوازى رحمه الله قال أخبرنا
احمد بن عبيد البصرى قال حدثنا
يحيى بن محمد الجبائى قال حدثنا
عثمان بن عبد الله القرشى عن نعيم
ابن سالم عن انس بن مالك رضى
الله عنه

(قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم متى أتني أصحابي فقال له (أصحابي يا بنائنا أنت وأمناء أولسنا أصحابك قال) لهم أنتم أصحابي) أما (أصحابي) فهم (قوم لم يروى ٣٢ وأمنواي وأنا إليهم بالاشواق أكثر) وفي نسخة بدل أصحابي اخواني وبديل لها

رواية أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ودوت لورأيت اخواني قالوا أولسنا اخوانك يا رسول الله قال أنتم أصحابي الخبير وبالجملة فالعصبة هي صلى الله عليه وسلم أكد من الأخوة والحببة (والعصبة على ثلاثة أقسام) الأولى (عصبة مع من) هو (فوقك) في المنزلة من دين أو علم أو نحوه (وهي في الحقيقة خدمة) لحقك في صحبته الاخلاص والخدمة له (و) الثاني (عصبة مع من) هو (دونك) فيما ذكر (وهي تقضي) للتابع (على المتبوع بالشفقة والرحمة و) للمتبوع (على التابع بالوفاق والحرمة و) الثالث (عصبة الاكفاء والنظراء) أي من يساويك فيما ذكر (وهي مبنية على الايتار والفتوة) على غيرك (فن) صعب شيئا فوقه في الرتبة فأدبه ترك الاعتراض عليه (وجعل) ما يسد ومنه على وجه جميل وتلقى احواله بالايان به) أي التمديق بحاله وبانه حق سمعت منصور بن خلف المغربي (و) قد سأله بعض أصحابنا وهو الشيخ أبو يعفور الطوسي كما وجد في نسخة (كم سنة صحت بأعتمان المغربي) وفي نسخة مع أبي عثمان المغربي (فنظر اليه ثم را) أي نظر الغضبسان بمؤخر العين (وقال اني لم اصعبه بل خدمته مدة) لانه كان فوق

قبل فيه فقد يكون حقا فان وجد في نفسه علم ان هذا القائل نذير جاءه من قبل ربه ليتوب أو يوقع به النكال فعليه ان يادر الى التوبة والرجوع ويرى الفضل والاحسان لهذا القائل وان لم يجده في نفسه يحتاج حينئذ الى ثلاثة أشياء الأولى ان يمثل السنة بالدعاء الوارد في ذلك حيث يقول صلى الله عليه وسلم من رأى منكم مبتلى فليقل الحمد لله الذي عافاني مما ابتلا به ولا تبلى به فليقل الحمد لله اعظم من الابتلاء في البدن ولا سيما مع تعلق حق الغيبة الثاني انه يتعين عليه الشكر من وجهين ان يشكر الله على سلامته بما قبل فيه وعلى سلامته بما وقع اخوه فيه وفي كتاب عمن بن وزير رحمه الله من ساء الذم وأعجبه المدح فهو ذكر الصورة خشوى العزيمة وقال لو قال لي فإني ان من لم يأخذ بحظه من الفقر لم يجد طعم الايمان لما خالفه ولو أخبرني مخبر ان تسعة اعشار العافية في الخمول والغنى عن الناس لصدقته وقال من وطن نفسه على ان الدنيا دار نصب وقعب لم ينكر ما نزل به منها وأخذ من الراحة بحظ وافر وقال تقديم صدق اللجا الى الله عز وجل في مبادئ الحاجات عنوان على فحج غايتها وقال فكر في الموت ثم عليك المصائب وقال ما رأيت أفقه من النفس في شهواتها ولا أجرأ من الانسان ولا أشد قلبا من القلب ولا اعدم من الاخوان ولا أقل من الاخلاص ولا أكثر من الامل وقال الصمت وغض البصر مفتاحان لآبواب القلوب وقال من أحب ان لا تكون له منزلة عند الناس تربيع في بجموحة العافية وقال ليس الدنيا وآخرة فان أردت الجمع بينهما رمت محالا وذهبتا عنك معا فاختار لنفسك وقال اطمع في رحمة الله على أي حال كنت من التفريط ولا تامن مكره على أي حال كنت من الاجتهاد واياك واليأس من رحمة مولاك واحذر الاماني فانها اغترار واعلم ان الكافر لو علم سعة رحمة الله ما نأس وان المؤمن لو علم كنه عقاب الله لما خاف والسلم (قوله يا بنائنا أنت وأمناء) أي تفديك بهما (قوله قال لهم أنتم أصحابي) أي فاشار صلى الله عليه وسلم الى الفرق بينهم وبين غيرهم عن آمن بالغيب ومحصل الفرق ان الاحباب من هاهنا وبالرؤية والذكر وغيرهم من هاهنا بالسمع والفكر ولا يخفى عليك ما راى من مع (قوله لم يروى الخ) فيه الاشارة الى ان سبب محبتهم أنهم آمنوا بالغيب وان كان فضل العصبة اعظم كما هو معلوم (قوله وأنا إليهم بالاشواق أكثر) أي لان جزاء الهب انه يحب ولا سيما من هاهنا بالصفات ولم يتجمل عليه جمال شهود الذات (قوله وبالجملة الخ) أي لان المزية لا توجب الافضلية (قوله الاخلاص والخدمة له) أي وقاية التسليم والبعد عن اسباب الاعتراض التي ربما أدت الى الهلاك (قوله بالوفاق والحرمة) أي بالواقفة والاحترام بحيث لو بدى منه مظاهره بخالف فيرتكب له حسن التأويل والجل على احسن الوجوه ولا يمكنه ذلك يرجع الى نفسه بالاتهام (قوله وهي مبنية على الايتار والفتوة) أي تقديم الغير على النفس وقوة البذل للمال والجاه بل

(وأما إذا أصعبك من هود وثقل فاطلبه منك في حق صحبتك ان لا تطلبه على غائبه من نكته ان في حالته و) هذا (كتب ابو الخير التبراني الى جعفر بن محمد بن نصير وزرجهل الفقراء) أي اغه (عليكم لاسمك اشتغلت بنفوسكم) أي بأعمالها وحسن حالها مع الله (عن نأديهم فقوا جهلة) خلق من مص من دونه ان يعلم ما جله ووقه فيما أسأفوه ويجهل ما يبدون من جهله لانه قريب عهد بجهالة (وأما إذا أصعبك من هود في درجتك فسد لك التعالي) وفي نسخة التفاضي (عن محبوبه رجل ماترى حنه) من نقصان (هلى) وجهه من التأويل جليل ما مكث فان لم تجدنا وبلاعدت الى نفسك بالتموه) الى (التزام الاثمة) وقريب منه ما روى عن عمر رضى الله عنه انه قال لا تظن بكلمة خرجت من في أخيك سوءاً وأنت تجد لها في الخير محملاً فان لم تجد فقل لأعلم سمعت الاستاذ اباعلى الدقاق رحمه الله يقول قال (لى) (أحد بن أبى الطوارى قلت لابي سليمان الداراني ان فلانا لا يقع من قلبى) موقعا (فقال) لى (أبو سليمان وليس يقع) موقعا (أيضاً من قلبى ولكن يا أحمد لعننا اتينا من قبلنا السنام من جهة الصالحين فلما سألناهم) أي حقنا ان نجيبهم وان لم نكن منهم وفي ذلك دلالة على انه فيجب العبد اذا وجد نفسه في غير ان يردده الى نفسه وعلى ان حق كل من التكاثرين ان ينيه صاحبه فيما يحتاج الى التنبيه فيه برفق وحسن سياسة (وقبل مص رجل ٢٣ ابراهيم بن آدم فلما اراد ان يفارقه قال له

(الرحل ان) كمت (رأيت في عيبا
 فنبهني) عليه (فقال له) (ابراهيم
 اني لم أراك عيبا لاني لاحظتك
 بعين الوداد) اي المحبة لابعين
 الاتقاد (فاستحسن منك ما
 رأيت) فلما رأيت فيك عيبا (فصل
 غيري عن عيبك وفي معناه انشدوا
 وعين الرضا عن كل عيب كيلة
 ولكن عين السخط تبدى المساويا
 في ذلك دلالة على ان حق كل من
 المتكاثفين ان يحمل ما به دوسن
 صاحبه على احسن الحال
 (و-كي عن ابراهيم بن شيبان انه
 قال كذا لا تصعب من يقول نفلي)
 ويدل لذلك قوله (صمت ايا حاتم

وللنفس (قوله وفذرجه ل الضعفاء) أى انهم الحاصل لهم مجيهم كائن عليكم لتقصيركم
فى عدم تاديبهم وتعليهم ما يلزمهم (قوله فسيبكت التعامى) أى التغافل وذلك من شيم
العقلاء ومن ذلك نبت المدارة وقيل

اميس الغني بسيد في قومه * لكن سيد قومه المتغاي

(قوله لا تظن الخ) أى عـ لا يقول جل من قائل ان بعض الظن اثم أى ولتسعين الظن بالمسلمين (قوله ولكن يا أحمد الخ) فيه الرجوع على النفس بالاتهام وهو الاول بمثل هؤلاء (قوله لعنا ائتمان قباننا) أى من قبل دساتر أنفسنا (قوله اى حقنا ان نجهم) أى لنشر معهم وفى زميرتهم فنظفى ببركاتهم (قوله اذا وجد نقصا فى غيره) أى عما يحتفل التأويل والصرف لوجه جميل (قوله لاني لاحظتك بعين الوداد) أى والحب لا يرى عيبا فى المحبوب (قوله وعين الرضا الخ) أى العين التى تبصر عن محبة وميل قلب كـ كلمة كلمة عن رؤية العيوب وانما العين التى تظهر السيئات هى عين السخط والبغض (قوله من يقول فعلى) أى لان الاضافة تؤذن بالمال أو الاستحقاق أو الاختصاص وذلك غير مذهبهم ثم لا يضر الاختصاص من عامة الناس (قوله الامن بعضهم لبعض) أى بعد امنهم عن منة من ايس منهم وعافيه شبهة (قوله أكل الحرام النص) أى حيث تسبب فيه فرجا

ح ح ح
الصوفي يقول سمعت ابا نصر السراج يقول قال ابو احمد الغلاتسي وكان من استاذي الجليل صاحب
اقوام البصرة قال كرموني فقلت حسر بل بعضهم ابن ازارى فقلت من اعينهم لانهم يرون ان الدنيا انما هي زائدة فان بها على
سلك طريق الآخرة فلا يلتزم باحد منهم لكون ايديهم فيها محتاجة متساوية ان يخص بشئ دون بقية ثم فلا يقول نعلي ولا
ازارى ولا طماي بل اذا سأل قال ابن النعل وابن الازار وابن الطعام فان خالطهم من يدعي لمكا النفسه سقط من اعينهم مخالفته
ما هم عليه (وسمعت ابا حامد يقول سمعت ابا نصر السراج يقول سمعت الرقي يقول سمعت الزقاق يقول) لى (منذ اربعين سنة) صاحب
هؤلاء الصوفية (فما رأيت رفقا لا احبا) اى لم اراهم يرتفقون فى مطعمهم ولا ملبسهم ولا غيرهما (اللامن بعضهم لبعض اومن
ببعضهم) من الصالحين بان يصحكون لبعضهم اولين يهجم مال الكسب والى بعده دون بعضهم فينفقته عليهم (ومن لم يصعب التقوى
والورع فى هذا الامر) اى الارتفاع بان يأخذ الصداق الاموال من الطلبة وغيرهم عن لائقه (ونظير بعدة فى معاملتهم) (اكل
الحرام النص) اى الخالص او مقلبه شعبة (سمعت الاستاذ ابا على الدقاق يقول قال رجل لاسد بن عبد الله) المكنى بابي عبد الله
(البردان) صاحبك يا ابا محمد فقال (ل) (اذا مات احدنا نحن نذهب الباقى) مننا فقال (صاحب الله)

فقال له فليصعبه الآن) بان يعلق همته به ولا ينافي ذلك صعبه من يتقنع به ويتأدب بآداب كالصالحين وهذا مقام الاحسان وفيه
صحة اطلاق الصعبة على الله ويؤيده الخبر اللهم انت صاحب في السفر (وصحب رجل رجلا مدة ثم بدا للاحدهما المفارقة)
للاخر (فاستاذن صاحبه) فيها (فقال) له ذنت لك (بشرط ان لا تعجب احد الا اذا كان فوقنا) مرتبة ثم بدا له فقال (وان
كان ايضا فوقنا) احد (فلا تعصبه لانك صعبتنا اولا) فيه ارشاد حسن ونصح بالغ لحفظ حرمة صاحب الاقل فان حق العبد ان
لا ينتقل الى حال انزل عما كان فيه او مثله وانما نهى عن الانتقال الى ما هو اعلى منه حفظا للعهد القديم وخوفا عليه من انه اذا
صعب من فوقه يقع في قلبه انتفاص لمن فارقه فيقع في خطأ وزلل لان الاول سبب رفعة وسعادته (فقال) له (الرجل) حين سمع
مقالته وعرف الحق فيها (زال من قلبي ارادة المفارقة) لك وجلس معه ورغب في صحبتته وعرف منه كمال محبته حيث ارشده الى
ما يلهي به في دينه ويعمل به في درجته (سمعت ابا حاتم الصوفي يقول سمعت ابا نصر السراج يقول سمعت الرقي يقول سمعت الكناقي
يقول صعبني رجل وكان على قلبي ثقبلا) بغير سبب اعرفه ففكرت في سببه فلم اعرفه (فوهبت له شيئا) تطيب به نفسه (اليزول ما في
قلبي) من ثقله فغيرتهما وانجباوا (فلم يزل) ٣٤ فاردت ان اذل نفسي له اذ لم تنصلح بالا حسان (فحملة الى يتي وقلت له ضع رجلك

على خدي فاني فقلت) له (لا بد)
من ذلك (ففعل واعتقدت) اي
عزمت عليه (ان لا يرفع رجله من)
فوق (خدي - حتى يرفع الله من)
قلبي ما كنت اجد له) من ثقله (فلا)
زال عن قلبي ما كنت اجد له
له ارفع رجلك الآن) هذا من ثقله
اتهم النفس في سوء اخلاقيها
وكرهتها لغيرها بلا سبب يقتضي
ذلك بل ربما بلغ العبد عن غيره
كلام ولم يرد به قوه ثم انه اراده
به فكرهه وقرمته وذلك من
دسائس النفس والشيطان
في دأوى العبد نفسه بمثل ذلك
(وكان ابراهيم بن ادهم يعمل في
الحصاد وحفظ البساتين وغيره)

وقع فيه (قوله فليصعبه الآن) الغرض الخت على علو الهمة فلا ينافي طلب الصعبة في
الله كما اشار اليه الشارح (قوله وهذا مقام الاحسان) أي مراقبة الله تعالى في كل
الاحوال (قوله بشرط ان لا تعجب احد الخ) محبة له حفظ حرمة المشايخ في دأيم
الافاق (قوله يقع في قلبه) أي ربما يكون ذلك فان امن على نفسه فلا مانع من الانتقال
(قوله صعبني رجل الخ) في ذلك دلالة على قوة هضمة انفسه واتهامها فيما يبدو منها وذلك
من شيم الكمل (قوله وفات له ضع رجلك على خدي) أقول وان لم يكن لمثل هذا شاهد
من الشرع غير انه اذا تعين للمداواة فلا مانع منه (قوله فلما زال عن قلبي الخ) اعلم ان مثل
هذه القلوب مجاري ارادة الحق تعالى وخزائن علمه ومحل سرده كلامه اذ ارتسروا في
دار القدر ألقت العلوم والاسرار فصاروا جلا اذ ذلك البيت وجاءهم البطم من كل جانب
وقوى جناحهم فطاروا الى سرادقات ذلك الجناب وصارت برحهم فان سقطوا فهم في
محض الدار يتقلبون بين يدي رب الملك دعاة محباون محبين مجذبون فالقلب مع الرب
والسر مع السرفه هذا دور الصديقين قبور رسل رب العالمين فيها انجوم العلم وشعوس
المعارف وبهذه الانوار تنضي الملائكة (قوله وكان ابراهيم الخ) في هذه القصة والتي
بعد هاد لالة على زيادة محبته للغير وفناءه عن نفسه مع حسن اخلاقه مع اصحابه وكل ذلك
سهل بالنسبة لمن وفقه مولاؤه وسبق له منه اصطفاؤه (قوله حتى يعود بعد هذا) أي بعد

اي غير ذلك (ويشقق على اصحابه) اجرته كان يسلمها لبعض اصحابه يشتري بها نفقتهم (وقيل كان) ابراهيم (مع) فعلنا
جاءه من اصحابه فكان يعمل بالنهار) فيما ذكر (ويشقق عليهم ويحبهون بالليل في موضع وهم صيام فكان يملأ في الرجوع)
اليوم (من العمل) وربما يشتغل بعبادته قبل العشاء وبعد ما بساعة (فقالوا اليه) لما تاجر عنهم وكرهوا الصبر الى وقت مجيئه (تعالوا
ناكل فطورنا دونه حتى يعود بعد هذا أسرع) فلا يعود الى الابطال (فاطفروا) على مائه همهم (وناموا فلبس ابراهيم وجدهم نياما
فقال) في نفسه (مساكين اعلم لم يكن لهم طعام) يظفرون عليه فناموا جميعا اذ لو كان عندهم طعام لا ينتظرون في (فعمد) بفتح الميم
اي قصد (الى شيء من الدقيق كان هنالك ففجته واوقد النار وطرح المله) بفتح الميم اي الرماد الحار على العجين ووضع خده على
التراب بفتح في النار لينضج العجين (فانتبهوا وهو ينفخ في النار واضعها معهما امنه على التراب فقالوا له في ذلك) اي ما يسميه (فقال) لهم
(لعلكم لم تجدوا فطورا فتم) جياعا (فاحسب ان تستبظوا والملة قد ادركت) نضج العجين

(فقال بعضهم لبعض انظروا ايش الذي عملنا) معه (وما الذي به يعاملنا) فعرفوا فضله عليهم فعمدوا له وفعولهم حيث كان يتعبد
 بالنهار لهم ويتأول لهم التاويل الحسن في فعلهم ثم يسي في ادخال الراحة عليهم وفي ذلك دلالة على كمال الصبغة الحسنة (وقيل
 كان ابراهيم بن ادهم اذا صعبه) أى رغب في صحبته (أحدثارطه) اختباره (على ثلاثة اشياء) الاول والثاني (ان تكون الخلق
 والاذان له) طلبا لزيادة الفضيلة مع التواضع فطلب الخدمة والاذان لا الامارة والسعادة الماوردان سيد القوم خادمهم والمؤذون
 اطول اعناقهم القيامة له لؤذ كرامته باقواهم ودعائهم اعباد الله اطاعته (و) الثالث (ان تكون يده في جميع ما يقع
 الله عليهم) به (من الدنيا كبرهم) في الاتقاع به والتصرف فيه ليكنه المتولى امره بالخدمة ليكمل كونه خادما ولان ردة الامر
 الى واحد منهم يمنع من التشاجر والاختلاف بينهم (فقال له يوما رجل من اصحابه) السلام مع مشارطته (انا لا أقدر على هذا) فلا
 أقدر على مصيبتك (فقال له) (اعجبني صدقك) وخلصت من عهدته الصبغة (وقال يوسف بن الحسين قلت لذي النون) المصري
 (مع من أصعب فقال مع من لا تسكفه شيأ بعلمه الله تعالى منك) فلا يفتني لك ٣٥ ان تعصب احدا حتى تمنعه زمانا

فعلنا هذا السرع أى من فعله الذي اعتاده (قوله طلبا لزيادة الفضيلة الخ) ان قلت فيه
 ايتار النفس مع خبر حب لا خيك ماتحب لنفسك قلت سله ظاهر الحال من الامتنان على
 ان الايتار انما يطلب في المباحات لاني القربان (قوله أطول اعناقا الخ) يحتمل ان
 الكلام على ظاهره من طول الاعناق حقيقة ويحتمل انه كناية عن قوة الرجا منهم بسبب
 فضيلة الاذان والله أعلم (قوله فقال مع من لا تسكفه شيأ) أى مما يصح اعلامه به من
 قبل علم الشريعة والا فلا يصح الاعلام به ونهاية الغرض الحث على التثبت والبحث
 عن اخلاق من يراد للصبغة (قوله حتى تمنعه) أى ويشهد له خبرا خبرته له (قوله ان
 كنت ممن يخاف السباع الخ) فيه الحث على دوام مراعاة الله تعالى حتى يظم الخوف
 منه فلا يخاف غيره (قوله ولومع الجهل بحالهم) أى سواء كانت مصيبتهم مع العلم لم يحالهم
 أومع الجهل به هذا ويظهر من حل الشارح ان الجلة للحال وله وجه أيضا قد دبر (قوله
 من ان السكوت أفضل له) أى لانه أسلم وأبعد عن أسباب الزم ومن ذلك قيل ما دم من
 سكت (قوله اعظم الآفات) أى وذلك لانه قد يؤدي الى الهلاك في الدنيا والآخرة
 (قوله وقال ذو النون) أقول قد جمع الرشاد فيما قد أفاد (قوله ولا مع الخلق الا
 بالماصحة) أى ولا فرق فيما بين كبير وصغير ولا بين عظيم وحقير ولا بين عالم وجاهل على
 حسب الاستطاعة (قوله ولا على حاجة لهم الخ) أى ولا على مخالفة للشريعة الارادهم

طويلا وتعرف اخلاقه لاسيما
 في الاسفار التي لم تثبت فحين تزيه
 ان تعصبه ظهر لك غالبا من
 اخلاقه ما يؤذي الى مشاجرة
 ومقاطعة فتترك ذلك أولى لك قبل
 الدخول فيه (وقال سهل بن عبد
 الله لرجل ان كنت ممن يخاف
 السباع فلا تعصبني) لان الاسفار
 والبرارى محل لطرق الآفات
 ووجود الخوفات من الجوع
 والعطش والجرا والبرد والاصور
 والسباع وشحوها (سمعت محمد بن
 الحسين يقول سمعت محمد بن
 الحسن العلوي يقول حدثنا عبد
 الرحمن بن محمد قال حدثنا أبو
 القاسم بن منبه قال سمعت بشير بن
 الحرث يقول صبغة الاشراق) ولو
 مع الجهل بحالهم (ورث سوء الظن بالاخبار) لان من صعب من حسن ظنه به ولم يثبت في حاله ثم اطلع منه على ضعف في دينه ساء
 ظنه بالصالحين (وحكى الجنيدي) حيث قال لما دخل ابو حفص بغداد كان معه انسان ابلع) وهو من المتحسر ثم مقدم رأسه
 لا يتكلم بشيئ فاسأت اصحاب ابي حفص عن حاله فقالوا لي (هذا رجل اتفق عليه) أى على ابي حفص مع جماعته (مائة ألف
 درهم واستدان) بعد ما اتفق ذلك (مائة ألف اتفقها عليه) مع جماعته ايضا (و) مع ذلك لا يرخص له ابو حفص ان يتكلم بصرف
 للملأ في حبه من ان السكوت أفضل له واجمع لهمه وابعدهم رؤية نفسه ونخوفه من ان يبدو منه كلمة يشر بها الى ما انفق
 فيسقط من عينه وربما كان الغالب عليه آفة لسانه فتنه من التطق بالكناية وآفة اللسان اعظم الآفات في قوى على الخلاص
 منها اقوى على ما هو دونها وبؤيده خد بر وهل يكب الناس على وجوههم وروى متأخرهم الا حسان السنتهم (وقال ذو النون)
 المصري (لا تعصب) اي لا تكن مصيبتك (مع الله الا بالواقفة) في امره ونهيه (ولا مع الخلق الا بالماصحة) لهم وعدم غشهم لانهم
 عيال الله وأجهم اليه انصهم وأغصهم ليعلمه فلا يطلع على خلل منهم الاسد ولا على حاجة لهم الاساعد في قضائهم

(ولامع النفس الابالخافسة) لها انهم ما تله بطبعها الى كل لذية ونافرة بطبعها عن كل كربة حتى صاحبها في محبتها معها ان يحالفها ويردها عن هونها حتى يقين لها الحق فتنبهه والباطل فتجنبه (ولامع الشيطان الابالعداوة) له قال تعالى ان الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدوا والاعليد وعزبه ليكونوا من اصحاب السعير وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من أحد الا وله شيطان فقيل له حتى أنت يا رسول الله قال حتى أنا الا ان الله أعانني عليه فاسلم (وقال رجل لذي النون مع من أصعب فقال مع من اذا مرضت عاذاً واذا أذنت بآب تاب عليك) فلا تعجب الا الله فانه الممرض المعاني المان بالتوبة على من عصاه قال تعالى ثم تاب عليهم ليتوبوا ومن يعتق بآمرك ويعتصم بك على ما ينفعك فان المريض عاجز احب شيء اليه من يأسره ويقوم بآمره وهذا اذا وقع في معصية رجع صاحبه الى الله فيه وقصرع اليه وسأله ان يتوب عليه وتسببه بدعاء الصالحين رجاء استجابة دعائهم (وسمعت الاستاذ أباعلى رحمه الله يقول الشجر ٣٦ اذ انبت بنفسه ولم يستنبته احد يورق ولكنه لا يثمر كذلك المريد اذا لم يكن له

استاذ ينصرجه) ويتأذبا دابة ليخرج بذلك عن عواقب نفسه (لا يجي منه شيء) نافع فلا يقدر به وان اجهد بنفسه في العبادة والعلم فان النفوس لها خفايا باطنة وعمل كمنة لا تبين مع محبة العبد لها وانما يتبينها من هو خارج عنها كاشف لها بالعلم مبالغ في نعمها (و) لذلك كان الاستاذ ابو على رحمه الله يقول اخذت هذا الطريق عن النصر اباذي والنصر اباذي) أخذه (عن الشبلي والشبلي عن الجنيد والجنيد عن السري والسري عن معروف والكرخي ومعرف عن داود الطائي وداود الطائي ابي التابعين) وأخذ عنهم (وسمعت) أيضا (يقول لم اختلف) أي ارتد

عنها وجوبا ونديا بشرط أمن النفس في الرد (قوله ولامع النفس الابالخافسة) أي ولذلك قال الجنيد نفعنا الله بعلومه اذا خالفت النفس هواها صار دوا وحادوا ما (قوله ولامع الشيطان الابالعداوة) أي فيكون دائما على خلافه فيما يورس له (قوله فقال مع من اذا مرضت الخ) مراده الحث على الرجوع الى الله بذكر بعض احسانه على العبد (قوله ومن يعتق بآمرك الخ) فيه جل على التعلق مع الامثال غيران الاول أولى (قوله ولكنه لا يثمر) أي فالله صود الاعظم لا يكون فكذلك المريد بدون شيخ (قوله مع محبة العبد لها) أي الهبة الطبيعية (قوله يقول اخذت هذا الطريق الخ) أي وبالجميع من نفاة الامة البالغين في الارشاد غايته وفي العلم غرته رضي الله تعالى عنهم (قوله لم اختلف الخ) أقول لما كانت الطهارة الحسية من وسائل العبادة والاستاذ من وسائل مخالفة العادة ايراد ان يتأهل للكمال وللمتصود بكل من الوسيطتين عسى ان يسلم عليه طريق الوصول (قوله قال الاستاذ الخ) أقول وهكذا حالة التلامذة مع المشايخ وهكذا حال المشايخ أيضا معهم رضي الله تعالى عنهم وعنا بغير كاتمهم (قوله وكل ذلك تنبيه الخ) أقول واذا كان هذا معبرا في حق المشايخ فحاطنك بحق الحق تعالى الذي أشار اليه أبو الحسن بن الفضال حيث قال قيل لي في نوم كالبقطة أو بقطة كالنوم لا تدفقه لغيري فاضاعفها عليك مكافأة له وأدبك وخروجك عن حذلقة عبوديتك لاني انما ابتليتك بالفاقة لتفزع الى منها وتموكل على فيها سبكتك بهم التصديها خالصا فلا تزيغها فان وصلت ابى وصلت بالحق وان وصلت ابى بغيري قطعت هنيئ مواد معوق وحسنت

(الى مجلس النصر اباذي قط الاعتسفت قبله) لا تكون قد دخلت عليه منقطرا الطهارة الحسية وهي بالماء اسبابك والمعنوية وهي العزم على قبول ما يقوله الشيخ من الخبر من غير اعتراض عليه وان كان مشقا على النفوس (قال الاستاذ الامام القشيري رحمه الله ولم ادخل انا على الاستاذ أبي علي في وقت بدائي الاصاغا) مجلدا معظما له (وكتب اقبل قبله) أي قبل دخولي عليه (وكتب أحضر بابي مدرسته غير مرة فارجع من الباب) فلا أستطيع دخولا (استقامت منه ان ادخل عليه فاذا تقاسرت مرة ودخلت المدرسة كنت اذا بلغت وسط المدرسة يصحني) أي يلطحن من الحشمة والخشوع (شبه خلد) يكون في الرجل (حق لو غرقت ابرة مثلاله لي كنت لا احس بها) اجلالا له (ثم اذا قدمت عنده) الواقعة وقفت على الحق (الى ان اباه بلساني عن المسئلة) أي الواقعة (فكنا) أي ففندما (كنت اجلس عنده) كان يتندي بشرح واقعي وغيره فبأيت منه هذا عيانا (وكل ذلك تنبيه على آداب التلامذة مع مشايخهم ليكمل انتفاعهم بهم واقتناؤهم لا تارهم بالغ في ذلك حتى قال

وقدر في نفسه ما لم يقع ويقع تقريرا للاذهان في تعظيمه لشخصه فقال (وكت أذكر في نفسي كثيرا انه لو بعث الله في وقتي رسولا الى الخلق هل يمكن ان ازيد من حشمتي على قلبي فوق ما كان من رجلي الله فكان لا يتصور لي ان ذلك يمكن ولا اذكر اني في طول اختلافي) وترددى (الى مجلته ثم كوني معه) فيه (بعد حصول الوصلة) بيني وبينه ٣٧ (ان جرى في قلبي او خطر بيالي عليه

قطا اعتراض) لو اخرج عن هذا عليه كان أوضح (الى) أي واستمر ما في من تعظيمي واحتشائي له الى (ان) خرج رحمه الله من الدنيا طلبا لزيادة الفضيلة والاتقاع (أخبرنا) حزن بن يوسف السهمي الجرجاني رحمه الله قال أخبرنا محمد بن أحمد العبدى قال أخبرنا أبو عروانة قال حدثنا يونس قال حدثنا خلف ابن عليم أبو الاحوص عن محمد بن النضر الحارثي قال أوحى الله سبحانه الى موسى عليه السلام كن يقظانا أي بعدد امن الغفلات مراقبا في استعارة نظر الله اليك (مر نادا) أي طالبا (لنفسك اخذنا) أي أصحابا يعنيونك على ما انت بصدده مما أمرت بالقبلة له وكل خذلن لا يؤاتيك أي يوافقك ويطيعك (على مسرة فاقسه) من القصور وهو البعد أي فابعد عتك وفي نسخة فافضه (ولا تعصبه فانه يقسى قلبك وهو لك عدو) لا خذلن لانه يصدك عن مرادك بحالته وشاربه وبجاسته (وأكثر) أنت (من ذكرى نستوجب) على (شكرى والمزيد من فضلى سمعت الشيخ أبا عبد الرحمن السلمي رحمه الله يقول سمعت عبد الله بن المعلم يقول

اسبابك من أسبابي طرد الله عن بابي فلا تركز الى شئ دونه فاقفه وبال عليك وقال لك وان وثقت بالمال أو قفنا لضعفه وان خلطت الى الخلق وكلناك اليهم وان اتت زرت بالمعرفة شكرنا عليك فاي حيلة لك واهي قوته من فارضنا لا نبارضنا لئلا نعبد (قوله) وقد ر في نفسه ما لم يقع أي من عدم تصوره زيادة احتشام الرسول لو بعث على احتشامه للشيخ وذكره للتقريب للاذهان كما قاله الشارح ومع هذا فعدم ذكره له هو الواو في الطريق الكمال (قوله كن يقظانا الخ) اعلم ان مقام النفس في الباب ومقام القلب في الحضرة ومقام السر في الخمدع قائم بين يدي الحق سبحانه بلقن القلب والقلب يلقن النفس المطمئنة والنفس تمسك على اللسان وبسبب تقرب القلب ودخوله دار الفضل وأكله من طعام الفتح وشربه من شراب الانس انما هو السر ولذلك ارشد الكليم الى المراقبة واعلم ان القوم الذين سبق لهم العناية هم وراسي الارض واوتاد الوجود يناديهم مناد من الانس باحاديث احلى من المن يقول لهم يكون بعد هذا الضيق سعة وبعد هذا التشتت جمع وبعد هذه المراتة حلالة وبعد هذا الذل عز وبعد هذا القضاء وجود فخيمتذ يستقبل وجه القرب صاحب هذا المقام ويحول بينه وبين الخلق حاجز والله اعلم واعلم ان هذا وامثاله مما ورد في حق الرسل المعصومين عليهم صلوات رب العالمين الغرض منه اعمهم فهو وللتسريع والله اعلم (قوله والمزيد من فضلي) عطفه للتفسير (قوله فان لم تطيعوا وصية الخ) افاذ به ان العبد اذا قصرت همته بنفسه فبقي له ان يتعرض للمدد والنقصان بالاجتماع على أصحاب الاسرار والبركات

• (باب التوحيد) •

اعلم ان حقيقة التوحيد طرقها عتوت واسبابها تعذرت وابوابها تسرت لمعت بروقها خفيت وظهرت شعوسها فبهت وخفيت رموزها فاستتوت فهي ظاهرة باطنة بادية كمنة مضمرة كما كتبت تدقيقه وتعميقه قريبا بعيدا وبعدا قريبا ليس لبدانها غاية فيشار اليها ولانها يتأية فيقول عليها شعاعها يحطف الابصار وضياؤها بطمس الاوار وصفاتها هي تلك الاستار والاوهام ما احتوى عليه الله في النهار تفرق من سمائها وتمنق من عول عليها حياتها موت وموتها حياة لا تقف فتشهد ولا تغيب فتغيب ليس لها من فتنة الاوهام ولا مكان فتعترف اليه الافهام هيئات هيئات ناهية الله قول يدرست العلوم بطل ما كانوا يعملون شعر خذوا حديثي فحيه معنى • يفهم من يكون معنا محمد وروحه فيه • من • له نال ما في

سمعت ابا بكر الصديق يقول سمعت ابا عبد الله يقول (فانتم تطبقوا) • سيأتي بيانه وهو مدوح ومطلوب لتوكلكم بركات صبيهم الى حبة الله تعالى) وتعلموا منها كيف نصيبون الله • (باب التوحيد) •

حروفه الهم ليس تقرا • لمن لواء السلوة عنا
 فن سقناه الحبيب صرفا • أبصر ما نحن عنه غبنا
 ومن تجبلى له جهارا • شاهد ما لم تكن شهادنا
 وخبرة في الكؤوس تجبلى • طوبى لعبد جهاتنا
 ومالنا في المدام ذنب • وانما الذنب للمعنى
 اعرض عنها بغير ذنب • وقد ادبرت عليه منى
 صرح بذكر الحبيب جهرا • ومن سماع السلام دعنا
 هذا الحبيب الذي تجبلى • كقاب قوسين وهو أدنى
 قد رفع الحجب ثم نادى • لا تحبسوا الشاهدين
 لا تهجرونا بغير ذنب • ونحن عنكم فاصدنا
 عودوا الى وصلنا وكونوا • لنا كما كنتم وكونا
 وما مضى لا يعاد يوما • قد انقضى الهجر واصططننا

واعلم ان التوحيد هو افراد الحق تعالى بالقصد والعبادة فلي العاقل ان يرذل الله
 خصوصاً عن غيره عوماً والا كان كحمار الرحى يسير والذي ارتحل اليه هو الذي ارتحل
 عنه وكان مثل ما قيل

فلا هو مقتول في القتل راحة • ولا هو ممنون عليه فمعق

لحقه ينبغي ان لا يريد العاقل سواء ولا يطلب في الدنيا والآخرة الا اياه قال محمد بن
 السماك رحمه الله كتب الى اخ لا تكن لغير الله عبداً ما وجدت من اليهودية يذا وقال
 غيره اياك ان تلاحظ مخلوقاً وانت تجدد الى ملائكة الحق سبيلاً وقال الشاذلي رضي الله
 تعالى عنه قف باب واحد لا تفتح لك الابواب فتفتح لك الابواب واخضع لك واحد
 لا تخضع لك الرقاب تخضع لك الرقاب قال تعالى وان من شيء الا عندنا خزائنه وقال
 بعضهم التوحيد افراد الحق تعالى بالقصد والعبادة فان كان ذلك اعتقاداً يقال لا عبد
 مؤمن بالتوحيد وان كان علماً من أدلة يقال له عالم بالتوحيد وان كان لغلبة الحق على
 القلب يقال له عارف بربه هذا وعلم التوحيد اشرف انواع العلوم اذ موضوعه ذات الحق
 جل جلاله وأول واجب على المكلف ليتبها لقبول الكمالات والمعلومات بالعلوم العقلية
 والنقلية ونصح له المأمولات المعصومة بالمناجيات المحمدية واعلم انهم يطلقون التوحيد
 على توحيد الصفات والوحدانية على الذات غير ان المراد هنا الاعم (قوله واليهكم اله
 واحد) أي المعبود بحق هو الواحد في ذاته وفي صفاته وفي أفعاله المتردد عن التركيب
 المتصل والمنفصل في ذاته وفي صفاته وعن الشريك في شيء من الاشياء تعالى الله علواً
 كبيراً (قوله واليهكم اله واحد) أي وقال شمس الله انه لا اله الا هو المشير الى مقام جمع
 الجمع الذي لا فرق فيه اضلاً فالحمد هو المحمود والشاكر هو المشكور والذاكر هو المذكور

(قال الله عز وجل واليهكم اله واحد) و(أخبرنا الامام أبو بكر محمد بن الحسين بن فور رضي الله عنه قال حدثنا أحمد بن محمد بن حمزة قال حدثنا مسيح بن حاتم الكلبي قال حدثنا الحبيبي عبد الله ابن عبد الوهاب قال حدثنا جاد ابن زيد عن سعد بن سعد بن حاتم العنكي عن ابن أبي صدقة عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة رضي الله عنه

مت فاحرقوني ثم اسحقوني ثم
ذروا نسي في البرونصني في البحر
في يوم ريح ففسعوا فقال الله
تعالى (الريح اذى ما اخذت
فاذاهو بين يديه) تعالى (فقال
له ما جئت على ما صنعت فقال
استحياء منك فغفر له) وعليه
تعمل رواية الصحبة في قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم لم قال
رجل لم يعمل حسنة قط قال
لاهله اذا مت فاحرقوني ثم ذروا
نصني في البرونصني في البحر
لئن قدر الله علي اى ضيق على
في المواقفة والحساب ليعذبني
عذابا لا يذهب احدا من العالمين
فلمات الرجل ففعلوا ما امر به
فامر الله تعالى البرجمع ما فيه
وامر البحر جمع ما فيه ثم قال له
لم فات هذا قال من خشيتك
وانت اعلم لم فغفر الله له ثم ان
التوحيد مطلوب وانه سبب النجاة
من النار وهو افضل الطاعات
واشرها واشترط في صحتها ثم بينه
فقال (التوحيد هو الحكم بان
الشيء واحد والعلم بان الشيء
واحد ايضا توحيد) وغلبة رؤية
الحق على القلب توحيد ايضا
لئن اعتقد واعلم بالدليل انه تعالى
واحد او غلب على قلبه رؤية
الحق حتى غفل عن الخلق فهو
موحدين حصل له التوحيد
الاول فهو مؤمن ومن حصل له

فهو ولا شريك له فن حصل في مقام عين اليقين وتحقق بحقيقته لا يرى سوى ولا يشهد
غيره فكاشف بالمصلي والمصل له واحدا وكذا باقي الاقوال والافعال والحركات والسكنات
فالامر من الله والى الله (قوله بينا رجل الخ) محصيه ان مجرد التوحيد اذا صحبه الحياء
يكفي في النجاة من النار بالنسبة لمن سبق له عناية الحق تعالى والله ذو الفضل العظيم
(قوله فاحرقوني) اقول مثل هذه الوصية باطله في شريعتنا لا يجوز اعمل به اقل ذلك
كان جائزا في شريعتهم (قوله لئن قدر الله علي الخ) اى بان عاملى بالعدل لا بالفضل (قوله
وهو افضل الطاعات) اى لان الشيء يشرف بشرف وموضوعه وموضوع هذا العلم ذاته
تعالى السنية وصفاته العلية (قوله هو الحكم بان الشيء واحد) هذا التعريف باعتبار
عرف الشريعة والعقل لا باعتبار حقيقة التوحيد الذاتي ثم ومنه يتضح معنى قول من قال
ما وجد الواحد من واحد اذ كل من وحده جاهد

لان مراده التوحيد الذاتي لا الوصفي ولا التعلي وذلك لان التوحيد صفة الموجد والصفة
تقتضى شيئين وجود نفسه وموصوفها وهو محقق للثبوتية فحينئذ قد جرد الموجد وتوحيد
الحق الواحد بآثار ثابتة وفعله المنافي للتوحيد الذي هو اسقاط الحدث واثبات القدم
فما بقيت ذات الله وحدها يتحقق التوحيد حيث ثبت وجود آخر فاذا لا يصح التوحيد
لذا في على لسان العبد الا بقاء وجوده المجازى الهالك اى المعدم في ذاته باشارة قوله
سبحانه كل شيء هالك الا وجهه وذلك لان العبد بدل كل شيء له وجهه في ذاته ووجهه في الحق
وهو بالوجه الاول معدوم دائما اذ هو قبل ذلك الوجود كان معدوما بعده صار معدوما
بوجوده فانقض من الحق عليه فالآن هو موجود بالوجود القانض عليه لا بوجوه ثابت
من قبل ذاته فهو بالنظر الى ذاته معدوم دائما بالنظر الى الوجود القانض من الحق عليه
موجود فحينئذ اضافة الوجود الى الشيء لا دنى ملازمة اضافة مجازية لا حقيقية وعند نظر
التحقيق هذا الوجود العارض على ماهيات الاشياء هو عكس فور الوجود القديم المتلاشي
على سائر ماهيات الممكنات حيث ظهر بصورها الثابتة في العلم القديم اولا واقته اعلم (قوله
هو الحكم بان الشيء واحد) منه يعلم ان التوحيد صفة للعبد الموجد لا الواحد سبحانه
وتعالى اذ نعمته تعالى الوحدة الذاتية في الذات وفي الصفات العلية وقوله والعلم بان الشيء
واحد اى لقيام الدليل به وبشعر كلامه اى قوله هو الحكم بان الشيء واحد بان ذلك
كافي ولو بدون دليل علمه ذلك الحكم والمعتقد وقوله وغلبة رؤية الحق على القلب اى
الحاصلة بعد الحكم والاعتقاد اى العلم كالايجي (قوله فن اعتقد الخ) اى اعتقد
اعتقاد مجرد عن الدليل وقوله واعلم بالدليل اى السمعى او الهوى وقوله وغلب على قلبه
الخ اى وتلك الغلبة بواسطة تكرار الدليل ووروده على قلبه (قوله فهو موحدين) اى محكوم
بانه موحدين تعالى (قوله فهو مؤمن) اى من الناجين من نار الخلود ان قصر الالفاظ
كالايجي على من له المام (قوله فالقول توحيد الكاكة) اى العامة وهو كاف في النجاة

الثالث فهو عالم ومن حصل له الثالث فهو عارف بالله فالاول توحيد الكاكة

والثاني توحيد العلم والخلق

توحيد الصوفية (و) اعلم انه (يقال) في اللغة (وحدته اذا وصفته بالوحدانية) اي نسبته اليها (كما يقال شجعت فلانا اذا نسبته للشجاعة ويقال في اللغة) أيضا (وحد) بالتخفيف (يحد) فهو واحد ووحيد ووحيد كما يقال فرد فهو وارد وفرد وفريد واصل (احد) تصريفا (وحد) فقلبت الواو المفتوحة همزة والواو المفتوحة قد قلبت همزة بكافظ امكسورة والمضمومة) كما هو مقرر في علم التصريف (ومنه) قولهم (امرأأة اسماء) بفتح الهمزة (بمعنى وسما من الوسامة) أي الحسن فاصل اسماء وسما قلبوا الواو همزة (ومعنى كونه سبحانه واحدا على لسان) أهل (العلم) قيل هو الذي لا يصح في وصفه الوضع والرفع (الذات هـ) من صفات الاجسام (بجلاف قولك انسان واحد) فانه يصح في وصفه ذلك (لانك تقول) فيه (انسان بلايد ولا رجل فيصح رفع شيء منه) بل رفعه بالكية كما يصح وضعه (والحق سبحانه) منزوع عن ذلك لانه (احدى الذات) لا يقبل شيئا من ذلك (بجلاف اسم الجمله الحاملة) لاجزاء كالانسان حامل رأسه ويده ورجله وغيرها (وقال بعض أهل التحقيق معنى انه) تعالى (واحد في التسميم لذاته ونفي التشبيه

من نار الخلود كما قدمته وقوله والثاني توحيد العلماء أي من علمه أهل الظاهر وقوله الثالث توحيد الصوفية أي العارفين بأبواب الحقائق (قوله اذا وصفته بالوحدانية) أي بان قلت الله واحد فهو توحيد لقوى وشري أيضا اذا وافق القول الاعتقاد وعقلي كذلك اذا نشأ عن النظر في الدليل غير انه على طريق الصوفية لا يكون ذلك توحيد للذات ذاتها لها لان فيه اثبات الاتينية وهي نفس الموحدة وفعله وذلك مناف لتوحيد وحيد فلا يتم التوحيد الذاتي لاجتناء الوجود المجازي كما قدمنا الاشارة اليه (قوله اذا وصفته بالوحدانية) أي سواء كان ذلك مع اعتقاد مجرد عن الدليل أو صاحب له (قوله وأصل أحد تصريفا) منه يعلم ان معنى أحد واحد واحد شيء واحد وهو الحق في ذاته وفي صفاته وفي أفعاله (قوله وصفه) أي عكس ما في وصفه (قوله لا يصح في وصفه الخ) محمله استعالة التركيب في ذاته تعالى فلا يقبل الوضع ولا الرفع كالمركبات (قوله بل رفعه بالكية) أي بالنظر لذاته اذ كل ممكن لا وجود له الا باعتبار عكس نور الوجود القديم الذي لا لا على سائر ماهيات الممكنات وظهوره ورها الثابتة في العلم القديم اذ لا فاذا هي في نظر الحق لا وجود لها من ذاتها اذ الوجودات الكونية باسرها اشعة أنوار الوجود القديم وصفاته فتصور العبد انه موجود وقيل ان له وجودا ينسب له وجودا بالنسبة اليه لافي الواقع وغرة هذا التقييل اثبات الاتينية وبه يربط ذلك محجوبا عن الوصول الى ذوق طعم التوحيد الحقيقي الذاتي الذي يقتضي انقضاء ثبوت وجود من الوجودات الكونية ذاتا كان أو وصفة أو فعلا ويدل لذلك قوله تعالى كل شيء هالك الا وجهه أي كل شيء معدوم بالنظر لذاته الذات الله تعالى فانه موجود بوجود من ذاته وهذا على تقدير عود الضمير في وجهه الى الحق تعالى واما اذا اعتبر عوده الى الشيء فيكون المعنى كل شيء هالك عدم في حد ذاته الا وجهه ذلك الشيء أي وجوده الخاضع من الحق تعالى عليه فانه ليس بعدم بل هو وجوده كسعى حصل من انعكاس نور الوجود القديم على الماهيات الممكنة العدمية ويقال لذلك الوجودات العكسية وجوه الله أي وجودات وجهها الى الله من جهة الافاضة فلا يلزم حينئذ وجود آخر حتى يكون معنى فينا للتوحيد الحقيقي اذ عكوسات النور لا تنافي وحده النور وذلك مثل وحدة الشمس عكوساتها متعددة بحسب المحال والخصوصيات وذلك لا ينافي وحدة الشمس نعمانا ان كنت معنا وان لم تكن معنا فندعنا وتدبر نفهم والافهم نسلم والله أعلم (قوله لانه احدى الذات) أي واحدا لا يقبل التركيب فيها ولا المشاركة في شيء مما من الاشياء (قوله بجلاف اسم الجمله) أي الاسم الموضوع للدلالة على جملة مركبة من حيوانية وناطقة وحاملة لاجزاء تركبت منها الشخصية التي هي تحت النوعية (قوله نفي التسميم الخ) هذا ما عليه أهل الظاهر فذاته تعالى غير مركبة من اجزاء ولا تشبه غيرها من الخواص وصفاته تعالى لا تشبه الصفات ولا شرب له في الملك تعالى الله علوا كبيرا (قوله ونفي التشبيه

عن حقه) أى مثل ذاته وصفاته فذاته سبحانه وتعالى لا تشبه الذوات وصفاته عز شأنه
لا تشبه الصفات (قوله ونفى الشريك معه فى أفعاله ومفعولاته) أى فلا فعل يشبه فعله
تعالى ولا تأثير لغيره سبحانه فى شئ مما يوجد أو عدما (قوله وهذا هو الذى تضمنته سورة
الاحلاص) أى مائة قدم من أن ذاته تعالى لا تشبه الذوات ولا صفاته الصفات ولا فعل
لغيره حتى يكون شريكاً له فى فعله أو عدله لا هذا ولما نبهنا على ذلك سورة الاحلاص ونهى
الشارح على ما تضمنته تسمية برك بذكر تفسير ما على قدر ما اتفق اطلاقاً عليه فنقول قل هو
الله أحد وهو ضمير شان مبتدأ والجملة بعده خبر عنه وفى وضعه موضعه مع عدم سبق ذكر
مرجعه الايدان بانه من الشهرة بمكان بحيث يستحضره كل أحد ويشير اليه كل مشير
واليه يعود كل ضمير كما ينبى عنه العهد الذى أمه القصد المأمى على المفعول بالغة ولا
حاجة الى الربط لان الجملة عين الشأن المعبر عنه بالضمير وحكمة التصدير به التبيين من
أول الامر على نخامة مضمونها وجملة خبرها مع ما فيه من زيادة التحقيق والتقرير فان
الضمير لا يفهم منه من أول الامر الاشارة بهم له خطر جليل فيبقى الذهن مترقباً لما امامه
عما يفسره ويرى بل اجماعه فيمكن عنده دور وده فضل تمكن وهو زنة احدهم قلبه من الواو
فامه وحده لا كهمزة ما لازم النفي ويراد به العموم كما فى قوله تعالى فما منكم من أحد
عنه حاجز بين وما فى قوله صلى الله عليه وسلم ما أحلت القنائم لاحد سود الروس غيركم
وقال كى أصل أحد واحد فابدت الواو هزة فاجتمع القان فحذفت احداً ما تحذفها
وقال ثعلب ان أحد الاينى عليه العدد ابتداء فلا يقال احداً ثانياً ولا يقال رجل أحد
ولذلك اختص به تعالى والضمير مبتدأ والله خبره واحد بدله منه أو خبر ثان أو خبر مبتدأ
محذوف وقوله الله الصمد مبتدأ وخبر والصمد فعل بمعنى مفعول من صمد اليه بمعنى قصد
فهو السيد المعهود اليه فى الحوائج المستغنى بذاته المفقرة اليه كل ماعده وقيل الصمد
الدائم الباقي الذى لم يزل ولا يزال وقيل الذى يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد وتعرفه لعله م
بصمدية بخلاف احديته وتكبير الاسم الجليل للاشعار بان من انصف بذلك فهو بعزل
من استحقاق الألوهية وتعرفة الجملة عن العاطف لانها كالنتيجة للأولى فبين أولاً الوهية
عز وجل المستتبعة لكافة نعوت الكمال ثم احديته الموجبة لتزاهته عن شائبة التعدد
أو التركيب بوجه من الوجوه وعن توهم المشاركة فى الحقيقة وخواصها ثم صديقه
المقتضية لاستغنائه الذاتي عما سواه وافتناء كل ماعده اليه فى وجوده وبقاءه وسائر
أحواله تحقيقاً للحق وارشاداً للخلق الى سفته الواضح ثم صرح ببعض أحكام جزئية
مندرجة تحت الاحكام السابقة فقال لم يلد ولم يولد عليه ابطال زعم ان الملائكة بنات
الله وعيسى ابن الله ولذلك ورد النفي على صيغة الماضي أى لم يولد عنه ولما لم تكن له
صاحبة ولم يقتصر الى ما بعينه لوجوب استغنائه سبحانه ولم يولد أى لم يصدر من شئ
لاستحالة نسبة العدم اليه الى سبابة أو لا كما قالوا التهم صرح به مع انهم معتزون بضمونه

عن حقه وصفاته ونفى الشريك
معه فى أفعاله ومفعولاته (فلا
تشبه ذاته الذوات ولا صفاته
الصفات ولا فعل لغيره حتى يكون
شريكاً له فى فعله أو عدله وهذا
هو الذى تضمنته سورة الاحلاص
من كونه واحداً صمداً الى آخرها

فالحق سبحانه يخالف مخلوقاته كلها مخالفة مطلقة وعطف صفاته على حقه للإيضاح (والتوحيد) أقسام (ثلاثة) الأولى (توحيد الحق الحق وهو علمه تعالى) بانه واحد وخبره ٤٢ أى اخبار (عنه بانه واحد) بقوله والهكم الله واحد (والثاني توحيد الحق

سبحانه للخلق وهو حكمه سبحانه بان العبد المؤمن (موجود خالقه توحيد العبد) فيه بان أوجده فيه وأغنى عليه به (والثالث توحيد الخلق للحق وهو علم العبد بان الله تعالى واحد وحكمه واخباره عنه بانه واحد فلهذه جهة في معنى التوحيد على شرط الإيجاز والتحديد) بدليل أى التعريف وفي نسخة والتصريح براهين (واختلفت عبارات الشيخ عن) وفي نسخة في (معنى التوحيد) الثالث سمعت الشيخ أباعبد الرحمن السلي رحمه الله يقول سمعت محمد بن عبد الله بن شاذان يقول سمعت يوسف بن الحسين يقول سمعت ذا النون المصري يقول وقد سئل عن التوحيد فقال هو (ان تعلم ان قدرة الله تعالى في) ايجاد (الاشياء بلامزاج) أى طباع (وصنعه للاشياء بلاءلاج وعلة كل شئ مصنعه ولا علة اصنعه) لاستقلاله بايجاد كل ممكن (ومما حاصو في نفسك شئ فآله بخلافه) لانه تعالى لا يدخله تصوير كما ترى في آرائه الكتاب (ومعنىه) أيضا (يقول سمعت أحمد بن محمد بن زكريا يقول سمعت أحمد بن عطاء يقول سمعت عبد الله بن صالح يقول قال الجبري ليس لعلم التوحيد

الالسان التوحيد) بان يعبر عنه من عرفه

(قوله)

كان نواذى مجربيه عنبر * على فارة فكري واللسان يروح
تترجم عاني ضميري مداامي * وكل انا بالذلي فيه ينضم

بلسانه وفيه اشارة الى الفرق بين علم التوحيد وحال التوحيد وحقيقته فمن علم التوحيد انية بالدليل او بالهوية فهو عالم بالتوحيد
مخبر عنه بما غلبه ومن غلب على قلبه النظر الى الله بان اشتغل به لا بغيره فهو في حال التوحيد وحقيقته وان كان سكا كما اشارته الى
ما وجد من حقيقة التوحيد عند اكثر الناس خافية غامضة (وسئل الجنيد ٤٣ عن التوحيد فقال هو افراد الموحد) بفتح

الحاء (بفتح يمين وحدا نيته بكال)
أى مع كمال (احديته) أى (انه
الواحد الذى لم يلد ولم يولد بنى)
أى مع نقي سائر (الاضداد
والانداد والاشياء) أى (بالتشبيه
ولا تكيف ولا تضرير ولا تغثيل
ليس كمثل شئ وهو السميع البصير)
تقدم بيان هذا اوائل الكتاب
(وقال الجنيد) ايضا (اذا تناهت
عقول القلاء في التوحيد تناهت
الى الخيرة) لا خيرة شك ونفى حتى
يوقع في التعطيل ولا خيرة اثبات
جهة وجرم حتى يوقع في التجسيم
بل حيرة علم الوحدة انية بان يعلم
العبد واحدا قد يعجز عن
صفات الحوادث (سمعت محمد بن
الحسين رحمه الله يقول سمعت
ابا الحسن بن مقسم يقول سمعت
جعفر بن محمد يقول سمعت الجنيد
يقول ذلك) فمن ثبته الله للعلم الواحد
قديم منزع عما ذكرناه هو الذى يراه
فى آخره بادر الى خلقه فى بصره
ومن كان فى هذه اعمى فهو
فى الآخرة اعمى واضل سبيلا
(وسئل الجنيد عن التوحيد
فقال معنى تضمحل فيه الرسوم)
أى الا نارا (وتندرج فيه العلوم

(قوله بلسانه) متعلق بقوله يعبر لا بقوله عرفه كما لا يخفى (قوله فهو عالم بالتوحيد) أى
وان كان هناك فرق بين من علم التوحيد بالدليل وبين غيره من ذوى المواهب الالهية
(قوله ومن غلب على قلبه الخ) أقول هـ ذوا وان كان ارقى مما قبله ولكنه يتوقف عليه
(قوله خافية غامضة) أى وذلك لان العبارة عمما فى الضمير غالبا تخفى على غير ارباب
السرار (قوله بتحقق وحدا نيته) الباء للسببية وهى فى قوله بكال بمعنى مع كما قاله
الشارح ولا يخفى المعنى على ذلك بالنسبة لارباب الاذواق (قوله الذى لم يلد الخ) أى الذى
لم ينفصل عنه غيره ولم ينفصل هو عن غيره تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا (قوله اذا تناهت
الخ) أى وذلك لان من كسوف بالانساع العقول ولا تحده النقول ولا تصفه
الواصفون كان شأنه الخيرة والدهشة كيف لا وقد تكون الخيرة والدهشة فى مشاهدة
بعض الحوادث تدبر والله اعلم (قوله تناهت الى الخيرة) أى الخيرة فى الحقيقة والكنه
لاستحالة علم ذلك لفهمه حتى علم الحادث وعدم قوته على ذلك على ان الخيرة قد تتحقق فى صنع
بعض المصنوعات مثل الحيوانات والنباتات وغيرهما كما لجرادات (قوله حتى يوقع
فى التعطيل) أى بنى الصفات الازلية وتعطيل الذات عنها (قوله حتى يوقع فى التجسيم)
أى وهو مكفر ومفسد كما لا يخفى على عارف (قوله فمن ثبته الله الخ) أى فمن شرع بمقام
الفرق وتتحقق بحقيقة الجمع من ثبته الروايات الآخرة بل قد تنجل له فى الدنيا
بنور عين البصيرة (قوله بادر الى خلقه) أى كما وقع لاسيدنا ومولانا محمد صلى الله عليه
وسلم ليله معراج الاقدس وتشريفه بالشرف الانفس (قوله ومن كان فى هذه) أى فى
دار الدنيا أعمى أى اعمى البصيرة عن ادراك التوحيد وعن تصديق النبي صلى الله عليه
وسلم فهو فى الآخرة اعمى فى الدار الآخرة اعمى البصر والبصيرة لا يمتدنى لشي من طرق
التجاة اعادنا الله واخواننا من ذلك (قوله فقال معنى تضمحل الخ) أى فاشار بذلك الى
التوحيد الذى لا يأتى له تعالى الذى لا يتم ادراكه لاحد الا بعد فناه عن وجوده الجازى وقوله
وتندرج فيه العلوم أى والعلوم أى تشاهد فيه باعتبار المنشئة والاثريه ثم اذا غلب
هذا على قلب العبد لا يرى فى الوجود ثانيا غيره تعالى (قوله رافع الحدث الخ) يشير بذلك
الى ما به تعرف ذات الله تعالى على قاعدة اصول السادة الصوفية رضى الله تعالى عنهم
فالتوحيد المعتبر عندهم ما كان فيه الاسقاط والاثبات والانهو ناقص ما وصل صاحبه
لاحقيقة التوحيد وكما هو اعلم ان قولهم معرفة ذات الله بالاضافة العهدية للاشارة الى
المعرفة التى فصل للعارفين بالله للمعرفة الكنه والحقيقة الذاتية وان كانت ممكنة عند

ويكون الله تعالى كما لم يزل) أى هو معنى بخلق الله فى قلب الموحد العارف به ويغلب على قلبه حتى لا يرى
غيره تعالى كما كان فى الازل (وقال الحصري اصولنا فى التوحيد خمسة اشياء رافع الحدث) يعنى الاعراض
عن غير الله (وافراد القدم) أى كمال الشغل بالله

بعض المتكلمين والحق انه غير ممكنة اذا المعرفة السكنية الذاتية تستلزم الاحاطة الكلية
بالكل مع ان الكمالات الالهية غير متناهية فذلك الاحاطة الكلية بالكل من الكل محالة
والوقوف على الحال محال وانما خص المعرفة بذات الله تعالى لان المعرفة فتكون معرفة
الاسماء وقد تكون معرفة الصفات وقد تكون معرفة الافعال فمعرفة الذات التي اشار
اليها انما تكون بعد اضمحلال الوجود السكوني في شروق نور الوجود الاحدي جل جلاله
كما هو مفهوم مما اشار اليه بقوله رفع الحدث وافراد القدم فاراد بالحدث الموصوف
بالحدث وبالقدم الموصوف بالقدم من اطلاق مبدأ الشيء عليه كالمعدل في قولك رجل
عادل تريد به العادل وذلك الاضمحلال والسقوط والنبوت لا يكون الا في تجلي الذات
بالاحدية أعني انكشاف الذات المجردة بدون ملاحظة نعم وصفة الاحدية هي اعتبار
الذات بلا شيء كما ان الواحدية هي اعتبارها لا بشرط شيء وذلك الرفع والاسقاط اسقاط
شهودي عياني ذوقي لا مجرد اعترافه تكلف فيه ولا شك ان من لم يبلغ قدم السبر والسلوك
الموافق للشريعة المطهرة لا يعرف ذاتا مجردة عن ملاحظة الصفات والكمالات فان
الذات من حيث هي مجردة تتجلى عليه فيعرفها صاحب هذا المقام باقنائه بما عن ذاته
وذوات المكونات فهذه هي خاصية هذا التجلي الذاتي فبهذه العلامة هو يعرف الذات
ويعرفها ايضا بتعريفها فهو يعرفها بما وبتمريفها ولهذا التجلي الذاتي مراتب اشار
اليها بعض السالكين كالشيخ الصديقي زين الدين أبي بكر الخواجا قدس الله سره فارجع اليه
ان شئت وأما معرفة الاسماء فهو يحصل بتجلي كل اسم للمكاشف وقد يكون ذلك دفعا
اجاليا وقد يكون تدريجيا تفصيلا وأما معرفة الصفات فتحصل ايضا بتجلي كل صفة له
كذلك على ما تقدم في الاسماء والفرق بين تجلي الاسم وتجلي الصفة ان المكاشف في تجلي
الاسم يشاهد الذات مخفية بالصفة متجلية له ويشاهد في تجلي الصفة الصفة بدون الذات
متجلية له وقد يشاهد الصفة متعلقة بالكون وقد يشاهد ما غير متعلقة به وأما معرفة
الافعال فتحصل عند فئانه عن ملاحظة أفعال نفسه وأفعال غيره من باقي الخلق بسبب
اشراق أنوار الصفة الفعلية الالهية عليه فيشاهد هناك ان كل فعل كوني أثره البتة
تعالى بالحقيقة والاشياء مظاهر فعلية سبحانه وهما من انوار اقدام أهل الجبر فاحذرهم
هذا وقال بعضهم مدار توحيد الذات العلية على رفع ذوات الكون عن نظر صاحب هذا
المقام بواسطة غلبة اشراق النور الوجودي الاحدي حتى لا يبقى في نظره الا ذلك الوجود
القديم وذلك كارتفاع وجود الكواكب البلية عن نظر الناظر عند اشراق اشعة نور
الشمس فهي الرتبة الاولى في رفع الاشياء ثم بعد هذه مرتبة اخرى في ذلك وهي أن يبلغ
الى درجة يشاهد فيها ان الاشياء المحدثات معدومة في ذاتها يعني ليس لها وجود من
ذاتها فانما قبل هذا الوجود كانت معدومة فاض على ما هيها من انعكاس النور القديم
فيري تلك الوجودات العارضة عليها انعكاس نور الوجود القديم ويرى الاشياء من

حيث ذواتها مدومة عدمها محضا كما كانت قبل عروض الوجود العكسي عليها فحينئذ يرتفع التعدد والاثنية في نظر بالحقيقة لانه لم يبق في هذه الدرجة عنده الوجود ثابت مستقر قديم واحد أحد أشرفت أرض الاعدام الممكنة بنوره كما أشير اليه بقوله جل اسمه وأشرقت الأرض بنور ربها وبعد هذا درجة أخرى في رفع الاثنية وهي ان يشاهد الوجود القديم منه كسا نوره من غير شئ ودعكوسات ذلك النور بالمهايات الممكنة وبعد هذا درجة أخرى وهي ان يشاهد الوجود من حيث هو هو من غير شئ ودعكوسات ذلك النور بالمهايات الممكنة وبعد هذا درجة في غاية الغايات ونهاية النهايات وهي أن يصل الى مقام يضمحل فيه هو وشعوره في سطوة ذلك النور القديم والان ما يبق الا الله كما قال بعض العارفين اذا تم الفقير فهو الله أي اذا تم الوجود الكوني المستلزم للاقتدار والحدوث فالباقي هو الله فالضمير عائد على الله لا على الفقير المفهوم من النقص فان ذلك الاتحاد الحادى فان أرباب ذلك الاتحاد يقولون ان رفع الاثنية يشهد بوجود الممكن عين وجود الواجب فانهم قالوا بان الوجود فيه ما بالحقيقة واحد والممكن موجود بوجود الواجب وهم يحملون قول العارفين اسقاط الحدث واثبات القدم على نفي التعيينات التي حصلت للوجود فهي نسب واصافات فاذا انقيا عنه فالثابت حينئذ هو الوجود القديم الذي كان معروضات التعيينات وهذه الدرجة الاتحادية تكون في الوسط فالذي وصل الى ما فوقها يرى الوجودات الاتحادية الكونية عكوسات نور ذلك الوجود لانفس الوجود بل يترقى ويذهل عن ملاحظة العكس فافهمم والله ولى الهداية والتوفيق وهو حسبي ونعم الوكيل (قوله رفع الحدث) أي رفع ما وصف به على معنى رفع نعلق القلب والتقائه الى شئ من نفسه بدون شاهد علم النقل وقوله وافراد القدم أي افراد ما وصف به بالقصد والعبادة وقوله وهجران الخ من عطف الخاص على العام اهتماما به (قوله ومفارقة الاوطان المعهودة الخ) أفاد به ان المراد بالوطن ليس خصوص المسكن بل ما يشمله وما ينازله العبد من المقامات والاحوال (قوله ونسيان ما علم) أي عملا بقوله صلى الله عليه وسلم اليك انتهت الاماني باصاحب العافية ورحم الله القائل

أحسن أني جاركم ونزيلكم * أوجه يوم الله بادر جاني

أبيك اللهم وسعديك والخير كله في يديك والشرب ليس اليك فيما أرى من الكل جاني واتخذ مولاي صاحبيا قال الحبيب المحبوب انت صاحب في السفر والخليفة في الازل وهذا المقام انما يتحقق بالقضاء من سائر المراديات في مراد الحق سبحانه وتعالى ثم أقول لان كما قال بعضهم من كان في الله نفاذ فعل الله خلفه ومن يخرج من بيته مهاجرا الى الله ورسوله ثم يدرك الموت فقد وقع أجره على الله فمن كانت هجرته الى الله ورسوله فهجرته الى الله ورسوله فافهم (قوله ونسيان ما علم وجهل الخ) أي من خبري الدنيا والآخرة على معنى عدم السكون اليها وعدم التعلق بها (قوله علم التوحيد والتوحيد غيره) أي وذلك لان

(وهجر الاخوان) للتفرغ الكمال الشغل به والتلذذ بعبادته مع انهم لا يضرون العبد ولا ينفعونه والمراد الخروج عن عاداتهم المعهودة لا هجرهم بالكلية كيف والعبد مأمور بمواصلتهم ومصاحبتهم منهي عن هجرهم ومقاطعتهم (ومفارقة الاوطان) المعهودة بين الازل والمعرفة عند الصوفية من السكون الى مقام يفارقه بان يجد في السلوك ولا يسكن الى مقام سكوا يجمعه من الارتقاء الى غيره (ونسيان ما علم وجهل) أي ما كان يسكن اليه ثم تركه بان يعرض عنه رضا بما يختاره لربه ويجريه عليه مما يرضاه (سمعت منصور بن خلف المغربي يقول كنت بين البقعة والنوم في حمن الجامع ببغداد يعني جامع المنصور والحصري يتكلم للناس في التوحيد فرأيت ملكين يعرجان الى السماء فقال احدهما لصاحبه الذي يقول) أي يتكلم فيه (هذا الرجل علم التوحيد والتوحيد غيره) هذا صريح في الفرق بين علم التوحيد

وحال التوحيد فان الحصري كان يكلم الناس بالادلة الدالة على الوحدةانية لينقلهم من الاعتقاد الى درجة العلم لترتفع درجاتهم عند ربهم كما قال تعالى يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات وكان الرائي يسمع كلامه فرأى الملكين صاعدين وأحدهما يقول للآخر هذا ابتكلم في علم التوحيد ٤٦ لافي حال التوحيد وحقيقته وفائدة هذه الرؤية تحريك الرائي الى الانتقال

من علم التوحيد الى حال التوحيد وحقيقته ليكون في أعلى درجات التوحيد فان من كان في حال التوحيد فعلم التوحيد عنده ومن كان في علم التوحيد فاعتقاد التوحيد عنده فمقامات التوحيد كانت متصفا بمقاماته كلها وقوله كنت (بعضي) كنت بين البقطة والنوم كما تقرر ويحتمل انه اشتغل به بالسماع فكشف برؤية الملكين (وقال فارس التوحيد هو اسقاط الوسائط) أي الادلاء على الحق تعالى (عند غلبة الحال) والاستغراق (والرجوع اليها) أي الى الوسائط (عند الاحكام) هذا كلام جامع بين العلوم والاحوال فبي وجده العبد المدلول واستغرق في نفسه سقط عن قلبه الوسائط ذكرها ومتى زال عنه ذلك ووجد الى ذكرهم عظمهم وعرف قدرهم ~~و~~ بهم بذلك (وان الحسنات) والخيرات الواقعة في الدنيا (لتغير الاقسام) الازلية (من الشقاوة والسعادة) فحق العبد ان لا يسكن الى اعماله التي رتب عليها الشرع الثواب خوفا من ان يكون قد سبق في علم الله ما يحبطها فحقه ان يكون في حال

مقام الاول مقام الفرق ومقام الثاني مقام الجمع بل قد يكون جمع الجمع والله أعلم (قوله وحال التوحيد) أي الذي هو انما ينشأ عن غلبة النظر للحق على قلب العبد الموحد حتى لا يشهد غيره تعالى وحاصل الفرق بين علم التوحيد وحال التوحيد هو ان علمه انما ينشأ من النظر في الادلة العقلية والسمعية الموصلة الى الاعتقاد الجازم بانه سبحانه وتعالى واحد في ذاته وفي صفاته وفي أفعاله وحال التوحيد انما ينشأ من غلبة التوحيد على قلب الموحد بواسطة تكرار الادلة على قلبه المتمردين الذي أشار به بعض العارفين حيث قال لو كشف الغطاء ما ازدت يقينا فعلم التوحيد مبادي وحال التوحيد من النهايات والله أعلم (قوله ابتكلمهم من الاعتقاد) أي المجرد عن العلم بالادلة وقوله الى درجة العلم أي جزم القلب الناشئ عن واضحات الادلة (قوله تحريك الرائي الخ) أي فهمي من اللطف منه تعالى بعبد (قوله فعل التوحيد عنده) أي بقوة جزم قلبه بوحده انبته تعالى على حسب ما شاهده من كماله (قوله فاعتقاد التوحيد عنده) أي بل اعتقاد أقوى لما قام عنده من واضحات الادلة (قوله كان متصفا بمقاماته كلها) أي من الاعتقاد المجرد عن الادلة ومن المصوب بها (قوله التوحيد هو اسقاط الوسائط) معناه هو الموحد القديم مجرد عن الوجودات والحادث وهذا بعينه معنى قولهم التوحيد اسقاط الحادث وثبات القدم وأما معنى قولهم التوحيد اسقاط الاضافات فهو شهود القديم مجرد عن التبعيات الكونية ومنزهة عن الاضافات الحدوثية بان لا يضاف الى الارض أو السماء وما فيها مائلا والحاصل ان ذلك معناه الاشارة الى غمرة التوحيد بعد تحققه للعبد فتارة تغلبه احواله فتسقط عنه الوسائط وتارة يعود الى الصغور فيرجع اليها عند الاحكام واعلم ان الكمال في الكمال (قوله اسقاط الوسائط) أي المحسوسة والمعقولة كما هو واضح لمن له ذوق (قوله والرجوع اليها) أي لضرورة قيامه باعباء التكليف الشرعية (قوله هذا كلام جامع بين العلوم والاحوال) أي بين حال الصغور وحال السكر والغلبة (قوله ذكرنا) يحتمل انه يقرأ بضم فسكون أو بكسر فسكون بل ارادته ما عاظم (قوله وان الحسنات) أي بحسب الظاهر مع أنها قد تكون غير مقبولة لتغير الاقسام الازلية ومحصل ذلك النهي عن الاعتزاز بما يسد على الانسان من أنواع الطاعات وان الذي ينبغي له استصحاب الخوف منه تعالى في مدة عافيته بل هو سوابق التقدير ولذلك قيل في الحكم العطائية سوابق الهم لا تنفرد أسوار الاقدار وعن القنوط بكثرة السينات بشاهد قوله تعالى ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء (قوله التوحيد صفة الموحد حقيقة) أي

علمه خاتما مسبقا فانه لا يأمن مكر الله الا القوم الخاسرون (سمعت محمد بن الحسين رحمه الله يقول سمعت ابا بكر بن شاذان لانه يقول سمعت النبي يقول التوحيد صفة الموحد) بفتح الحاء (حقيقة وحيلة الموحد) بكسر هاء (زجما) لان وحدانيته تعالى ثابتة أزلا وأبدا وان على عبده يعرفها علما أو حالا فهي شائعة خلقها عليه وحليته حسنة حلاها بهي الدنيا ويكملها في آخرها

(وسئل الجنيدهن توحيد الخالص فقال) هو (ان يكون العبد شهما) أي شخصاً ملقاً (بين يدي الله تعالى فيجزي عليه نصار يفتي
تدبيره في مجاري أحكام قدرته في الجحج بحار توحيده بالقضاء عن نفسه وعن دعوة الخلق له) ٤٧ في مهماتهم (وعن استجابته) أي

اجابته لهم (بحقائق) أي فناءه
عما ذكر برب حقائق (وجوده
ووحده) انيته (تعالى وقوله في)
حقيقة قربته (منه تعالى صلة
القضاء (بذهاب حسه وحركته)
تفسير للقضاء وانما في ذلك (قيام
الحق له فيما أراد منه وهو ان يرجع
آخر العبد الى أوله فيكون كما كان
قبل ان يكون) في أنه لا حركة له
ولا ارادة والمرا بما ذكره ان حق
العبد ان يكون راضياً بما
يجري به الله عليه بما رضاه له ونشهد
بعصمة الشريعة وربه حينئذ
لكمال حفظه ومحبة له لا يجري
عليه الا ما ينفعه (وسئل البوشنجي
عن التوحيد فقال) ان تعلم
انه (غير مشبه الذوات ولا منفي
الصفات) القديمة كما تزيانه
أوائل الكتاب (سمعت الشيخ
أبا عبد الرحمن السلي رحمه الله
يقول سمعت منصور بن عبيد الله
يقول سمعت أبا الحسين العنبري
يقول سمعت سهل بن عبد الله يقول
وقد سئل عن ذات الله فقال) هو
زائد (ذات الله موصوفة بالعالم غير
مدركة بالاحاطة ولا مرتبة) لنا
(بالابصار في دار الدنيا هي) أي
ذاته تعالى (موجودة بحقائق
الايان من غير حد ولا احاطة
ولا حلول وزاه العيون في العقبى)
أي الاخرة (ظاهراً في ملكه

لانه هو الفاعل المختار وقوله وحلية الموحدة سما أي لكونه الفاعل ظاهر افه ومجري
لاحكامه تعالى في الحقيقة وفاعل مجازاً ويحتمل ان المراد ان علم الوحدة الحقيقى الذاتي
وصفه تعالى حقيقة وعلم العبد بها أو غلبة حالها عليه انما وصل اليه من حلية طارئة
ووصف رسمي مجازي نشأ من تفضله سبحانه وتعالى على من سبق له العناية الالهية
(قوله بين يدي الله تعالى) أي يتقلب بين قدرته وارادته سبحانه وتعالى (قوله في الجحج بحار
توحيده) أي حالة كونه مستغرفاً في الجحج بحار توحيده وقوله بالقضاء عن نفسه الباطنة
للسببية أي سبب فناءه عن نفسه في هذه الحالة الغالبة على قلبه (قوله أي فناءه عما ذكر)
أي عن نفسه وعن دعوة الخلق له وعن استجابته وقوله بسبب حقائق وجوده ووحده انيته
أي الحقائق التي انضمت من واضحات الأدلة وقوله في حقيقة قربته أي وذلك الحقائق
انما تحققت وانما كشفت له في هذه الحالة الشريفة التي تقرب فيه من ربه تعالى
واحسانه (قوله بذهاب حسه) أي بواسطة القضاء في مرادات الحق تعالى (قوله وانما
فنى بذلك الخ) مراده بيان وجه فناءه وحقيقته ومحصله انه سقوط حركات العبد وسكانته
فيرجع كحاله قبل ان يوجد (قوله لقيام الحق له) أي لعلمه بذلك واعتقاده بشاهد خبر كل
ميسر لما خلق له (قوله وهو ان يرجع آخر العبد) يحصل ذلك التبري من الحول والقوة مع
الرضا بما يجري به الحق تعالى من نصارى أحكامه (قوله وربه حينئذ) أي حين وصوله
الى هذه الحالة وقوله لا يجري عليه الا ما ينفعه أي بدليل ومن ينق الله يجعل له مخرجاً الى آية
(قوله غير مشبه الذوات) أي لوجوب مخالفتها للحوادث وقوله ولا منفي الصفات أي
خلافاً لاهل الضلال والباطل من المعطلة قراراً من تعدد القدمات بنظمتهم الفاسد (قوله
وقد سئل عن ذات الله الخ) أقول السؤال جوهل والجواب تحقيق يختص برحمته من يشاء
(قوله فقال ذات الله موصوفة الخ) فيه ايماء الى طريق الادب في السؤال بالبعد عن
التكلم في حقيقة الذات وان الذي يصح ان يسئل عنه انما هو صفاته العلية ونعونه
السنية ولذلك أجاب ببيان الصفات (قوله موصوفة بالعالم) أي بالعالم القديم المحيط بسائر
الواجبات والمخائرات والمستحيلات (قوله غير مدركة بالاحاطة) أي بالكنه والحقيقة
وذهب بعضهم الى ان الحق تعالى اذا حوّل عبده يحيط بالحق الاول (قوله ولا مرتبة
لنا) أي معاشر الخلق ما عدا صلى الله عليه وسلم وقوله في دار الدنيا خرج بذلك يوم القيامة
حيث ثبت ادراكه تعالى فيه بالابصار على ما يليق به جلّت عظمته (قوله بحقائق الايمان)
مراده ان ثبوت وجوده تعالى وتحققه اصله ومنشؤه حقائق الايمان والتصدق بدين القلبي
لا الرؤية البصرية (قوله من غير حد الخ) أي لان ذلك من شؤون الحوادث جل ربنا عنها
وعن لوازمها (قوله بالاحاطة) أي الموهودة عند الحوادث بل يخلق الله تعالى قوة
لابصار المؤمنين يوم القيامة حتى يصرونه على ما يليق بجلاله وعظمته جلّت قدرته (قوله

وقدرته) لا بالاحاطة فلا يرى رؤيته الاشباح وانما يرى على ما هو عليه من جلاله وعظمته وتقرعه عن مشابيهه لغيرة

(قد حجب) الله (الخلق عن معرفة كنه ذاته وداهم عليه بآياته) الظاهرة (فالقلوب تعرفه) هم الاعلى وجه الاحاطة (والعقول لا تدركه) ادراك احاطة بل ادراك بوجهها (يتظرب اليه المؤمنون) في الآخرة (بالابصار) بان يخلق لهم فيها ادراكا يدركونه به (من غير احاطة ولا ادراك) النهاية وقال الحنبل اشرف كلمة في التوحيد ما قاله أبو بكر الصديق رضي الله عنه سبحانه من لم يجعل خلقه سبيلا (أي طريقا) (الى معرفته) الاباليجز عن معرفته قال الأستاذ الامام) القشيري (رحمه الله ليس يريد الصديق) رضي الله عنه (أنه) تعالى (لا يعرف) الاباليجز عن معرفته المدونة ٤٨ (لان عند المحققين المجز) نعماهو (يجز عن الموجود دون الممدوم كالمفقد)

فانه (عاجز عن قعوده) الموجود (اذ ليس) هو (يكسب له ولا فعل) منه لما ذكره بقوله (والتهود موجود فيه) فهو مجبور عليه ومخلوق له (كذلك العارف) بالله (عاجز عن معرفته) والمعرفة موجودة فيه لانها ضرورية) حينئذ (وعند هذه الطاقة المعرفة به سبحانه في الانتهاء ضرورية) فهم عاجزون عن معرفتهم التي عرفهم اياها وأوجدها لهم (فالمعرفة الكسبية في الابتداء وان كانت معرفة على التحقيق فلم يبعدها الصديق رضي الله عنه شيئا بالاضافة الى المعرفة الضرورية كالسراج عند طلوع الشمس وانسباط شعاعها عليه) واستبعد بعضهم هذا التأويل قال وانما أراد الصديق ان العبد انما يعرف من جلال الله وعظمته ما خلق له المعرفة دون ما جهزت العقول عن ادراكه ولم يخلق له من كنه ذاته ومفاته فهو عاجز عن معرفة ذلك فقوله سبحانه من

قد حجب الله الخلق عن معرفة كنه ذاته) أي حال بينهم وبين معرفة حقيقة ذاته تعالى اضعف قواهم وعقولهم عنها (قوله بآياته الظاهرة) أي مثل هذه الاكوان وغيرها والله أعلم (قوله فالقلوب تعرفه بها) أي بالآيات المذكرة (قوله بل ادراكا بوجهها) أي على ما هو اللائق به تعالى (قوله سبحانه من لم يجعل خلقه الخ) محصلة أن غاية معرفة الخلق المصححة لا يعانهم بعد نظرهم في أدلة وجوده وثبوت صفاته اعتراهم باليجز عن الاحاطة بمآلاته تعالى من نفوت الكمال مع وقوفهم عن التفكر في كنه الذات العلية (قوله قال الأستاذ الخ) محصلة ارتكاب تأويل في عبارة الصديق الا كبر رضى الله تعالى عنه يحمل المعرفة على غير المكتسبة بل على الضرورية المخلوقة له في آخر عمره المشبهة بشعاع الشمس اذا انبسط بعد طلوعها والسمية بضوء السراج مع ذلك الشعاع فذكر بانه نفيس (قوله لان عند المحققين الخ) علمه لقوله ليس يريد الصديق الخ (قوله كذلك العارف بالله الخ) أي فالعارف أيضا عاجز عن المعرفة بالله الضرورية الموجودة فيه بالقوة والاستعداد انتهاء الامر بعجزه عنها لعدم تعلق قدرته بها وعدم اكتسابه الكون بها ضرورة توجده في آخر عمره بخلاف الله لها فيه (قوله وان كانت معرفة على التحقيق) أي وان اكنى بها في مقام التكليف لكونها هي التي في الوسع والطاقة وتوقف صحة الايمان والعمل عليها فلم يبعدها الصديق (قوله كالسراج) خبر عن قوله فالمعرفة الكسبية (قوله قال وانما أراد الخ) أقول وهو الظاهر فالاولى حمل الكلام عليه (قوله دون ما جهزت الخ) أي بدليل لا يكلف الله نفسا الا وسعها (قوله الاباعاءهم يجزهم الخ) أي فالعلم ان العلم باليجز عن غاية معرفته هو سبيل معرفته الذي قدره سبحانه وتعالى لعباده (قوله هو افرادا اقدم) أي القديم عن الحدث أي الحادث أي افراده بالقصد والعبادة (قوله والخروج عن الاوطان) أي الانفصال عنها سواء كانت الاوطان حسية كالساكن او معنوية كالقامات والاحوال التي يتركها العبد المقرب (قوله وترك ما علم وجهل) أي على معنى عدم الركون الى ذلك وذلك بالرجوع الى الحق سبحانه وتعالى والرضا بما يجبر به من احكامه (قوله وان يكون الحق تعالى مكان الجميع) أي فيكون

لم يجعل خلقه سبيلا الى معرفة أي الى كمال معرفته في الدنيا ليعلمهم بجزهم عن غاية معرفته والا فالتأويل جار اشتغاله في كل معتقد فان من عرف الله بالدليل أو خلق الله اعتقادا صحيحا بذل عاجز عن تحصيله (سمعت محمد بن الحسين رحمه الله يقول سمعت احمد بن سعيد البصري بالكوفة يقول سمعت ابن الاعرابي يقول قال الحنبل التوحيد الذي انقذه العوفاة هو افراد القدم عن الحدث) أي الحدث (والخروج عن الاوطان وقطع الهاب) أي محبوبات النفس (وترك ما علم وجهل وان يكون الحق تعالى مكان الجميع) اي تنقل قلب العبد به ويتفرغ عما داه حتى عن نفسه وتقدم بيان ذلك

(وقال يوسف بن الحسين من وقع في بمار التوحيد لا يزداد على عمر الاوقات الاعطشا) اليه فانه وان بلغ فيه ما بلغ لم يبلغ كنهه كما مر فهو متعطش الى ما لم يبلغه (وقال الجنيدي علم التوحيد مبين لوجوده ووجوده مفارق) أي مبين (العلم) فكل من مامى باللائحة وفيه الفرق بين علم التوحيد وحاله وتقدم بيانه (وقال الجنيدي ايضا علم التوحيد) أي علم دقايقه (طوى بساطه منذ عشرين سنة والناس يتكلمون في حواشيه) أي ظواهره وأراد بذلك ان يحرك غيره الى الجدي في السلوك ليلصوا الى العلم بقايتي التوحيد وقيل المراد بعلم التوحيد الذي طوى بساطه كلام أرباب الاحوال في أحوالهم وحواشيه ٤٩ كلامهم في أقوالهم (سمعت محمد بن

الحسين رحمه الله يقول سمعت محمد بن أحمد الاصمعياني يقول وقد رجع على الحسين بن منصور فقال من الحق الذي تشيرون اليه فقال معلى الانام ولا يهتلى أي هو الحدث الثاني ولا يحدث له (وسمعه) ايضا (يقول سمعت منصور بن عبد الله يقول سمعت السبلي يقول من اطلع على ذرة من علم التوحيد ضعف عن حمل بقية) وفي نسخة نفسه (لثقل ما حمله) لان من اطلع على ذلك علم ان الله هو الفاعل لكل مخلوق وان غيره لا فعل له فلم يطق حمل شيء من بقية وغيرها الا بقوته تعالى ولطافته (سمعت أبا حاتم السجستاني يقول سمعت أبا نصر السراج يقول سئل السبلي فقيل له أخبرنا عن توحيد مجرد) أي خالص (بلسان حق مفرد) قال مجيبا (ويجحد من أجاب عن التوحيد) المجرد (بأه) بارة فهو ملحد) أي ما دل عن الحق الى غيره لانه لا يدرك كنهه

اشتغاله بالحق تعالى وبما يرضيه مستغفر فالقلبه ما نعامن الالتفات الى ما سواه (قوله من وقع في بمار التوحيد) أي في مقاماته وأحواله الشبهة بالجر في السعة واضمار اب الامواج وقت تزايد الرياح (قوله لا يزداد الخ) أي ولذلك قيل انه يقال لذي الكمال وقت الترقى الى الاكمل مقصودا امامك انما نحن فتنه فلا تنفكر (قوله علم التوحيد مبين لوجوده) أي العلم الموصل الى اعتقاد وحدانية تعالى ذاتا وصفة وفعلا مغاير لوجوده بمعنى التخلق بحقيقة ما علمه فلا يلزم ان كل من اعتقد وحدانية تعالى على الوجه المذكور يتخلق بحقيقة ما علم كما هو غنى عن البيان وحيث كان كذلك لزم ان وجوده مبين ومغاير لعله المجرد عن التخلق المذكور (قوله طوى بساطه) أقول فاذا ثبت هذا بالنسبة لعلم التوحيد فغافل بحال التوحيد فلا حول ولا قوة الا بالله (قوله وأراد بذلك ان يحرك غيره) أي فليس المقصود الحقيقة بل الحث على الجهد والتشجيع في الوصول اليه (قوله وقيل المراد الخ) أقول وهو اللاتقيا بل العصر المتقدم أما بالنسبة لاهل عصرنا فالاول البق للذرة العلماء وكثرة الجهال فيه (قوله فقال معلى الانام الخ) أي الذي وجوده عدله كل موجود ولا علة لوجوده تعالى ولا يتحقق ما في التعبير (قوله ضعف عن حمل بقية) أي باعتبار ذاته بدون معونة من ربه وذلك بشهود ان لا فاعل غيره تعالى (قوله عن توحيد مجرد) لعل المراد أنه مثل عن استكشاف الحقيقة الالهية ولذلك أجاب بقوله وبذلك التي هي لترحم وعدل الى الحث والجدل على طلب حال التوحيد وهو الاستغراق في كمال الله وجلاله حتى يقف عن نفسه وغيره (قوله بلسان حق مفرد) أي معبر عنه بحسب الحقيقة لا بحسب ظاهر الشريعة (قوله فهو ملحد) من الالحاد وهو الميل عن الحق الى غيره لعدم امكان التعبير عن حقيقة الذات العلية لاستحالة علم كنهها كما أفاده الشارح (قوله فهو شوي) أي لان الاشارة تقتضي وجود المشير والحق وحده الوجود (قوله فهو عابدون) أي لانه هو الذي له جهة بشارة باليه باعتبارها (قوله عن كمال التوحيد) أي الذي ينشأ عنه الاستغراق فيه والسكون عن قول فيه (قوله فهو جاهل) أي لقصوره عن الجواب (قوله فليس له حاصل) أي لان كماله تعالى لا نهاية لها

٧ يجح فكم بعبر عنه (ومن أشار) أي أجاب بالاشارة (اليه فهو شوي) نسبة الى اثنين أي فهو مدرك نفسه وربه فلم يكمل استغراقه فلم يكمل توحيد (ومن أوما) أي أجاب بالايه (اليه فهو عابدون) أي صمتم لتضمن ذلك جهة وشجاف لم يكمل استغراقه (ومن نطق فيه) أي في الجواب (فهو غافل) عن كمال التوحيد وهذا يرجع الى الاول (ومن سكت عنه) أي عن الجواب (فهو جاهل) بالتوحيد (ومن توهم انه واصل) بنفسه (فليس له حاصل) في علم التوحيد (ومن رأى انه قريب) منه تعالى بالذات (فهو بعيد) من هذا العلم وغيره

(ومن تواجد) فرحا بالتوحيد (فهو فاقد) لا استغراق فيه فالمراد عما قاله ان التوحيد مجرد باللسان الحق وهو التوحيد الكامل استغراق العبد في كمال الله وجلاله وتزيمه استغراقا يتسبب فيه نفسه لشغله بوجدانيته تعالى (وكل ما ميزه بآواه ما حكم وأدركه بيقولكم في آتم معانيكم) الدالة على الحدوث من جهة وشيخ ونور ونحوها (فهو مصروف) عنه تعالى (مردود اليكم) محدث مصنوع مثلكم) فانه تعالى منزوع عن الحدوث والاشكال (وقال يوسف بن الحسين توحيد انطاسة) وهو التوحيد الكامل (ان يكون) العبد (بسرور ووجدته) وقلبه كأنه قائم بين يديه سبحانه يجري عليه تصاريق تدبيره وأحكام قدرته) من تحريك ونسكين وغيرهما (في) أي يجري ذلك في (بحار توحيده) وشغله به (بالقضاء) أي مع القضاء (عن نفسه وذهاب حسه) عن كل مخلوق (بقيام) أي بسبب قيام (الحق في) مراده منه فيكون كما كان (هو قبل ان يكون في جريان حكمه سبحانه عليه) فانه كان قبل ان يكون في علمه تعالى واداته معلوما مرادا وان لم يكن موجودا فكذا يكون الكمال شغله بما ذكر كأنه لم يكن بالاضافة الى غير الله والانه وبالاضافة اليه تعالى ٥٠ غير غافل عنه بل كمال الشغل به (وقيل التوحيد) حقيقة انما هو (الحق) تعالى لانه

صفة قد عده (و) التوحيد في (الخلق) أي القائم بكل منهم (طفيلي) حدث كائن بعد ان لم يكن (وقيل التوحيد اسقاط اليا آت) أي بآت الاضافة بان لا يضيف العبد الى نفسه شيئا لا ملكا ولا عملا ولا حالا (لا تقوّل لي وبي ومي والي) مثلا وانما تضيف ذلك الى فاعله الحقيقي ويغلب على قلبك ذلك حتى تنسى الاغبار (وقيل لابي بكر الطوسي) تاني ما التوحيد فقال (هو) (توحيد) أي حكمه بانه تعالى واحد (وموحد) بفتح الحاء (وموحد) بكسرها (هذه ثلاثة) لا يحصل التوحيد الا بها (وقال

فن فهم الوصول اليها فقد أخطأ لعدم محموله بشاهد العلم (قوله فهو فاقد) أي حيث بقي احساسه أولبقاء فرحة بجماله واستحسانه (قوله فهو مصروف عنه تعالى الخ) أي لاستحسانه في حقه سبحانه وتعالى لان كل ما يميزه الحادث ويتصوره لا يليق به سبحانه وتعالى (قوله وقال يوسف الخ) تقدم منه عن الجند (قوله ان يكون العبد بسره الخ) محصاه ان يكون مسلوب الحركة والسكون استغراقا في مقام واحدية تعالى (قوله كأنه لم يكن الخ) أي بالنسبة لما ليس له شاهد من علم الشريعة كما لا يخفى (قوله وقيل التوحيد حقيقة الخ) أي فعلم الانفراد حقيقة في شيء من الاشياء لا يكون الله تعالى فاذا اضيف الى غيره فهو على وجه التطفل والتمار (قوله حدث كائن بعد ان لم يكن) أي حيث هو من آثار القدرة لانه من نوع الممكن (قوله التوحيد اسقاط اليا آت) أقول ذلك من لوازم حقيقة التوحيد اذا نازله العبد لاعمناه حقيقة (قوله فقال هو توحيد الخ) أي فقد تبين التوحيد بآركانه (قوله محمود كآثار البشرية) أي تقي تعلق القلب بها من غير شاهد من علم الظاهر كما لا يخفى (قوله حفظ الله الخ) حاصله أنه الرضا بما يجري به الحق تعالى من الاحكام وان لم يلائم ميل النفس (قوله شاكره على نعمه) فيه الاشارة الى أنه من بعد الابل من نعم (قوله ماشم رائحة التوحيد) فيه الحث على التبري عما للنفس من الاقوال والانفعال والحركات والسكون وغير ذلك (قوله وقال أبو سعيد الخ) هو قريب مما قبله بل ما قبله

روى التوحيد) يعني توحيد العارفين (محو) ذكر (آثار البشرية) عن القلب (وتجرد الالوهية) أي تجرد القلب بكمال ابلغ شغله بالله عن الالتفات الى غيره حتى لم يبق في قلبه غيره (سمعت الاساذ ابا علي الدقاق رحمه الله يقول في آخر عمره وكان قد اشتدت به العلة فقال) هو زائد (من أمارات) أي علامات (التأييد) للولي (حفظ) الله له في (التوحيد في أوقات الحكم) عليه بما يجري به عليه (ثم قال كالمفسر لقوله) هذا (مشير الى ما كان من حاله) هو ان يعرض بمقاريض القدرة في امضاء الاحكام التي تجري عليه (قطعة قطعة وأنت) في ذلك ناظر الى توحيده (شاكر) له على نعمه (حامد) له بصفاته وفي نسخة ساكن حامد بسين مهملة ونون وخامعة (وقال السبلي ماشم رائحة التوحيد من تصور عنده التوحيد) لان كمال التوحيد ان يشتغل بالله شغلا يفيسه عن غيره تعالى ومن جملة توحيد مقتضى نوره لم يستغرق في كمال توحيده (وقال أبو سعيد الخراز اول مقام لمن وجد) عنده (علم التوحيد وتحقق) أي وانصف (بذلك) أي بالتوحيد (قضاء ذكر الاشياء عن قلبه وانفراده) بشغله (بالله تعالى) بان اشتغل به لا بغيره فان كل شغله به بحيث تنسى نفسه مع غيره ما عدا الله فقد بلغ نهاية مقام التوحيد (وقال السبلي لرجل تدري لم لا يصح توحيدك

(فقال لا فال لائك تطلبه بك) لا بالله فان طلبته به صح توحيدك واصل كل خير وكل مقام وضيع أن يخلص فيه العبد له ويتبرأ من حوله وقوته فلا يلتفت لنفسه ولا لكسبه ولهذا قال تعالى وعليه فتوكلوا ان كنتم مؤمنين (وقال ابن عطاء علامه حقيقه التوحيد نسيان التوحيد) لما مر من ان كمال التوحيد ان ينسى العبد نفسه وتوحيده (وهو ان يكون القائم به) أي بقلبه (واحدا) وهو الله تعالى لا غيره ثم أشار الى بيان اختلاف مقامات الموحدين فقال (ويقال من الناس من يكون في توحيدِه مكاشفا) بفتح الشين (بالافعال يرى الحادثات بالله) بان يرى الافعال لواحد وقلبه ٥١ مع الحادثات فاي شيء حدث ذكر محمده

ومنهم من هو مكاشف بالصفات وهو ان يعلم انفراد الله بالصفات القديمة كالقدرة والارادة والعلم وهذا أرفع درجة مما قبله (ومنهم من هو مكاشف بالحقيقه فيحصل) فيها (احساسه بما سواه) تعالى (فهو يشاهد الجمع سرايسر) أي يشاهد باطنه شيئا نسيا بوصف الجمع (وظاهره بوصف التفرقة) فيكمل عنده انفراد الحق في ذاته وافعاله وصفاته وهذا هو التوحيد الكامل (سمعت محمد بن عبد الله الصوفي رحمه الله يقول سمعت علي بن محمد القزويني يقول سمعت القنفذ يقول سئل الجنيب عن التوحيد فقال سمعت قائلا يقول وغنى مني قلبي * وغنى كما غنى وكما جئنا كانوا * وكانوا حينما كلام فاعتبر الجنيب بذلك نفسه وخاله مع الله وكونه تعالى خلق له السماع في قلبه وعبر عنه بالقضاء فلما خلقه في قلبه حاجت عليه أحوال الموافقة لما سمعه أخذ من قوله وغنى كما غنى وأخبرانه لما نالوا الى عليه هذا

أبلغ منه (قوله لائك تطلبه بك) أي تعقد وتلتفت اليه مع الغفلة عن طلب الاعانة عن له الامر كله (قوله واحدا) أي في القصد والعبادة (قوله بان يرى الافعال لواحد) أي وهذا أول مقامات الموحدين من أرباب العلوم الظاهرة (قوله وهذا أرفع الخ) أي لان نظر صاحب هذا المقام انما هو الى منشأ الاشياء ومصدرها بخلاف من قبله فان نظره ابتداء الى الآثار ثم ينتقل منها الى مصدرها وشتان ما بين النظرين (قوله ومنهم من هو مكاشف بالحقيقه الخ) الفرق بين هذا وما قبله ان الأول سبب وصوله شاهد العلم وهذا سبب وصوله نكر ذلك الشاهد على قلبه حتى غلب عليه وصار كانه معاين له محسوس عنده بواسطه قوة اليقين ومن هنا قيل لو كشف الغطاء ما ازدت يقينا (قوله فهو يشاهد الجمع الخ) أي وذلك باعتبار انه لا يرى الا الواحد تعالى وتقدس وقوله وظاهره بوصف التفرقة أي لاجل ان يتحقق له نعت العبودية ويقوم بالمناجاة الاحدية (قوله وغنى مني قلبي الخ) أي فهو يشهد رضي الله عنه الى أن ما ظهر على جوارحه مما باطن في سريره وله الاشارة بخبر الاوان في الجسد مضغة الحديث وقوله وكذا الخ يريد به أن مراداته قد ذلت في مراد مولا تعالى فلا يتحرك ولا يسكن الاعلى هذا الشاهد وقوله وكانوا الخ الغرض منه بيان غمرة هذا النعت وهي ان يكون العبد في حفظ مولا ورعايته ويشهد لذلك قولهم من كان في الله تلفة كان الله خلقه (قوله فقال لا ولكن الموحدين يأخذ الخ) أي وذلك الاخذ من اشارة سبحان من له في كل شيء آية تدل على انه الواحد (قوله من أدنى الخطاب وأيسره) أي وان كان القرآن والاخبار المحمدية اعلى ما يستدل بها

*(باب أحوالهم) أي الصوفية (عند الخروج من الدنيا) *

أي بيان صفاتهم ونفوسهم وقت اقتراب آجالهم ورحيلهم من دار الفناء وانتقالهم الى دار البقاء من الخوف والرجاء وغيرهما واعلم ان المطلوب في هذه الحالة تغليب الرجاء بالنظر الى سعة الرحمة وزيادة الفضل ولان الانتقال انما هو لا كرم الكرماء فما يقع لبعضهم في هذا الوقت من الخوف فهو من باب الغلبة لا الاختيار لان طريق المناجاة خير الطرق الموصلة الى الحق جل جلاله وقوله تعالى الذين تتوفاهم الملائكة مما يدل على طلب الرجاء

الحال لم يبق فيه وسع ولا ذكر لغير الحق شغلا به عن غيره أخذ من البيت الثاني وفيه اشارة الى استغراقه بالكلية حتى عن نفسه فلم ير الا واحدا (فقال) له (السائل) لما لم يفهم الجواب من البيتين كما فهمه هو (هك القرآن والاخبار) حتى تستدل بغيرهما (فقال لا ولكن الموحدين يأخذ الخ) التوحيد من أدنى الخطاب (وايسره من غلب على قلبه التوحيد صار له من كل شيء حال ووجد وسمع والمعنى اني ظننت انك تأخذ القائل وقتهم مقام التوحيد من كل خطاب أي الصوفية عند الخروج من الدنيا) من خوفهم ورجائهم وجهم للقائه وغير ذلك

*(باب أحوالهم) *

(قال الله تعالى الذين تتوفاهم الملائكة طبيين يعني طيبة نفوسهم يسئلهم مهجهم لا ينقل عليهم رجوعهم الى مولاهم) بل يحبون لقاءه ويفرحون بفرحهم من الدنيا (أخبرنا عبد الله بن يوسف الاصبهاني رحمه الله قال أخبرنا أبو الحسن علي بن محمد ابن عتبة الشيباني بالكوفة قال أخبرنا ٥٢ الخضر بن ابان الهاشمي قال أخبرنا أبو هذبة عن أنس بن مالك قال قال رسول الله

صلى الله عليه وسلم ان العبد له عالج كرب الموت وسكرات الموت وان مفاصله ليس لم بعضها على بعض تقول عليه السلام تفارقني وأفارقك الى يوم القيامة والمراد بفراقها بلاها بعد الموت الى ان تعاد (أخبرنا الشيخ أبو عبد الرحمن السلمي رحمه الله قال حدثنا سوار قال حدثنا جعفر عن ثابت عن أنس ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل على شاب وهو في حالة (الموت فقال له) (كيف تجدك فقال ارجو الله واخاف ذنوبي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا لا يجتمعان في قلب عبد مؤمن في هذا الموطن) أي موطن الموت يعني حاله (الاعطاء الله ما يرجو ومنه مما يخاف) واحسن احوال العبد في دنياه مع مولاه أن يستوى عنده رجاءه فيه وخوفه منه (واعلم ان احوالهم في حال التزع مختلفة فبعضهم الغالب عليه الهبة) أي الخوف من الله تعالى والاجلال للاقائه فيقلق ويبيك ويشفق كآروى بعضهم يبكي فقال ما ابكي من اعلى الدنيا ولا ضائبكم ولكني اخشى

في مثل هذه الحالة كما لا يخفى (قوله يعني طيبة نفوسهم) أي راضية مطمئنة بما قضاه الحق تعالى وأما (قوله لا ينقل عليهم رجوعهم الخ) أي لثقتهم بالوعد الحق والخبر الصادق (قوله بل يحبون لقاءه الخ) اعلم أن محبة لقاء الله هي العمل على ما يحبه ويرضاه لا الميل الى الموت لانه عرض يضاد الحياة لا يمكن الميل اليه ولا تنبسر محبة لاحد من المخلوق كما لا يخفى على بشر (قوله ويفرحون بفرحهم من الدنيا) أي الشأن ذلك وما يقع لبعضهم في هذا الوقت من الخوف والبكاء فذلك من غلبة الاحوال لا بالاختيار كما اسلفناه (قوله ان العبد) أي الانسان له عالج كرب الموت أي الله وشدة وقت نزاع روحه من جسده وذلك يختلف صعوبة وسهولة على حسب الحكم الالهية فيشتد بالنسبة لبعض ويهون بالنسبة لاخرين (قوله تقول عليه السلام الخ) ظاهره انه بلسان المقال ولا مانع حيث القدرة صالحة ويحتمل انه بلسان الحال (قوله والمراد بفراقها بلاها بعد الموت) أقول وان كان هذا محتملا ان الذي يظهر من الحديث ان ذلك وقت الموت لا بعده يجعل الواو في قوله وان مفاصله الخ للغال فهو خير مما يصير بعد الموت (قوله بلاها بعد الموت) أي بالنسبة لمن قدر الله تعالى بلاءه لا غيره من استغنى الشارع صلى الله عليه وسلم (قوله شيئا) أي ما وصفان لا يجتمعان في قلب عبد مؤمن الخ ويحتمل ان ذلك باعتبار ما علمه صلى الله عليه وسلم في خصوص هذا الشاب فلا يشافي ما فيه عليه في كتب القروع من أن المطلوب في هذه الحالة تغليب الرجاء على الخوف على أن الاجتماع لا يستلزم المساواة في المجمعين (قوله ان يستوى عنده الخ) مراده عدم افراط صفة الخوف والرجاء المؤدى الى اليأس والتساهل وذلك لا يشافي ما ذكره الفقهاء من طلب تغليب الخوف في العصاة والرجاء في المرض قد بر (قوله مختلفة) أي على حسب تجليات الحق تعالى على العبد في هذا الوقت (قوله ولا ضائبكم) أي بخلافه فارقتمكم ولكني اخشى احدى المتزلتين أي أخاف احدى المنزلتين أي وهي النار وهذا كما ترى من اخلاق المريدين والافالعارفون خلقهم القناعة من أراء الحق تبارك وتعالى (قوله وبعضهم الغالب عليه الرجاء الخ) أي وذلك هو الاكل لموافقته الاتباع (قوله ما أوجب له السكون) أي طمأينة القلب وقوله وبجميل الثقة بالله أي الثقة الجلية به فلم يظهر منه أثر خوف أو رجاء (قوله فقلت له في هذه الحال) أي في هذه الحالة على سبيل الاستفهام التمجبي من اشتغاله بالعبادة مع كرب الموت الذي حصل به فقال ومن أطلب بذلك

احدى المتزلتين (وبعضهم الغالب عليه الرجاء) فينبسط كما قال بلال رضي الله عنه واطرباه غدا نلقى الاحبة محمدًا مني وحزبه (ومنهم من كشف لاني تلك الحالة) أي حالة التزع (ما أوجب له السكون وبجميل الثقة بالله تعالى) (حكى ابو محمد الحريري قال كنت عند الجسد في حال نزعه وكان يوم الجمعة ويوم تيروز وهو يقرأ القرآن تحته) ثم ابتدأ البقرة فقراهم شيئا (فقلت له في هذه الحال يا ابا القاسم فقال ومن اولى معنى بذلك) أي بالاستعمال بالافضل (والاحب الى الله تعالى

(وهو ذا) أى فى هذا الحين (تطوى صحيفة) كان الجنة يدمن يغلب عليه قبل حالة التزعج دوام الذكروا القراءه واما اعمال البرقصادى ذلك عليه بفضل ربه الى وقت نزعه وانت اذا تأملت أحوال الخلق وجدت الجارى عليهم عندهم وهم ما كان الغالب عليهم قبل ذلك ويؤيده خبر يعوت المرء على ما عاش عليه (سمعت أبا حاتم المجبى فى ربه الله يقول سمعت أبا نصر السراج الطوسى) يقول بلغنى عن أبى محمد الهروى قال مكثت عند الشبلى الليلة التى مات فيها فكان يقول طول ليلته هذين البيتين كل بيت أنت (يا رب) ساكنه غير محتاج الى السرج وجهك المأمول مجتبا • يوم تأتى الناس بالهجوم) فى ذلك دلالة على أن لقاء الله يحصل به فرح العبد وانشرح صدره ودوام مناجاته حتى عند وفاته (وحكى عن عبد الله بن منازل انه قال ان جدون القصار أوصى الى أصحابه ان لا يتركوه فى حال الموت بين النسوان) لتشيوشهن عليه بالصياح والعيول ونحوهما ٥٣ وهذان كمال تشبهه ومراقبته وبعبارة

عن المشوشات وقت الحاجة الى التثبت فان العبد اذا حضره عند الموت من يذكر بالخيرات برفق ويحسن ظنه بالله ويتلو عنده القرآن مات على أحسن الاحوال بضلالة مع حضور التمساء فانهم كل ما اطلع عليه من كرب وشدة صحن بالويل والشور ووقع منهن ما لا يرضى الرحيم الغفور (وقيل لبشر الحافى وقد احتضر كاتك يا ابا نصر تحب الحياة فقال القدوم على الله شديد) اذلول يكن الاموت كفت شدته فانه سكرات (وقيل كان سفيان الثورى اذا قال له بعض اصحابه اذا سافرا تار بشفغل يقول ان وجدت الموت فاشتره) لمحبى للاقاء الله ولخوف التبدل والتغير فى هذه الدار (فلما قربت وفاته كان يقول كاتمساه) أى الموت

مضى أقول له له أخدم من قوله جل شأنه وان ليس للانسان الاماسى (قوله وهو ذا الخ) أى فارادفنا الله ببركاته ان صحيفته تطوى على أفضل الذكر ربنا لا اله الا انت الشريف (قوله وجدت الجارى عليهم الخ) أى لان العادة تصير كاطبيعة لا تفارق الا بالموت (قوله على ما عاش عليه) أى على ما اعتاده من حياته (قوله كل بيت الخ) يريد به قلب المؤمن وبالسكنى دوام المراقبة لجلال الحق وجهه وقوله غير محتاج الى السرج أى غير محتاج الى زيادة النور لان نور الايمان واليقين أقوى الانوار وقوله وجهك الخ يشير به الى القضاء على النفس بما للحق تعالى من الكرم والجود (قوله يحصل به فرح العبد الخ) أى العبد الجاهل لا مطلق عبد كما لا يخفى (قوله من يذكر بالخيرات برفق) أى بأن يذكر عنده ما يقويه على حب اللصامع عدم التصريح له بالخطاب بنحو قول لاله الا الله فان الموت قد نزل بك مثلاً (قوله صحن بالويل الخ) أى لانهم دائماً مع ظاهر البلاء غافلات عن الثمرات المترتبة عليه (قوله وقيل لبشر الخ) لعل سبب ذلك القول رؤية فلق منه رضى الله عنه (قوله فقال للقدوم على الله شديد) أى فهو الذى أخافه لا مفارقة الحياة (قوله اذلول يكن الخ) أى مع أنه قد يكون أسهل مما يراه على ما نقل فى أحوال الآخرة (قوله لمحبى للقاء الله الخ) دفع به ما يقال ان تنى الموت مكر ومشرعاً فاجاب بان محله ما لم يكن لغرض صحيح مثل ما ذكر (قوله مع ان شدته منقولة عن الانبياء وغيرهم) أى لحكمة رفع الدرجات بالنسبة للمقربين ولتجسس الخطايا بالنسبة لغيرهم (قوله على سيد لم أره) أى لم أره بغير آيات قدرته وارادته تعالى والله أعلم (قوله أنت مع من أحببت) ظاهره وان لم يعمل بعمل علمهم وهو كذلك نظر الثمرة المحبة (قوله وقال لئلا هذا فله عمل العاملون) أى لحق اللهم ان تبذل لئلا تبذل الارواح ولكن ليقضى الله أمره اكان مفعولاً (قوله فقال ولم

فباشراً ما رته (فاذا هو شديد) مع ان شدته منقولة عن الانبياء وغيرهم (وقيل لما حضر الحسن) وفى نسخة الحسين (ابن) على ابن أبى طالب رضى الله عنهم ما الوفاة بكى فقيل له ما يبكىك فقال) كوني (أقدم على سيد لم أره) فيه دلالة على اجلال الله وتعظيمه فى قلبه والهيبة منه والخوف مما يبدو ومما يحسبه (ولما حضره بالالوفاة قالت امرأته واخرناه فقال هو) بل واخرناه غدا تلقى الاحبة محمد وآل حوزبه) غلب على قلته خيبة ذلك بقوله صلى الله عليه وسلم لمن قال له انا احبك أنت مع من أحببت وهو كان يحسهم (وقيل فتح عبد الله بن المبارك عنه عند الوفاة وصح وقال لئلا هذا فله عمل العاملون) فيه دلالة على أنه رأى من أكرام الله والبشرى بما وعد به ما حله على ذلك (وقيل كان مكسول الشاى الغالب عليه الحزن قد دخلوا عليه فى مرض موته وهو يضحك فقيل له فى ذلك) أى ما سيبه (فقال ولم

لا أضحك وقد فارق ما كنت أحذره من الهوى والشيطان والدنيا (وسرعة القدوم على ما كنت أرجوه وآمله) من لقاء ربى فيه دلالة على كمال حسن ظنه بربه وحصول الأمن له في قلبه كما قال تعالى لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة وقال صلى الله عليه وسلم لا يموت أحدكم الا وهو يحسن الظن بالله (وقال روم - حضرت وفاة أبي سعيد الخدري وهو يقول في آخر نفسه حين قلوب العارفين الى الذكر * وتذكرهم وقت المناجاة للسر أدبرت كؤس الدنيا عليهم * فأغفوا) أى عارضوا (عن الدنيا) كإغفاء السكر همومهم بآلة السكر * به اهل ودائه كالأنجم الزهر فاجسامهم في الارض قتلى بحبه * وأرواحهم في الجب نحو العلى تسرى) أى تقطعها بسرعة الى نحو العلى حتى لم يبق على قلوبهم حجاب يحجبها عنه لا عراضهم عن الدنيا (فعارضوا) أى نزلوا في سفرهم ٥٤ (الابقر حبيهم) وفي نسخة ما ليكمهم (ولا) وفي نسخة وما (عرجوا عن مس

بؤس ولا ضرر) في ذلك اشارة الى أن أحوال العارفين في الدنيا مع مولاهم هي التي جعلتهم على حين قلوبهم - م اليه وقت الارتحال ولم يجدوا الملامح فيه من نزع الروح والاهوال لا عراضهم عن الدنيا (وقيل للجنيد ان أبا سعيد الخدري كان كثير التواجد عند الموت فقال) للقاتل (ليكن يعجب ان تطير روحه اشتياقا) للقار به فيه اشارة الى أن الخدري كامل الأحوال في محبة الله ومعرفته له ودوام شغله وأنسه به في سائر احواله (وقال بعضهم وقد قربت وفاته) لسلام عنده (يا غلام اشدد كافي وعز خدى) بالتراب لاحظ نفسه بعين التقصير فامر الغلام ان يفعل به ذلك (ثم قال ذنا الرحيل ولا براءة من ذنب ولا عذر لي) (اعتذبه ولا قوة لي) (انصبر) بها (أنت لي أنت لي ثم

لا أضحك الخ) فيه تنبيه على نفسه بالمتابعة مع غلبات أمارات الحقيقة عليه وهكذا حال السكندر من العبد نفعا الله ببركاتهم (قوله لا يموت أحدكم الخ) هو خبر ومعناه انتهى عن غيره هذه الحالة على ما ذكره الفقهاء في كتب الفروع (قوله حين قلوب العارفين) أى ميل أرواح المحققين الى ذكر الحق تعالى وتذكر أوقات مناجاة أسرارهم للغيره وقوله أدبرت كؤس الدنيا عليهم أى نزل بهم نازل الموت وهم في حالة الاعراض عما سواه تعالى اعراضا تاما وغيبة كلية تشبه غيبة السكر اذا غلب على العقل وقوله همومهم بآلة الخ أى همومهم وجعبة قلوبهم دائما تجعل جمع أهل طاعة الله وعبادته حال كونهم كالأنجيم الزاهرة في الاهتداء بهم الى سبيل الوصول وقوله فاجسامهم الخ أى فهم صرعى بالحلب في الارض وأرواحهم تحترق الجب لتبقى اطالهم السنية وقوله فعارضوا الخ التعويض النزول آخر الدليل للاستراحة أى فما نزلوا الا بعمل الرحمة العلية والتفضلات الالهية حتى دهشوا بما وجدوا من النعيم فلم يدركوا الماء ولا ضررا الاستغفارهم فيما منحوه من النعيم والفضل العميم رضى الله تعالى عنهم ورضوا عنه (قوله فعارضوا الخ) المراد منه انهم في دائم أوقاتهم مشغولون بحببه تعالى وما يرضيه عنهم ويقربهم من فضله ورحمته (قوله وما عرجوا الخ) أى ما التفتوا الى ذلك رضا بما يجره الحق تعالى من تصاريف أحكامه (قوله لا عراضهم عن الدنيا) أى عافيا عن لذات وآلام لقضاء نفوسهم في مرضاته تعالى (قوله يا غلام اشدد كافي الخ) أقول لعل لهذا دليلا من شواهد القلوب والافعال النقل لا يساعده (قوله استكان العبد الخ) أى حيث اعترف بالتقصير ورجع الى فضل ربه واحتسانه (قوله قال انتهى الخ) فيه دليل على ان همته دائما في طلب الحق تعالى (قوله فقال لهم الى متى الخ) الغرض الخت على مثل حاله واقادة مقامه لا لئلا من التذكير كيف

صاح صبيحة وما ان عقيبها (فسمعوا منا) من قائل يقول (استكان العبد للمولاهم فقبلة) فضله وكرمه (وقيل لذى وهو النون المصرى عند موته ما) ذا (تنهى قال) اشعشى (ان أعرفه) تعالى فوق معرفتي له (قبل موتى بظلمة) رأى نفسه مقصرا عن القيام بحق معرفته فقدم معرفته كلاما فطلب ان يستغرق في جلال الله وكبالة بحسب ما علمه من ذلك (وقيل لبعضهم وهو في النزاع قل الله فقال) لهم (الى متى تقولون) الى (قل الله وأنا محترق بالله) فلست بتغافل عنه فلا احتاج الى من يذكرني به وهذا يدل على انه كامل الحضور مع الله شديد المراقبة له (وقال بعضهم كنت عند عشاء الدينوري) وجماعته (فقدم عليهم) فقبر وقال سلام عليكم فردوا عليه السلام

(نقال) لهم (هل ههنا موضع تطيف يمكن الانسان أن يموت فيه فاشأوا عليه بمكان وكان ثم عين ماء فجذد الفخيرة الوضوء) منها (وركع ماشاء الله ومضى الى المكان الذي أشاروا اليه ومدر جانيه ومات) هذا من خرق العوائد وهو مستثنى من عموم خمس من الغيب لا يعلمن الا الله فيطلع الله الولي على ذلك مع أن عموم ما ذكر خص بقوله تعالى فلا يظهر على غيبه احدا الا من ارضى من رسول الله وفائدة هذه الحكاية انه كان في مجلس الدينوري من سكر خرق العوائد في هذا كفا في الله به جهار امره تعالى سؤال وجواب ليرجع البسم من شكره ويتقوى به يقين من يتطره (سمعت الشيخ أباعبد الرحمن السلمي رحمه الله يقول كان أبو العباس الدينوري ينكلم للرجال والنساء (في مجلسه يومافصاحت امرأة تواجدا) بما سمعته منه من الحكم وذكر مقامات القرب الى الله تعالى فذكر منها ذلك بحضرة الرجال (فقال لها) ان كنت صادقة مغلوبة (موتى فقامت المرأة فلما بلغت باب الدار التفت اليه) ورجعت الى الله بالاضطرار ان لا يفضحها وان يمتها تسلم من نسبها الى العادو التكاف لاحوال الفقراء فاجاب الله دعاءها ووافاه بقوله تعالى امن يجيب المضطر اذا دعاه (وقالت قدمت ٥٥ ووقعت ميتة) فغضب الله بها وبامثالها (وقال بعضهم كنت عند

وهو به جدير (قوله هل ههنا موضع نظيف) أي من الذنوس الحسنى والمعنوى (قوله وهو مستثنى الخ) أي والمعنى لا يعلمن الا الله ومن أطلعه تعالى من خلقه (قوله الامن ارضى من رسول) أي وقيل أوولى وبذلك يتم ما نحن فيه (قوله ينكلم للرجال والنساء) أي بعض كلامهم (قوله والتكاف لاحوال الفقراء) أي لاجل دوام ستر أهل الطريق (قوله فقال لهم سلوا الله عني الخ) الغرض افادة غاية رضاء بما يجوبه الحق تعالى من أحكامه حيث العلة نوسلت ونطقت لاجلهم بمثل ذلك بل قد تبيد دلالة وفرحه بها باعتبار ما يترتب عليها والله أعلم (قوله أفنيت كل بكلك) أي باشغلتغال روى وجسمي بمحباك وما يرضيك عني ثلاثيت بكليتي وقوله هذا اجراء الخ أي بشاهد قوله جل اسمه هل جراء الاحسان الا الاحسان (قوله تسربل ثوب التبه الخ) مراده تنزيه الحق تعالى عن أن يدرك أو يتصور أو يتوهم الا لا تدركه العقول ولا تتصوره الاوهام وتقتصر عنه العبارة وتضعف فيه الاشارة فلا يصل الابد الى شيء من كماله الاباعاته واقداره غير أنه لا يخفى ما في التعبير فلهذا صدر في وقت غلبه حال (قوله حق نسي كونه يعبد) أي حيث فنى عما نفسه من الخلق (قوله أي شغلني عن عبادته) أي عن استغسانها والوقوف معها مع التحلي بوصفها والقيام بسلطانها (قوله قال سلطان حبه) أي الحب والسلطنة والقهر والغلبة وقوله أنا لا أقبل الرشاجع رشوة وهي ما يدفع لاحقاق باطل أو ابطال حق وهي حيلة من الكبراء ما الموصلة الى الحق فلا بأس بها وهي المرادة هنا فتأمل (قوله قل أشهد

فيه حق نسينا أنفسنا فلا يحتاج الى من يذكرنا به اذ لا يذكر الا الغافل كما أشار الى ذلك بقوله (ثم أنشأ يقول تسربل ثوب التبه) أي المفاخرة استعار ذلك ليزه الله تعالى عن أن ينال العبد جميع مقاصده منه الا بعونه (لما هو به) أي أحبيته يعني انه أحبه تعالى حباً شديداً حتى نسي كونه يعبد (وصد) أي أعرض عني (ولم يرض بان ألك عبده) أي شغلني عن عبادته وان كنت غارفاً فيها باستغرافي عنها في كماله وجلاله وتنزهه (وقيل للشبلي عند وفاته قل لا اله الا الله فقال) من شدا (قال سلطان حبه أنا لا أقبل الرش) يعني لا يمنعه شغل يعجبه ان يلتفت الى غيره وفي نفسه انه لو التفت الى غيره مات (فسلوه فدينه) أنا (لم يقتل قهرشاً) أي لم تخرش بقتلي وفيه دلالة على أنه في حالة شريفة من شغل قلبه بربه ولما قيل له قل لا اله الا الله رثمن شغل القلب الى شغل اللسان فأنشد البيت المذكور (سمعت محمد بن أحمد بن محمد الصوفي يقول سمعت عبد الله بن علي الصعبي يقول سمعت أحمد بن عطاء يقول سمعت بعض الفقراء يقول للمات) أي أشرف على الموت (يحيي الاصطخرى جلسنا حوله فقال له رجل من اهل انهد

ان لا اله الا الله مجلس مستويا ثم اخذ بيد واحد منا وقال له قل أشهد أن لا اله الا الله ثم أخذ بيد الآخر (وقال له قل أشهد أن لا اله الا الله (حتى عرض الشهادة على جميع الحاضرين ثم مات) فهم رحمه الله من قول من قال له منهم قل لا اله الا الله انهم هم يعتقدون غفلة عن ربه لشغله باله فاخذ بيد كرم واحد واحد بذلك وبين لهم أنه أشد منهم بقطعة وحضور بذلك (ويحكى عن فاطمة أخت أبي علي الروذباري) انها (قالت لما قرب أجل أخي أبي علي الروذباري وكان رأسه في حجرى ففتح عينيه وقال هذه أبواب السماء قد فتحت وهذه الجنان قد زينت وهذه القائل يقول لي يا أبا علي قد بلغناك الرتبة القصوى وان لم تزد هاهنا أنشد يقول وحقق لا تنظرت الى سواك يا بدين مودة حتى أراك أراك المعذبي بضمور لفظه وبالحمد المودع من جناك) في ذلك دلالة على أن أبا علي كان له في هذه الحالة التفات الى زوجته وماهى عليه من الحسن وما هو فيه من حال التزع وطلبة الحضور مع ربه وانقطاع قلبه عن غيره وهو تعالى أطلعه في هذه الحالة على ما شغله به عن ملاحظة زوجته والشعر المذكور يدل عليه فهو يجتمع همه مع ربه وخواطره في التفاته الى زوجته تنازعه فجعلها عذابا ثم أخبر أن الله أطلعه على ما شغله عنها بالكلية من ملكوته وهائب قدرته (ثم قال يا فاطمة الاول) من البيتين (ظاهر) اذ هو قسم بعظمته وجلاله تعالى ان لا يلتفت الى غيره (والثاني) منهما (فيه اشكال) على من لم يعرف المراد به ٥٦ ويتوهم انه راجع الى ربه وفي نسخة بعد البيت الثاني فلو قطعنى في الحب اربابا لما من القواد الى سواك

أن لا اله الا الله) فيه ان المأثور لا اله الا الله فقط فعله وقف على ما ذكره من طريق آخر (قوله هذه الجنان الخ) الاشارة الى ما كوشف به في هذا الوقت وخوطب به في الحين بما تطيب به النفس من نعم المولى جل جلاله (قوله لا تنظرت الى سواك) أى نظرت لعلنى ووقوفى بقلبي بل تطرى المذكور وموقوف عليك لا يتعداك وقوله حتى أراك أى فغاية القصد انما هو رؤية الحق تعالى فان كان هنالك التفات الى الغير فلكونه وسيلة فقط باعتبار الدلالة على الصانع تبارك وتعالى وقوله أراك المعذبي الخ مراده ان عذابه من فتنة جمال الله مع كونه من أمارات التأثير الخفى فالعبد مكلف بالانظر ممنوع منه فانهم (قوله لا تترك الحرمة) أى احترام المشايخ اللازمة للمريدين (قوله خوفا من غفلته) أى بسبب غلبة بشرية في هذه الحالة (قوله وقال من هذا أنا منذ الخ) فيه تنبيه على أنه عن يلق بالآلام ويعد هاهنا النعم (قوله هذا من خرق العوائى) أى بل من أعظمها حيث دلت على علو درجته ومنزله عند الله تعالى (قوله فتواجد النورى) أى بسبب ما ورد على قلبه عند سماعه من واردة الحق واشادات الصادق (قوله ثم لما سرى عنه) أى لما انكشف

سمعت بعض الفقهاء يقول لما قربت وفاة أحد بن نصر رحمه الله قال له واحد من تلامذته (قل أشهد أن لا اله الا الله فنظر اليه) نظرتا ديب (وقال له لا تترك الحرمة) أى حرمة المشايخ واجعلهم عندك في كل وقت حاضرين مع الله لا سيما في وقت الانتقال من الدنيا الى ما كان الشيخ حينئذ بكنيته مع الله منتظرا لما يرد عليه منه ذكره التليد خوفا من غفلته فادبه الشيخ بما ذكر

وهو معنى ما قال (بالفارسية) حرمتى مكن وقال بعضهم رأيت فقيرا في مرضه وهو (يجود بنفسه غريبا) ما به ملقى على ظهيرة (والذباب على وجهه) وكان حاله مع الله طيبا مججوعا (جلس) عنده (أدب عن وجهه) الذباب (فتفتح عينيه) فرأى (وقال من هذا أنا منذ كذا) وكذا (سنة في طلب وقت يصغولى ثم ينفق) الى (الا لا نجت) الى (أنت توقع نفسك فيه) بان تشوش على حالى (تر) أى جاوزنى ولا تذب عن وجهى (عافاك الله) من أن تكون مشوشا على أحد حاله (وقال أبو عمران الإصطخرى رأيت أبا تراب في البادية قائما ميتا لا يسكه شئ) هذا من خرق العوائد ربما كان أبو تراب في حال طيب مع مولاه معلى اللهم تبه فمات حينئذ فامسكه الله آية بل يراه لكل شغل بالله (سمعت أبا طاهر السجستانى رحمه الله يقول سمعت أبا نصر السراج يقول كان سبب وفاة أبى الحسين النورى رحمه الله أنه سمع هذا البيت) وهو (ما) وفي نسخة لا (زات أنزل فى ودادك) أى حبك (منزلا) تعبيرا للباب عند نزوله فتواجد النورى بذلك وقوى تواجد عليه (وهام) على وجهه من الحب (في الصغراء) فوقع في أجرة نصب قد قطعت وبقى أصولها مثل السيوف فكان يمشى عليها) وهو مستغرق لا يحسن بها (وبعيد هذا البيت الى الغداة والحمد لله سبيل من ربه عليه ثم) لما سرى عنه (وقع مثل السكران فوربت قدمه

ومات) بذلك (وحكى) عنه أيضا (أنه قبل له عند التزع قل لا اله الا الله فقال اليس اليه أعود) فيه دلالة على كمال حاله عند التزع فانه لم يبد منه ما ينهى من قال له قل لا اله الا الله مثل ما مر بل أجابه بأنه اليه يعود (وقيل مرض ابراهيم الخواص في المسجد الجامع) الكائن (بالري) وكانت به علة الاسهال فكان اذا قام) للاسهال (مجلسا يدخل الماس يتوضا) منه (فدخل الماس مرة فخرجت روحه) بإجله فيه دلالة على كمال حاله وفضيلة ملازمته الطهارة على عادته انه كلما أحدث تطهر (سمعت منصور المغربي يقول دخل عليه) أى على الخواص في مرضه (يوسف بن الحسين عائد اليه بما أتى عليه أيام لم يعده ولم يتعهده فلما رآه قال الخواص انت شئ شيا فقال نعم) اشتى (قطعة كبده شوى) وفي نسخة مشوية (قال الاستاذ) الامام (ابو القاسم) القشيري (اعل الإشارة فيه انه أراد) بما قاله (اشتى قلبا يرق فقير وكبد انتوى ويحترق لغريب لانه كالسجني) من الخفاء (يوسف بن الحسين حيث لم يتعهده) فانه لما انقطع عنه مدة ثم عادته وشهاده أجابه بما هو فيه من أنه يشئى أحامش فقا على أخيه بنقطع كبده عليه ويحترق لما ابراه عليه لاسيما في حاله مرضه (وقيل كان سبب موت ابن عطاء أنه أدخل مزة على الوزير فكلما الوزير بكلام غليظ فقال له ابن عطاء اهدأ يا رجل) خاطبه بخطاب من لا تأخذ في الله لومة لائم فلم يحمل قلبه (فأمر فضرب بجمعة على رأسه فمات منه) وفي نسخة حتى مات وفي ذلك دلالة على فضيلته حيث نسي من يخاف منه عن المشكر (سمعت محمد بن أحمد بن محمد الصوفي رحمه الله يقول سمعت عبد الله بن علي التميمي يقول سمعت أبا بكر الدقي يقول كنا ٥٧

خوفا على نقص في دينه وأخوه (الهي كم تبقى ههنا) أى في الدنيا (فأبلغ الغداة الاولى حتى مات) استحباب الله دعاه بتجمل الوفاة (وحكى عن أبي علي الرضائي أنه قال رأيت في البادية حدثا) أى شخصا حدث السن مريضا فلما رأيته قال أما يكفيمه) تعالى (ان شغفني بحبه) أى بلغ مني حبه شغاف قلبي أى غلا فيه) حتى غلبني

ما به من الولوع والهام (قوله ومات بذلك) أى مات شهيدا الكونه قتيلا الهبة (قوله فيه دلالة على كمال حاله) أى حيث أجاب على طريق الصحو كما هو شأن العارفين (قوله يدخل الماء الخ) أى علاما بصبر الوضوء وسلاح المؤمن أى عدته لهماته (قوله لعل الإشارة فيه الخ) أقول ويحتمل انه غنى لنفسه درجة الخائفين البالغين في خوفهم ما ذكر وذلك مقام الصديق الا كبر رضى الله تعالى عنه (قوله فقال له ابن عطاء الخ) أى ما غلب على ظنه من السلامة منه قال له ما ذكر والا فلا لا اتق مقام الإدارة (قوله فقال خوفا على نقص في دينه) أى فلا كراهة فيه حينئذ (قوله أما يكفيمه الخ) الغرض افادته في مقام الحب والابتلاء والصبر لشدة تقوية السامع وحمله على مثل هذا التخلق (قوله وتصدق عن صاحبه الخ) لعله لم ييسر له الرد الى المالك أو الوارث كما لا يخفى (قوله فالهوى حشوقلي)

ثم رأيت به مجود بروحه فقات له قل لا اله الا الله فأنشأ يقول يا من نال من قلبي * منا لا ماله حد) بعده اذ لم يرحم المولى الى من يشتكى العبد وفيما قاله دلالة على كمال حضوره مع مولاه وكمال حبه له ورضاه (وقيل للجنيد قل لا اله الا الله فقال ما نسبته فاذا ذكره وقال حاضر في القلب يعمره * است انساء فاذا ذكره فهو مولاي ومعتدى * ونصبي منه أوفره) فيه دلالة على كمال قرب به وبشوته (سمعت محمد بن أحمد بن محمد الصوفي رحمه الله يقول سمعت عبد الله بن علي التميمي يقول سألت بعفر بن نصير بكران الدينوري وكان يخدم السبلى ما الذي رأيت منه) من الفضائل (فقال قال لي على) دورهم مظلة وقد صدقت عن صاحبه بالوف فاعلى قلبي شغل أعظم) على (منه) لاجل براءة الذمة (ثم قال لي وضعتي للصلاة فعاتت فنبئت تحليل لحينه وقد أمسك) ببنائه لامة هول (على لسانه فقبض على يدي وادخلها في لحينه) لاختلاها (ثم مات فبكى جعفر وقال ما تقولون في رجل لم يقم حتى في آخر عمره أدب من آداب الشريعة) في ذلك دلالة على كمال فضيلة السبلى وتعظيمه للشريعة (سمعت عبد الله بن يوسف الاصبهانى رحمه الله يقول سمعت أبا الحسن بن عبد الله الطرسى يقول سمعت علوشا الدينورى يقول سمعت المزين الكبير يقول كنت بك حرسها الله تعالى فوق ع في الزعاج) أى تحرك (فخرجت أريد المدينة) الشريعة (فلما وصلت الى بئر مبرنة اذا أنا بشاب مطروح) على الارض (فعدت اليه وهو يترج) الى الموت (فقلت له قل لا اله الا الله ففتح عيني وأنشأ يقول أنا ان مت فالهوى حشوقلي * وبداء الهوى موت الكرام فشق شئ فمات ففسلته وكفنته وصليت عليه =

فلما فرغت من دفنه سكن ما كان في من ارادة السفر فرجعت الى مكة حرسها الله تعالى هذا من جملة اعتناء الله بالمرء من حيث خلق له خاطر الانزعاج في السفر الى المدينة وكان المراد منه أن يتولى أمر هذا الشاب الذي رآه وسمع منه ما قال حتى أعلم الله أنه من محبيه فان سبب قتله وضى جسمه المحبة فعرف الله المزين فضله عليه حيث أزعجه الى أن واره التراب وقيل لبعضهم أن حب الموت فقال القدوم على من يرجى خيره وهو الله خير من البقاع من لا يؤمن شره وهو الهوى والدنيا والشيطان (وحكى عن الجنيده انه قال كنت عند استاذي ابن الكرنبي وهو يجود بنفسه) من شدة التزع (فقطرت الى السماء) داعبانه (فقال) لي هذا (بعد ثم نظرت الى الارض) كذلك (فقال) لي هذا (بعد) أيضا (يعني أنه أقرب اليك من أن تنظر الى السماء وألى الارض بل هو وراء المكان) أي قبله فانه تعالى قديم والمكان حادث عرفه بذلك قرب الله منه وأنه منزله عن العلو والسفل وسائر الجهات ليجمع همه ويحضر قلبه ويكمل أذبه وقت دعائه فان الله يسمعه ويراه وهو أقرب اليه من جبل الوريد سمعت أبا حاتم السجستاني رحمه الله يقول سمعت أناسرا الطوسي السراج يقول سمعت بعض اصحابنا يقول قال أبو يزيد عند موته ما ذكرتك يا رب (الاعن قلته) أي ما أنشأت ذكره الا اذا طرقتني غفلة والا فان اذ اذكر لك على الدوام (ولا قبضتني) أي قبضت باطنى (الاعلى فترة) يعني ان كل ما هو فيه شكر لربه فان طرأت عليه غفلة من الله عليه بذكره ليجتذله الانس والابساط وان فترعن ذكره من عليه بالام والقبض ليرجع الى النشاط سمعت أبا حاتم السجستاني يقول سمعت أناسرا السراج يقول سمعت الوجيبي يقول سمعت أبا على الروذباري يقول دخلت مصر ٥٨ فرأيت الناس مجعنين فسألت عن سبب اجتماعهم فقالوا لكفى جعنا فنفق سمع قبل

موتة (قائلا يقول كبرت همه عبد طمعت في ان ترا كما) بعده أوما حسب لعين هان ترى من قد راكاه ذكره قبيل باب كرامات الاولياء (فشمق شفقة) أي صاح صيحة ومات في ذلك اشارة الى ان هذا الشاب كان كثير الذكركه تعالى والمراقبة يعني ان يراه فلما سمع هذا البيت وصادف ما بقلبه وما

أي فلا أغفل حتى احتاج الى من يذكرني (قوله خبير من البقاء الخ) يشير الى أن الموت وقت الفتن عرس وتحملة للمؤمن (قوله عرفه بذلك الخ) أي فلا ينسى ان السماء قبله الدعاء والطلب الى جهتها أفضل (قوله ما ذكرتك الخ) محمله افادته وادام لطف الله به فهو وكلما غفل أو فترته الحق تعالى الى ما به كاله (قوله كبرت همه عبد الخ) أي عظمت همته وقوله طمعت في ان تراك أي قوى منها الرجاء في القرب من رحمتك واحسانك وقوله أوما حسب لعين الخ أي ما به كقيم ان تشهد أهل الشهود والحضور له تعالى (قوله فما أعرتم اطرفي) أي تحقير ما لتمام الاخلاص والصدق فيه (قوله فقدت نايي) أي فقدت ميله الى الخطوط بدون شاهد علم النقل والله اعلم (قوله فقال لنفسه ارتع) هو

هو متعلق الهمه بحصوله ففرح وقويت رغبته شوقا الى رؤيته فبه فشمق شفقة مات ووصل الى محبوبه (وقيل من دخل جماعة على عماد الدينوري في مرضه فقالوا) له لما يعرفونه من صلاحه وكثرة اشتغاله بربه ابشر بكذا وكذا من الجنة وغيره فقد (فعل الله بك وصنع) أي اعد لك ذلك وفي نسخة ما فعل الله بك وصنع فاجابهم بأنه مشغول بربه دون الجنة وغيرها (فقال) انا منذ ثلاثين سنة تعرض على الجنة بما فيه انما أعرتم اطرفي أي بصري أي ما التفت اليها يعني لم اعمل للبراء وان كان لا بد منه وانما علمت امتنا الا امر ربى ونبيه وكما لمحبه لي (وقالوا له عند التزع كيف تجد قلبك) والقلب انما يصلح بالاتقال من الاخلاق الذميمة الى الحميدة من الصبر والزهد والتوكل والرضا ونحوها (فقال منذ ثلاثين سنة فقدت قلبي) لما من الله على من كمال شغلي به عنه فاعرضت عنه وعن كل ما يشغلي عن الله سمعت محمد بن أحمد بن محمد المصري رحمه الله يقول سمعت عبد الله ابن علي التميمي يقول قال الوجيبي كان سبب موت ابن بنان انه ورد على قلبه شيء من محبة لمولاه (فهام على وجهه فلحقوه في وسط صناعه) أي تبه (بن اسراييل في الرمل ففتح عينه وقال) لنفسه (ارتع) بالناء القويحية أي تنعم وتلذذ فقد وجدت مراد لمن لقاهم بك (فهذا امرتغ الاحباب وخرجت روحه) رحمه الله (وقال أبو يعقوب النهرجوري كنت بمكة حرسها الله تعالى فجاءني فقير معه دينار فقال اذا كان غدا فانا أموت فاصلي لي نصف هذا) الدينار (قبرا والنصف الثاني) اسجعه (لجهازي) أي لبقية (فقلت في نفسي ودخل الشاب) أي خولط في عقله (فانه قد أصابته فاقة الحجاز) فأخذت منه الدينار لا تظن ما الذي يكون منه (فلما كان الغد جاء ودخل الطراف ثم) بعد فراغه منه (مضى واستدعى الى الارض فقلت هوذا انما طويت) أي يتشبه بالموتى في نفاذهم

(فذهب اليه) لما طال امره ولم يقم (فخرته فاذا هزمت) على احسن احواله (فدفنته) وجهته (كأمر) في هذه من خوارق العوائد بحرية الله على بعض الصالحين ليعرفهم بأوقات موتهم وكيف يموتون ليستعدوا للقاءه أحسن استعداد (وقيل لما تغيرت الحال على أبي عثمان الحيري) قبل موته (مرقا بنه أبو بكر قيصا ففتح أبو عثمان عينيه وقال يا بني ان خلاف السنة في الظاهر من رياء في الباطن) أي تخريفك ثوبك عنده وفي ليس من السنة بل السنة ان تصبر وتسترجع وما حملك على خلاف السنة في ظاهرك الارياة في باطنك رغبة في ان يحمدك الناس على تأملك على فراق (وقيل دخل ابن عطاء على الجنيد وهو يجود بنفسه فسلم عليه فابطأ في رد الجواب عليه (ثم ردة) عليه (وقال) له (اعذرنى) في ابطأ في (فلقد كنت في وردي) الذي التزمته في وقت معين فإما مكنى قطعه لرد السلام (ثم مات) في ذلك دلالة على مراعاته للأفضل (وحكى أبو علي الروذباري قال قدم علينا فقير فمات فدفنته وكشفت في القبر (عن وجهه) الثوب (لاضعه على التراب ليرحم الله عز وجل غربته ففتح عينيه وقال يا أبا علي أئد لى) أي أكرم منى (بين يدي من دلى) أي أكرمنى (أفقلت) له (يا سيدى أحياء بعد موت فقال) لى (بلى) أي نعم (أناخى وكل محب لله تعالى حتى لا نصر لك غدا) أي يوم القيامة (بجأه ياروذباري) هذان خرق العوائد أيضاً عن الكلام بعد الموت وقد جرى مثله في العصابة وفائدة هذه الحكاية تعريف الروذباري ان الاولياء محضون في الفسقراء ليزداد رغبة في مساعدتهم والقيام بحقوقهم (ويحكى عن علي بن سهل الاصبهاني انه قال أترون) أي أتظنون ٥٩ (انى أموت كما يموت الناس)

بأن يقدّم الموت (مرض وعبادة) لصاحبه وفي نسخ من مرض وعبادة لا (انما ادعى) للموت (فبقال) لى (يا على فاجيب فكان يمشى يوماً فقال) لمن دعاه (لييك ومات) هذان خرق العوائد ايضا (سمعت محمد بن عبد الله الصوفي يقول سمعت أبا عبد الله ابن خفيف يقول سمعت أبا الحسن المزين يقول لما مرض أبو يعقوب انه رجو رى مرض وفاته قلت

من ردت الدابة أكلت ماشا من الكلا (قوله هذان خوارق العوائد) أي وما استثنى عما استأثر الله بعلمه (قوله ان خلاف السنة الخ) علم منه ان الخبير كله في الاتباع والشركة في الابتداع فالله تعالى يوفقنا لحسن المتابعة (قوله على مراعاته للأفضل) أي وعلى ان شغله بالحق تعالى من الاحساس بالآلام وهكذا حال المحبين المقربين (قوله بلى أناخى وكل محب الخ) أي بشاهد ولا تحسين الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا الآية (قوله فقال لييك ومات) أي فجاء وهو من اللطف به اذ موت الفجأة لا كراهة فيه لاهل الديانة والصالح دون غيرهم (قوله ما بين وبينه الخ) فيه دلالة على دوام مراعاة الحق تعالى (قوله ويقول توبخاها الخ) أقول لعل ذلك لقوله للاستاذ قل والافجر قوله لا اله الا الله وقت احتضاره مندوب ومستحب وان عظم المحتضر (قوله وقد جاء يستأذنه الخ) مثل هذان الكرامات المحمدية (قوله لا تسئل الامر عظيم) بمقتل انه يريد

له وهو في النزاع قبل لا اله الا الله قبسم الى وقال اياى تعنى وعز من لا يذوق الموت ما بين وبينه الاحجاب العزة) حيث نهزف فنعنى ان اراد في الدنيا يصرى والا فان اراد له فيها قلبي وفي الآخرة ويصبرى (وافطى) أي مات (من ساعته فكان المزين يأخذ بلبسته) أي بلبسته نفسه (ويقول) توبخاها (بها مثل يلقن أولياء الله تعالى) كالنرجوزي (الشهادة والجلالة) وافضيتها (منه) مكان يكي اذا ذكر هذه الحكاية) لكونه خيرا على وللى الله بملقبه له مع استغراقه مع الله (وقال ابو الحسين المالكي كنت أصعب خيرا التساج سنين كثيرة فقال لى قبل موته بمائة أيام أنا أموت يوم الخميس وقت المغرب وأدفن يوم الجمعة قبل الصلاة وستنسى هذا فلا تنس قال ابو الحسين فالتبته الى يوم الجمعة فلقيني من اخبرني بموته فخرجت لاحضر جنازته فوجدت الناس راجعين يقولون يدفن بعد الصلاة فلم انصرف وحضرت فوجدت الجنازة قد أخرجت قبل الصلاة كما قال فسألت من حضر وفاته فقال انه غشي عليه ثم أفانى ثم التفت الى ناحية البيت وقال) لك الموت وقد جاء يستأذنه في وقت قبض روحه اكزأ ماله ونشر يفاة ثم أراد المضى (قف عافاك الله فانما أنت عبد ما مور) قبض روحى (وانا عبد ما مور) بالصلاة (والذى أمرت) أنت (به لا يموتك والذي أمرت) أنا (به يفوتني فدا عابما لجد وضوءا وصلى) صلاته التي عليه (ثم قد ودغض عينيه) ومات (نروى في المنام بعد موته فقيل له كيف حالك فقال) (السائل لا تسئل) الامر عظيم (والكنى تخلصت من دنياكم الوضرة) أي الفاسدة في الدلالة على كمال فضله (الساج) ورفعة درجته عند ربه

(وذكر أبو الحسين المصنف كتاب بهجة الاسرار ان علامات سمل بن عبد الله انكسب الناس على جنازته) بحيث كان لهم ضجة (وكان في البلد يومئذ) عمره (نصف على السبعين) من السنين (فسمع الضجة فخرج لينظر ما كان فلما نظر الى الجنازة صاح وقال) لهم (أترون ما أرى فقالوا لا ايش ترى فقال ارى أقواما ينزلون من السماء يتسعدون بالجنازة) كشف الله بصيرته حتى رأى الملائكة ٦٠ ينزلون على الجنازة يتسعدون بها (ثم انه) بسبب ذلك (تشهد وأسلم وحسن

اسلامه) وقد نقل ان الملائكة يصلون على بعض بني آدم سمعت الشيخ ابا عبد الرحمن السلمي رحمه الله يقول سمعت منصور ابن عبد الله يقول سمعت ابا جعفر ابن قيس عاصم يقول سمعت ابا سعيد الخراساني يقول كنت بمكة بحرسها الله تعالى فجزت يوما باب من شبيبة فراءت شابا حسن الوجه مينا فنظرت في وجهه فتبس في وجهي وقال لي يا ابا سعيد اما علمت ان الاحياء احياء وان ماتوا وانما ينقلون من دار الى دار هذا من خرق العوائد ايضا مع ان الارواح لا تنفخ وانما تفارق الاجسام وارواح المؤمنين في علمين وارواح الكفار في جهنم والكل محبوسون في البرزخ (وسمعت) ايضا يقول سمعت ابا بكر الرازي يقول سمعت الجريري يقول بلغني انه قيل لذي النون المصري عند النزاع اوصنا فقال لا تشغلوني فاني متجيب (بما رايت) (من محاسن لطفه) تعالى بي وانعامه علي (وسمعت) ايضا يقول سمعت عبد الله ابن محمد الرازي يقول سمعت

عظيم الهول وهو الظاهر ويحمل انه يريد عظيم الكرامات (قوله) اما علمت ان الاحياء احياء الخ في ذلك دلالة على انه من قتلى المحبة ومثلهم انما ينقل من دار دنياه الى دار شريفة فهم احياء في قبورهم رضي الله تعالى عنهم (قوله) فقال موعظي الانكسار الخ اقول لقد ارشد الى الانفع في الدارين

* (باب المعرفة) *

أقول هي ارق من العلم وقد قال صلى الله عليه وسلم لم فضل العالم على العابد كفضل القمر على سائر الكواكب وفي رواية كفضلي على اذنكم والفرق بين العارف والعالم ان الثاني يبتغي الثواب ويخاف العقاب تراه دائرا بين العلة والغرض بخلاف العارف فان عباده لا تمتثل امره ولا يرجون اواب ولا يخاف عقابه له الهبة بدل الخوف والانسان خلف الرجا والمعرفة بجزم القلب بوجود واجب الوجود متصفا بسائر الكمالات مثل الكرم والجود بواسطة الادلة والبراهين العقلية والسعفة المتلفات عن سيد المرسلين والمعرفة عند الصوفية تنشأ من تكسر القلب عن الكمالات على قلب ارباب السبادات والعنايات فتصير من نوع الحليات بنور المكاشفات فلا يشهد العارف في الوجود الامن في الكرم والجود حيث العارف هو من تعرف اليه الحق تعالى بالكشف له عن مظاهر الاسماء والصفات بعد اخلاعه عن الاسباب والعبادات فصار لا يشهد غير الله ولا يعول على ما سواه او هو من يخلق باحكام الشريعة وتحقق باحوال الحقيقة وكرع من بحر خير الطريقة او هو من لا يتعذر عرفانه ولا يحصره حبه وأوانه لان شهوده الكمالات وهي لا تنتهي اغايات ولذا قال شيخ الطريقة في تعريفه لون الماطون انائه فالعارف من ورد البعدون العيون وأبرز حقائق المعارف والقنون من كل معنى يكاد المبت يفهمه * حسا وبعد القراطس والقلم

فهو من قبيل مجنون ليلى قد هام بها نهارا وليلا ان اشتاق فاليها وان بكى فعليها لئن كان هذا الدمع يجري صباية * على غير ليلى فهو دمع مضيع فالعارف هو الامين على الاسرار باي أن يطالع على سره الاسرار وهذا شأن الكبار دون الصغار

ومستخبر عن سر ليلى رددته * بهما من ليلى بغير يقين يقولون لي اخبر فانت أمينا * وما أنا ان اخبرتهم بأمين

ابا عثمان الجريري يقول سئل ابو خص في حال وفاته ما الذي تعظنا به فقال لست اقوى على القول بقوة مرضي ثم (ثم رأى من نفسه قوة فقلت له قل) اى عظنا (حتى أسكنك ذلك) ما تعظنا به (فقال) موعظي (الانكسار بكل القلب) اى انكسار القلب بكتبه (على التفسير) في التمام حتى خدعة الجريري * (باب المعرفة بالله)

ثم أقول فقد تراعت الاقمار للاحرار فيها قد حدث الاحباب الاخبار وكذب هذا
الحديث الاشرار فصولا وجهتم الانكار شعر

واذا كنت بالمدار المغزا * ثم أبصرت حاذقا لا تمارى
واذا لم تر الله لال نسلم * لاناس رأوه بالا بصار

فالعارف بقدر طاب بطيب المعارف ففاحت منه الاردان وعيقت منه جميع الاكوان
فان كنت من كوما فليس بلائق * مقالك ان المسلك ليس بغامخ
فقد سبرت نسمة شذا خيرة الهين فاهتدى اليها الناسق من السالكين

ولولا شذاها ما اعتدبت لحائنا * ولولا سناها ما تصورها الوهم
فشهد العارف حضرة الوصال فشرب كؤوسها ووجد الجلال فزاده الشرب لهيب الاوام
على مر الليالي والايام

يام عطشى يجبه ال انت واهبه * هل فيك الى راحة ان قلت واعطشى

قال في الحكم ما العارف من اذا اشار وجد الحق أقرب اليه من اشارته قلت لان
العارف في الحقيقة من لا اشارته اذ صاحب الاشارة لمعنى من الحقيقة واسم من أسماء
الحق واصفة من صفاته اذ وجد قلبه لربه دون ما اشار اليه في قلبه بحيث لا يحس يعلم
ما وقعت به الاشارة ولا يعفاه بل ذكر الله تعالى به من حيث ما اشار اليه في قلبه ذكره نسي
به ذكره وما كوره لاستغراقه فيه وذلك انما يسرى اليه من تعلق الاشارة بمعنى اليه
مراجعة فهو باق في اشارته ونهاية معرفته ما اشار اليه فمعرفة بمعنى اليه مرجعه فاشارته
عائدة اليه واذا كان كذلك فانهما عرف وصف نفسه فليس بعارفة على الحقيقة وان كان
له قسط من المعرفة ولذا قيل الاشارة نداء على رأس العبد بالبعد تلميح بعين العلة قال
الشبلي كل اشارة اشار بها الخلق الى الحق فهي مردودة عليهم حتى يشيروا بالخلق الى
الحق وليس لهم الى ذلك سبيل وقال أبو علي الروذباري الاشارة تعصم العبد والعلل والعلل
بعيدة من الحقائق أقول قال تعالى واذا سمعوا ما أنزل الى الرسول ترى أعينهم تفيض
من الدمع مما عرفوا من الحق ان كنت معنا فمعنا وان لم تكن معنا فعدونا وتعلم تعلم والا
فلم الامر نسلم (قوله هي تحقيق العلم بآيات الودانية) اعلم ان الدليل على الودانية
هو ما لكل أحد من الخاصية التي امتاز بها عن غيره وان كانت مجهولة وهذه الخاصية
بها الودانية كل أحد ومنها تعرف وحدانيته تعالى وهي التي أرادها القائل بقوله

وفي كل شيء له آية * تدل على انه واحد

فهو يشير الى خاصية كل أحد وهي أحديته فجعلها علامة على أحديته الاحد العهد
الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد هذا وقوله هي تحقيق العلم الخ تعرف بالمعرفة
بلازمها والالحقيقة الجزم الناشئ عن تكرار الدليل على قلب العارف (قوله ويقال
حياة القلب مع الله) أقول ذلك من غيرة المعرفة لا لبيان حقيقةها وعينها ومثل ذلك يقال

من تحقيق العلم بآيات الودانية
ويقال حياة القلب مع الله
وقال نسيان غير الله وقوله ال عبر
ذلك وسأني بعينه وهي مملوكة
ومطلوبة

(قال الله عز وجل وما قدروا الله حق قدره جاء في التفسير وما عرفوا الله حق معرفته) وقال (قوله) واذا سمعوا ما أنزل الى الرسول ترى أعينهم تفيض من الدمع مما عرفوا من الحق ومن عرفه بقدرته وجلاله وعظمته خافه واجله واطاعه انما يخشى الله من عباده العلماء و (أخبرنا عبد الرحمن بن محمد بن عبد الله العدل قال حدثنا محمد بن القاسم العتيكي قال حدثنا محمد بن اشرس قال حدثنا سليمان بن هبسي الشجيري عن عباد بن كثير عن حنظلة بن ابي سفيان عن القاسم ابن محمد عن عائشة رضى الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان دعامة البيت بكسر الدال اساسه ودعامة الدين كذلك (المعرفة بمآله تعالى والميقين والعقل القامع فقلت بأي أنت وأي ما العقل القامع قال الكفر عن معاصي الله والحرص على طاعة الله عز وجل) المستلزمة لطاعة رسوله ثم بين المعرفة فقال (قال الاستاذ المعرفة على لسان العلماء) غير الصوفية (هي العلم) وهو صفة توجب تقييها لا يحتمل متعلقه التقيي (فكل علم معرفة وكل معرفة علم وكل عالم باقته تعالى عارف وكل عارف عالم

في قوله ويقال نسبان غير الله (قوله) وما قدروا الله حق قدره أي ما قدروا عظمته تعالى في أنفسهم حتى جعلوا له شريكا ووصفه بما لا يليق بشئونه الجليله وقرئ بالتشديد (قوله) وما عرفوا الله حق معرفته أي بالنسبة لما له تعالى من الجلال والجمال وباقي نعمت الكمال (قوله) واذا سمعوا ما أنزل الى الرسول قال بعض المفسرين هو عطف على لا يستكبرون من قوله قبل وانهم لا يستكبرون أي ذلك بسبب أنهم لا يستكبرون ترى أعينهم تفيض من الدمع عند سماع القرآن وذلك لرقه قلوبهم وشدة خشيتهم ومساكنتهم الى قبول الحق وقوله ترى أعينهم تفيض من الدمع من الاولى لا ابتداء الغاية والثانية لتبيين الموصول أي ابتداء الفيض ينشأ من معرفة الحق ومن اجاله وبسببه ويحتمل ان تكون الثانية تبعيضية لان ما عرفوه بعض الحق أي وحيث أبكاهم ذلك فمما ظنك بهم لوعرفوا كاه وقرأوا القرآن وأحاطوا بالسنة وقرئ ترى أعينهم على صيغة المبني للمجهول ومعنى تفيض من الدمع تمتلئ منه (قوله) ومن عرفه بقدرته الخ) كالتوضيح والبيان لقوله مما عرفوا من الحق (قوله) انما يخشى الله من عباده العلماء) تكمله لقوله تعالى انما تنذروا الذين يخشون ربهم بالغيب بعضهم من يخشاه عز وجل من الناس بعد ان اختلاف طبقاتهم وتباين مراتبهم أما في الاوصاف المعنوية فبطريق التخييل وأما في الاوصاف الصورية فبطريق التصريح توفية لكل واحدة منها ما حقهما اللائق بهما من البيان أي انما يخشاه تعالى العالمون به عز وجل وبما يليق من صفاته الجليله وأفعاله الجليله لما أن مدار الخشية معرفة الخشي والعلم بشئونه فمن كان أعلم به تعالى كان أخشى منه كما قال صلى الله عليه وسلم انا اخشاكم لله وأنتما أكملكم ولذلك عقبه بكراً فاعاله الدالة على كمال قدرته وحيث كان الكفرة معزول عن هذه المعرفة امتنع انذارهم بالكاتبه وتقديم المجهول لان المقصود حصر القاعلية ولو آخر انعكس الامر وقرئ برفع الأسم الجليل ونصب العلماء على ان الخشية مستعارة للتعظيم فان المعظم يكون مهيبا وقوله ان الله عز وجل يغفور لتعليل لوجوب الخشية لدلالته على انه معاقب للمصر على طغيانه فغفور للتائب عن عصيانه (قوله) انما يخشى الله من عباده العلماء أي انما يخافه منهم خوفاً يهجزه عن الخالفات ويمتدح على المتابعات العلماء يعني علماء القلوب لا اللسان كما لا يخفى (قوله) ان دعامة البيت أي أساسه وعماده ودعامة الدين كذلك المعرفة أي لانه لا يصح قصد المجهول للخروج بذلك في العبادة من كل محصول وقوله والية أي أي جزم القلب بجمعا لا يحتمل ظنا ولا شكاً (قوله) قال الكف الخ) أقول يان للعقل بلازمه وفرته والآله وملكة في النفس به ادراك الاشياء على ما هي عليه وقيل انما سمى عقلا لانه يعقل ويعنع من انصفه من الذي يلام عليه قولاً وفعلاً ومركباً وسكوناً ومدار التكليف على العقل (قوله) هي العلم أي جزم القلب وادعائه عن دليل (قوله) فكل علم معرفة الخ) أي

(وعند هؤلاء القوم) أي الصوفية
 صفة من عرف الحق سبحانه باسمائه
 وصفاته ثم صدق الله تعالى في
 معاملاته ثم تنق عن أخلاقه
 الرديئة وآفاته ثم طال بالسبب
 وقوفه ودام بالقلب اعتكافه
 فغنى من الله تعالى بجسميل
 وفي نسخة بجميع (أقبله وصدق
 الله في جميع أحواله وانقطع عنه
 هو اجس نفسه) أي خواطرها
 (ولم يصغ بقلبه إلى خاطر يدعو
 إلى غيره) تعالى (فإذا صار)
 العارف بذلك (من الخلق أجنبيا
 ومن آفات نفسه برياً ومن
 المساكات والملاحظات) إلى ذلك
 (تقياً ودام في السر مع الله
 تعالى مناجاته وحق في كل
 لحظة إليه رجوعه وصار محمداً)
 بفتح الدال المشددة أي ملهماً (من
 قبل الحق سبحانه) وتعالى (تعريف
 أسرارها فيما يجريه) عليه (من
 تصاريق أقداره يسمى عند ذلك)
 أي عند صيرورته كذلك (عارفاً
 ونسعى حاله) التي تسعى بها عارفاً
 (معرفة وبالجملة) في مقدار أجنبيته
 عن نفسه) وسائر الخواصات
 (تفصل معرفته بربه تعالى) فلا
 يطلقون العارف الأعلى من نوال
 عليه الصلوة والسلام وصفاته والنظر
 في مصنوعاته وطلب عليه ذلك
 بحيث صار حاله حق قالوا من
 عرف الله كل لسانه أي

فهو متساويان في المعنى وإن اختلفا في اللفظ والعبارة (قوله وعند هؤلاء القوم) أعلم
 ونفق الله تعالى وإبالي أن جميع الهم والارادات متعلقة بالحقيقة الإلهية من جميع
 الطالبين لكنهم لم يكونوا مجهولة العين عندهم جهلوا الطريق الموصل إليها الأمن هداة
 الله تعالى والأفاهل كل مله ونحلة لا يعدل عن حب النجاة فهي مطلوبة لكل نفس فكل
 يتفيل أنه على الطريق الموصل إليها وبذلك وقع القدح والاختلاف ولولم الخطي يخطئه
 ما أقام عليه والله أعلم (قوله صفة من عرف الحق الخ) أي المعرفة صفة من عرف الحق
 فهو خير لهدوف (قوله صفة من عرف الحق الخ) أي فهو المعرفة هو الدليل وعلى
 صاحبه عند القوم التعويل في ضل عنه ارتدى ومن استغابته اهتدى

ومن لم يكن خلف الدليل مسيره * كثرت عليه طرائق الاوهام
 والحاصل أن العارف في اصطلاحهم هو من استجمع ما ذكره المؤلف إلى قوله يسنى
 عند ذلك عارفاً (قوله باسمائه وصفاته) أي بظواهرهما وآثارهما أو بنفس الاسماء
 والصفات بالنسبة لمن علت همته (قوله ثم صدق الله في معاملاته) الصدق في المعاملة
 بالجد فيها والدوام عليها مع الاخلاص في القصد (قوله ثم تنق) أي تخلص وكان
 الأولى تقديم هذا على ما قبله إذا تخلية قبل الصلابة كما لا يخفى على من له ذوق وقوله من
 أخلاقه الخ أي الأخلاق التي هي على عادة البشرية ومحصلة أنه من إذا شكر اعترف
 بالهجز للمشكور وعلى عكس ذلك يكون المتصف بالفرور

ومنى أقوم بشكر ما أوتيتني * والقول فيك بقدر قول القائل
 (قوله فغنى من الله الخ) ذلك من مرة ما قبله (قوله وانقطع عنه هو اجس نفسه) أي
 خواطرها فيما يتجمل إليه بطبعها فهو بمنزلة الفاعل لما يريد لا يزال قائماً على نفسه
 بالتشديد بطلب حسن التدبير ويخاف سوء التدبير

فيما لم تهرى أين وكيف أومتي * يقدر ما لا بد أن سيكون
 (قوله ولم يصغ بقلبه الخ) أي لم ياتفق بقلبه إلى خاطر من الخواطر البشرية والمراد أنه
 لا يدوم عليه لواتفق له ذلك (قوله فإذا صار العارف بذلك الخ) أي فامارة كونه عارفاً
 وحشته من الخلق لأنه بالحق وصيرورته أجنبيا من الخلق بواسطة دوامه على شهود
 الحق (قوله وحق في كل لحظة إليه رجوعه) أي وبسببه قصر أمه وكثاير أراد ذكر
 الموت على قلبه (قوله وصار محمداً) أي صار يتاجى من قبل الحق تعالى بواسطة الألهام
 بتعريف أسرارها فيما يجري به الحق عليه من تصاريق أحكامه وأقداره (قوله وبالجملة)
 أي أقول لك قولاً متبسلاً بالاجمال بعد التفصيل في مقدار أجنبيته عن نفسه الخ أن قلت
 كيف هذا وقد قال صاحب الشرع صلى الله عليه وسلم إن لنفسك عليك حقاً قلت ذلك
 حقها فانهم (قوله في مقدار الخ) أي فعلى حسب القوة على مخالفة النفس والبعدها
 تهواه تكون معرفة العارف بربه ولذا ثبت في الخبر من عرف نفسه عرف فربه (قوله أي

(في المعرفة فكل نطق بما وقع له منها) (وأشار إلى ما وجدته منها) (في وقته) فقال (سمعت الأستاذ أبا علي الدقاق رحمه الله يقول من إمارات المعرفة بالله حصول الهيبة من الله تعالى فمن ازدادت معرفته به (ازدادت هيبة) منه ومن ازدادت هيبة استقامت حالته وعظمت بين الخليفة حرمة (وسمته) أيضا (بقول المعرفة توجب السكينة) أي النبوت والصبر (في القلب كما أن العلم يوجب السكون فمن ازدادت معرفته بالله (ازدادت سكينة) فمن عرفه واجله لم يهب غيره ومبر على ما رده عليه منه) سمعت الشيخ أبا عبد الرحمن السلي رحمه الله يقول سمعت أحمد بن محمد بن زيد يقول سمعت الشبلي يقول ليس أعرف بالله (علاقة) أي حظ في غيره (ولا الحب) له ولا ما يزيد عليه منه (شكوى) لأن ما رده عليه من محبوبه رضاء فكيف يشكوه لسواه (ولا العبد) (دعوى) لأنه لا يملك شيئا فكيف يبدى نفسه ما ليس ملكا له (ولا الخائف) منه (قرار) ولا اعتد اعنى بنال ما يخاف فونه وبأمن ما يخاف ضرره (ولا لاجد من الله عز وجل فرار) لأن الخلق في قبضته (وسمته) أيضا (يقول سمعت محمد ابن محمد بن عبد الوهاب يقول

شغلته معرفته به الخ) أقول وإن كان ما ذكره محمداً لا يظهر أن يقال معنى ذلك أنه محمدى الأخلاق طيب القلوب يخاطب كل أحد على حسب استعداداته ولو اقتضت المسئلة وذلك معنى قولهم العارف فوق ما يقول (قوله فكل نطق بما وقع له منها) أي على قدر ما منح بالحكمة العلمية والتقدير الأزل (قوله من إمارات المعرفة بالله) أي من علاماتها حصول الهيبة من الله تعالى أي بسبب قبلي الحق تعالى بالجلال والعظمة على قلب عبده (قوله استقامت حالته الخ) أي لأن قبلي الجلال زاجر عن كل قبيح وسائق على كل حق صحيح (قوله المعرفة توجب السكينة) أي بواسطة شهودانه لأفعال غيره تعالى ولا يكون إلا ما يريد إذ النافع من المعرفة لا ينشأ عنه إلا الخشية من الله تعالى والا فهي ضرر وحجة على العبد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والقرآن حجة لك أو عليك كل الناس يغدو فبإتاع نفسه فئة فمتى ما أومر بها فليطعها وانما كانت المعرفة النافعة مانشآت عنها الخشية لأنها تجبر عن المعاصي وتدعو إلى المحاسن وفقد هاتينتي ذلك ولا سيما مع العلم المؤيد بالتأويل ولذا قيل من تفقه ولم يتصوف فقد تفسق وتوجب التحقيق في التخصيل والنصح في التوصل والانصاف في المذاكرة وفقد هاتينتي ذلك والخشية أيضا تجعل على طلب الآخرة والاحلاص له تعالى في العمل (قوله فمن عرفه وأجله لم يهب غيره) أي بل الغير هو الذي يهابه (قوله ليس لعارف بالله علاقة) أي ليس لمن عرف الله حق معرفته تعلق قلبه بغيره من الكائنات الدنيوية والأخروية قال الشيخ أبو الحسن الشاذلي رضي الله تعالى عنه لا تنشر علمك أبصرك الناس وانتشر علمك ليصدقك الله وإن كانت لام العلة وجوده ففعله تكون بينك وبين الله من حيث امره خير من علة تكون بينك وبين الناس من حيث نهاك عنها ولعله تردك إلى الله خبير من علة تقطعك عن الله (قوله ولا الحب الخ) أي لأن كل ما يصدر عن المحبوب محبوب وحينئذ فلا وجه للشكوى وما ألفت قول بعضهم

وقف الهوى بي حيث أنت فليس لي • متأخر عنه ولا متقدم

أجد الملامة في هوائك لذية • طربا لك فليكني اللوم

(قوله ولا عبد له دعوى) أي لأن العبد لا يملك وإن ملكه سيده (قوله ولا الخائف منه قرار) أي سكون وطمأنينة بل يكون دائم الاضطراب والقلق والهروب إليه تعالى (قوله ولا الخائف منه قرار) أي بطاعة قوله جل علام من ذا الذي يشفع عنده إلا بآذنه وبدلالة من يهد الله فهو المهتدى (قوله ولا لاجد من الله عز وجل قرار) أي لأن مرجع الكائنات ومصيرهم إليه تعالى فلا مفر منه إلا إليه (قوله أولها الله) أقول وكفى بالله علما ومعلما واهديا ونصيرا وأوليا يهديك ويهدي بك ويهدي اليك وينصرك وينصرك ولا ينصر عليك ويواليك ويوالي بك ولا يوالي عليك (قوله أي ذكره باللسان والقلب) أي فان ذكر اللسان وسيلة لذكر القلب وهما معا وسيلة لتدليل درجة القرب منه تعالى

(وآخرها ما لا نهاية) بأن يتوالى ذلك على قلبه حتى ينسى نفسه وسائر المخلوقات وقدرة الله صالحة له في ذلك لا إلى نهاية
يعنى بالنسبة للإمكان والافضل عارف له حدا وصله الله اليه وكل ما دخل في الوجود محصور (وسمته) ايضا (يقول سمعت
ابي يقول سمعت ابا العباس الدينوري يقول قال ابو حفص منذ عرفت ٦٥ الله ما دخل قلبي حتى ولا باطل قال الاستاذ

الامام القشيري (رحمه الله
وهذا الذي اطلقه ابو حفص فيه
طرف من الاشكال) لان من
عرف الله لا يستغنى عن النظر في
عبادته ليوقيها له بحسب ما طلبها
وهذا حتى ولا بد من دخوله قلبه
والشيطان عدوه لا يسكت عنه
وذلك باطل ولا بد ان يدركه بقلبه
ثم ينسبه قال الاستاذ في دفع
الاشكال (وأجل ما يحتمل) كلامه
(ان عند القوم المعرفة توجب
غلبة العبد عن نفسه لاستيلاء

(قوله وآخرها ما لا نهاية) اي باعتبار غيرات الكمال المرتبة على ذكره تعالى وهي لا تكون
كذلك الا اذا كان فيها الاكتمال كما قاله تعالى وعلاجه الكف من الوقعة فيمن اذال
والقصد في العمل باسباب الدفع حيث توجهت والقيام لله بالعبودية افتقارا فيما أتت
به فتدبر (قوله والافضل عارف الخ) أي والافضل للامكان بل جريئاً على ظاهر قوله
وآخرها ما لا نهاية فلا يصح لان كل عارف له حدا وصله الله اليه على حسب القسمة
الازلية وكل ما دخل في الوجود اندارجي محصور على عدم معلوم (قوله ما دخل قلبي حتى
ولا باطل) أي الاربع في نفسه الى طلب المعونة منه تعالى وبذلك يستغنى عما أطال به
الاستاذ فنهى الله بعبادات علومه على ان كلامه في الجواب يشير الى ما ذكرنا (قوله وأجل
ما يحتمل كلامه الخ) محصيه ان ذلك لغلبات أحواله على قلبه استغراقاً في الحق وذلك
لا ينافي القيام بالوظائف الشرعية المطلوبة من العبد (قوله فالعارف رجوعه الى
ربه) أي فهو في مقامه العزيز لا يطرأ عليه التغير فهو كالابرز

فبأسألى عنه هو الذهب الذي • وجدناه لا يصدا وان قدم الدهر

ذكر الحق تعالى (عليه فلا يشهد
غير الله عز وجل) من سائر
المخلوقات (ولا يرجع) في مهماته
(الى غيره) تعالى (فكأن العاقل
يرجع الى قلبه وتفكره ونذكره
فيما يسبح) أي يخطر له من امره
أو يستقبله من حال فالعارف
رجوعه الى ربه تعالى (فاذا لم
يكن مشتغلاً بالربه تعالى لم يكن
راجعاً الى قلبه) ولا الى غيره من
سائر المخلوقات (وكيف يدخل
العارف قلب من لا قلب له) عنده
لشغله عنه بربه (وفرق بين من
عاش بقلبه وبين من عاش بربه)
تعالى (وسئل أبو يزيد عن المعرفة
فقال ان الملوكة اذا دخلوا قرية

(قوله وفرق بين من عاش بقلبه الخ) أي فان من يعيش بقلبه يلزمه في الغالب الوقوف
مع محسنات عقله ونفسه بخلاف من عاش بربه لرجوعه اليه في سائر حركاته وسكناته
(قوله فقال ان الملوكة الخ) أي فاشارة الى ان معرفة الحق تعالى توجب حضور المعروف
في قلب العارف بدوام مراقبته فتقصد ما فيه من المخطوطات والعبادات البشرية
الطبيعية وتصير النفس ذليلة متروكة اشتغالاً عنها بالنفس النقيس ومشاهدة في منصات
التقديس فاذا دخل الرب قلب العبد خرب ما سواه وحينئذ لا يتأق له الجري مع
المعتاد ولا التصرف بالادب باب ولذا قيل اذا عظمت الرب في القلب مغر الخلق في العبد
فتقصد المعرفة ولو اذها بالملوك ذوي الغلبة فهي اذا غلبت على قلب العبد تقصد
اخلاق النفس الذميمة وتصير النفس التي كانت عزيزة ذليلة كالملوك اذا دخلوا قرية
وتغلبوا على اهلها (قوله فقال ان الملوكة الخ) أي وقال أيضاً خضت بحرا وقف الانبياء
بأساحله ومراده والله أعلم بحر التصديق والتوحيد ومعناه وقف الانبياء بأساحله
الاقصى ورجعوا الى سيفه الاذني وفقايعوام الاتباع وصونا لموضع الحرمة وتعظيم
الشعائر والصون للاسرار عن الاغيار ومنه فأوحى الى عبده ما أوحى واليه الاسادة
بضمير لونهون ما علم الحديث فالاولياء في تيارات بحر الولاية خائضون والانبياء على
ساحله في مقام النبوة والنباء واقفون هذا ويحتمل ان هذا صدر منه على طريق اللسان

٩ ج ع أقصدوها وجعلوا أعز أهلها أذلة قال الاستاذ هذا معنى ما أشار اليه أبو حفص (فيما مر من ان المعرفة
عندهم توجب غلبة العبد عن نفسه لاستيلاء كالحق عليه فالمراد من الآية ان القلب اذا تمربذ كراقة وبشغله لم يبق فيه
سعة لغيره فلا يدخله ما يفسده (وقال أبو يزيد) ايضا (الخلق أحوال) لما عندهم من أفاط النفس وتغلبها وتغيرها على عليها

(ولاحال للعارف) باقية (لانه) قد (محبت) عنه (رسومه) اى آثاره (وفيت هويته) يعنى ذكر نفسه (بهوية غيره) يعنى بذكر الله تعالى (وغيبه آثاره باثار غيره) وهو الله لكمال شغله بنفسه واهوالها وآثارها فلا حال له يراه (وقال الواسطى لانصح المعرفة) باقية اى الكماله (وفى العبد ٦٦) استغناء بالله واقتدار اليه قال الأستاذ اراد الواسطى بهذا ان الاقتدار اليه

(والاستغناء) به (من امارات صحو العبد وبقائه رسومه لانها من صفاته) اى صحو العبد لان فيها تفرقة بين المستغنى والمستغنى به والفقير والمفتقر اليه (والعارف) الكامل (مخوف معروفه) وهو الله لا يحصى بنفسه فضلا عن غيرها من سائر المخلوقات (فكيف يصح له ذلك) اى ما ذكر من الاستغناء بالله والاقتدار اليه (وهو لا يستهلكه فى وجوده) اى الله (او لا يستغنى عنه فى شهوده) اى فى حضور الله (ان لم يبلغ الوجود) اى لم يبلغه (مختلف) اى مغيب (عن احساسه بكل وصف هوله) فلا يحصى بمخلوق (ولهذا قال الواسطى ايضا من عرف الله تعالى انقطع) اى عن غيره (بل خرس وانقطع) اى ذل فى نفسه وخضع تحت أنوار العزة كما قال صلى الله عليه وسلم لا أحصى ثناء عليك هذه صفات الذين بعد مرماهم اى غرضهم (فأما من) اى الذين (نزول عن هذا الحد) الى احساسهم (فقد تكلموا فى المعرفة فأكثروا) وأعطوا كل ذى حق حقه كما أمرهم به ربهم (أخذ برنا محمد بن الحسين رحمه الله قال

المحمدى والقدم الاحمدى فحينئذ المراد بحر محيط اخص به وقف الانبياء بساحله صونا لوضع حرمة صلى الله عليه وسلم وهو اقرب والله أعلم (قوله ولا حال للعارف بالله) اى لا حال له دائم اذ هو ابن وقته لا ينظر الى ماض ولا الى مستقبل بل حاله الظهور بالظاهر الالهية الوقتية وقوله لانه قد محبت عنه رسومه اى ولذلك تسمع أوصافه فتشاق اليه وتراءى فصبه ويخون اليه وتستقل الوصف عند عيانه وذلك لرفعة شأنه

كانت محادثة الركان تخبرنى * عن وصفكم وعلاكم أطيب الخبر
حق التقينا فلا والله ما سمعت * اذنى بأحسن مما قد رأى بصبرى

(قوله اى آثاره) اى الراجعة لحظوظه (قوله وفيت هويته) اى وجوده فى الوجود الحق فصار وجوده بالله عيانا بعد ان كان برهانا (قوله يعنى ذكر نفسه) اى ما له من الاحوال والمقامات (قوله فلا حال له يراه) اى بدون ملاحظة فضل ربه (قوله لانصح المعرفة الخ) اى لان ال فى العارف للكمال فهو ما بين له احساس لم تكمل معرفته لرب الناس (قوله والعارف الكامل محو الخ) اى لان شأن العارف الكامل القضاء عن نفسه وما له من الاخلاق وذلك بتحققه بمقام الجمع وهو ارقى من مقام التفرق وان كان لابد من ملاحظته فى تحقق مقام العبودية فتأمل (قوله مخوف معروفه) اى ولذلك قيل العارف لا اشارته اى وسقوط اشارته فى حال كماله فناء بشهود الكمال الحق لا قصورا عن مدارك الجلال والجمال فهو فان فى وجوده عن وجوده وفى شهوده عن شهوده بوجده ومشهوده نعم الاشارة واسطة بين الرجا والخوف فافهم اى فهو كلما عاينه مقام صفوت رؤيته فى أعين العوام

كالنجم تستغفر الابصار رؤيته * والعيب لا عين لا النجم فى الصغر

(قوله ان لم يبلغ الوجود) اى عدم التقائه اليه استغراقا فى الوجود المطلق ومحققا بمقاماته وقوله مختلف اى مغيب عن الشعور والاحساس بالنفس وما لها (قوله كما قال صلى الله عليه وسلم) الشاهد فيه الاعتراف بالهجز عن ادراك الحقائق الالهية فهو صلى الله عليه وسلم لم يشير الى مقام العبودية الذى هو أشرف المقامات (قوله الذين بعد مرماهم) اى عن لم يساوه فى مقاماتهم (قوله واعطوا كل ذى حق حقه) اى من حق الحق وحق الخلق وهذه أخلاق علماء الظاهر وعوام هذه الطائفة واخلاق من عابدها الجمع الى مقام الفرق لغرض الارشاد الى رتب الاسعاد (قوله من كان بالله أعرف الخ) اى من كان بعبود جلال الله وعظمته وجبروته أعرف كان منه تعالى أخوف وذلك لما يشاهده

أخبرنا أبو جعفر محمد بن أحمد بن سعيد الرأزى قال حدثنا عياض بن حزن قال سمعت أحمد بن أبي الحواري يقول من سمعت أحمد بن حاتم الأنطاكي يقول من كان بالله أعرف كان له أخوف (لان من عرفه وعرف ما فعله ويقع عليه الخالقين فى دنياهم وأخراهم كان أشد خوفا من غيره وقد قال تعالى انما يعشني الله من عباده العلماء اى العلماء

(وقال بعضهم من عرف الله تعالى تبرم بالبقاء) أي سئمه (وضاقت عليه الدنيا بسعتها) فقد حكي الله تعالى عن كعب بن مالك واصحابه لما تخلفوا عن غزوة تبوك وهجروا إلى أن نزل فيهم قرآن حتى إذا ضاقت عليهم الأرض بما رحبت وضاقت عليهم أنفسهم وظنوا أن لا ملجأ من الله إلا إليه وذلك لمعرفة قلوبهم بالله وعظمته وعظمة رسوله وتحفظهم عن الجهاد مع رسوله فكل من عرف الجليل العظيم لا يحقل قلبه الاشتغال بغيره ولا البعد عنه (وقبل من عرف الله تعالى) وأن ما يجري به عليه فيه صلاحه (صفاته العيش) بما ينعم به من قربه به وتلذذه بمنجاة (وطابت له الحياة) وهابه كل شيء وذهب عنه خوف المخلوقين وأنس بالله تعالى (وقبل من عرف الله تعالى ذهب عنه رغبة الأشياء) لأنه في الدنيا ورضاه بجميع ما يختاره له مولاة والرغبة انما تكون مع الاختيار والحب لبعض الأشياء دون بعض وقد زال الاختيار برضاه بما يختاره له مولاة (وكان هو) بلا فصل ولا وصل (لكمال استغراقه في ذكره وشغله به عن ذكر نفسه هل هي مفصلة أو موصولة فإن ذكر ذلك فيه تفرقة ومن استغرق في شيء لم يبق عنه ذكر غيره ما هو فيه (وقبل المعرفة) بالله لكونها تقتضي تعظيم العارف له واستشعار نظره إليه في سائر أحواله (توجب له) الحياة والتعظيم كما أن التوحيد يوجب للموحد (الرضاء) بما يجري به الله عليه (والتسليم) فيه له كونه

يغلب على قلبه رؤية القل من الواحد في سائر أحواله

من آثار هذه الأسماء عظيم هاتيك الصفات (فائدة) ومن ذلك الخوف الخوف من أبنائه جنسه فيمرب خوفا من خيرهم أكثر من شرهم قال أبو الحسن الشاذلي أوصاني استاذي فقال اهرب من خير الناس أكثر ما تهرب من شرهم فإن شرهم يصيبك في بدئك وخيرهم يصيبك في قلبك ولأن نصاب في بدئك خير من أن نصاب في قلبك وله ترجع به إلى الله خير لك من صدق بصدقك عن الله (قوله تبرم بالبقاء) أي ملأته لمحبة سرعة اللقاء أقول ولذلك قيل هو من ينطوي في الانتشار ويختفي بظهور الانوار

تسترت عن دهرى بظل جناحه * فعين ترى دهرى وليس يراني (قوله فقد حكي الله تعالى عن كعب بن مالك الخ) أي حكي عنهم بقوله جل شأنه وعلى الثلاثة الذين خلفوا أي وناب الله عليهم بعد أن أخرهم إلى أن نزل فيهم الوحى وهم كعب بن مالك وهلال بن أمية وحرارة بن الربيع وقرئ خلفوا أي خلفوا القافزين بالمدينة وقرئ خالفوا وقرئ على الخلقين وقرئ غير ذلك والظاهر معنى خلفوا وقوله حتى إذا ضاقت عليهم الأرض بما رحبت والخلف والمراد بقوله بما رحبت وجهها وسعتها وذلك لانقطاع الناس عنهم وقوله وضاقت عليهم أنفسهم أي إذا ضاقت رجعوا إلى أنفسهم لا يطعمون لشيء لعدم الانس واستيلاء الوحشة والحيرة وظنوا أن لا ملجأ من الله إلا إليه أي علوان لا ملجأ من خطئه إلا إلى استغفاره ثم ناب عليهم أي وفقهم للتوبة ليتوبوا أو نزل قبول توبتهم ليصبروا من جملة التائبين أو يرجع عليهم بالقبول والرحمة مرة بعد أخرى ليستقيموا على توبتهم أن الله هو التواب المبالغ في قبول التوبة كيفاً وبكراً وان كثرت الجنايات وعظمت الرحيم المتفضل عليهم بقنونه إلا مع استحقاقهم لا فائين العقاب هذا وإذا اردت الوقوف على قصة الخلقين موضحة فارجع إلى كتب التفسير لأن حقيقة الخبر عند الخبر (قوله صفاته العيش) أي المعيشة وذلك بواسطة رضاه بما يجري به الحق تعالى من الأحكام (قوله بما ينعم به) أي وإن لم يلائم مطلق النفس إذ مثله ممن يشهد بالبلاء من النعم ويذكر الله على ذلك (قوله ذهب عنه رغبة الأشياء) أي لأنه قد فصل حقائق الحكم ووجه الانوار في الظلم فكان لغلبة نوره عليه وعظم نوره لديه لا تركبه النار بحضرة سلطان الانوار بل ان مرجها لا مرسي تقول له بر فقد اطفأ نورك لهي ومن تم له رفع الحجاب فهم ما كان للكليم وقت الخطاب

نكفى اليبب اشارة مرموزة * وسوا يدعى بالتداء العالي

(قوله والرغبة انما تكون الخ) في قوة التعليل لقوله ذهب عنه رغبة الأشياء (قوله) وكان هو بلا فصل ولا وصل (أي لان ملاحظة ذلك من علامة بقاء النفس) (قوله المعرفة) توجب له الحياة والتعظيم الخ) أي وذلك لان من عرف الله تعالى بجلاله وجماله استعياضه حق الحياة وعظمه حق التعظيم ومن وحده ذاتا وصفة وفعلا رضى وسلم جميع ما يجري به

(وقال روي للعارف مرآة) هي قلبه (اذا نظرت فيه اتجلى له) فيها (مولاه) فليس في الوجود حركة ولا سكون ولا نور ولا وهى
 ٦٨ مارأيت شيئا حتى رأيت الله قبله وقال بعضهم معه والاول اكل لدوام يظلمه

الحق من الاحكام لامت النفس أم لا تلامها (قوله للعارف مرآة الخ) أقول وما اللف
 ما سمعت من نوع المواليا

الكون مرآة فاجلها لى فيها * جمال ذاك ولا تركز لى فيها
 والقلب مرآة لك العظمى فصفا

ترى الجمال المقدس ثم تستغنى * يا ابن الفتوة عن الجنة وما فيها

واعلم ان مراده بالعارف الكامل عنهم القائل عن كامل مراداته فهو جيتذ قلبه موضع
 أسرار الحق ومورد واردات الصدق (قوله فليس في الوجود الخ) لواقصر الشارح على
 قوله كما قال بعضهم الخ كان انساب با يظهرو من قول المؤلف قدبر (قوله ركضت ارواح
 الانبياء الخ) محصاه ان ارواح الانبياء اسرعت في السير في معرفة الحق تعالى المشبهة
 بالميدان اسمتها فسبقت روح سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم جميع الارواح الى روضة
 وصال الحق والدنوم مفتا النبي الصدق عيانا وشهودا لا كشافا وبرهانا (قوله ليس
 هذا) اى ما ذكره ذوالنون ليس راجعا الى الكشف اى منه بل هو الاخبار بما وقع
 وتحقق لهم صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين (قوله ولاخر) اى ولاخر أعظم واشرف
 من هذا الفخر والشرف الذى تحقق له صلى الله عليه وسلم واصل الفخر والافتخار المباحاة
 بالمكارم والمناقب من حسب ونسب وغير ذلك والامهنى لا أقول ذلك افتخارا بل ابلاغاً
 لما امرت بالبلاغه (قوله معاشره العارف الخ) الغرض افادة الامارة المحققة لعرفان
 العارف والمراد بالمعاشره المعاملة اى معاملة العارف لخواصه المؤمنين كمعامله الله تعالى
 عباد بالرحمة والشفقة من العفو والحلم وغير ذلك (قوله متى يشهد العارف الحق) اى
 ما اماره ذلك وعلامته (قوله فقال اذ ابد الشاهد الخ) اى فالمعرفة انكشاف بوجوب
 رفع الغطاء عما استقر وتغطى وذلك يكون بحسب كل حضرة ومثول ومقام واستعداد
 وقبول فمعرفة الفرد فريدة للانفراد وأهلبيت اغربية للتوحيد بين الاحاد

الطرق شتى وطرق الحق مفردة * والسالكون طرقتى الحق افراد

وفى الشواهد أى انعمت النفس وما لها من الاخلاق ويلزم مما ذكر ان العارف
 يكون نظره الاول حينئذ الى الحق ثم ينتقل منه الى الامتار (قوله اذا بلغ العبد الى مقام
 المعرفة الخ) اى وذلك لا يتم له الا بعد ان يكبر على نفسه وعلى سائر الانام أربع تكبيرات
 ويجعل ذلك الختام (قوله ان الله مع الذين اتقوا الخ) اعلم ان المراد بالمعية الولاية الدائمة
 التى لا يحوم حول صاحبها شائبة شئ من الجزع وضيق الصدر وما تشعبه كلمة مع من
 متبوعة المتقين انما هو من حيث انهم مباشرون للفقوى وكذا الحال فى نظامه والمراد
 بالتقوى المرتبة الجامعة لما تحتمل من التوقى عن الشرك وتجنب كل ما يؤثر فى التقوى

وقلة احتياجه للمذكرات عن
 الغفلات (وقال ذوالنون المصرى
 ركضت ارواح الانبياء عليهم
 السلام فى ميدان المعرفة
 فسبقت روح سيدنا محمد صلى الله
 عليه وسلم ارواح الانبياء عليهم
 السلام الى روضة الوصال) ليس
 هذا راجعا الى الكشف بل هو
 اخبار عن الواقع واختصاص
 الهى كما اخبر صلى الله عليه وسلم
 بقوله اناسيد ولد آدم ولا فخر
 (وقال ذوالنون) أيضا معاشره
 العارف كما مشرفا لله تعالى فى
 انه (يحققك ويحلم عنك تخلفا
 باخلاق الله تعالى) ففى صحبته عفا
 عن كل ذنب يكون منك ويزال
 عنك برؤيته القنور والكمال
 ويخلق باخلاقه الجمدة (وسئل
 ابن يزيد انبار متى يشهد العارف
 الحق) تعالى صرافا بان يشهد
 معه غيره (فقال اذ ابد) له
 (الشاهد) اى الشهود الواحد
 (وفى الشواهد) أى الادراكات
 (وهذه الحواس واضمحل) أى
 ذهب (الاخلاص) ولم يبق عنده
 الا الشاهد وهو المشهود الواحد
 ويجوز ان يراد بالشاهد الحاضر
 (وقال الحسين بن منصور اذا بلغ
 العبد الى مقام المعرفة) باق (أوحى
 الله اليه بمخاطبه) اى ألهمه بها
 المقاصد الصالحة من القراءة

والاخبار به من الغيبات (وحسن سره) عن (ان يسبح) اى يحضر (فيه في حال الحق) فالعارف يصطفى الله
 فى سائر ما يرد عليه من المواقف الذميمة وبلهه المقاصد الصالحة وقام بقوله تعالى ان الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون

عن كل ما يشغل عن الحق تعالى والتبطل بشراشر نفسه وهي التقوى الحقيقية الموروثة
 لولاية الله تعالى المقرونة ببشارة قوله سبحانه ألا أن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون
 وحاصل المعنى أن الله ولي الذين يتبنوا إليه بالكلية وتزهدوا عن كل ما يشغل سرهم عنه فلم
 يخطر ببالهم شيء من مطلوب أو محذور فضلا عن الحزن بفواته والخوف من وقوعه وقوله
 تعالى والذين هم محسنون للأشعار بأن ذلك مما يتنافر فيه المتنافسون وحقيقة الاحسان
 الاتيان بالأعمال على الوجه اللائق الذي هو حسنهما الوصف المستلزم لحسنهما الذاتي وتكرير
 الموصول لللايين بكفاية كل من الصلتين ولا يتسم سبحانه وتعالى بإيراد الجملة الأولى
 فعلية للدلالة على الحدوث كما أن إيراد الثانية اسمية لإفادة كون مضمونها سبعة راضحة
 وتقديم التقوى على الاحسان لما أن التخلية بالخلق المجهمة مقدمة على التخلية بالخلق المهمة
 روى عن هرم بن حبان أنه قيل له عند الاحتضار أوص قال إنما الوصية من المال وأوصيكم
 بخواتيم سورة النحل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يقرأ خواتيم سورة النحل لم
 يحاسبه الله تعالى بما أنعم عليه في دار الدنيا وإن مات في يومه أو ليلته كان له من الاجر كالذي
 مات وأحسن الوصية (قوله أن يكون فارغا من الدنيا والآخرة) أقول والموجب للفرغ
 من الدنيا والخلق ما فيها من الأكدار وما نزل البس من الزوال ومن الخلق لأن فتنهم في
 آفائهم وأذاهم في أديارهم والكلف والأهوال في ملابستهم وعن النفس أيضا فيما ترده
 وتهواه وعن الاعتراض فيما تطلبه والتجهيل فيما تختاره وعن الآخرة من حيث أنها
 تشغل عن الآخرة والأولى قال صلى الله عليه وسلم من أسدى البكيم معروفًا فكافؤه
 فإن لم تقدر وفادعواله وذلك ليتخلص القلب من ريق الاحسان الصادر من الخلق ليدوم
 له التعلق بالملك الحق (قوله لا زاهد أفهما) أي أن الزهد إنما هو الأعراض عنهم وليس
 مراد بـ الأعراض عدم تعلق القلب بهم وما وان لابس عملهما ويجهل أن المعنى لا زاهدا
 فيهم لما يشير إليه الزهد من سبغ التعلق بهم ما و ذلك نقص بالنسبة لتمام الكمال والله أعلم
 (قوله الدهش لسكال المعروف) أي حيث هو على اتساع العقول (قوله وعزته) أي
 تعززه أو الصعاب بجمباب العزة المنافع للعباد المقرب من حقيقة الشهود (قوله والحيرة
 في معلوماته) أي من حيث عدم تنهاها بغير فكر لا شك (قوله وتنزهاته) أي تقدساته
 عن الجهات ونحوها من لوازم الحدوث جل ربنا وتعالى عما (قوله أشدهم تحيرا فيه)
 أي فنهاية وجدان العارف عرود ووارد المعارف مناعته بهديث حبيبه ومشهدوده
 في حضرة وماله وشهوده

وأبـلـ نحو محمد بن ليري • أنى اعرت حديثه عتلى

وشغلت عن فهم الحديث سوى • ما كان فيك فانه شغلي

فهم وان نأرى عنه المحبوب في بعض الزمان عن مطالعة العيان فقد تراى له في الجنان

لئن كنت عني في العيان مغيبا • لما أنت عن قلبي وسرى بغائب

(وقال علامة العارف) بالله (أن)

يكون فارغا من الدنيا والآخرة)

لا زاهدا فيهما بل شغلا عنهما بما

هو أجل وأعظم منهما وهو كمال

شغله بهم ورفقه فلم يبق فيه سعة لذكره

غيره من المخلوقات التي هي الدنيا

والآخرة وما فيهما (وقال سهل

ابن عبد الله المعرفة غايته أشيا ن

الدهش) لسكال المعروف وعزته

(والحيرة) في معلوماته وتنزهاته

عن الجهات ونحوها (سمعت محمد

ابن الحسين رحمه الله يقول سمعت

محمد بن أحمد بن سعيد يقول

سمعت محمد بن أحمد بن سهل يقول

سمعت سعيد بن عثمان يقول

سمعت ذا النون يقول أعرف

الناس بالله أشدهم تحيرا فيه) هذا

يرجع إلى قول الصديق سبحانه من

ليجعل إلى خلقه سبيلا إلى معرفته

إلا بالعجز عن معرفته فغاية

معرفة فهم وصولهم إلى الحد الذي

جعل لهم ادراكه ومعرفة فهم

يعجزهم عما يجعل إليه سبيلا

(وسمعه) أيضا يقول سمعت أبا بكر الرازي يقول سمعت أبا عمر الانطاكي يقول قال رجل للجنيد من اهل المعرفة اقوام يقولون بترك الحركات (أي الاعمال التي (من باب البر والتقوى) كاصلاة والصوم لانهم زعموا بضلالهم أنهم انما يحتاجون اليها ليصلوا بها الى الله والى ان يغلب على قلوبهم ذكره ومناجاته والانس به وقد وصلوا (فقال) له (الجنيدان هذا قول قوم تكلموا باسقاط الاعمال) المتعبد بها (وهو عندى) أمر (عظيم) فى الضلال (والذى يسرق ويرقى أحسن حالا من الذى يقول هذا) القول (فان) كلام السارق والرازي يعلم انه مخفى ٧٠ شرعا ويرجوه التوبة من ذلك وهو لا يظنون أنهم فى أعلى الطاعات ولا يتقنون

اذا اشتاق العبد الى الله * تجلبت لى القلب من كل جانب

(قوله أشدهم تحذرا فيه) أى وتحذيرهم انما هو فى عجزهم عما ينالونه من المعرفة (قوله وسمعه أيضا يقول الخ) تقدم له هذا فلا تغفل (قوله وقد وصلوا) أى وصلوا برزقهم الى مقام المحبة فاستغنوا عن الاخذ فى الاسباب وذلك ضلال عظيم (قوله وهو عندى أمر عظيم) أى لما يلزمه من انكار أحكام الشريعة التى هى معلومة من الدين بالضرورة وذلك يوجب الكفر وانما لود فى النار (قوله ويرجوه التوبة الخ) أى بل يؤمل العقوبة منه تعالى وان لم يتب من ذنبه بخلاف مثل هؤلاء (قوله أى عن أمره ونهيه) أى وذلك لا يقبل التغيير والتبديل حيث لم يبق كل منهما باقية من وصول أو غيره (قوله من لا يطفى نور معرفته نور ربه) بقرأ برفع نور الاول ونصب نور الثانى على ان الاول فاعل لطفى والثانى مفعوله كما هو ظاهر (قوله فقال يطن جائع الخ) يريدانه انما أدرك ذلك بترك ما لوف النفس وذلك مثل ما قاله أبو الحسن رحمه الله أعظم القربات عند الله مفارقة النفس لقطع ارادتها وطلب التخلص منها بترك ما تنهى لما يربح من حياتها وان من اشق الناس من يحب ان يعامله الناس بكل ما يريد وهو لا يجد من نفسه بعض ما يريد (قوله وكأنه أو يريه الخ) أى فاشارة الى انه لا سبيل الى الوصول الا بالخروج عن سائر المألوفات وشهوات النفس (قوله فقال وهل يرى غيره) أى ولذلك قبل ما فقد شيئا من وجد الله وما وجد شيئا من فقد الله فخال الاول حال من وقته صفا وذهب عنه الحفا وحل حضرات الوفاء مع أهل القرب والاصطفاء فهم رضى الله عنهم لهم حين الى المحبوب ورفرات بها القلب يذوب ومدا مع لولاها لا حرقهم نيران الاشتياق ولهب وجد به منعت الدموع أهلها الاغراق

لولا مدام عشاق ولوعتهم * لبان فى الناس عز الماء والنار

فكل نار فى انفسهم قد حلت * وكل ماء فى دمع لهم جارى

(قوله اما من لم تكمل معرفته) أى مثل علماء الظاهر السابقين لا كاهل زمانا عقا الله عنا وعنهم أجمعين (قوله فينأسف على فواته) أى وذلك من الاخلاق الحسنات كان سائر الى الله تعالى من المريدين (قوله طيار الخ) أفاد ان العارف أرقى من الزاهد الذى

حماهم عليه اصلا ولا ت (العارفين بالله اخذوا الاعمال عن الله تعالى) أى عن أمره ونهيه (والى الله رجعوا فيها) أى استعانوا به على القيام بها قال (ولو بقيت انق غالم انقص من اعمال البرزخية) فاذ كره هو المراد بقولهم العارف من لا يطفى نور معرفته نور ربه أى بل يأتى بجميع ما أمر به (قيل لاي يزيد) وجدت) أى نلت (هذه المعرفة فقال يطن جائع ويد عار) يعنى باجتهاد فى العلم والعمل من غير التفات الى جوع او برد وكأنه أورد فى معرض تأديب من يزعم انه يسلك طريق المعرفة وهو مقيم على ما يترفع به من مطعم وملبس (وقال أبو يعقوب النهرجورى قلت لاي يعقوب السوسى هل يتأسف العارف) الكمال ل أى يتلف ويحزن حزنا شديدا (على) فوات (شئ) غير الله فقال وهل يرى غيره فينأسف عليه) لا فإنه اذا غلب على قلبه رؤية معرفته

واستغناؤه به لا يجد ما يتأسف على فواته (قلت) له (فبأى عين ينظر) العارف (الى الاشياء فقال) لى ينظر اليها لم (بعين القناء والزوال) لان مصيرها اليها امان لم تكمل معرفته بان كان مستغنيا عن يوصلة اليها من العارفين فينأسف على فواته ويجب دوام اتقاعه به فى وصوله الى محبوبه ويرام لا جل ذلك لما احبه ورآه الامن حيث كونه وسيله لنيل مقصوده (وقال ابو يزيد العارف) بالله فى سيره اليه (طيار) أى سريع الرجوع اليه لعدم الاشواغل والافات لا يستغراقه فى شغله بالله (والزاهد) فى سيره الى الله (سبار) اليه لان فاته لم تنقطع عنه بالكلية وانما انقطع عنه آفة الدسادون آفة الشيطان والنفس

(وقيل العارف) باقته (تنبى عينه) نارة لكمال الادب وعدم صلاحيته عنده ٧١ لما وهبه وتارة خوفا من ان يبعد ويحجب

(ويضلك قلبه) لما نال الى عليه
من النعم والفوائد (وقال الجنيد
لا يكون العارف عارفا حتى يكون
كالا لارض) في انه يطوه وفي
نسخة يطوها (البر والفاجر)
فيتم ذلك لولاه ويتواضع له وتلقاه
(وكالسحاب يظل كل شئ) فينتفع
العارف كل احد حبيبا وبغيضا
قريبا وبعيدا (وكالمطر يسقي ما لا
يحب) كالسحفة (وما يحب) كغيرها
فينفع العارف العاصي والمطيع
(وقال يحيى بن معاذ يخرج
العارف من الدنيا ولا يقضي
وطره) اي غرضه (من شيئين)
احدهما (بكاؤه على نفسه) لما
يعرفه من تقصيرها وسوء ادبها
في عبادتها (و) ثانيهما (شاؤه)
على ربه لما يواليه على قلبه من
النعم والفوائد (وقال أبو يزيد
انما نال المعرفة بتضييع ماله)
وهو ما أبيع لهم في دنياهم ولم يجره
عليهم مولاها (والوقوف مع ماله)
تعالى بما أمر به ونهى عنه
(سمعت الشيخ ابا عبد الرحمن
السلي وجه الله يقول سمعت ابا
الحسين القاسمي يقول سمعت
يوسف بن علي يقول لا يكون
العارف بالله (عارفا) به (حقا
حتى) يكون بحيث (لو أعطى مثل
ملك سليمان) عليه السلام (لم
يشغله) ذلك (عن افقه طرفة عين)
لكمال شغفه به حتى نسي نفسه
وغيرها من سائر الخلوقات فلم يبق من شئ تقبل نفسه اليه

لم تكمل له المعرفة (قوله تنبى عينه الخ) أي فهو لا ينيق على حال واحد بل كائن بين الفرح
والحزن يتقلب بينهما فلا يحكم عليه بحكم واحد منهما (قوله حتى يكون كالارض) أي
بعد فناءه عن نفسه فالتواضع الحقيقي لا يكون الا كذلك والا كان خروجا عن النفس بها
وبالقضاء عنها يكون خروجه عنها بالحق فافهم واعلم انه لا يتم له هذا المقام الا اذا شهد انه
دون ذلك اذ لو رأى تواضعه فقد أثبت له منزلة تنازل عنها وحقيقته تأتي ذلك فالتواضع
ان لا يرى لنفسه قدرا بل كلما وضعها في شئ من أنواع الذل تحقق انها مستحققة لما دونها
هي موصوفة به من النقص تأصيلا وتفصيلا والحاصل ان حقيقة التواضع بشهود
عظمة الحق جل جلاله قال في عوارف المعارف اعلم ان الله لا يبلغ حقيقة التواضع
الا عند المعان نور المشاهدة في قلبه فعند ذلك تذوب النفس وفي ذوبها صفاؤها من غش
الكبر والعجب فثابتين ونطيع وتتقاد للحق بمحو آثارها وسكون رهجها وغبارها اه
(وأقول) فالناس ثلاثة رجل رأى قبيح فعلم ولم ير لنفسه قدرا ورجل شهد قبيح وصفه فلم
يشهد لنفسه نسبه ورجل شاهد عظمة ربه ففسى كل شئ به وهذا أتم الوجوه وأحسنها
والله أعلم (قوله يخرج العارف من الدنيا الخ) محصلة ان من أمارات العارف دوامه على
شهود التقصير ودوامه على الثناء مولى النعم جل شأنه (قوله لما يعرفه من تقصيرها) أي
وان كان من قبيل حسنة الارباب سيئات المقر بين (قوله بتضييع ماله) أي زهدا فيه
ورغبة فيما بعدهم الحق تعالى وقوله والوقوف مع ماله أي القيام به وعدم الخروج عنه
(قوله لا يكون العارف عارفا الخ) أقول وذلك لانه يحب والمحب من يذل روحه
ويستقلها ليس المحب من يطلب الاعواض ولله درناج العارفين ابن الفارض حيث يقول
مالي سوى روي وباذل روحه * في حب من بهو وليس بمسرف
فلئن رضيت به القصد اسعفتني * يا خيبة المسعى اذ لم تسعف
ولله درمن قال

اسمع بنفسك ان أردت لقائنا * واحلف بنا أن لا تحب سوانا
فاذا قضيت حقوقنا يا مدعي * ما يتنا بين الانام عيانا
فحصل ان المحبة تحرق البقايا من الحب وتغير حال الرضا والخوف ولذلك قيل
وأترك ما أهوى لما قد هويت * وارضى بما ترضى وان مضط نفسي
فاذا قيل له أنت معروض للخط لنفسك لم يجيب بقول القائل
أريد وصاله ويريد هجرى * فأترك ما أريد لما يريد
فيقال له الترتك معروض للرضا وعدمه ولا يصح في مقام المحبة غير الرضا كما قيل
* وكل ما يفعل المحبوب محبوب * فلو قال قائل حقيقة الحب تستدعي الطلب ورضا
المحبوب في غير ذلك فيقال الوصل حظك والرضا حقه وهو أولى بك منك فافهم (قوله
لو أعطى مثل ملك الخ) أي وذلك لان حقيقة المعرفة تستدعي صدق المحبة وهي اخذ جلال

وغيرها من سائر الخلوقات فلم يبق من شئ تقبل نفسه اليه

(وسمته) أيضا (يقول سمعت أبا الحسين الفارسي يقول سمعت ابن عطاء يقول المعرفة) بانه (على ثلاثة أركان الهيبة والحياء)
منه (والأنس) به لان علم العبد بجلاله تعالى وسطوته يوجب الهيبة منه وعلمه بنظر الحق اليه في سائر أحواله يوجب الحياء منه وعلمه
بتوالي نعمه عليه ودوام مناجاته له ٧٢ يوجب الأنس به (وسمته) ايضا (يقول سمعت محمد بن عبد الله بن شاذان يقول

المحبوب بحجة قلب الحب حتى لا يبقى فيه بقية لغيره وبحسب ذلك لا يبقى له غرض في غير
رضا محبوبه ويكون ذلك غاية مرغوبه بل يبقى عن نفسه وعن كل شيء (قوله المعرفة بالله
على ثلاثة أركان) أي نبى المعرفة عليها فلا تكمل الا مع تحققها (قوله فقال عرف ربى
ربى) أي فهو يشترط الله عنه إلى خبر كنت كذا محضاً فأردت أن أعرف خلقت خلقاً
ففي عرفوني ففعله فيه كنت كذا إشارة إلى مقام الاحدية له تعالى المعبر عنه بالعماء الذي
ما فوقه هواء ولا تحته هواء وقوله فأردت الخ إشارة إلى مقام الواحدية الذي هو التجلي
الاول فثبت المعنى فيما ذكره هذا العارف انه لولا ارادته تعالى التابعة لعلمه القديم
ما عرفه فلما تعرف لي فقد عرفته ان قلت هو في ذلك كغيره من المخلوق قلت الفرق ملاحظة
ذلك وقصد منه دون غيره وبالجملة فنسب هذه المعارف الثمينة من الحول والقوة حيث
اعترف بأنه لولا اعانة ربه على معرفته لما سهل عليه معرفته فتأمل (قوله فمن عرف الله به
فهو العارف) أي فمن عرف الله تعالى بالادلة العقلية والسمعية مع سبق العناية له فهو
العارف على الحقيقة (قوله بان العالم من يدرك الاحكام) محصل الفرق وجود المعنى
والسر الجاذب في المعارف بواسطة زيادة انوار باطنه دون العالم وان كثرت علمه اذ هو
مشقت غير مجموع (قوله وبرؤيته لظهور النعم الخ) أي لان انوار الباطن تلوح على
صفحات الوجه الظاهر وان كان العارف صامتا خوس (قوله العارف بالله) أي الذي
هو من اقامه الحق تعالى في مقام احديته وقوله لا يكون لغيره أي لانه لا غير عنده في هذا
المقام ومنى عليك السلام (قوله العارف أنس بذكر الله) أي بعد أن تحقق انه لا نافع
ولا ضار غيره ولا فاعل لشيء سواه (قوله فقير فيهم) أي لتجرده عن مثل خلق وظلم استغناء
به تعالى وقوله وذليل فيهم أي لفنائه عن نفسه وتغززه بعزة مولاه (قوله المعرفة طلوع
الحق) أي استيلاء الحق وغلبة شهوده بدوام مراقبته بواسطة توالي انوار قلبه حتى يبقى
بذلك عن خطور السوى (قوله العارف فوق ما يقول) أي لان لسانه يقصر عن مشاهدته
واذواقه وواردات قلبه ويحفل ان معناه ان قدمه محمدي فهو يستل عن المسئلة الواحدة
من متعدد ويحب كلاما يصيب ما يوافق استعداد اذهو طيب القلوب وخطيب منصة
المحبوب قال تعالى ليتفق ذو سعة من سعته وقال عز سلطانه ولوان ما إلى الارض من شجرة
اقلام والبحر عده من بعدد سبعة اجرام فانفذت كلمات الله فانهم (قوله العارف فوق
ما يقول الخ) اقول لقد لطف كرم الازواق واستعذبت في طعم فم المذاق بل حليت
وطابت وحليت وطافت على ملوك ملكوا حضرة التداني وخلاص سكر حضرة الماهاني

سمعت يوسف بن الحسين يقول قال
لذي النون ثم عرفت ربك فقال
عرفت ربى ربى ولولا ربى لما عرفت
ربى) اذ لا قدرة للعبد على تحصيل
مقام من معرفة ومحبة وغیرهما
الا بفضل ربه وعونه فمن عرف الله
به فهو العارف ومن عرف بما لا يلد
فهو عاى ومن عرفه بالدليل فهو
متكلم (وقيل العالم يقتدى به
والعارف يهتدى به) بناء على
طريقهم من الفرق بين العالم
والعارف بان العالم من يدرك
الاحكام فيقتدى به في العمل بها
والعارف من غلب على قلبه شغفه
بجولاه فيهتدى به وبرؤيته لظهور
النعم ومواهب الله عليه (وقال
الشبلي العارف) بالله لكونه دائم
الشغل به عن سواه وعالماته لا
خافه ولا ماله الا اياه لا يكون
لغيره تعالى (لاحظا ولا يكلام
غيره لا ظلا ولا يرى لنفسه غير الله
تعالى حافظا وقيل العارف أنس
بذكر الله تعالى فاحش من خلقه
وانتقل إلى الله فأغناه عن خلقه
وذليل لله تعالى فاعزه في خلقه) فهو
مستوحش منهم بانه بالله فتسير
فيهم لغنايه عن سواه ذليل فيهم
لتعززه بجولاه (وقال ابو الطيب

اذ لا قدرته على تعبيره عن جميع مقاماته واحواله انصور العبارة عنه كما ينصرف عن الفرق بين روائع المحسوسات كرائحة الزينة ورائحة المسك وحلاوة العسل وحلاوة السكر وجوضة النار الخ وجوضة اللبون ٧٣ واذ قصرت العبارة عن ذلك فعما

يؤله الله ويفتح به على قلوب العارفين اولى ولذلك قال بعضهم لو اراد العارف ان يتكلم بما في قلبه لعجز عنه لسانه (والعالم) باحكام الله عليه (دون ما يقول) اي ما يقوله من العلم باحكام الآداب والحضرة مع الله لا يبلغه - عليه السابق لانه عاجز عن ان يصل الى ذلك بعلمه (وقال ابو سليمان الداراني ان الله تعالى يفتح للعارف) بالله (وهو على قراشه ما لا يفتح لغيره وهو قائم يصلي) لان احواله كلها مع الله فلا يغفل عنه في متقلبه ومثواه (وقال الجنيد العارف) بالله (من نطق الحق) تعالى (عن سره) بان جعل احواله الظاهرة التي اجراها عليه دالة ناطقة للخلق بعمارة باطنه وكمال حاله معه تعالى (وهو ساكت) لم ينطق (وقال ذو النون لكل شيء) من الخلوقات (عقوبة وعقوبة العارف انقطاعه عن ذكر الله تعالى) لان العارف به محبة ومن احب شيئا اكثر من ذكره والعبادة انما يتولد ذكره بقلبه اذ اغفل عنه وغفلته عنه نقص وحكي بها عقوبة (سمعت اباحام السجستاني رحمه الله يقول سمعت ابانصر السراج يقول سمعت الوجيهي يقول سمعت ابا علي الروذباري يقول

فله ما معهما في الحان من توقيع الالحان حين انشداهم الحادى معربا واسكرهم مطربا فأمطر الكاس ما من ابارقها * فأنبت الدر في ارض من الذهب وسبح القوم لما أن رأوا عجبها * نورا من الماء في نار من العنب سلافة ورثتها عاد عن ارم * كانت ذخيرة كسرى عن أب فاب غيرة من ألطف ما رأيت

كان فؤادى مجر فيه عنبر * على نار فكري واللسان يروح تترجم عما في ضميري مداي * وكل اناه بالذي فيه ينضج (قوله اذ لا قدرته على تعبيره) أى والذي يقدر على التعبير عنه بما يغار عليه من سماع غير اهله (قوله والعالم باحكام الله الخ) أقول والفرق جفت بينه وبين العارف ان حقيقة مشهد الاحسان تأبى الا الكمال دون النقصان اذهى ظاهرة بوصف القدوسية للقدس ظاهرة بذلك لارباب الارواح والعقول والنفوس شعر ليس فيها من يقال له * كملت لو ان ذا كمال كل شيء من محاسنها * كائن في نفسه مثالا

(قوله لانه عاجز الخ) أى وسبب عجزه المحسار عقله في النقل والآداب اللازمة للحضرة لاتتناهى في عدد ولا تضبطا بشكل مع ان عجز العالم لحكمة التيسير ولرحمة اللطيف الخبير (قوله ان الله تعالى يفتح الخ) أى وذلك لان كشف العيان بما يزيد على العرفان هو حضرة انقلاب الاعيان الاترى كيف شهد ذلك العارف كله بكليته وسمع وقت المناجاة بمجموع انيته اذا ما بدت لبلى فكلى أعين * وان هي ناجتني فكلى مسامع فالعارف هو من جمع الكمال وحصل انقال والحال

حال وقال بهد ان بأنه * حاز الكمال بكل معنى أنفس والحاصل ان الفتح للعارف هو جذب قلبه الى التذكر والتفكير في مصنوعات القديم جل شأنه وعز علاه (قوله من نطق الحق تعالى عن سره) أى وامارة ذلك موافقة مانطق به اعلم المتابعة وتأثر السامع بما يبدو منه وتروجه من صميم القلب لمخاض به عن الحق وقوله وهو ساكت لم ينطق أى فالوار باطنه مشرقة على صفحات ظاهره ناطقة بانه من المقربين ومن عباد الله المحبوبين (قوله انقطاعه عن ذكر الله تعالى) أى غفلة عن مراقبته تعالى وقتا ما من الاوقات وعن ذكره بلسانه فعمل من ذلك ان ذنوبهم سم الفترات ومحبهم الغفلات (قوله وغفلته عنه نقص) أى لان الغفلة من صفات النفس المذمومة وقد قيل لولا مدائن النفوس ما تحقق سبب السائر (أقول) وتلك المدائن على ثلاثة أقسام الحافظون بالغفلة واتباع الوهم بدون تحقيق وصريح الدعوى من غير حقيقة (قوله رياء العارفين الخ) أى وذلك لانهم قد قبلت لهم أسرار الكائنات دفنهم وانما

سمعت رويما يقول رياء العارفين بان رأوا اعمالهم واستحسنوها

(افضل من اخلاص المريدين) لان غاية ٢٤ اخلاص المريدين خلاص اعمالهم من الرياء الحقيقي الذي هو محرم وان راوا عملهم

واستحسنوه وسكنوا اليه ورجعوا
الثواب عليه والعارف عندهم
من كملت معرفته بمولاه ورأى فضله
عليه وعطاياه ومن جعله ذلك
حفظه له عن الغفلة عنه فحق رأى
عمله واستحسنه عدل للمرياء
تشبيها بالرياء حقيقة (وقال ابو
بكر الوراق سكوت العارف)
بالله (انفع) من سكوت غيره لان
اجواله الظاهرة تذل على عبارة
باطنه مع مولاه فينتفع به وبرؤيته
وحده من رآه (وكلامه اشهى
وأطيب) لسامعه من كلام غيره
كالزاهد لان كلامه في صفة الجلال
والكمال لمولاه وذكر تفاصيل
نعمه عليه وعلى غيره في دنياه
واخراه وذلك تطيب به النفوس
وتهموا وكلام الزاهد مثلاً غالبه
في بيان نقص الدنيا وقلة وزنها
عنده الله وذلك لا يمتثل له كل
النفوس (وقال ذواتون الزهاد
ملوك الآخرة وهم فقراء
العارفين) لان الله تعالى يعوضهم
في الآخرة بدل ما زهدوا فيه ولا
يبلغون فيها درجة العارفين فهم
فقراء وهم بالنسبة لمن الله به على
العارفين (وسئل الجنيد عن
العارف) بالله (فقال لون الماء لون
انائه يعني انه) اي العارف لانه
معين بل هو كالماء في الاناء فيغير لونه
بحسب تغير الاناء فهو (بحكم وقته)
الذي هو فيه فتارة يحكم القبض
والاجلال وتارة يحكم البسط

لطيف الاشارات وقرأوا في سطورها من رقيق العبارات
تأمل سطور الكائنات تجدها * من الملا الاعلى اليك رسائل
لقد خط فيها لوتأملت سطورها * الا كل شيء ما خلا الله باطل
وقوله افضل من اخلاص المريدين أي مع ان رياء العارفين اذا اتفق لا يدوم بل يوفق
العارف للاتصال عنه حالاً ولا كذلك المريد (قوله افضل من اخلاص المريدين) ان قلت
لم يظهر وجهه الافضلية لان ما بعده العارف رياء هو ما يتخلص اليه المريد قلت الوجه عد
هذه الحالة نقصا عند العارف وذباً يتاب منه وكلاً عند المريد (قوله عد ذلك رياء الخ)
أي فنجب التوبة منه حالاً (قوله انفع) أي لدوام معرفته دون غيره وقوله وكلامه اشهى
وأطيب أي وله الاشارة بقول بعضهم العارف يسعك المسك والزاهد يسعك النخل
والخردل (قوله لان كلامه في صفة الجلال الخ) لأوبده بالجمال لكان أوقع (قوله وذلك
لا يمتثل له كل النفوس) أي النفوس البشرية التي لا تمجّد عن العادات وعن المألوفات
(قوله وهم فقراء العارفين) أي وقد ثبت خبرنا عند الفقراء ابا دى فان لهم دولة
يوم القيامة ففي مثلهم قد ثبت هذا الخبر وكناهم شرفاً والله اعلم (قوله فقال لون الماء لون
انائه) فيه دلالة على ان سائله لم يكن الا صاحب عقد معين فاجابه بجواب كلي مقيد لكل
معرفه بالله فقد رفاه بجوابه الى ما فوق معتقده فان كان على ما ذكرنا لولاه فيظهر له
الحق بحسبه كما هو تعالى في نفسه فحينئذ لا يتواءم للعارف على حال لعدم سكونه اليه فهو مثل
الماء يتلون بلون انائه لكونه شفافاً لطيفاً قال صاحب النصوص سقى الله تراه هذا
الجواب سديد حيث اخبر عن الامر بما هو عليه قال بعض شراحه في انشاء كلامه على هذا
فانه اذا تعين الحق بوجوده وظهوره في تجليته فهو انما يكون بحسب خصوص قابلية
التجلي له كما اشار اليه الاستاذ ابو القاسم الجنيد رضى الله تعالى عنه بقوله لون الماء لون
انائه يعني ليس الحق صورة معينة فغيره عن صورة اخرى كالماء لالونه ولكن الماء يتلون
بحسب لون انائه فان الحق لذاته يقتضى القبول لكل نعت واظهار بكل وصف بحسب
الواصف والعالم والحالكم فان كان العالم به صاحب اعتقاد خبري ظاهر في معتقده بحسبه
فهو بالنسبة الى كل ذي اعتقاد على حكم معتقده ومن لم يتقيد في معرفته وشهوده له احاطة
بالجمع فذلك هو العارف الذي لالونه (اقول) ويوضح هذا ان مدد العارف انما هو النور
وهو لالونه بل انما يتلون بلون زجاجاته والله اعلم وبكل شيء أحكم وسلم الامر تسليم (قوله
يعني انه بحكم وقته) اي بحسب التجلي الحاصل له فيه (قوله فتارة يحكم القبض
والاجلال) أي والغالب عليه في هذه الحالة الهيبة بدل الخوف وقوله وتارة يحكم البسط
والجمال أي والغالب عليه حينئذ الادب بحسن المتابعة لسيد الكاملين وقوله وتارة
يحكم الدهش أي والغالب عليه السكون وقوله وتارة يحكم السرور وحسن النفس أي
والغالب عليه التواضع والحلم والرفق ولين الجانب (قوله فقال هو من لا يرى الخ) أي

والجمال وتارة يحكم الدهش وتارة يحكم السرور وحسن النفس (وسئل أبو يزيد عن العارف) بالله (فقال) هو من (لا يرى) وذلك

مشغول به في يقظته وكل اناه بالذي فيه ينضج (ولا يوافق غير الله) أي لا يزال ذكر الله بقلبه (ولا يطالع غير الله) أي لا يزال راقب الله بقلبه (سمعت محمد بن الحسين يقول سمعت عبدا لله بن محمد الدمشقي يقول سئل بعض المشايخ بمعرفة الله فقال) عرفته (بلغة) لغت في قلبي (بلسان) شخص (مأخوذ عن التمييز المعهود ولفظة جرت على لسان) شخص (هالك) بشغله بربه (مفقود) عن حسه بغلبة الاحوال عليه (يشير) هذا القائل بما قاله (الى وجد ظاهر) حصل له من ذلك الشخص (ويخبر عن مر) في باطنه (سائر) حاله من يراه ويسمعه فكل ما ذكره من صفة العارف الكامل فاجبر عن اول معرفته بالله المعهود المذكور من ذلك الشخص الذي غلبت احواله على ظاهره مع كمال قوته فهو بكاه (هو هو بما أظهره) هو (غيره بما أشكله) أي ستره مما توألى على قلبه من اسرار الغيب (ثم أنشد) في معناه (نظمت) لأجل ما ستره الحق عن غيري وخصني به في باطن (بالنطق) أي مغاوب على غير مختار (هو) أي النطق المغلوب على (النطق) الحقيقي أي مثله (انه) أي الشان (لك) يا بطني (النداء لفظا) شبهه بالنطق لفظا لوضوح دلالة على المعنى وانك

وذلك لانه قد خرج من جفن نفسه الى فضاء روحه وجفن الروح من قبيل عالم التركيب المقيد الظلماني وفضاء الروح من قبيل عالم التجرد والاطلاق النوراني الذي يكشف به المقصود والمطلوب وصاحب المقام الاول في الخفض الاسفل وصاحب المقام الثاني في الرفع الاعلى اذا الاول مقصور على السكون لا يتعداه والثاني روحاني معدن للعالم والمعارف ينتقل عن السكون الى المكون فيعرفه بروحانيته لطفه وحيث الامر كذلك فالذي ينبغي للعاقل أن يطلب الكمال وهو ما يسع به السكون ويرتقي به الى المكون لانه الاعلى مما يسع به السكون فقط اذ هو في مقام بالروح لا بالجسم انسان فانهم (قوله هو من لا يرى الخ) اقول كيف لا يكون كذلك وهو قد غاب بضمه عن الحس فالجلى له نور وجهه المحبوب كالشمس فهناك دام له السكر وطغمت له الذناب ودارت عليه كؤوس الهبة بالعرفان شعر

ما زال يشرب من او شرب عقله * خبلا وتؤذن روحه برواح

حقي انفي متوسدا بيمينه * سكر او سلم روحه للراح

(قوله فقال عرفته بلغة لغت في قلبي الخ) محمله انه استفاد حاله ومقامه على نعت اذ كان كامل القوة مع غلبة احوال الحقيقة عليه فهو بظاهره يشاكل غيره من أرباب العصور وباعتبار باطنه هالك مع أهل المخوف فأمده هذا العارف بيارات الانوار واشارات خفيا بالاسرار فاللهمة كناية عن أنوار كره وقوله بلسان شخص أي بإشارة ارشادية ودلالة الهية وقوله مأخوذ عن التمييز المعهود يعني بذلك الالتفات الى المخطوط النفسانية فهو رضى الله تعالى عنه غائب عنها غريق في بحر المجاهدات والرياضات (قوله فقال بلغة لغت في قلبي الخ) محمله ان معرفته بواسطة اشراق نور ذكره المأخوذ بلسان شخص مستغرق في شهود الحق تعالى وماله مع حسن المتابعة للجد الكامل صلى الله عليه وسلم لا احساس له ولا شعور بغير ذلك ومن المعلوم ان الواسطة اذا كان على هذا النعت يؤثر حاله وعمره باطنه فيمن تلقى عنده واجتمع به من المريدين (قوله ويجبر عن سر في باطنه سائر ليله) أي غير من استشراف غير ربه عليه (قوله هو هو الخ) هو ادهان هذا الشخص بحسب ظاهره وبخلق أمثاله البشر هو الاموم وبحسب باطنه وما أختاره مما خفيه مولاه مغاير لذلك المعلوم يختص برحمته من يشاء (قوله ثم أنشد الخ) محصله في ما أنشده ان العبد المحبوب له اماره باطنه بدوام هي اقبة الحق تعالى وزيادة أنوار باطنه فظهرت الآثار على صفات وجهه فاطمة ودالة على مقام عرفانه وعلى غاية تقريسه مع كون ذلك بغير اختياره ومثل ذلك هو النطق الحقيقي والدلالة الصريحة فقوله نظمت بالنطق الخ معناه ظهرت آثار ما خصصتني به من عناية باطني ظهوره راد الاعلى تقر بي من حضرة اصطفاك شبيهة بالنطق غير أنه بالغلبة من غير اختيار من وهذا هو النطق الحقيقي يعني مماثلته في الدلالة الصريحة وقوله انك النطق لفظا معنى على التجرد والمشابهة بجماع

قال (أوبين) أي يظهر (عن النطق) ثم اشار الى المعنى الذي خصه به الحق وشغله به عن غيره بقوله (ترأينني يا بطني

اي ظهرت لي وسفقتني بك (كأخفى) عن غيرك (وقد كنت خافيا) عن (والهتلى برقا) أي أظهرته على لسانه (فانطلقت) يابى
(بالبرق) الذي خصصتني به في وقت غلبة حالي (وسمعه) أيضا يقول سمعت على بن بندار الصيرفي يقول سمعت الجبري يقول مثل
أوترا ب عن صفته العارف بالله ٧٦ (فقال) هو (الذي لا يكدره شيء ويصفوه به كل شيء) رضا العارف بحسن ما يختاره

وهو لا يفعله بكم الله ما يخلصه
من كل كرب ويصفيه من كل
كدر (وسمعه) أيضا (يقول)
سمعت أبا عثمان المغربي يقول
العارف بالله (نضى له أنوار العلم
فيصبره) أي بنور العلم (بجائب
الغيب) لأنه انتقل من أخلاقه
الذميمة إلى الحميدة فلم يبق الا نظره
في الجباب والآيات فهو يتقرب
في ملكه تعالى وملكه كونه (سمعت
الاستاذ ابا علي الدقاق رحمه الله
يقول العارف بالله (مـ تلك) أي
غريق (في بحار التحقيق) اذ ليس
له حال معين بل هو مصرف بما
يرد عليه من آثاره فهو في بحار
المعرفة تارة في بحار نعمه وتارة
في بحار أفعاله ومقدوراته وتارة في
بحار صفاته فهي بحار والعارف
فيها (كما قال فائدهم المعرفة
امواج تغط) أي (ترفع) العارف
بما يطلع الله عليه تارة (وتسطر)
بالجزر والقهر أخرى (وسئل يحيى
ابن معاذ عن العارف بالله (فقال)
مرتة هو (رجل كان) مع الخلق
يبدنه (بائن) عنهم بقلبه (ومرتة قال)
كان (مع الخلق وعواظهم) (فبان)
أي ففارقهم بشغفه بربه (وقال)
ذوالنون علامة العارف بالله

(ثلاثة) أحدها (لا يطفى نور معرفته) بالله (نور ربه) الذي هو ترك الشهوات المتضمن للعمل
فلا يترك له ربه أنه وصل أو أنه لا فائدة له مع ما سبق له في الازل

(قوله)

يا شمس ضحي جبينه وضاح • ساعات وضالك كلها أفرح
عشاقلك لو فعلت ما شئت بهم • ما نواكدا وبالهي ما باحوا

(و) ثانيها (لا يعتقد باطننا من العلم شئ من غير علمه عليه ظاهر من الحكم) فاذا وقعت له خواطر صحيحة عنده فلا يعمل بها حتى ينزهها بغير ان الشرع ولا عبرة بما قبل انهما خواطر خصهم الحق بها فهي عن الله صادقة فلا يسيل الى تركها وان صح في وقت لم يطرد (و) ثالثها (لا تحمله كثرة نعم الله عليه) من الكرامات ونحوها (على هتك استار محارم الله) والاقدام على ما نهي عنه بناء على ان مثله لا يؤخذ بذلك ومن قال به فقد آمن مكر الله ولا يامن مكر الله الا القوم الخاسرون (وقيل ليس بعارفين من وصف المعرفة عند ابناء الآخرة) لان وصفها لهم يشوش عليهم حالهم لانه يكلمهم بالايه موهنة لشغلهم برهم عن غيرهم حتى عن انفسهم (فكيف) بمن وصفها (عند ابناء الدنيا) الهلكي تحت افاتهم لا يقهمون ولا يسمعون (وقال أبو سعيد الخزاز المعرفة تأتي من عين الجود وبذل الجهود) أي لا تنال الا بعون الله على بذل الجهود بمحض الكرم والجود ٧٧ فلا تنال الا يبذل الجهود باعانة الكرم

المعبود مع التبري من الحول والقوة لتكون عين الجمع أتم سمعت محمد بن الحسين رحمه الله يقول سمعت محمد بن عبد الله يقول سمعت جعفر يقول سئل الجنب عن قول ذي النون المصري في صفة العارف بالله (كان ههنا) أي مع الخلق وعوائدهم (فذهب) أي ففارقهم بسغله بربه (فقال الجنب العارف) بالله هو الذي (لا يحصره حال عن حال) أي لا يتغير به حال معين (ولا يحجبه منزل) أي لا يمنعه مقام حل فيه (عن التنقل في المنازل) بل ينتقل فيه الى أن يصل الى مقام المعرفة (فهو مع أهل كل مكان بمنزلة الذي هو فيه بمنزلة الذي يجودونه) (ويطلق فيها) كلها (بمعالمها) لهم (لينتفعوا بها) وهو اقدر منهم على ما هم فيه يسألان من خلقه لانه قد

(قوله) وثانيها لا يعتقد باطننا (الخ) أي فلا يعمل بما يرد على قلبه من الواردات اذا خافه ظاهر حكم الشرع وطريقه دائما المتابعة لاسيد الكاملين (قوله) وثالثها لا تحمله كثرة نعم الله (الخ) أقول قد يغني عنه ما قبله (قوله على هتك استار الخ) أي فلا ينشأ عنه ما يخالف قولاً أو فعلاً حكم الظاهر وان كان ذلك في السر من متعلقات الامر فرضاً (قوله) عند ابناء الآخرة أي الذين ينظرون الى الحظوظ الآجلة (قوله) لشغلهم برهم (الخ) اعلم يرجع الى الواصف لا الى الموصوفه فتأمل (قوله) المعرفة تأتي من عين الجود أي الكرم والفضل الالهي وذلك لانها خصوصية من الحق لمن أراد من عبده فـ تكون منشؤها من عين كرم الحق واحسانه ومع هذا اذا ظهرت في عوالم الانسان لا تنافي بقاء بعض بشرية غير انما تستر كشمس النهار اذا ظهرت في الافق بالنسبة لظلمة الليل فيظن الجاهل أنها أذهبته بل انما استتره تدبر ولانك أسير الظاهر بسبب ظلمة السرائر (قوله) وبذل الجهود أي بذل الوسع والطاقة في طاعة المولى جل علاه (قوله) لتكون عين الجمع أتم) علة لقوله مع التبري (قوله) أي ففارقهم (الخ) أي فهو بائن بالخلق وان لا يلبس بالخلق (قوله) هو الذي لا يحصره حال عن حال أي لعدم وقوفه مع حال أو مقام (قوله) فهو مع أهل كل مكان أي مقام بمنزلة المقام الذي هو فيه وقوله يجودونه الذي يجودونه أي من الواردات ورائق الاشارات ويترجم عنها باماراتها البتة وعوايها (قوله) وهو اقدر منهم على ما هم فيه أي وذلك لتمكنه مما هو أعلى من مقاماتهم فيكون حينئذ اقدر على النطق بما يجودونه (قوله) المعرفة حياة القلب (الخ) أقول ما ذكره من غرات المعرفة لان نفس المعرفة (قوله) أي مثله في عدم النفع بل الضرر في هذا محقق (قوله) أو من كان ميتاً أي بظلمة الجهل والكفر فاحيئناه أي بنور الايمان والدلالة (قوله) فاذا نزلوا الى

أحكامه قبل ان ينتقل عنه فصار تلك المقامات كلها حاصله له (وسمعه) ايضاً (يقول سمعت عبد الله الرازي يقول سمعت محمد بن الفضل يقول المعرفة حياة القلب مع الله) لان القلب انما خلق للمعارف فان اشتغل بها كلها على اكل وجوهها كان حياً وعلى ضعف أو بضعها دون بعض كان مريضاً وان اعرض عنها بالكلية واشتغل بنفسه كان ميتاً قال الله تعالى أو من كان ميتاً فاحيئناه وجعلنا له نوراً يمشي به في الناس كمن مثله في الظلمات ليس بخارج منها فالعلاقة حياة القلب بالله وبسائر ما هو بمنزلة فكلها يكمل العبد وينقصها بقية (وسمعه) ايضاً (يقول سمعت أحمد بن علي بن جعفر يقول سمعت السكاكي يقول سئل أبو سعيد الخزاز هل يصير العارف الى حال يجوق عليه البكاء) أي يهدونه (فقال نعم انما البكاء) من العارفين (في أوقات سيرهم الى الله) تتعلق همهم بوصولهم اليه فلا يزالون فيها يسبحون ويتضرعون ويتوسلون حتى يصلوا اليه ويتزاول مقام القرب (فاذا نزلوا الى

حقائق القرب) أى القرب من التفضلات الالهية والاحسانات السنية فهو قرب مكانة الامكان (قوله زال عنهم ذلك) أقول له بالترتبة لبعض المقرين من كان تجليه الجمال والافتدالين ول يتكرر خطور خطر الحلال (قوله وبني في قلبه خدمة مولا) أى فيسودم على جسده في طاعة ربه محبة واجلا بدون تعب ونصب (قوله يحفظ سره) أى وجوارحه الظاهرة عن مثل الصباح والحركة

(باب المحبة)

أقول قال الجوهرى الحب بضم الحاء المحبة وكذلك الحب بالكسر والحب أيضا الحبيب مثل خدن وخدين فالمحبة هى الودة والميل للعجوب ويلزم ذلك الموافقة في المطلوب وأما معنى المحبة عند العلماء وأرباب الاصول وأرباب الاحوال من علماء الشريعة فهى كما قال أبو المعالى امام الحرمين قد اختلف أهل الحق فيها فمنهم من ردها الى صفة الفعل لاستعماله معنى التهنين والميل فى حقه تعالى فالمراد بها حينئذ فى حقه تعالى انعامه واحسانه على عبده وبالنسبة للعبدة انقياده واذعانه له تعالى فانه سبحانه وتعالى يستحيل ان يميل أو يميل اليه لما يلزم ذلك من التميز والجهة الماهية فى حقه تعالى ومنهم من جعل المحبة على الارادة فترجع الى صفة الذات وفيه أنه تعالى مر يد لكل شئ من الخير والشرف فكيف يحب الكفر ويرضاه وقال ولا يرضى لعباده الكفر وأجاب أبو المعالى حيث قال يريد الكفر كقرا ويرضاه معاقبا عليه وفيه أنه قد نفاه بقوله تعالى ولا يرضى لعباده الكفر أقول معنى قوله تعالى ولا يرضى لعباده الكفر أنه لا يرضاه غير معاقب عليه وحينئذ فلا ينافى ما قبله قال الان يعمل العباد على مخصوصين من أوليائه قال تعالى ان عبادى ليس لك عليهم سلطان فهو تعالى لا يريد لعباده الخواص الكفر ولا يخلق لهم أصلا اذا عانت ذلك تعلم عدم صحة جعل المحبة على الحقيقة بالنسبة له تعالى لاستحالة انعم عليه واعلم ان المحبة عند أرباب الاحوال حالة لطيفة يجدها العبد بقلبه تحمل على ايثار الخبواب طوعا وقد يبرعنا بانها احتراق أو احتياج أو غرام أو مقام أو لدغ نكل ذلك يصح ان تفسر المحبة به على التقريب وان كانت العبارة لا تفي بشرح حقيقة ما على التفصيل وقد ذكر المؤلف فيما بعد تفاصيل الاقوال فى حقائقها وفى معانيها فلا نطيل بغير ما ذكره حيث كان فيه الكفاية والله أعلم (قوله سياتى بيان) أى فى كلام المصنف على وجه جليل (قوله خروف بأن الله يقوم بهم ويحبهم) أقول من المعلوم عدم صحة جعل المحبة فى حقه تعالى على حقيقة كما تقدم لما يلزمه من التميز والجهة الماهية بل على أنهم اصفه فعل أو ذات على معنى الاحسان أو ارادته وفيه ان الارادة لا تتعلق بالاعتقاد والرب تعالى أرزى لا اول لوجوده وانما يريد المراد ان أن يكون ما ليس بكائن ويجوز كونه وأن لا بعدد ما يجوز عدمه وما ثبت قدمه استعمال عدمه فلا تتعلق به ارادة الذى يكشف ذلك أن اجتماع الضدين لما كان محالا امتنع ان يريد المراد استعمال اجتماع الضدين هذا كلام

حقائق القرب وذاقوا طعم الوصول من براه تعالى وكرمه (زال عنهم ذلك) وبني في قلبه خدمة مولا وتعتظيمه والعارف مع كمال قوته يحفظ سره ويرد على قلبه ما يرد على غيره وأعظم ولا يتحرك ولذلك لما قيل للجنيد وقد حضر سماعا ولم يتغير ظاهره فاستل عن ذلك فقال وترى الجبال تحسبها جامدة وهى تنز وترى السحاب صنع الله الذى اتقن كل شئ انه خير بما يفعلون

(باب المحبة)

سيأتى بيانها وهى مدوحة ومطلوبة (قال الله تعالى يا أيها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه فسوف يأت الله بقوم يحبههم ويحبونه) وسيأتى بيان محبة ويحبهمم (وأخبرنا أبو نعيم عبد الملك بن الحسين قال أخبرنا أبو عروانة يعقوب بن اسحق قال حدثنا السلي قال حدثنا عبد الرزاق عن معمر عن همام بن منبه عن أبي هريرة قد رضى الله عنه

الامام رضي الله عنه وما قاله من التفرع على ان الهبة هي الارادة ان صح له لغة وعرفا
وقد أطلقها الحق على نفسه في قوله تعالى بجهنم ويحبونه فاذا كان لامعنى لها الا الارادة
خاصة فكيف يصنع بظاهر هذه الاضافة وان تأول الضمير في قوله ويحبونه وصرف الى
أفعاله تعالى فيكون المعنى ويحبون أفعاله فقد تعلقت محبتهم على الحقيقة اذ هي متجددة
كأنه مع انه لا يخطر ببال أحد من العلماء ان القديم الواجب الوجود يجوز ان يقصد الى
تخصيصه بالوجود لاستحالة إيجاد الموجود وهذا مستغن عن الشرح وما ذكر من اختلاف
أهل الحق في معنى المحبة وانما ترجع الى صفة الفعل أو صفة الذات يمكن الجمع فيه بتحقيق
الارادة والفعل في كل من الرب والعبد كما لا يخفى على من تأمل (قوله قال رسول الله
الخ) أى وروى مالك يرفعه الى ادريس الخولاني قال دخلت مسجد دمشق فاذا فتي شاب
براق الشبا واذا الناس معه اذا اختلفوا في شئ أسندوه اليه وصدروا عن قوله فسألت عنه
فقبل هذا معاذ بن جبل فلما كان الغد هجرت فوجدته قد سبقني بالتهجير ووجدته يصلي
قال فانتظرت حتى قضى صلاته ثم جئته فسألت عليه ثم قلت والله اني لاحق بك في الله فقال
الله فقلت الله فقال الله فقلت الله قال فاخذ بحجوة رداي فخذبني اليه وقال أبشر فاني
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال الله تعالى وجبت محبتي للمحبين في
المجالسين في المتبازلين في المتزاوين في فذل ذلك على ثبوت محبة الحق لعبده (قوله
من أحب لقاء الله الخ) المعنى على محبة ما يقرب اليه تعالى وان كرهت ذات الموت لمصادته
للعبادة المعهودة المألوفة وقوله أحب الله لقاءه على معنى اجزله العطاء والله أعلم (قوله
وفي رواية ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه) أى على معنى أن من دام على مخالقات المكروهة
فله أعد الله العذاب عليها (قوله من أهان لي وليا الخ) أقول نظم الحديث كما رواه
البخاري في صحيحه في باب التواضع في الجزء السابع عشر من تجزئة ثلاثين برواية أبي
هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من عادى لي وليا فقد آذنته
بالحرب ولا يزال عبدي يتقرب الى بالنوافل حتى أحبه فاذا أحببتني كنت سمعه الذي يسمع
به وبصره الذي يبصر به ويده التي يبطش بها ورجله التي يمشي بها وان استنصرني
لا نصرنه ولئن سألني لأعطينه ولئن استعاذني لأعيذنه وما ترددت في شئ أنا فاعله ترددي في
قبض روح عبدي المؤمن يكره الموت وأنا أكره مساءته ولا بد له منه انهي ثم أقول وبالله
الاعانة من فوقك هذا الحديث المتعلقة بظاهره انه من التشابه لان قوله كنت سمعه الخ
لا يجوز حمله على ظاهره لان ظاهره ان الحق تعالى يكون نفس سمع العبد وبصره ويده
ورجله وسائر أعضائه وأجزائه فيلزم الاتحاد الذي عليه أرباب الوجود المطلق وهو كفر في
الشريعة والخالد وزندقة فلا بد من التأويل على قول من يجوز التأويل وفي تأويله بحسب
الظاهر وجوه منها ما ذكر في شرح الحديث كشرح الاربعين للنووي وشرح صحيح
البخاري وغيرهما وهو انه يحتمل ان يكون المراد بقوله كنت سمعه الخ كنت الحافظ

قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم من أحب لقاء الله أحب الله
لقاءه ومن لم يحب لقاء الله لم يحب
الله لقاءه (وفي رواية ومن كره لقاء
الله كره الله لقاءه و (أخبرنا أبو
الحسن علي بن أحمد بن عبد الله بن
قال حدثنا أحمد بن عبيد الصغار
البصري قال حدثنا عبد الله بن
أيوب قال حدثنا الحسن بن موسى
قال حدثنا الهيثم بن خارجة قال
حدثنا الحسن بن يحيى عن صدقة
الدمشقي عن هشام الكفاي عن
أنس بن مالك عن النبي صلى الله
عليه وسلم عن جبريل عليه السلام
عن ربه سبحانه قال من أهان لي
وليا فقد بارزني بالحاربة) وفي رواية

لجوارحه من الشيطان ويحتمل كنت في قلبه عند سمعه وبصره وبطشه ومشييه فاذا ذكرني
كف عن العمل الغيري ويحتمل ان سمعه يعني مسموعه وبصره أي ذكرى يكون مسموعه
وبصائب قدر في مبصره ويكون أخذني وكذا مشييه يكون لي ومن التأويل ان ذلك
يكون اشارة الى مقام كمال المحبة وتنا كدها فان المحبة بين شخصين اذا تانا كدت وبلغت
الى نهايتها يكنى في العرف عن تلك الحالة بالقاط تدل على الاتحاد فيقول كل واحد
منهما مالي ومالي ماله وقوله قولي وقولي وقوله بل يقول نفسي نفسي ودمي دمه كما قال
عليه السلام له لي بن أبي طالب كرم الله وجهه نكح لحي ودمك دمي ومن ذلك ما وقع في
القرآن من قوله تعالى من يطع الرسول فقد أطاع الله وقوله تعالى يدا الله فوق أيديهم
وقوله في صدر الحديث من عادي لي وليا فقد اذنت للحرب فجعل معاداة أوليائه نفس
معاداته وفي الحديث النبوي من أحبني فقد أحب الله ومن أطاعني فقد أطاع الله ومن
رأى فقد رأى الحق ومن عصاني فقد عصى الله ومن هذا المقام ما وقع في كلام العرفاء
أنا من أهوى ومن أهوى أنا ومنه كلام المجنون العاهري النابلي واسمي لبي فقوله اذا
أحبته يدل على ان المحبة لا تبلغ الى غايتها لم تقبل المحبة بالحبوبية فاذا أحب الله العبد
تنا كذا المحبة ونصفوا المودة وتذهب مذلة الاجنبية وتدخل نوبة الحرمة وزوال الغيرية
فقوله كنت سمعه يكون معناه اذا تانا كدت المحبة بيني وبين عبيدي كنت نفس العبيدي
تكون أفعاله وحركاته وسكناته في الحقيقة أفعالي وأثاري وقائمة لي بحيث لا يصدر منه
فعل من عند نفسه وطبعه ولا أكله الى نفسه أبدا وراقب أفعاله دائما ومن فوائد هذا
الحديث أيضا ان التخصيص في الحديث بالنوافل مع ان الله تعالى قال وما تقرب عبدي
بشيء أحب الي مما افترضت عليه وقال عليه السلام ثواب الفريضة يفضل على ثواب النافلة
بسمعين مرة قد ضرب له العلماء مثلا فيهم منه فائدة كما هو مذكور في بعض شراح الاربعين
للتواري فقالوا من دل الذي يأتي بالنوافل بعد الفرائض ومثل الذي يأتي بالفرائض دون
النوافل كرجل أعطى عبده درهما يشتري به فاكهة وأعطى آخر درهما يشتري به فاكهة
فذهب أحد العبدین فاشترى فاكهة فجعلها في قوصرة وطرح عليها ريحانا ومشموما من
عنده ثم جاء فوضه بين يدي السيد وذهب الآخر واشترى فاكهة وجعلها في حجره ثم جاء
بها ووضعها بين يدي السيد على الأرض فشكل واحد من العبدین قد امتثل لكن أحدهما
زاد من عنده القوصرة والمشموم فصار أحب الى السيد فن صلى النوافل مع الفرائض
يصير أحب الى الله تعالى وذكر فيه ان المحبة من الله ارادته الخيرة العبد فاذا أحبه شغفه بذكره
وطاعته وحفظه من الشيطان واستعمل أعضاء في الطاعة وجب اليه سماع القرآن
والذكر اليه سماع الغناء والاعاني وادخله في زمرة الذين اذا سمعوا اللغو عرضوا عنه
واذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما وحفظ سمعه وبصره من الهرمات فلا ينظر الى ما لا يحل
فصار نظره نظرا فكريا واعتبارا واستدلالا قال علي كرم الله وجهه ما رأيت شيئا الا رأيت الله

من عادي لي وليا فقد اذنته بالحرب
اي اعلمته بان محاربه له

قبله وتصور حركاته بالدين والرجلين كلها لله فلا يعيش فيها لا يعنيه هذا كلام الشارح ومن
فوائد الحديث أيضاً أنه قد علم من قوله صلى الله عليه وسلم لا يزال العبد يتقرب إلى النوافل
أن التقرب قسمان فرضي ونفلي فالفرضي هو الاتيان بالفرائض والنفلي هو الاتيان بمجرّد
النوافل وبهم مأمعاً وإن هذا الثالث هو المراد في الحديث الممثل للعبودية بمعنى الحديث
لا يزال العبد يتقرب إلى الحق بالنوافل بعد اداء الفرائض كما ينبغي فإن مجرد النوافل
لا يقيد ولا يثمر إلا البعد عن الحق تعالى ويفهم ذلك من قوله العبد لأنه لا يكون عبداً إلا
بعد أداء ما أوجب السيد عليه فلفظ العبد يقتضي أداء الفرائض وإذا اكتفى بذكر
النوافل عن ذكر الفرائض فالتقرب الفرضي وحده يفرغ عبادة العبد للحق والتقرب النفلي
بعد الفرضي يفرغ عبودية له فالفرضي وحده أكمل من النفلي وحده بل لا يكال فيه وحده
وكلاهما معاً أكمل * ومن الفوائد المتعلقة بالحقائق أن هذا الكلام يتضمن القضاء بقوله
إذا أحببته كنت سمعه الخ والبقاء بقوله فيسمع الخ وبيان ذلك أن النوافل هنا إشارة إلى
الدنيا والعقبى ومراتب الكشوفات الفعلية والوصفية والاسمية لأن النافلة هي الزيادة
في اللغة ولا شك أن الله تعالى خلق العبد لذاته كما قال الموصي واصطفاً لنفسه وفي
الحديث يا ابن آدم خلقت الأشياء لأجلك وخلقتك لأجلي فالدنيا وما فيها نافلة بالنسبة
للأخرى والآخرة وما فيها نافلة بالنسبة للامراتب الكشفية في التجليات الفعلية وهي
نافلة بالنسبة للوصفية والاسمية وكما نافلة بالنسبة للحضرة الهويّة والذات الاحدية
فهو المقصد الاسمي والمطلب الاعلى فما جازى من الملك والملكوت والخلق والامر الا
طغيان الجناحة تعالى كما يشير إليه قول الخليل ان صلاتي ونسكي ومحباي وعبادي لله رب
العالمين فحاصل الحديث أن العبد ما أدى مواجب العبودية من اداء الحقوق الشرعية
الالتقريبية للحضرة الاحدية بترك النظر عن نوافل الدنيا والعقبى ولذا تذم المكاشفات
وما وقف في برزخ من البرازخ حتى ينتهي إلى محبة ذاته والاستغراق فيها فهناك نصبه
الحضرة الاحدية بالهبة الذاتية التي يدل عليها اللفظة أنا المضمر في احبته الذي هو الاسم
الاعظم المشير إلى خصوصية الذات كما ان نحن يشير إلى خصوصية الصفات فلا شركة
لاحد في هذين الاسمين معه تعالى فبعد التجلي المذكور يقبضه عنه كلا وبقائه ويكون
الحق حينئذ خلقه كما قال سيد الطائفة الجنب قدس الله سره من كان في الله فله كان
الله خلقه فهذا هو القضاء التام فإشارته إليه بقوله كنت سمعه الخ أي رجع سمعه إلى سمعي
وبصره إلى بصري وتصرفاته إلى تصرفاتي كما قال واليه المرجع والمآب وكان الحق
تعالى حينئذ خلقه في ذاته وصفاته وهذا معنى قولهم إذا تم الفقر فهو الله وأشار إلى البقاء
به ذلك القضاء بقوله فيسمع وبني بصره فان البقاء بترتيب على القضاء التام من غير فصل
كما تدل عليه انباء التي لا تعقب من غير هلة فقوله كنت سمعه انباء وقوله فيسمع
ابقاء فهو مثبت للوجود الذاتي الذي هو الانشاء الجديد كما قال ثم أنشأناه خلقاً آخر غير

ان الباقي بذلك الوجود يرى نفسه معدوما وجودا فانما باقيا ظاهرا باطنا وهذا نهاية
رتبة الولاية ثم في الحديث الاشارة الى رتبة الفرق بقوله ولا يزال عبد الخ والى مقام
الجمع بقوله فبى يسمع الخ والمراد بالفرق الكسب وبالجمع المواهب يعنى ثمرة المجاهدات
ولاشك ان عزة العبد فى أنه يجد أفعال نفسه فى أفعال الحق سبحانه مستغفرة ومجاهداته
فى الهداية اليه امنه فحينئذ يكون قيام العبد بالحق والحق سبحانه معه باسان الغيب من
غيب الغيب فبى يسمع وبى يبصر الحديث يعنى يقول سبحانه ان عبدى اذا تقرب الى
بجاءه دأته ففمن ندخله فى سرادقات محبوتينا وغلبة الشوق الينا ونفنى وجوده فيه
ونقطعه عن نسبة أفعاله اليه فيبقى عن ذكره كسبه فينوب عنه ذكر سلطانه ينفى يتقطع
عنه نسبة أفاعال الصفات الادمية اليه ويكون ذكره ذكرنا وتزداد عليه تلك الحالة الى
ان يصير فى غلبة الحال بصفة قال فيها أبو يزيد سبحانه ما أعظم شأنى فقد جرى على لسانه
فى معرض الحكاية عنه تعالى اوفى سكر وغلبات حال كما ورد فى هذا الحديث الصحيح
المتفق عليه فبى ينطق وبى يعقل وبى يسمع وبى يبصر وهذا مقام لا بد من العبور عليه فى
سلوك الطريق فاهل الله قد يصير على السفن فى غلبات أحوال انهم الحق والمعنى انهم
متحققون به قانون فيه غير ان مشايخ الطريقة قدس الله سرهم اجمعوا على انه لا يجوز
الاقتداء بالمتستقيم قد تخلص من دوران الاحوال وذلك بشير الى ان رتبة الوصول الى
التكئين شرط فى صحة الارشاد والمرشد اما سالك مجذوب أو مجذوب سالك فان المريد
الصادق لو وضع وجوده تحت تصرف سالك ابتداء فله استعداد كمال الانسانية فلا
يلغى مبلغ الرجال وأرباب الكمال وقالوا مرتبة الارشاد آخر مراتب البقاء الحقيقية بعد
مجاورة جميع مراتب الغناء فقام الارشاد أعلى مراتب القرب لان المقرب قد يكون فى
مقام التلوين وقيل مرتبة القرب الخاص موقوفة على فناء أوصاف البشرية الجسمانية
والروحانية فى النشأة الدنيوية والاخرية واقرل درجات القرب الخاص والولاية الخاصة
ما قالوا الاولى هو القانى فى حاله الباقي فى مشاهدة الحق جل جلاله فيكون هذا الحديث
الشريف قد أشار الى سبب الولاية الخاصة مع الاشارة الى حقيقة انها وان شئت ان ازيد
فى معنى هذا الحديث فارجع الى من توسع فى معنى الولاية الخاصة كالطبيعى وغيره ويحتمل
ان المراد من الحديث الحديث على التقرب الى الله تعالى بالنوافل بعد اداء القرائن ليترقى
العبد فى مقامات القرب من مقام الى آخر باصناف العبادات حتى يهبط به الله تعالى
فيستغرق فى جناب قدسه بحيث انه لا يلاحظ شيئا الا رأى الله فيه وذلك آخر درجات
السالكين واقرل درجات الواصلين قال الخبىر قوله كنت سمعته الخ معناه كنت اسرع الى
قضاء حوائجه من سمعته فى الاستماع وبصره فى النظر ويد فى البطش ورجله فى المشى
وقال بعضهم ذلك على طريق ضرب المثل اريد به التوفيق فى الاعمال التى يباشرها العبد
بهذه الاعضاء يعنى توفقه للصواب ويصونه عن المكروه وقد برادسرة الاجابة اذا دعا

والانقياح في الطلب لان مسا هي الانسان انما تكون بهذه الاعضاء الاربع وقال بعضهم
معناه ان يكون في مقام الفناء عن الحظوظ والانفلاخ عن الشهوات بواسطة غلبة
سلطان العشق والمحبة عليه فلا يرى ولا يسمع ولا يعقل الا الله بل انما يوجه بكن بمرأى
منه ومسمع قد بعثت عنه الغفلات وهكل ما سوى المحبوب فلا يصد رمنه شي الا يحبه
المحبوب ويرضاه فيكون الله تعالى له سمعا وبصرا ويدا ورجلا على معنى انه يكون له معينا
وناصر فارجع هذا المعنى الى ارثمان العبد كلابر ارضى الله تعالى بحسن رعايته الله تعالى
له وفي مثل هذا المقام يقول الحب الواله المأخوذ منه

جنوني فيك لا يفتني * وناري فيك لا تخبو

فانت السمع والناسخ والمهجة والقلب

واعلم ان سبب المحبة نظرة عين العناية له بدسقت له عواطف الهداية من الحنان فدخل
حضرة الامتنان بالامان فهي نار تحرق الاكباد ولوعة تموت وترداد

وفي نواد المحب نار جوى * أحترق نار الجحيم أبردها

فبما من نظر حسن الغيد بجمها والبطاح فغدا مقنونا بدلال تلك الملاح

جمال ليلى تجلى * فاشم دوطب وتغلى

فحقيقة المحبة كتمان سرا المحبوب فيما تجلى على المحب من مشاهد الغيوب

بالسران باحوالها وماؤهم * وكذا دماء البائسين تباح

وكل هذا من نعمة سرت للمحب من المحبوب فطار بها فرح وشوقا فكيف به لو رأى بجاهه

عيانا كان عيون حقا

يا نعمة قد سرت سرا لنا سحرا * من الحبيب لنا قد أنعمت نفسا

كيف العقيق وايات بنى سلم * وكيف خلقت ذاك المنزل القدسا

بحكي عن الشيخ الاكبر وهو في الطواف قال كنت أطوف ذات ليلة فطاب وقتي وهزني

حال كنت أعرفه فخرجت من البلاط لاجل الناس فطقت على الرمل فحضرتني آيات

فانشدتها السمع بها نفسي ومن يليني لو كان هنالك أحد وهي

ليست شعري لودروا * أي قلب ملكوا وفؤادي لودري * أي شعب سلوكوا

اتراهم سلوا * أم تراهم هلوكوا حار ارباب الهوى * في الهوى واربتكوا

فلم أشعر الا بضربة بين كفتي بكف ألين من الخزف لثقت فاذا انما يجسارية من نبات الروم

لم أرا حسن وجهها ولا عذب منطقا ولا أرق حاشية ولا لطف معنى ولا ارق اشارة ولا

اظرف محاوره منها اقدافاقت أهـ ل زمانها ظرفا وأدبا وجمال ومعرفة فقالت يا سيدي كيف

قلت فقلت ليست شعري هل دروا * أي قلب ملكوا

فقالت بجهامتك وأنت عارف زمانك تقول مثل هذا اليس كل مخلوق معروف وهل يصح

الملك الا بعد المعرفة وفي الشعر يؤذن بدهمها والظرف بق لسان صدق فكيف يتجوز

مثلاً فماذا قلت بعده قال فقلت

وفؤادى لودرى • أى شعب سلخوا

فقلت ياسيدى الشعب الذى بين الشغاف والقواد وهو المانع له من المعرفة فكيف يتقى
مثلك ما لا يمكن الوصول اليه والطريق لسان صدق فكيف يتجاوز مثلك فماذا قلت بعده
فقلت اتراهم سلخوا أم تراهم هلكوا فقلت أمهم سلخوا والذى ينبغي ان تسأل نفسك
اسلمت أم هلكت ياسيدى فماذا قلت بعده فقلت

حار باب الهوى • فى الهوى وارتبكوا

فصاحت وقالت يا حبيبى كيف يبقى لى شغوف فضله يحاربها والهوى شأنه التعميم يخدر
الحواس ويذهب العقول ويدهش الخواطر ويذهب بصاحبها فى الداهين فاين الحيرة ومن
هنا باقى نصار والطريق لسان صدق والصوفى من مثلك غير لائق فقلت يا بنت الخالة ما اسمك
فقلت قرة العين فقلت لى ثم سلت وانصرفت ثم انى عرفتم بعد ذلك وعاشتم ثم افرأيت عندها
من لطائف المعرفة ما لا يصغه وامف انتهى ثم أقول فى شرح الاربعة آيات المذكورة
ان الضمير فى قوله دروايهود على المناظر العلا عند المقام الاجلى حيث المورد الاحلى
الى تعشقهم القلوب وتهم فيها الارواح ويعمل لها العمال وقوله أى قلب يريد القلب
الكامل المهدى لفرأى عنه عن التقييد ومع هذا فقله لكنه هذه المناظر العلا فكيف
لا تملكه وهى مطلوبة وقوله أى شعب يريد الطريق الى القلب لان الشعب هى الطرق
فى الجبال فسكانه يقول لما غابت هذه المناظر العلا ترى أى طريق لبعض القلوب الكائنة
للعارفين سلخوا وخص ذكر الشعب لاختصاصه بالجبل فيريد المقام لمباته اذا احوال
لا يثبت لها وقوله اتراهم سلخوا أم تراهم هلكوا معناه ان المناظر العظام من حيث هى
مناظر لا وجود لها الا بوجود الناظر فالمقامات لا وجود لها الا بوجود المقيم فاذا لم يكن ثم
مقيم لم يكن ثم مقام واذا لم يكن ناظر لم يكن منظور اليه من حيث هو منظور اليه فلا كهم
انما هو من حيث عدم الناظر فهذا هو المراد بقوله سلخوا أم هلكوا وقوله حار باب الهوى
فى الهوى وارتبكوا معناه لما كان الهوى يطلب بالشئ ونقيضه صار صاحب حيران
مرتبكاً فانه من بعض مطالبه موافقة المحبوب فيما يريد المحبوب وطلب الحب الاتصال
بالمحبوب والمحبوب بقدر بداله يهجر فقد ابتلى الحب صاحب الهوى بالنقيضين أن يكونا
محبوبين له فهذه هى الحيرة التى لزم الهوى وانصف بها كل من انصف به وهذا الحب
أول نشأته فى قلب الحب اذا لم يشاركه فيه أمر آخر وخلص له وصنى يسمى حبا فاذا ثبت
يسمى ودفاذا عانق القلب والاحشاء والخواطر ولم يبق فيه شئ الا يتعلق به يسعى عشقا
وذلك اللبابة المشوكة وانما اطلقنا الكلام فى هذا المقام وان قصرت الهم وكنت الافهام
وبعد المرام رجاء ان يكون الجزاء حسن الختام والوصول الى داء السلام بسلام
والسلام (قوله وما تردت فى شئ الخ) أقول ذلك من التقريب للافهام القاصرة بما ألف

(وما تردت فى شئ كتردى فى
قبض نفس عبده المؤمن بكرو
الموت وأكرو مسائه) لانه تعالى
يكروه ما يؤلم قلبه والموت يطاعه
مؤلم

(ولابد منه وما تقرب الى عبدني بقى أحب الى من اداء ما اقترضت عليه ولا يزال العبد يتقرب الى بالثواب حتى أحبه ومن أحبيته كنت له سمعاً وبصراً ويدا وموئداً) (وأخبرنا علي بن أحمد بن عبد الله قال أخبرنا أحمد بن عبيد قال حدثنا عبيد بن شريك قال حدثنا يحيى قال حدثنا مالك عن سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة ٨٥ رضى الله عنه أن رسول الله صلى

الله تعالى وسلم قال إذا أحب الله تعالى العبد قال لجبريل عليه السلام يا جبريل انى أحب فلانا فأحبه فيحبه جبريل ثم ينادى جبريل عليه السلام فى أهل السماء ان الله تعالى قد أحب فلانا فأحبوه فيحبه أهل السماء ثم يرضع له القبول فى الأرض) فيحبه النفوس وتقبل عليه القلوب (وإذا أبغض الله تعالى العبد قال مالك لا أحسبه الا قال فى البغض مثل ذلك) أى مثل ما قال فى الحب ثم ين الحب فقال (الحبة حالة شريفة شهدها الحق سبحانه بها العبد وأخبر عن محبته للعبد) حيث قال فسوف يأت الله بقوم يحبهم ويحبونه (فالحق سبحانه يوصف بأنه يحب العبد والعبد يوصف بأنه يحب الحق والمحببة الواردة على لسان العلماء) غير الصوفية (هى الارادة) على ما بآيات بيانه (وليس مراد القوم) أى الصوفية (بالحبة الارادة فان الارادة من العبد لا تتعلق بالقديم بناء على ان أثرها بالخصيص فلا تتعلق بالقديم) (اللهم الا ان تحمل على ارادة التقرب اليه)

وعه مدون تعالى ريباً عن التردد وما هو من شأن الحوادث (قوله ولابد منه) أى يحكم القضاء الازلى (قوله يتقرب الى بالثواب) أى زيادة على اداء الفرائض كما تقدم (قوله يا جبريل انى أحب فلانا) أى أريد له الخير أو أوجده له بالفعل فالحبة منه تعالى من صفات الذات والأفعال (قوله فيحبه أهل السماء) أى على معنى انهم يفتنون عليه أو يستغفرون له كما لا يخفى (قوله قال مالك لا أحسبه الا قال فى البغض مثل ذلك) أى مثل قوله فى الحب بان قال اذا أبغض الله عبداً قال لجبريل عليه السلام انى أبغض فلانا فأبغضه فيبغضه جبريل ثم ينادى جبريل عليه السلام فى أهل السماء ان الله تعالى قد أبغض فلانا فأبغضوه فيبغضوه أهل السماء ثم يرضع له البغض فى الأرض فتبغضه النفوس وتذبر عنه ولا يخفى ان المراد بالبغض السخط والكرهية (قوله ثم ين الحب) أى شرع فى تحقيق معانيها وتفصيل الاقوال فى ذلك (قوله الحبة حالة شريفة) أى ولذلك كانت العبارة لا تبنى بشرح حقيقة ما على التفصيل والاشارة لا تبنى على حصرها بالتعديد كما قال بعضهم

بقلى غرام است أحسن وصفه * على أنه ما كان فهو شديد
تقربه الايام تسحب ذيلها * وتبلى به الايام وهو جديد

(قوله فالحق سبحانه يوصف بأنه يحب العبد) أى لورود اطلاق المحبة عليه تعالى فهو اذن لثانى مثله (قوله هى الارادة) أى وهى بالنسبة له تعالى صفة أزلية تخصص الممكن ببعض ما يجوز عليه فتعلقها تابع لتعلق العلم بالقديم ولها تعلقان أو ثلاثان على ما هو معلوم بان له المأمورين الكلام (قوله هى الارادة) أى أو الفعل الدال عليها فهى صفة ذات أو فعل (قوله وليس مراد القوم الخ) أى بالنسبة للعبد فلا يريدون بمحبته ارادته (قوله فان الارادة من العبد لا تتعلق بالقديم) أى بذاته وصفته بل انما تتعلق بمراده تعالى المحبوب للعبد وذلك لان الارادة لا تتعلق بالاعتقاد والرب تعالى أزلى لا افتتاح لوجوده (قوله بناء على ان أثرها بالخصيص) أى وهو من خواص الحادث وحينئذ فلا تتعلق بالقديم كما لا تتعلق بالمستحيل لعدم قبولها من التخصيص (قوله والرؤية له) أى على معنى مراقبته بالقلوب (قوله فحبة الحق سبحانه الخ) اعلم ان محبته تعالى له معناه انعامه عليه برحمة خاصة أو ارادة ذلك به أو الثناء عليه كما يؤخذ من خبر اذا أحب الله عبداً نادى يا جبريل انى أحب فلانا فأحبه الحديث (قوله ارادته لانعام) أى فهى حينئذ صفة ذات ثم اذا أنعم الحق تعالى على عبده بالفعل أمكن حل المحبة على صفة الفعل والذات معا كما

تعالى (والتعظيم) والرؤية (له) فيصح تفسيرها بالارادة (ولم يندكر من تحقيق هذه المسئلة طرفان شاء الله تعالى فحبة الحق سبحانه للعبد ارادته لانعامه على العبد مخصوص بدرجة رفيعة كلفه ونقريه له وعداؤه لمن عاداه) (كان رحمته له ارادة لانعام) عليه

(فالرحمة أخص من الإرادة والمحبة أخص من الرحمة فأرادة الله تعالى أن) أي لان (يوصل الى العبد) الطائع (الثواب والانعام تسمى) تلك الإرادة (رحمة وأرادته لأن يخصه بالقربة والاحوال العلية تسمى محبة وأرادته سبحانه) من حيث هي (صفة واحدة) ٨٦ فانها صفة توجب تخصيص أحد المقدورين في أحد الاوقات بالوقوع

هو واضح (قوله فالرحمة أخص من الإرادة) أي أخص من مطلق الإرادة لانها نادرة تكون رحمة أو غضبا وقوله والمحبة أخص من الرحمة أي لان المحبة ارادته تعالى لانعام مخصوص بدرجة رفيعة والرحمة أعم من ذلك ومن غيره (قوله من حيث هي) أي فهي باعتبار ذاتها صفة واحدة وانما التعدد فيما يتعلق به من الكائنات (قوله أحد المقدورين) المراد الوجود والعدم وقوله في أحد الاوقات أي الجائز وقوع المقدور فيه وفي غيره بدلا عنه (قوله تسمى غضبا) أي وهو ارادة الانتقام أو العقاب (قوله بعوم النعم) أي بالنعم مطلقا سواء كانت مخصوصة بدرجة رفيعة أو لا وسواء كانت نوابا في مقابلة أعمال أو لا (قوله تسمى محبة) أي لكونها بنعمة مخصوصة (قوله وقوم قالوا الخ) أي فالخصوص في معنى المحبة حيث تدبجها على المدح والنماء فقط والرحمة أعم (قوله وكلامه قديم) أي لانه من صفات الذات القديمة (قوله فهو احسان مخصوص) أي بدرجة رفيعة مثلا فهي حيث تدبج صفات الانفعال (قوله اذا فعل بدونها) أي لان النعمة اثر القدرة التابع لتعلقها بالارادة (قوله من الصفات الخيرية) أي التي جاء الخبر بابطالها عليه تعالى فهي ترجع الى صفة الكلام (قوله ويتوقفوا عن التفسير) أي فوضوا علم المراد منه اليه تعالى برأي طريق السلف رضى الله تعالى عن الجميع (قوله فاما ما عدا هذه الجمله الخ) بعد ان بين معاني المحبة الجائزة في حقه تعالى اراد بيان المعاني المعهودة غير الجائزة في حقه سبحانه (قوله وكما لا يجدها الحب الخ) أي مثل رقة القلب والعطف على من يحبه (قوله وأما محبة العبد لله الخ) اعلم ان أسبابها كثيرة علمية وعملية أما العلية فكيفيين انفراد سبحانه وتعالى بالانفعال مع الفكرة في دوام الانعام والافضال والصفح والعفو والاکرام واللطف بغفران جميع الآثام وفي التوفيق لاصلاح النيات والاعمال العاجلة الدنيوية والاحوال الآجلة الاخرية وما سبق من الفضل والامتنان مما خصه به في الازل من غير عمل من العبد ولا احسان وكفاطة المحبين ومساعدتهم ومباشرة احوالهم مع العمل على منوالهم والاشراف على مواجيدهم واساراتهم وكتسكف الاعمال المطلوبة بالجد وايقاعها على سنن الموافقة مع التسمير لاداء الواجبات والمندوبات وأفضلها في درجات الخيرات الى أن يصل الى مقام الولايات وغير ذلك من الاسباب (قوله فخاله يجدها العبد) أشار الى أن تلك الحالة من الوجدانيات التي تلتطف وتدق عن التمييز عنها ثم وهذه الحالة تنشأ عن تخلص جوهر الروح من الاعراض المكدره وعن فناء النفس عن الحظوظ والاعمال والاعراض هم العريب بنجد قد عرفتهم * لم يبق لي معهم حال ولا نسب

(فبحسب تفاوت متعلقاتها تختلف أسمائها) فإذا تعلق بالعقوبة تسمى غضبا وإذا تعلق بعوم النعم تسمى رحمة وإذا تعلق بخصوصها تسمى محبة فمحبة الله تعالى للعبد ارادته أن يخصه بدرجة رفيعة (وقوم قالوا محبة الله تعالى للعبد مدحه وثنائه عليه بجميل فيه ومد معي محبته) له (على هذا القول الى كلامه) تعالى (وكلامه قديم) وقال قوم محبته للعبد من صفات فعله (تعالى) (فهو احسان مخصوص بلى الله العبد به وحالة مخصوصة يرقبه اليها كما قال بعضهم ان رحمة بالعبد نعمته معه) لا تفارقه وهذا لا يخرجها عن كونها ارادة اذا فعل بدونها (وقوم من السلف قالوا محبته) تعالى للعبد (من الصفات الخيرية) فاطلقوا هذا (اللفظ) وتوقفوا عن التفسير (له) فهذه أربعة أقوال ترجع الى قولين الارادة والكلام لرجوع الفعل الى الارادة كما مر والخبرية الى الكلام (فاما ما عدا هذه الجمله) مما هو المعقول من صفات محبة الخلق كالليل الى النشئ والاستئناس بالنشئ والسكون اليه وتعلق القلب به

(وكما لا يجدها الحب) بقلبه (مع محبته من الخلقين) كما يأتي بيان ذلك (فالقديم سبحانه يتعالى عن ذلك) (قوله) (جلا كبيرا) (وأما محبة العبد لله) تعالى (خاله يجدها العبد) (من قلبه)

ليست تدل عليها بآثارها باللفظ لانها (تطلق عن العبارة) أي لا يمكن التعبير عنها باللفظ غير لفظ المحبة (وقد تضمنه ذلك الحال على
التعظيم له) تعالى (واينار رضاه وقلة الصبر عنه والاحتياج) أي الثوران (اليه وعدم القرار من دونه) أي من غير حضوره معه
(ووجود الاستئناس بدوام ذكره بقلبه وليست محبة العبد له سبحانه) المستلزمة ٨٧ ليل قلبه له (مضمضة ميلا) الى جهة فيها

المحبوب (ولا اختطاطا) بانطواء
المحبة أي كونه في خط محيط به
لان هذه المحبة تابعة للمعرفة بالله
وكأن المعروف منزلة عن الجهات
والاحاطة فكذلك المحبوب ولان
الميل معنوي وحسني والمراد
المعنوي بلاريب وهذا كمن سمع
بعالم عارف بالله جرت على يده
كرامات فانه يميل بقلبه اليه ويتنى
رؤيته وان لم يعلم جهة ولا قطرا
بمحيط به (كيف وحقيقة الصمدية
مقدسة عن الحقوق والدرك) يعني
الادراك (والاحاطة) قال تعالى
لا تدركه الابصار أي لا تحيط به
(والحب) المتصف (يوصف
الاستهلاك) أي الاستغراق (في
المحبوب أولى منه) أي من الحب
(بان يوصف بالاختطاط) أي بانه
في خطه محيط به ومحيطه لان
وصفه هذا قد يوهم ان المحبوب
محاط به أيضا (ولا توصف المحبة
يوصف) أوضح بحيث يعرفها
(ولا يتحدث أو يوضح) كما علم عامر
(و) مع ذلك (لا أقرب الى الفهم
من المحبة) فعدم وصفها بذلك
أو يتحدثها ما العسر أو لكونها
ضرورية كاقبل به في تعريف العلم
(والاستقصاء) أي الاستغراق

(قوله يستدل عليها بآثارها) أي كالجدي العباد والصدق في ذلك بالدوام مع الاخلاص
في العمل (قوله واينار رضاه) أي تقديم ما يرضيه تعالى عن حظوظات النفس وقوله
وقلة الصبر عنه أي عيارضيه تعالى (قوله والاحتياج) أي الناشئ عن زيادة الشوق
والغرام وقوله أي من غير حضوره معه أي من غير جمعية قلبه على ما يرضيه تعالى بدوام
مرابطته وقوله ووجود الاستئناس بدوام ذكره بقلبه أي اللزيم له غاية الوحشة من
خطور ما سواه (قوله لان هذه المحبة تابعة للمعرفة بالله) علة للثني كالايجزي (قوله وكأن
المعروف الخ) لوعبر بالقابل الواو لكان أولى (قوله والمراد المعنوي) أي وهو لا يتضمن
شياء مما ذكر ولا يقتضيه (قوله وهذا كمن سمع الخ) تقريب لحال المعقول بحال المحسوس
والحاصل ان المحبة قسمان طبيعية وعقلية والمراد هنا العقلية لاستعمال الطبيعة على
ما لا يخفى (قوله وحقيقة الصمدية) أي التي هي من نعوتة تعالى مقدسة أي منزهة عن
اللعوق والوصول والدرك أي الادراك (قوله والحب المتصف الخ) محصله ان وصف
الحب لله بالاستهلاك أولى من وصفه بالاختطاط بعد اعني ان المحبوب مثله في ذلك
الاختطاط (قوله والحب المتصف الخ) توضيحه أن كمال المحبة في المحبة الذاتية لا الوصفية
ولا الاسمية ومن المعلوم ان الذات جامعة لنعوت الكمال الغير المتناهية فليزم ان الحب
يكون مستغرقا في كامل الكمالات لا في مخصوص منها فيكون أعلى من هاهنا في معين من
الكمالات هذا ما ظهر لي والله أعلم بمراد حبانته (قوله ولا توصف المحبة بوصف الخ) أقول
وما يقرب ذلك أن المحبة من جملة اسبابها المواهب الالهية والاحسانات العلية وانه
من المعلوم انه لا حصر لقدورات الحق الممكنة الوجود لا في الدنيا ولا في الآخرة أما في الدنيا
فما أوجد سبحانه نوعا الا وهو قادر على إيجاد مثله وخلافه من غير حصر وأما في الآخرة
فنعيم اهل الجنة الذي يجده الله تعالى اهم لانها له فاذا كانت المواهب لا تنحصر فالحب
لا يقف عند حد كما هو كالدجيس فالحبة حينئذ لا توصف اذ الوصف لبيان الموصوف
وتميزه والحد لتعيين الحقيقة وذلك امامة عسرا ومعتذرا وضروري (قوله ما العسر الخ)
أي اولاطة هاودقها ورقمها فتشقق العبارة عن الكشف عن معناها ولذلك قيل
اتاني هواها قبل أن أعرف الهوى * فصادف قلبا خاليا فتمكنا

قال في الهوى للاستغراق (قوله والاستقصاء الخ) هو كالتعليل لما قبله (قوله ومحبة
العبد تختلف) أي بحسب اختلاف متعلقاتها (قوله وتارة تكون للنم) أي ومنه قولهم
جبلت القلوب على حب من أحسن اليها (قوله فيص من أنم عليه) أي حقيقة أو مجازا

والامعان (في المقال) وشرح الكلام على المحبة انما هو (عند حصول الاشكال) أي الاستبهام والاستبهام (فاذا زال
الاستبهام والاستبهام سقطت الحاجة الى الاستغراق) وفي نسخة الامعان (في شرح الكلام) على ذلك ومحبة العبد
تختلف فتارة تكون للجنود الشفقة كحبة الواو لدولته وتارة تكون للنم فيص من أنم عليه

ونارة تكون للاتصاف بصفة جملة كالعلم والكرم والشجاعة فيحب المتصفيها وان لم يكن له عليه نعمة واذا عرف جلال الله وعظمته وعفوه عن الزلل أحبه وهذه محبة العارفين ودونها محبة العابدين والزاهدين وهي المحبة للانعام ودونها محبة عوام المؤمنين وهي اعتقادهم ان جميع ما هم فيه من محبة ابدانهم وغيرهما من الله تعالى (وعبارات الناس) المفصلة (عن) وفي نسخة في (المحبة كثيرة) قد تكلموا في أصلها ٨٨ في اللغة فبعضهم قال الحب اسم لصفة المودة أي المحبة لان العرب

تقول لصفاء بياض الاسنان ونضارتها) أي حسنها (حب الاسنان) بضم الواو الواحدة الثانية (وقيل) الحب مأخذه (الحباب) بالضم وهو ما يعلو الماء عند المطر الشديد فعلى هذا المحبة غلبان القلب ونورانه عند العطش والاشتياح الى لقاء المحبوب والحباب بالكسر المحبة والموادة (وقيل انه) أي الحب (مشقق) أي مأخوذ (من حباب الماء) بفتح الحاء (وهو معظمه) فسمى بذلك لان المحبة غاية معظم ما في القلب من المهمات وقيل اشتقاقه أي أخذه (من) الاحباب بمعنى (الزوم) والثبات يقال أحب البعير وهو ان يترك فلا يقوم فكان الحب لا يبرح بقلبه عن ذكر محبوبه وقيل الحب بمعنى المحبة مأخوذ من الحب بمعنى ما ذكره بقوله (هو القرط) بضم القاف وهو الحلق الذي يعلق في الاذن (قال الشاعر) في وصف شخص بالشجاعة (تبت المحبة النضاض منه * مكان الحب تسقع السرار) النضاض تحريك الحبة لساقها ويقال لها نضاض ونضاضة قاله الجوهري

(قوله ونارة تكون للاتصاف بصفة جملة) أي ويقال لها محبة عقلية وعلمية يحمل قوله صلى الله عليه وسلم من لم أكن أحب اليه من نفسه وماله وولده فلا إيمان له فتمام (قوله) واذا عرف جلال الله الخ) أي وهذه يقال لها المحبة الذات للصفات (قوله) وهي المحبة للانعام) أقول والفرق بينهما وبين ما قبلها الوقوف مع الحظوظ ولو آجلة وعدمه (قوله) وهي اعتقادهم الخ) والفرق بين هذه وما قبلها الوقوف مع حظ النفس العاجل دون ما قبلها (قوله لان العرب تقول) أي فالأخذ للمحبة باعتبار معناها الذي هو صفاء المودة اللازم منه الميل (قوله وهو ما يعلو الماء) أي عما يقال له في العرف الرغوى (قوله المحبة الخ) أي فعل ما يوجب ذلك (قوله وهو معظمه) أي وذلك باعتبار الغلبة على قلب الحب حتى يكون معظم شغله بالمحبوب كما يشهد به خبر حمك الشيء يعنى ويهيم (قوله الزوم والثبات) أي ولذلك قيل الحب هو من لا يغيره عدل الرقيب بل يزيد ذلك حباً في الحبيب أحبك يا شمس الزمان وبدره * وان لامنى فيك السم والافراق

غيره وقف الهوى بي حيث أنت فليس لي * متأخر عنه ولا متقدم أجود الملامسة في هو اللذينة * طربا لذكر فليلي اليوم

(قوله لا يبرح بقلبه عن ذكر محبوبه) أي ويدل لذلك خبر من أحب شيأ أكثر من ذكره (قوله هو القرط) أي باعتبار معنى الزوم والقلق والاضطراب على ما يأتي في كلامه (قوله تبت المحبة النضاض) أي لمحرك لسانها منه أي من الشخص المدحوش بالشجاعة مكان الحب أي محل الحب الذي هو القرط ومحل الاذن وقوله تسقع السرار أي لتسمع ما يسر من القدر بها واذا كان هذا حال المحبة المذكورة فما ظنك بغيرها وذلك كما ترى فيه بمبالغة في شجاعته (قوله وكلا هذين الخ) أي ولذلك قيل المحبة الحقيقية جذبة اضطرارية وذلك عند المحققين من الصوفية

وأسرف طرفي في فؤورك عامدا * على أنه بالرغم فخور راجع أقول ولهذا ترى الاشباح تهتز لأهتزاز الارواح

وما زال بي شوقي اليك يقودني * بذل معنى كل تمتع صعب اذا كان قلبي سائرا برزاه * فكيف الجسمي بالمقام بلا قلب

فقوله وكلا هذين المعنيين صحيح أي لان الحب ملازم اراد المحبوب وقلبه قلق في طريق الوصول اليه والله أعلم (قوله وقيل مأخوذ من الحب بفتح الحاء الخ) محمله انه من تسقية الحال باسم الهل (قوله وقيل هو مأخوذ من المحبة بكسر الحاء الخ) محمله عليه انه لما

(وسمى القرط حبا لما للزومه الاذن أو لقلقه وكلا هذين) المعنيين صحيح في الحب وقيل هو مأخوذ من الحب بفتح الحاء كان والحب جمع حبة وحبة القلب ما به قوامه فسمى الحب) للشيء (حبا باسم محله وقيل الحب والمحبة كالتعمر والعمر) في جواز الضم والفتح (وقيل هو مأخوذ من المحبة بكسر الحاء وهي بزور انصراف فسمى الحب حبا لانه لباب الحاسة كما ان الحب) بالفتح الذي هو جمع حبة بالكسر (لباب الثبات وقيل الحب في الاصل) هي الخشبات الاربع التي يوضع عليها الجزيرة فسميت المحبة حبا

لأنه) أي لأن الحب كما هو كذلك في نسخة (يتمتع من محبوبه كل عز وجل وقيل هو) أي الحب بمعنى المحبة مأخوذ (من الحب) بمعنى الزير (الذي فيه الما لا نه يسكن ما فيه فلا يسع فيه) هو زائد (غير ما امتلا به كذلك) إذا ٨٩ امتلا القلب بالحب فلا يساغ فيه أكبر محبوبه وأما أقاويل

التي هي لطلب المنافع والحيوانية التي لا تدفع المضار والنفسية العارضة كالعلوم والأعمال والأخلاق والأحوال والأصلية كالسمع والبصر والكلام والقدرة فهو وحيد كملت لا جل تمكن الحب منه ممتكنا ما والله أعلم (قوله وقيل هو الخ) أقول ما لأئمه المعنى الحب وما أقرب في تحقيق معناه فتأمل (فائدة) تنقسم محبة العبد إلى واجبة ومندوبة على حسب أنواع ما كلفه أما محبة الحق للعبد بمعنى الإرادة فيستجيب انقسامها لكونها صفة قديمة متعلقة بسائر المراتد وليس يلزم تعدد هيات تعدد المراتد نعم تختلف وتتفاوت أحوال المراتد على حسب ما سبق لهم في علم الرب جل جلاله وأما المحبة باعتبار الفعل فهي منقسمة على ما سبق به التقدير الأزل بمسكنة الاستعداد (قوله وأما أقاويل الشيوخ الخ) أي ما تقدم هو من أقاويل أهل الظاهر وأما أقاويل الشيوخ الخ (قوله المحبة الميل الدائم الخ) أي ميل القلب إلى صفات الرب جل علاه وإلى آثارها بالنسبة لبعض العبيد (قوله الميل الدائم) أي الميل الدائم إلى طاعة الله تعالى وإلى فعل ما رضىه وانما عبرت بالديمومة في الميل لأن المادار على الصدق في الطاعة وهو الجدية إذا غامع الأخلاص في العمل لله وحده (قوله ايتار المحبوب الخ) أقول هذا يرجع إلى أن المحبة حالة في القلب تجعل على ايتار المحبوب على كل شيء وذلك يكون الحب يجعل على الموافقة والايثار ومداومة الأعمال أثناء الليل وأطراف النهار للارغبة في الجنة ولالرهبة من نار كافي شعركن لربك ذاب لتخدمه * ان المحبين للرحمن خدام ولذلك قال سلطان المحبين ابن الفارض قدس الله روحه وتوثر ضريحه اذا ما احلقت في هواه دمي فني * ذرا العز والعليا قد رى احلقت قال عبد المطلب شارح التاتبية في هذا المحل قال تعالى من وجدني رحله فهو جزاؤه ثم ان القطرة منه اذا وقعت في البحر صار جميع صفات البحر صفاتها اه وذلك في غاية اللطف فتفهيمه والله المستعان (قوله وقيل هي موافقة الحبيب الخ) المراد موافقة ما رضىه في حالة الحضور والغيبة فالعامل هو من يحفظ في الحالتين ويحتمل ان المراد عدم الاعتراض اذ لا بد للواصل من نظرين نظريين التحقيق ونظريين التشرية فبالاول بوحده يعذر وبالثاني ينكر وينهى وبأمر (قوله وقيل هي محو الحب له فانه) أي فنائه فيمبارضى الحق باعتبار فناء صفاته الذميمة والتعويض عنها بالحبية أقول بل الكمال في المحبة التها لك في العبادة والطاعة حتى تنفي منه ودانه (قوله موافقة الخ) أي وهي لا تكون الا بعد فناء العبد عن مراده في مراد سيده (قوله وقيل هي خوف الخ) أي ومن ذلك خبر نعم العبد صيب ولم يحفظ الله لم يعصه (قوله مع اقامة الخدمة) أي مع دوام الطاعة والأخلاص فيها على حسب الاستطاعة (قوله رأيت ذلك بسم الخ) أي خدمته رأيت ذلك بسمرا حقيرا فيما يليق به لاله وعظمته

كان القلب لا يعيش له بدون حبيب له لان حياته به وبقاء به سمي ميله حبا من المحبة التي هي لباب النبات ومنشؤه (قوله لأنه يتمتع من محبوبه الخ) أي وذلك لفناء صفاته الطبيعية التي هي لطلب المنافع والحيوانية التي لا تدفع المضار والنفسية العارضة كالعلوم والأعمال والأخلاق والأحوال والأصلية كالسمع والبصر والكلام والقدرة فهو وحيد كملت لا جل تمكن الحب منه ممتكنا ما والله أعلم (قوله وقيل هو الخ) أقول ما لأئمه المعنى الحب وما أقرب في تحقيق معناه فتأمل (فائدة) تنقسم محبة العبد إلى واجبة ومندوبة على حسب أنواع ما كلفه أما محبة الحق للعبد بمعنى الإرادة فيستجيب انقسامها لكونها صفة قديمة متعلقة بسائر المراتد وليس يلزم تعدد هيات تعدد المراتد نعم تختلف وتتفاوت أحوال المراتد على حسب ما سبق لهم في علم الرب جل جلاله وأما المحبة باعتبار الفعل فهي منقسمة على ما سبق به التقدير الأزل بمسكنة الاستعداد (قوله وأما أقاويل الشيوخ الخ) أي ما تقدم هو من أقاويل أهل الظاهر وأما أقاويل الشيوخ الخ (قوله المحبة الميل الدائم الخ) أي ميل القلب إلى صفات الرب جل علاه وإلى آثارها بالنسبة لبعض العبيد (قوله الميل الدائم) أي الميل الدائم إلى طاعة الله تعالى وإلى فعل ما رضىه وانما عبرت بالديمومة في الميل لأن المادار على الصدق في الطاعة وهو الجدية إذا غامع الأخلاص في العمل لله وحده (قوله ايتار المحبوب الخ) أقول هذا يرجع إلى أن المحبة حالة في القلب تجعل على ايتار المحبوب على كل شيء وذلك يكون الحب يجعل على الموافقة والايثار ومداومة الأعمال أثناء الليل وأطراف النهار للارغبة في الجنة ولالرهبة من نار كافي شعركن لربك ذاب لتخدمه * ان المحبين للرحمن خدام ولذلك قال سلطان المحبين ابن الفارض قدس الله روحه وتوثر ضريحه اذا ما احلقت في هواه دمي فني * ذرا العز والعليا قد رى احلقت قال عبد المطلب شارح التاتبية في هذا المحل قال تعالى من وجدني رحله فهو جزاؤه ثم ان القطرة منه اذا وقعت في البحر صار جميع صفات البحر صفاتها اه وذلك في غاية اللطف فتفهيمه والله المستعان (قوله وقيل هي موافقة الحبيب الخ) المراد موافقة ما رضىه في حالة الحضور والغيبة فالعامل هو من يحفظ في الحالتين ويحتمل ان المراد عدم الاعتراض اذ لا بد للواصل من نظرين نظريين التحقيق ونظريين التشرية فبالاول بوحده يعذر وبالثاني ينكر وينهى وبأمر (قوله وقيل هي محو الحب له فانه) أي فنائه فيمبارضى الحق باعتبار فناء صفاته الذميمة والتعويض عنها بالحبية أقول بل الكمال في المحبة التها لك في العبادة والطاعة حتى تنفي منه ودانه (قوله موافقة الخ) أي وهي لا تكون الا بعد فناء العبد عن مراده في مراد سيده (قوله وقيل هي خوف الخ) أي ومن ذلك خبر نعم العبد صيب ولم يحفظ الله لم يعصه (قوله مع اقامة الخدمة) أي مع دوام الطاعة والأخلاص فيها على حسب الاستطاعة (قوله رأيت ذلك بسم الخ) أي خدمته رأيت ذلك بسمرا حقيرا فيما يليق به لاله وعظمته

ويشهد لذلك خبر سجانك ما عبدك (حق عبادتك) (قوله لاستصغار نفسك) أي بواسطة
 نهو ذلك التفسير منها (قوله معانقة الطاعة) أي حيث المحب أن يحب مطيع وقوله
 ومباينة المخالفة عطف لازم على ملزوم قال بعضهم شعرا

عشق المحب بنومها لا تنعم * ترى الدياجي والخلائق توم
 رحل الكرى عنم افسبل دمعها * مافي الضعير من المحبة بسم
 يتلو الكتاب ودمعه مترق * يذرى الدموع وهو المحب المسقم
 يتلق المولى ويسأله الرضا * ويقول يا من هكان عني يحلم
 ايام كنت اجزئيل جهالتي * مقتردا غزا وتفسى اظلم
 يا حسنة مستغنيا لمحبته * بخضوع مشناق ودمع يسهم
 حق اذا اللبل استوى رحيله * وخشى من الصبح المنعص بهم
 ناداه بالبل المنعص قف على * اهل الهوى ففساهم ان يرجوا
 دعني أعتاب من أحب فأنما * عتب القبح لمن يحب تنم
 يا واحد زاد الجفاء وخافي * صبري وأنت محب لك تعلم
 مولاي لأشكو الهوى لعذابه * لكنني اخشى جوارك احرم

(قوله هي دخول صفات الخ) اعلم ان قوله هي دخول الخ فيه اشارة الى أن المحبة حالة
 يكساها المحب من كمال اشتغال قلبه وهيجانه وعدم قراره في طلبه بارئه ومحو أثر التفاته
 لنفسه وذكره لصفاته حتى يكون الغالب على حاله بحاله محبوبة وكما لا غير وذلك قريب
 من قوله قبله وقبل هي محو المحب بصفاته واثبات المحبوب بذاته تدريجهم والله اعلم
 (قوله حتى لا يكون الغالب الخ) اقول كيف لا يكون كذلك وهو اذا قوى عليه الشوق
 وسعرت تلك النيران ترادفت عليه الهموم والاسزان فاحمته قصص أخبارهم عن
 أخبارهم شعر

قصوا لي حديث من قتل الهوى * ان الناسى روح كل حزين

(قوله ان تهب كل الخ) أي بان تبذل قولك في طاعته حتى تنفي فيها وتنفي عن سائر
 حقلوط نفسك فلا يبقى لك مراد سوى ما أرادته منك بل عليك ان تستغفر ذلك بحسب
 عظم ما تشاهده ولذا قيل اذا تنزل المحبوب للمحب من عالم الغيوب زاد الهيام
 وامتنع الكلام الا عند الشكوى من ألم البلى شعر

المحب ما منع الكلام الا لشئنا * وألشكوى عاشق ما علنا

(قوله لانهم انعموا من القلب الخ) أي وذلك لان القلب اذا امتلأ بحجة شئ فلا اتساع
 فيه حينئذ لا يفر ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه (قوله اقامة العتاب على الدوام)
 أي وذلك يتحقق بدوام ثمود التفسير والذلة والانكسار مع التعرض لنفحات الرضا
 بالابتغال والتضرع اليه تعالى (قوله المحبة في أول أمرها ذنة) أي ولذلك يقال روح

وان انم عليك بنعمة رأيها كثيرة
 عظيمة لاستصغارك نفسك عما
 أنعم به عليك (وقال سهل المحب
 معانقة الطاعة) للمحبوب أي
 لا تفارقه (ومباينة المخالفة) له
 (وسئل الجنيده عن المحبة فقال)
 هي (دخول صفات المحبوب
 على البذل من صفات المحب)
 بأن يغفل عن الرذائل ثم يعلى
 يسد لها من الفضائل (أشار)
 الجنيده (بهذا الى استبلاذ ذكر)
 صفات (المحبوب) على قلب المحب
 ودخولها فيه (حتى لا يكون
 الغالب على قلب المحب الا ذكر
 صفات المحبوب والتغافل
 بالكلمة عن صفات نفسه) عن
 (الاحساس) أي الشعور بها
 وقال ابو علي الروذباري المحبة
 الموافقة (المحبوب في أمره ونهيه
 كما علم) (وقال أبو عبد الله القرني
 حقيقة المحبة أن تهب كل الخ
 احببت فلا يبقى لك منك شئ)
 لكالم محبتك له وشغلك به (وقال
 الشبلي صفيت المحبة بحجة لانهم انعموا
 من القلب ما سوى المحبوب وقال
 ابن عطاء المحبة اقامة العتاب على
 الدوام) العتاب كلام من المحب
 لمحبوبة يؤت به ما خشيت فترقه
 ويحبر به ما لاحت قطيعته (ومعت
 الاستاذ أبا علي الدقاق رحمه الله
 يقول المحبة في أول أمرها ذنة)

ومواضع الحقيقة) أي ما قلب على قلب العبد من شغفه بالله بحيث تكاملت محبته فيه وامتلا قلبه بهجائب ما يرى من كماله وجلاله وقدرته (دهش) وهذا حقيقة المحبة (وسمته) أيضا يقول العشق مجاوزة الحد في المحبة) بأن يستغرق الحب في محبوبه حتى لا يهضم بنفسه فمجاوزته لاحتسااسه بنفسه هي مجاوزة الحد (و) لكن الحق سبحانه لا يوصف بأنه يجاوز الحد) لتزهره عن ذلك (فلا يوصف بالعشق) وان وصف بالمحبة لعدم الاذن فيه ولا به انما يكون لغائب واقفه لا يقبض عنه

٩١

شيء لانه عالم بكل شيء ولا يؤثر في ذلك كون الوصف كالأعادة فانا نصفه تعالى بأنه حكيم وكرم وعالم لانه وصف نفسه به ولا نصفه بأنه مهذد وسخى وفقه وأشعوى أو أصولي (ولو جمع محاب الخلق كله لم لشخص واحد لم يبلغ ذلك استحقاق قدر الحق سبحانه) وتعالى على ذلك الشخص (فلا يقال ان عبدا جاوز الحد في محبة الله تعالى) بل ولا يبلغه (فلا يوصف الحق سبحانه) وتعالى (بأنه يعشق) عبده (ولا) يوصف (العبد في صفته سبحانه بأنه يعشق) به لعدم الاذن تكامرا (فمن العشق) عن ان يوصف به الحق وان يوصف به العبد فيما ذكر وقد أوضحه بقوله (ولاسيلا) أي للعشق (الى وصف الحق سبحانه) به (لا من الحق للعبد ولا من العبد للحق سبحانه) فلا يقال الحق عشق عبده ولا العبد عشق الحق ولا يفتي ما في كلامه من التكرار (سمعت الشيخ أباعبد الرحمن السلي رحمه الله يقول سمعت منصور بن عبد الله يقول سمعت السلي يقول يقول الحق سبحانه) أنت (على المحبوب) لك كماله وجلاله

الحب المشوق كالغصن المشوق كلما مرت به نسمة لطيفة أوجبت له حركة نظريفة شعر اهتز عند نفى وصلها طربا * ورب امنية أحلى من الظفر ثم هي اذا استحكمت كانت عذبا غير انه يستعذب شعر

عذبا في فيك يجلوى * ومزال صبرا حلى

(قوله ومواضع الحقيقة الخ) أقول ومن ذلك وقال نسوة في المدينة امرأة العزيز تراود فتاها عن نفسه قد شغفها حبا فالتفتاها في ضلال مبين قلن ذلك لآثام لها عاذلات فلما رأينه أكبرنه بقى عظمته واجلانه ووقع عليهن الدهش وقطعن أيديهن وقان حاش لله ما هذا بشرا ان هذا الا ملك كريم واخذت كل واحدة منهن طلب الوصال لنفسها حتى استغاثت وقال رب السجن أحب الي مما يدعونني اليه (قوله العشق مجاوزة الحد في المحبة) أي مجاوزة حد الشعور بالنفس وماله من المخلوط فالعشق آخر درجان المحبة وهو بهذا المعنى الذي ذكرناه يصح اضافته للعبد المحب لله تعالى فيقال له عاشق (قوله ولانه انما يكون لغائب) أي لان ما وراء الحد غائب عن الشخص (قوله ولا يؤثر في ذلك) أي لا يسهل الاطلاق عليه تعالى (قوله ولا نصفه الخ) أي وان كان بمعنى ماورد (قوله لعدم الاذن) أي ولعدم امكان مجاوزة الحد في محبة سبحانه وتعالى (قوله ولا يفتي الخ) أنت خير برأى معظم الاقوال في غالب الابواب متقاربة المعاني غير ان الباعث على ذكر جميعها انما هو زيادة البيان مع فائدة قوة السند بذكر العارفين وهذه فائدة وأي فائدة (قوله أن تغار أنت على المحبوب) أقول لله در الشارح فيما خرج عليه هذا المعنى فأنه تعالى ينفعني واخواني المؤمنين ببركة علومه ومعارفه (قوله اغصان تغرس الخ) أقول الناس على ثلاثة أقسام قسم حسن الظن بالله لاجل وصفه بالاحسان وقسم احب الله وحسن الظن به لاجل احسانه ايضا وقسم احب الله وحسن الظن به لهما وهم في القضية على هذا الترتيب وعلى الثالث الاكل يدور كلام الكمل فمن ذلك قول رابعة العدوية رضي الله تعالى عنها

أحيك حيين حب الهوى * وحب لانيك اهل لذللك
فاما الذي هو حب الهوى * فشغلي بيبك عن سواك
وأما الذي أنت اهل له * فكشفك للحب حتى اراك
فلا الحمد في ذا ولا ذاك لي * ولكن لك الحمد في ذا وذاك

وتزهر (أن يحبه مثلك) لنفسك وعدم صلاحيتك عند نفسك فليس مراده ان تغار عليه ان يحبه أحد من المؤمنين مثلك لتقص به دونهم فان ذلك نقص وحسد (وسمته) أيضا (يقول سمعت أبا الحسين الثاني يقول سمعت ابن عطاء يقول وقد سئل عن المحبة فقال) فأنس أغصان تغرس في القلب

رزقه الادب في حفظها واستعمل عقله في جهات حفظ أدبه معني جميع تعلقاته ظهرت غيرة تلك المحبة عليه واتقوا بها هو من رآه وسمع كلامه (وسمعه) أيضا (يقول سمعت النصر اباذي يقول) المحبة نوعان (محبة توجب حق الدماء ومحبة توجب سفك الدماء) فيه دليل على ان المحبة من العبد انما هي المحبوب واما اقل واكمل فاعلمها محبة التزم وتواليا عليه من المنعم فاذا شكر عليها تزايدت عليه وحفظت عليه نفسه ونعمه واكملها استغفر الله في ذكر ربه ومناجاته وتلذذه بذلك بحيث غلب على قلبه ذلك وبذل نفسه في الجهاد حتى اوجب ان يراه تعالى فالمحبة الاولى اوجبت حق الدماء (الشكر على التزم والثانية اوجبت سفك الدماء لرؤية التزم) (وسمعه) أيضا (يقول سمعت محمد بن علي الملقب يقول سمعت جعفر يقول سمعت سمعنا يقول يقول ذهب المحبة - ومن الله تعالى بشرف الدنيا والآخرة لان النبي صلى الله عليه وسلم قال المنة مع من احبهم - مع الله تعالى) كما ان الله معهم - قال تعالى ان الله مع الذين اتقوا للذين هم محسنون والقوى اسم جامع للطاعات والاحسان ان تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فإنه يراك كما مر (وقال يحيى بن معاذ - حقيقة المحبة) السكالة (ما) أي حال (لا) أي نص بالجواب لا يزيد بالبر

واعلم ان في قوله اغصان تفرس الخ إشارة الى ان المحبة مواهب تسكاها القلوب ومن تزد من المحبوب فيظهر اثره على الجوارح والاعلى ما في القلوب فتتكامل في صاحبها الصفات حتى تكاد احواله تورد حياض الممات فلا يبقى فيه لغير محبوبه فضلة ولا يجتمع فيه راحة وتذوق نفسه من شدة الاشتياق ويضجر جسمه بسبب دوام الاحتراق رضي الله تعالى عنهم وعنا بربهم (قوله فتقر على قدر المقبول) أي على حسب الاستعداد ولذلك تجد احوال اهل القرام تتفاوت في الحال وفي المقام فالمريد ينمحي بذكره ويشطوى في نشره والمراد كلما ازداد سكرًا طاب عرفه نشرًا شعره مما المريدون منها بعد ما سكروا * وللمرادين سكر عند هباتي

والحاصل ان المغار عليه من القربين يحط بتمام الاصطفاء ويسدل عليه حجاب الاخفاء قد أدخل خلوة الخمول فلا يلبر فضله بالفضول يتف بالارقات وتطيب له الاقوات ما استقبت في بطن الارض ثم له النبات والذي فوقها ليس له نبات احسن نورًا ولا احل ما يذره القلاح فافهم وربنا بالحال اعلم (قوله فهي مواهب الخ) فيه انه قاصر على بواعث محبة الكاملين والله خير المحسنين (قوله ومن رآه وسمع كلامه) أي لانه دائم العفو وذلك هو الذي عليه مدار النفع (قوله المحبة نوعان) أي بحسب ما ذكرنا والا فهي ثلاثة انواع على حسب بواعثها من الهيبين والنوع المتروك ادنى البواعث على ما تقدم (قوله محبة توجب حق الدماء ومحبة توجب سفك الدماء) أقول مشهد الاثر الجلال والجبروت استغرق في ذلك المشهد حتى اناه اليقين وهو عامل على متابعة سيد الكاملين عليه صلاة رب العالمين ومشهد الثاني الجبال والدلال فتابعه الزوال وفاء بما ظاهره يتأني الكمال وباح من سكر خرا الحقيقة بما أشرف لقلبه من أنوار طوارق الطريقة فجوزي بالقصاص حتى التبس امره على الناس هذا ما بداني ودعا اليه حالي وان كان جرى الشارح على خلافه مما اشربه من خمر كاسه (قوله ومحبة توجب الخ) أقول وما أطف ما قبل هنامن قولهم

أموت بداني لأصيب دوائيا * ولا فرجا مما رى من بلائيا

اذا كان داء العبد حب مليكة * فمن دونه يرجو طيبا مداويا

(قوله ومحبة توجب سفك الدماء) أقول ولذلك الإشارة بقول ابي العباس الشبلي قدس الله سره لا تتكلموا في الطريق مع غير اهلها فمن تكلم فيها مع غير اهلها شهد عليه كما شهد الجاني على الملاح (قوله فاعلمها محبة التزم الخ) المراد بالنعم ما يعم العاجلة أو الآجلة أو هما معا وبذلك تنم انواع المحبة الثلاثة (قوله وأكملها الخ) أقول ويحتمل انه أشار بذلك الى حال اهل السطح عن سقكت دماؤهم بسيف الشريعة وقت ما صدر منهم ما عتلف ظاهرها (قوله قال المر مع من احب) أقول ظاهرها وان قصر في المتابعة وهو كذلك نظر القرة تجوز المحبة فتأمل (قوله حقيقة المحبة الخ) مراد بها المحبة

ولا تغير لاصحالة تغير صفاتها
بجسلاف المحبة لنتم فانها تزول
بزوالها (وقال) أيضا (ليس بصادق
من ادعى محبته) تعالى (ولم يحفظ
حدوده) التي طلب امنه ونهاه
عنها (وقال الجنيد اذا صحت
المحبة سقطت شروط الادب)
أي تكلف المحب للمحجوب كما هو
(وفي معناه انشد الاستاذ ابو علي
رحمه الله * اذا صفت المودة
بين قوم * ودام ودادهم سمح
النساء) أي قبح لان ما بينهم من
المودة اعظم من الشنا باللسان
(وكان يقول) رحمه الله (لا ترى
اباشفيا يجعل ابنه في الخطاب
والناس يتكفون في مخاطبته)
بما فيه تجميل وتعليم (والاب
يقول) في ذلك (يا فلان يا سمه فلا
يتكلف لما ذكر) (وقال السكاكي
المحبة الا يشار للمحجوب) على غيره
لكماله وجماله وجاهه فحق من
أحبه ان يتفرغ له بكليته (سمعت
محمد بن الحسين) رحمه الله (يقول
سمعت ابا سعيد الارزقاني يقول
سمعت بندار بن الحسين يقول
رؤي مجنون بن عاصم في المنام
بعدمونه وكان قد استغرق في حب
امرأة فاسأله في البراءة) فقيل له
ما فعل الله تعالى بك فقال فقيرني
ما كان من الزلل (عج علي حجة علي
الحسين) الذين يدعون بمحبته تعالى
فهم داهيل على كماله تعالى وتزوجه
وان من أحبه حقه (ان يفرغ كليته

الكاملة كما اشار اليه الشارح وقوله ما ي حال لا ينقص الخ اقول وذلك لخصوصيات
المحب في نفوس المحبوب ولان من عرف ما طلبه ان عليه ما تركه فحق تفكر في اصل نفسه
بداية ونهاية عرف حق ربه فرضي بما يجريه من احكامه وكيف لا ولولان المحب بالذلة
الحب وقد اشار الى ذلك سلطان المحيين ابن الفارض قدس الله روحه وتورض ربه
حيث قال في ثابته

ولو عزفها الذل ما للذي المهوى * ولم تزل لولا الذل في الحب عزق
فالعز باطن في الذل كما ان الذل باطن في العز فنامل حقيقة الخليل والكليم والشفيع
صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين كيف قامى كل منهم مقامى من الاقصاء والايداء
والاذلال الظاهري ومع ذلك اغترلهم عاقبة العز في الدنيا والآخرة وكذلك حال المحبين
والله اعلم (قوله محبة للذات) أي باعتبار تجلي الصفات والاسماء القدسية (قوله ولم يحفظ
حدوده) أي فلا بد للساكن من المحبين من ثلاثة اشياء تدله العقل أي تحجيره بحيث ينسب
صاحبه الى الجنون وقوة الجهد بحيث يصير مجهودا وغايته الذل وهو الثالث فيستفاد
من التدله العقل أي الفهم عن الله تعالى ومن الجاهدة المشاهدة فيبقى به على تحمل
الاعياء ولذلك الاشارة بخبر ليس الشديد بالصرعة انما الشديد الذي يملك نفسه عند
الغضب ههنا المذلة العزة فيصير أعزأبناء جنسه قال تعالى ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين
(قوله ولم يحفظ حدوده) أي لان شأن المحب الموافقة لمن يحبه * لان المحب لمن يحب
طبيع * (قوله سقطت شروط الادب) المراد سقط تكلف الشروط وبقي من اسبابها
المحبة والا فالحمة توجب زيادة الادب كالاحتجى فوصف المحبة كاف في الزام طريق الادب
والبعد عن أسباب العطب (قوله سمح النساء) أي لما في الشنا من اشعار استجلاب المحبة
وهي ثابتة من قبل ومن بعد (قوله لان ما بينهم الخ) أي ولما في ذلك من التعرض لاسباب
الظهور وقوله بعد لا ترى ابا الخ كالتوضيح لما قبله (قوله فحق من أحبه ان يتفرغ له
بكليته) أي والامكان كالتشبع بما يمل ولا يلبس فوي زور قال تعالى ما جعل الله
لرجل من قلوب في جوفه (قوله وكان قد استغرق في حب امرأة الخ) أي فاذا ثبت هذا
لمثله فيكون محب مبدع الكائنات اخرى حيث صفته تحقيقه البشري فلا سيما اذا
حضر المحب مع الحبيب المقام فسكر سكر اهل الهوى والغرام فلا يحب حقيقته ان
غاب وسكر وطاب وفاءه يهض نفوس الاحباب شعر

سكران سكر هوى وسكر مدامة * فحق يقيق فحق به سكران
(قوله فقال غفرني) فيه تنبيه على ان اوصاف المحب في حال حياته قد تفرقه لضلاله ما
بعد مماته فله يفرقه العز الابدي السرمدي وولاه ويمنونه بقره العقل الكمال الذي
ينكشف به ما لا ينكشف بغيره والجهد والضعف بقره الراحة الانشورية (قوله وعج علي
حجة علي المحيين) لعل وجهه ما ذكره الشارح أو عظمه حتى مات شهيدا ومحبة الاله الحق
في طابه وان مجنون بن عاصم كانت محبة لمن له اشباهه مع انه استغرق في حبه هذا الاستغراق العظيم وساح في البراري

ولما راه هذا الرائي في النوم وهو من المحبين لله سأل عن حاله فأجاب بما ذكره وأما جعله حجة على من ذكر لانه بذل نفسه في محبة مخلوق له أشبه فكيف بن ادعى ٩٤ محبة من لاشمل له ولا شبيهه فحتم ان تزيد محبته له على محبة من يحنون بنى

بذلك كله (قوله ولما راه هذا الرائي الخ) اي فهذه الروايات من لطف الله تعالى بالرائي لينبهه بها على الفساد بحقيقة المحبة (قوله حقيقة المحبة ان ينسى العبد الخ) اقول ويشهد لذلك ما نسب الى معنون رحمة الله تعالى حيث قال شعرا
فكان فؤادي خالدا قبيل حبيكم * وكان بذرا الخلق يلهو ويمرح
فلما دعا قلبي هوذا اجابه * فاستأراه عن فناءك يبرح
وميت بين من كان كذا * وان كنت في الدنيا بغيرك اقترح
وان كان شئ في البالد بأسرها * اذا غبت عن عيني لم يبق عيلم
فان شئت واصلي وان شئت لم تصل * فاستأري قلبي افيرك يصلح

قلت وقوله فان شئت واصلي الخ ليس اقدا ما ترك احترام وتبني الا كلام والاسقام بل هو تفويض وتسليم واعتراف بأن الحق له فعل ما يشاء فانه العليم الحكيم (قوله وينسى حوائجه اليه) أي ولو كانت الحاجات آجلة أخروية كما لا يخفى على من له ذوق والمأم (قوله فحبه لله الخ) تكميل للقائدة والافاق صد محبة الذات دون شئ آخر معها وقوله يتعلق تارة بأفعاله الخ اي التي تؤثر في النعم على العبد والتي لا تؤثر ذلك على حسب اختلاف هم المقربين قوة وضعفا (قوله حقيقة المحبة قيامك مع محبوبك الخ) اقول لعله يشير للخروج عن حيز العقل عند من أراد ادراك الحقائق الالهية لان العقل كالترتيب يمنع المواصله وينغص عيش الاحبة بالمراقبة وذلك لانه معقول عن دول الحقائق المطلقة غافل عن ادراكها فتأمل سر قوله جل شأنه ان في ذلك لذكرى لمن كان له قلب حيث لم يقل عقل لان القلب يتقلب مع الحق سبحانه وتعالى في جميع شؤن مظاهره ان تجلي بالاسماء وبالصفات او بغير ذلك أو ما سمعت خبر لم يسهى ارضى ولا سمانى ووسعى قلب عبدي ومثل القلب في كل ذلك السر ثم لا يخفى عليك ان المراد بالعقل المعاشي او المعادى لاعقل المعاني فانهم ولا ترجع إلى لا يعلم (قوله فقال صدقوا الخ) لعله أراد اني المحبة اللاتقية بصفات الكمال الالهى لانهم اغيروا صورة البشرية وحينئذ لا حاجة لما ذكره الشارح من التورية تدبر تفهم والله اعلم (قوله مجانبة السلوك الخ) اقول لعله باعتبار حال غير الكمال اما الكمال فحبيبتهم فوجب لهم الرضا باحكام الحق تعالى وان لم تلائم البشرية بل تقتضى السدة والفرح والسرور من حيث هي مرادته تعالى قال بعض المحبين تاملنى الا لام مذ أنت مسقة منى الى آخر ما قال ثم اقول وكيف لا يكون كذلك وهو اذا دخل ليلة حبي الحبيب وقت غفلة الوائى والرقيب التدبسماع الخطاب في حضرة النعمان من الاحباب شعر

باليلة بالبحى ما كان اطربها * من طيمها رقصت من هفتنا التجب

عاصر الزيادة الغالبة فهذه الرؤيا في حق الرائي ان كانت كلمت محبته لله وفي حق كل من معها ان كان كذلك (وقال ابو يعقوب السومى حقيقة المحبة ان ينسى العبد حظيه من الله عز وجل وينسى حوائجه اليه) بان تشغله محبته للذات والكمال والجلال والانس به تعالى عن ذكر الانعام والاحسان اليه فحبه لله يتعلق تارة بأفعاله من نعمه واحسانه وتارة بكماله وجلاله وجماله والثانية أكل من الاول كما عرف (وقال الحسين بن منصور حقيقة المحبة قيامك مع محبوبك بخلق أوصافك) بان تنسى نفسك شغلا بربك وبانسك به فيرجع الى ماضى (سمعت الشيخ أبا عبد الرحمن السلى) رحمه الله (يقول قيل للنصر اباذى ليس لك من المحبة له شئ فقال صدقوا ولكن لى حسراتهم فهوذا احترق فيه) أى فى الله وهذا كمال فى الادب وستر حاله عن حجب فورى بقوله صدقوا أى فى ان محبته ليست هى قلقا ولا طيشا وانما هى حسرات المحبين الكاملين الذين افرغوا جهدهم فى المحبة وما بلغوا مطلوبهم لان معرفتهم لكماله وجلاله وجماله لم يقو مواهبها حق القيام

(ومعنىه) أيضا (يقول قال النصر اباذى المحبة مجانبة السلوك) عن المحبوب (على كل حال) بان يستغرق (قوله) العبد فى صفات محبوبه من الكمال والجلال والجمال بحيث يتعذر عليه سواه عنه واشغاله بغيره (ثم انشد) فى معنى ذلك

(ومن كان في طول الهوى) أي
الحب ليلي (ذاق سلوة • فاقا
من ليلي لها) أي السلوة (غير ذاتي
واكثر شئ ثلثه) وأدركته (من)
وصالها • أماني لم تصدق كلمة
بارق) أي لم يدرك من كمالها
وجلالها والانس بها الاشياء
يسيرا فلو كل حاله في الشغل بها
لاستحالت السلوة وأما المحبة للشم
فقد تزول بزوالها كما مر في سلوة
فيها المحب عن محبوبه (وقال محمد
ابن الفضل المحبة سقوط كل محبة
من القلب الا المحبة الحبيب) لشغل
المحب به عن نفسه فضلا عن محبة
حبيب آخر (وقال الجنيد المحبة
فراط الميل) بالقلب (بلايل) أي
اصابته لانهم أشار بذلك الى بيان
المحبة الكاملة والمراد الميل
الهنوي وهو تعلق القلب برؤية
محبوبه أما الميل الذي نقاه العلماء
بقولهم الحق تعالى لا يعجل ولا يعمل
اليه فهو الميل الحسي لانه تعالى
ليس يجسم حتى يعجل ولا في جهة
حتى يمال اليه (ويقال المحبة
تشويش في القلوب يقع من
الغيوب) لانه تعالى اذا من على
عبده بمحبة تشويشت عليه أسبابه
وأحواله المعتادة وتعلق آماله
بالوصول الى محبوبه وتخي رغبته
(ويقال المحبة قننة) أي ابتلاء
واختبار (تقع في القواد) أي
القلب (من المواد) أي الغيوب
المطلوب (وأشد ابن عطاء الى معناه

(قوله ومن كان في طول الهوى) أي مع طول زمته ذاق سلوة أي ملا للعب وساعة منه
فانق من ليلي لها غير ذاتي وذلك لاستغرائي ومحو صفاتي في حبي احسني صرت لا هوى
خلاف ما تهوى وقوله واكثر شئ ثلثه الخ مراده ان نهاية ما وصل اليه من وصال محبوبته
بمجرد أماني لطيفة اذا انقفت لا تدوم وذلك لقوة حجابها وعجزتها الثابت ذلك لها ومن
ذلك كانت تلك الاماني لا تصدق وتزول بسرعة كسرعة البرق (قوله فقد تزول بزوالها)
أي ومن هذا القبول ما اشهر من قولهم من أحبك لنشئ سلاك عند انقطاعه (قوله
المحبة سقوط ~~كل~~ محبة من القلب الخ) اقول قال تعالى ما جعل الله لرجل من قلبين
في جوفه (قوله المحبة افراط الميل الخ) أي المحبة الكاملة لله هي تكون كذلك ولا يخفى
ما في قوله افراط اذ لا يخلو احد من نوع التقريب فانهم (قوله المحبة تشويش الخ) اقول
لعل ذلك باعتبار العقل المعاشي لا عقل المعاني اذ لا تشويش باعتباره والحاصل ان
العقول الثلاثة معاشي ومعادي ومعاني فالاول ما اشترك فيه الخاص والعالم والانسان
والبهائم والانعام والثاني ما اخص به الثقلان الانس والجان والثالث ما امتاز به
الانسان وشارك فيه الملائكة الكرام عليهم الصلاة والسلام وأيضا فالاول للشريعة
والثاني للطريقة والثالث للحقيقة فقامت فيها الظاهر وعلماء الرسوم الاول ومقام علماء
الباطن وفيها القلوب الثانی ومقام الراسخين في العلم المخزون والسر المكتون الثالث
فكل طبقة في مقام ويتفاوتون فيه على حسب الانعام تبارك اسم ربك ذي الجلال
والاكرام تدبر تفهم والافهم الامر سلم (قوله المحبة قننة) أي باعتبار خواطر قلب
المحب اذ من ذلك خواطر الهوى الضلالي ومنشأ ذلك من النفس والشيطان فهما
في حكم الغنيين المشار اليهما بقوله جل اسمه لقد كان لكم آية في فئتين المتقاتلة فتقاتل
في سبيل الله وأخرى كافرة الآية فطلق المحبة قدوة تكون قننة والافهم لبعض
الكامل مضى وشرف كما لا يخفى (قوله وأنشد الخ) اعلم ان العشق والحب ليس هو
بالحين بل انما هو كما قال سلطان العشاق في قصيدته الالامية رضى الله عنه

هو الحب فاسلم بالحشما الهوى سهل • فلما اختاره مضى به وله عقل

وعش خالبا فالحب راحته عنا • وأوله سقم وآخره قتل

الى آخر ما ذكر فالحب في حال محبته يعمل ما لا يحمله الجبال ولذلك الإشارة بقوله وجلها
الانسان وقوله جل شأنه لو أنزلناه هذا القرآن على جبل الآية مع انه نزل على قلب نضر
الحبيب صلى الله عليه وسلم ونلقته قلوب اصحابه وأتباعه ولم تصدق قلوبهم من حملة فدل
ذلك على ان الضعف المشار اليه بقوله جل جلاله وخلق الانسان ضعيفا انما هو ضعف
مأمونه تركبت بينه وأما الطبيعة الروحية فهي الحاملة لما عجزت عنه الاكوان الكثيفة
الاجرام الواسعة الاكاف ومن ثم قيل العارف من يحمل السموات والارضين والعرش
وما حواه على شعرة من اجفان عينه فسبحان المعطي الوهاب المقتدر من شأنه خاصة

(غرس) يارب (لاهل الحب غصنا) وفي نسخة غرسا (من الهوى) * أى الحب (وليك يدري ما الهوى أحد قبل فاورق) ذلك
الفنن (اغصنا واینع) أى اظهر (صبوة) أى ميلا الى محبوبه (واعقب لى) بسبب الهوم وتغير الاحوال (مرامن النمر
الحلى) بالخاء المهملة أى الياض وحاصل ذلك ان الاصل الذى خلقه الله له المتكس في قلبه تغيرت أحواله فظهر عليه امارات
الغلبة والصبوة الى محبوبه ثم تغيرت ٩٦ أحواله من صبوة الحال ومرأته عليه الى ان صار يتلذذ به ويقتم
وهو قوله واعقب الى آخره فلما

تجسكن حاله في المحبة وطلب
الوصال نالت على قلبه الهوم
والاحزان وكل جميع العاشقين
هوهم) * أى حبه المصحح (إذا
نسبه كان من ذلك الاصل) أى
الفرس الذى غرسه في قلوبهم
والا كانت أحوالهم دعاوى لا
أصل لها (وقبل الحب آوله ختل)
بالمجبة واسكان المثناة أى مخادعة
بعض معاملته الله عبده بالرفق وتوالى
نفسه عليه (وآخره قتل) أى ألم
وسقم لأن العبد اذا أحب الله
ودامت معاملته له اطلع من
صفاته تعالى على ما يحبه على
طلبه ويشغله عن غيره فاذا
وجد اللذة في كمال شغل ثم حجب
عنها تألم وسقم وفي نسخة بعد
الايات المذكورة

جريت مع العشاق في حلبة الهوى
ففقتم سبقا وجئت على رسل
(سمعت الأستاذ أباعلى رحمه
الله يقول في معنى قوله صلى الله
عليه وسلم حبك الشيء بهى
ويصم فقال) هو زائد (بهى
عن الغير) أى غير الشيء المحبوب

الاحباب (قوله غرس الخ) أى أسست لهم بواعث المحبة وقوله ولم يك يدري الخ
مبالغة فيما ناله من الم المحبة في ابتداء امره حتى توهم ان مثل ذلك لم يسبق لغيره وقوله
فاورق ذلك الفنن يريد ان بواعث المحبة تزايدت بحسب ما اشرق عليه من كمالات الحق
تعالى فظهرت تلك البواعث زيادة منسلة الى محبوبه وقوله واعقب الخ أى ترتب على
زيادة محبتي انى صرت أستحلى من مكابدة واقلد بذلك استغراقا في مرادات المحبوب عز
علاء وقوله وكل الخ الغرض منه بيان ان سبب جميع انواع المحبة واحد وهو ما نشأ
عنه محبتي هذا ويحتمل ان ذلك اسان محمدى برزمن تابع احمدى والله اعلم بمراد
خلقه (قوله وقبل الحب آوله ختل الخ) أى وذلك بسر اسمه تعالى الرب اذ هو المبلغ
للكمال شيئا فشيئا وقوله وآخره قتل أى يؤدى الى الفناء والهلاك والمراد الفناء عن
النفس وماله من الاخلاق والقتل حقيقة بحسب زيادة ألمه وسقمه (قوله آوله ختل
الخ) أى وسع ذلك فمن لم يحصل له من المحبة مقدار ذرة أوجبة من خردل فقد هب عن
التعيم بالياس وليس هو في شئ من الناس شعر

وما الناس الا العاشقون ذوو الهوى * ولا خير لغير لا يهيب ويهش

وقوله وآخره قتل أى وبذلك تكون حياة الابد قال جلد وعز ولكم في القصص حياة
يا أولى الابواب فافهم (قوله أى مخادعة الخ) أى فعل ما يضاهيها وهو ترأسل النعم
العاجلة وتسهيل سبيل الآجلة والا فاطلاق المخادعة في جانبه تعالى من قبل انفسنا
لا يجوز ولا يصح (قوله وآخره قتل) المراد قتل النفس الحيوانية وهى حياة للنفس
الانسانية * (فائدة) * لما لطف ورقت ارواح العشاق من الهيبين صار لهم مناسبة
لمحبة مولاهم رب العالمين تقدر وتعالى (قوله جريت مع العشاق الخ) يريد انه تمسك
بأذيال أسباب محبته تعالى مع جملة الهيبين ثم ساقهم فسبقهم مع انه لم يجهده نفسه في السير
بل وصل على رسله وذلك كأنه من قوة عزيمته لم يستشعر بانعاب نفسه اعدم تكلفه
الحركات والسكنات (قوله فقال يعنى عن الغير الخ) اقول وذلك ابلغ مما اشتهر بما هو
في معناه من انه يعنى عن رؤية عيب في المحبوب ويصم عن سماع عزل فيه (قوله لا يصلح
لمحبة محبوبة) فيه اظهار في مقام الاضمار تلذذا بتكرار اسم المحبوب (قوله فقال
لا ههنا أندرون الخ) يشير بما ذكره الى نوع تجوز في قوله جعلنا بينك وبينه مضافى

(غيرة) للمحبوب ان يرى انه ناقص لا يصلح لمحبة محبوبه (و) يصم (عن المحبوب هيبه) له وقد قرئ بين
يدى السرى واذا قرأت القرآن جعلنا بينك وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة حجابا مستورا فقال لا ههنا أندرون ما هذا الجواب
هذا عجاب الغير فالحق سبحانه يفاو على كلامه العزيز ان يسهم من ليس له أهلا فالعبد يفاو له لهيته وجلاله ويقار على نفسه
لنقلته واشتغاله بالآخبار بعد معرفته بالواحد القهار فلا يقال غاي على ربه بل غايه

ويكتسب السموات ككسبهم (فان من اشبهى ما يشبهه الناس فالواجب) عليه (ان يفصل شهوة من حيث يفصلها الثامن من كد العين وورق الجبين) واذا فعل ذلك خرج عن مقصوده بالكلية وأعرض عن طريقته بالجله والعياذ بالله (واذا التزم المرید استدامة الذكر) الذي اقمته له شيخه (وأثر الخلو فان وجد في خلوته ما لم يجد قلبه) بدونها (اما في النوم واما في البقطة أو بين البقطة والنوم من خطاب اسمه) (أو معنى يشاهد) (وما يكون نقضا) أي خرقا (للعادة فينبغي) (له ان لا يشتغل بذلك) الذي وجدته في خلوته (البنة ولا يسكن اليه ولا ينبغي له ان ينظر حصول أمثال ذلك فان هذه الاحوال) كلها شواغل عن الحق سبحانه (وهب له غير جوده من فضل الله في الاستقبال) (ولا بد له في هذه الاحوال من وصف ذلك) أي وصفها (لشيخه) فلا يكتسب عنه شيئا (حق يصبر قلبه فارغاً من ذلك) ينجم له شيعة له عنه فان كتم عنه شيئا ربحا ضره (ويجب على شيخه ان يحفظ عليه سره ويكتم عن غيره أمره) اثلا يطلع فيه تقر به أو يعلم ان شيخه استحسنه ولم يناهضه ٢١٧ فيه فيفسد ظنه فيه بانه لم يبالغ في نصحه

وارشاده (وبصغر) له (ذلك في عينه) أي يزهد فيه ويأمره بالأعراض عنه لئلا يتشغى عليه الوقوف معه فيخل عليه سلوكة (فان ذلك كله) أي تلك الاحوال التي يجدها المرید كلها (اختبارات) له (والساكنة اليها مكر فليحذر المرید عن ذلك) أي عن سكونه اليها (وعن ملاحظتها وليجعل حته فوق ذلك واعلم ان أضر الاشياء بالمرید استئناسه بما يلقى اليه في سره من تقريرات الحق سبحانه لهومنته عليه باني خصصتك به ذوا فردنك عن اشكالك) أي أمثالك (فانه) أي المرید (لو قال بترك هذا) الذي وجدناه بان تركه وأعرض عنه (فمن قريب بسخطه عن ذلك) ويفتح عليه بما هو أجل

وربه ما لا ينبغي (قوله ويكتسب السموات) أي السموات المباحة بشاهد علم الشريعة (قوله واذا فعل ذلك) أي فعل مادعته اليه شهوة لغلبتها عليه بقوة دواعي النفس (قوله واذا التزم المرید الخ) شروع في ادب من راقله الشراب وظهرت له اشارات الاحباب بدوام الصدق والعمل على الطريق الحق (قوله او بين البقطة والنوم) أي كالحالة النعاسية (قوله فينبغي له الخ) أي ينبغي له ذلك خوفا من الوقوف والعود الى المألوف والله اعلم (قوله من وصف ذلك الخ) أي لان الشيخ طيب بخبر العليل بعوارض صحتة وسقمه (قوله وبصغر له ذلك) أي ليرغبه في الارق مما هنالك (قوله والساكنة اليها مكر) أي لانه من موجبات الحجاب والبعاد عن طريق الاحباب (قوله استئناسه الخ) أي لان من استأنس بشئ سكن اليه ووقف معه فينجب عن الذي فوقه مع ان لسان الحال ينادي ذوى الافضل مقصودا امامك فدع خيالك (قوله لو قال بترك هذا) أي لو عزم وصم على تركه (قوله بما يدوله) أي بما يظهروه من مكاشفات الحقيقة بتكرار واردات اهل الطريقة (قوله وشرح هذه الجملة) أي جملة ما يلقى الى المرید في سره من تقريرات الحق سبحانه له ومنته عليه (قوله لان مواجيد القلوب) أي ما تجده القلوب القدسية من المواهب الالهية لا تنحصر لان اللسان يعجز عن التعبير عما في القلوب حيث هي من بحر فيض علام الغيوب (قوله ان يهاجر الخ) أي ولو بعدت المسافة ودنت بذلك المشقات اذ من طلب الكمالات قطع العلالات (قوله اذ لا بد للمبتدئ الخ) تعليل لقوله ان يهاجر الى من هو منصوب الخ وذلك لان الوسائل تعطى حكم المقاصد (قوله فان خرج بغير اذنه الخ) أي

منه وأدل على الاستقامة له (بما يدوله من مكاشفات الحقيقة) وبالجملة فعليه الصبر والاعراض عن أوائل الأمور حتى يقوى ويتكفل فاذا ظهرت له ما هو أشرف من ذلك لم يلتفت اليه وتصرخوارق العادات عنده بعون ربه كلها مما تجرى به العادات لا يقف معها ولا يلتفت اليها (وشرح هذه الجملة) المذكورة (بأبانه في الكتب متعذر) لان مواجيد القلوب لا تنحصر بالعبارة وانما يشار اليها اشارة وكل ما يكون في الكتب لا بد ان تحصره العبارة لفهمهم (ومن أحكام المرید) انه (اذا لم يجد من يتأدب به في موضعه ان يهاجر الى من هو منصوب في وقته لارشاد المریدين) اذ لا بد للمبتدئ من شيخ يقتدى به فيلزمه السعي اليه (ثم) أي بعد ان يهاجر اليه (يقيم عليه ولا يبرح عن سدته) بضم السين وتشديد الال أي باب داره (الى وقت الاذن) له في ذلك فان خرج بغير اذنه فقد نقض عزمه وأفسد على نفسه ما أراد من السلوك الى أرفع الدرجات وخرج عن هذه الرتبة

والتحق بالعوام الذين ليس لهم في الطريق سوى زيارة أما كن واقام مشايخ واستمع كلام وحصول بركة من أقواهم وهؤلاء مع نفوسهم واغراضهم وشأنهم زيارة المشايخ وقصد الاماكن الشريفة كما يأتي في كلامه (واعلم ان تقديم معرفة رب البيت على زيارة البيت واجب) لان تعظيم البيت ٢١٨ انما هو لتعظيم ربه كاتيه عليه بقوله (فالاولا معرفة رب البيت ما وجبت زيارة

البيت و) اما (الشعبان الذين يخرجون الى الحج ثم زيارة البيت من هؤلاء القوم) يعني الفقراء حيث يخرجون (من غير اشارة الشيوخ فهمي) أي سفرتهم انما هي (بدلالات نشاط النفس) وفي نسخة النفوس فهم متوسخون وفي نسخة مسترحون بالراه (بهذه الطريقة) أي طريقة الصوفية أي مظهرون على أنفسهم علامتها (وايس سفرهم) منبئاً (على أصل) مرضى (والذي يدل على ذلك انه لا يزاد سفرهم) بهذا الوجه (الاوتزاد ففرقة قلوبهم) لكونه بغير اذن الشيوخ (ولو أنهم ارتحلوا من عند أنفسهم) أي خرجوا من حظوظها ولو (بخطوة واحدة) (لكان احظي) أي اعلى منزلة (الهم من الفسفرة) الى ما ذكر على الوجه المذكور (ومن شرط المريذا ان ارشيفا) او مسجدا او معظما (ان يدخل عليه بالحرمه) والادب (ويظهر اليه بالخشعة) لينبئ الله بركته (فان أهله الشيخ لشي من الخدمة) او العبادة التي رآها مصلحة في حقه (عد ذلك من جربل النعمة) في حقه فليفتحه فانه اناء على وجه الفتح من الله (فصل) ولا ينبغي

حيث الخروج كذلك من تعدى الحدود واسباب حرمان المقصود (قوله والتحق بالعوام) أي عن قنع بالطواهر ولم يوفق لتعمير البواطن وتنوير السرائر (قوله واعلم ان تقديم معرفة رب البيت على زيارة البيت واجب) أي بل تقديمها على سائر العبادات واجب لاستحالة قصد غير المعروف بشي (قوله لان تعظيم البيت) أي وغيره من بقية حق الحق تعالى لان تعظيمها من تعظيم موجودها (قوله فهي بدلالات نشاط النفس) أي من حظوظها او مطلوباتها (قوله فهم متوسخون الخ) أي فهم فقراء في الرسم وصوفية في الاسم مع انهم عن حقائق الفقراء مبعدون حيث هم عن اشارات الصوفية غافلون (قوله الاوتزاد الخ) أي وذلك لوقوفهم مع الظاهر المعناد وبعدهم بذلك عن بلوغ المراد (قوله ولو أنهم ارتحلوا الخ) أي فالسفر الموصول الى ديار المحبوب والمبلغ فائق المطلوب انما هو السفر من الاخلاق الذميمة الى الحميدة والتنقل في المقامات السعيدة المفيدة (قوله بالحرمه) أي بالاحترام وقوله بالخشعة أي بالاحتشام

(فصل) ولا ينبغي للمريدا الخ) أي لان الراسخين في العلم جلالين او جالين يلزمهم الخوف مما يخافه غيرهم من الانسية وبقايا الحظوظ النفسية فن كلام المشايخ مما يخطر للزندق يحظر للصادق ودليله قوله جل شانه واما ينزعك من الشيطان نزع فاستعذ بالله وقوله تعالى ان الذين اتقوا اذا مسهم طيف من الشيطان تذكروا وقوله صلى الله عليه وسلم الهتق آتقاع صلاتي وقوله ان عقرتي اتقلت على البارحة ليقطع على صلاتي فامكنني الله منه فذعته أي خنقته ولكن لا يخفى عليك ان خطور الخطا تجبل من مجالي الاوصاف يقع الزندق انما هو تعرف من الحق لعبد له لان ذلك الخطا تجبل من مجالي الاوصاف القهرية فكان كالمراة تصلي فيسه صورة الاسم المظهر له الذي ذلك مظهر من مظاهره فيشهد الصادق ما وراء هذه الستارة بقوة نفوذوره فيدرك مظهره ومظهره وسرظوره ويكشفون شاكلته عافاه في ذلك المقام ساجد الوجه المتجلى فيه حقيقة ذى الجلال والاکرام كما ان أحدنا في الظاهر اذا رأى عاصيا أو مبتلي يشرع له السجود جهر بالنسبة للعاصي وسرا في حق المبتلي فافهم (قوله ولا ينبغي للمريدا الخ) أي لان هذا المقام يخص بالانبياء والمرسلين عليهم الصلاة والسلام (قوله لان ذلك يخالف الواقع) أي ما في نفس الامر وعند الله (قوله ولانه يؤذى الخ) أي مع ان المقصود دوام الاقبال عليهم (قوله والحفظ لا يجمع منه الخ) اقول في ذلك تنبيه على ان الكامل لا يغتر بجعله وان صافوا ولا يعقده وان وفا ولا يكثر بوارده عليه ولا بطارق يصل اليه فان الشيطان مهما را المقيمين ومنديل العارفين فالمتقون يسوقهم الى حضرة القرب قال تعالى تذكروا فاذا هم مبصرون

للمريدين يعتقد في المشايخ العصمة) وان كانوا محفوظين لا في ذلك بخلاف الواقع ولانه يؤذى الى تفرقه منهم والعارفون وعدم اتقاعهم اذ اصدروا منهم ذنب والفرق بين العصمة والحفظ ان العصمة تمنع من جوار وقوع الذنب والحفظ لا يمنع منه

لكن الله يهبط من يشاء ويرى من يشاء لان الاولياء لا يقدح زلهم في قواعد الدين بخلاف الانبياء فان المجتزعت على هضمهم فيما يخبرون به عن الله تعالى وفيما يفعلونه بياناً للتكاليف فعلم انه ليس للمريد ان يعتقد العصمة في المشايخ (بل الواجب) عليه (ان يذرهم) أى يتركهم (وأحوالهم فيحسن بهم الظن) فيما يراه حقاً ويسلك بهما راه خطاً فان أراد ان يزيله من صدره فليساأ لهم عنه ويورده على وجه السؤال الاعلى وجه الاعتراض لثلاثينوه الجواب ٢١٩ وكذا اذا أجابوه بجواب لم يشفه فلا يورد

السؤال على وجه الاعتراض بل يقول لهم ما فهمت فافهم يكررونه لان شاء الله بعبارة أقرب من ذلك (وبراعى مع الله تعالى حده) أى يقف عنده (فيما ينوحه عليه من الامر) والنهي (والعلم) باحكام الله تعالى (كافية في التفرقة بين ما هو محمود وما هو معلول) أى مذموم

• (فصل) • وكل مريد يتي في قلبه لشي من عروض الدنيا مقسدار وخطر فاهم الارادة مجاز) لوجود النقص فيه بذلك (واذا يتي في قلبه اختبار فيما يخرج عنه من معلومه) الدنيوى (فيريد ان يخص به نوعاً من انواع البر) أى جهة من جهاتها (أو شخصاً دون شخص فهو متكلف في حاله وبالخطر) الحاصل بذلك يفتنى عليه (ان يعود سريراً الى الدنيا) فلا يخلص بذلك عمارة مسجد ولا رباط ولا فقير من أهله أو غيرهم (لان قصد المريد في حذف العلائق) المشغلة لقلبه (الخروج منها) ليتفرغ لها هو بصدده من خلوص قلبه لربه وكمال شغله به عن غيره

والعارفون يتخذون به من مواطن البعد والقرب وما أنسانيه الا الشيطان فالشيطان منه تنشأ الغفلة والاضلال وبه تحصل الدعاوى الالقليل من كسل الرجال فان شاء الشيطان ذكر به من بعد ان نزع الشيطان بين وبين اخوتى هذا من عمل الشيطان انه عدو فضل مبین فافهم (قوله) لكن الله يحفظ من يشاء) أى ولعل الحكمة في ذلك ان الحق سبحانه وتعالى يريد ان يظهر به قهره لكل من وليه وعدوه أما الولي فبإراد الخاطر عليه قهره عنه من غير قصد وأما العدو فيبعدم نكايته له ويدل لما ذكر في الولي قوله جل جلاله ان عبادى ليس لك عليهم سلطان أى قهر في تحقق ما أراد الخبيث منه بخلاف العدو فتدبر (قوله) لان الاولياء لا يقدح زلهم الخ) تعليل لعدم جواز وقوع الذنب من الانبياء عليهم الصلاة والسلام وجواز وقوعه من الاولياء نفعنا الله تعالى ببركات أنفسهم (قوله) فيحسن بهم الظن) أى ولولبار تكاب طريق التأويل وقوله ويسلك الخ أى يسلك عن ذلك بلسانه وقلبه (قوله) ويراعى مع الله تعالى حده) أى حتى يصدق له اسم العبد لله ويعتد من أحبه مولاة واجتباء (قوله) كافي في التفرقة) أى لانه لا حسن الا فيما حسنه الشرع ولا قبح الا فيما قبحه (قوله) مقدار الخ) أى ولو قل جد الان المكاتب من مابقي عليه درهم (قوله) لوجود النقص فيه بذلك) أى حيث هو ينشأ عن ظلمات الجهالات وبقاء بعض الرغوات والخطوطات وكل ذلك من النقص والجلاب (قوله) واذا يتي في قلبه الخ) أى بل ينبغي له ان يكون حاله العمل بالاهم على حسب مراد الشارع صلى الله عليه وسلم (قوله) فهو متكلف في حاله) أى متكلف لما خلق به اذ حسنه أن يكون لا مراده بل مراده ما اراده مولاة عز وجل (قوله) وبالخطر الحاصل بذلك) أى بما يتي من قلبه من الاختيار المذكور (قوله) ان يعود سريراً الخ) أى لا يفتن به بما يتي فيه الى الدنيا (قوله) فلا يخلص بذلك عمارة مسجد) مفرع على ما هو اللائق به من عدم الاختيار (قوله) لان قصد المريد) أى مقصوده في حذف العلائق أى جبهه ما بدلالة الام الاستغراق (قوله) لا السعى في أعمال البر) أى في نوع دون آخر (قوله) حتى لا يتي لنفسه بها تعلق) أى تعلق خلاف مراد الحق تعالى (قوله) لا التحصيل المبرات) أى بدون مرعاة الاهم منظر الشرع (قوله) أى من رأس ماله وقتنيته) أى عما كان القلب متعلقاً به (قوله) ثم يكون أسير حرفة الخ) أى بل اللازم في حقه ما يدفع ضروريته بشاهد علم الشريعة (قوله) وينبغي أن يستوى الخ) أى ان يترقى بعد ذلك الى حب

(لا السعى في أعمال البر) فاذا خرج من الدنيا وأعرض عنها فليعرض عنها كليا حتى لا يتي لنفسه بها تعلق ولا اختيار فان ذلك أنفرغ لقلبه واعونه على غرضه بمقصوده بذلك زوال المشغلات لا تحصيل المبرات (وقبح بالمريد ان يخرج) هو (من معلومه) أى (من رأس ماله وقتنيته ثم يكون أسير حرفة) دنيوية تغير ضروريته لان ذلك يشغل قلبه ويمنعه أربه (وينبغي ان يستوى عنده وجود ذلك) المعلوم (وعنده حتى لا ينافر لاجله فقيراً ولا يضايق به أحداً

ولو مجوسيا) ويكون الاولى به تعود الصبر حتى يكون فقره وصبره رأس ماله فيكون حاله كافيلا اذا افتقر وأعضاءه على الفقر ضنة •
وان أيسر وأعادوا سرا الى الفقر • (فصل • وقبول قلوب المشايخ للمريد أصدق شاهد له عادته) وفلاحه لان شيخه لا يزنه
بهواه لانه فارغ منه وانما يزنه بغير ان الشريعة ٢٢٠ (ومن رده قلب شيخ) من الشيوخ ولم يقبله (فلا محالة) انه (يرى غيب)

أى عاقبة (ذلك ولو بعد حين) لان
رد قلبه له انما هو من ردا الشريعة
له فحقه انه اذا رده ان يتدلل لربه
ويستغيث ويدبر اليه على
نفسه لينقله ربه عما هو عليه من
الفساد ويسلك به طريق التوفيق
والهدى (ومن خذل بترك حرمة
الشيوخ فقد أظهر رقه) أى
علامة (شقاوته وذلك لا يخطئ)
كما هو معلوم ومن دخل على شيخ
ليخبره فهو جاهل فان الشيوخ
لا يتجربون ولا يطلب منهم الكلام
على الهوا جس والمكاشفات
وانما يراد منهم معرفة الامراض
والادواء والمكاشفات من
أحوال المريدين لامن أحوال
المشايخ العارفين
• (فصل • ومن أصعب الافات
في هذه الطريقة صعوبة الاحداث)
أى الشباب (ومن ابتلاه الله بشئ
من ذلك) أى عما ذكر من صعبتهم
التي يحشى منها الفتنة (فباجماع
الشيوخ ذلك) الذى ابتلى بما
ذكر (عبداه الله تعالى وخذ
له بل عن نفسه شغله ولو بالآف
آف كرامة أهله وهب) أى
احسب وافرض (انه بلغ رتبة
الشهداء) أى الذين يشاهدون

اينار العدم على الوجود استغرافا في حق الرب المقصود (قوله ولو مجوسيا) أى وذلك
لاجل ان تتلقى عنه المخطوط لامن أجل احترام المجوسى (قوله ويكون الاولى به تعود
الصبر) أى لاجل ان يترقى الى لذته من الضر (قوله اذا افتقر وأعضاءه الخ) أى اذا اصابهم
الفقر والعدم عضوا على الفقر ضنة أى أحبوا الدوام على حالة العدم بخلافها عن الخروج
عنها وقوله وان أيسر وأعادوا الخ أى يسر لهم الرزق الحلال عادوا الخ أى يادروا بالصرف الى الغير
على وجه الاينار وعادوا الى ما القوه من حلية الفقر مسرعين من غير فتور (قوله أصدق
شاهد) أقول كيف لا وهم اطباء القلوب فن المعلوم المحقق انهم لم يطاقوا الا بالحق ولم
يكشفوا الا بالصدق (قوله وانما يزنه بغير ان الشريعة) أى ودلالات طوارق الحقيقة
(قوله ومن رده قلب شيخ الخ) أى وجهه ما ذكره الشارح بقوله لان رد قلبه له الخ
وذلك لان من قبله الحق تعالى وأحبه وأورثه ذلك القبول والمحبة عند الكافة (قوله فحقه
انه اذا رده الخ) أى فالواجب على المريد في مثل هذه الحالة التسدلل لربه اذ هو المقود
بالاحكام في سائر الكائنات وبقدرة وادائه التغيير والتبديل وهو على كل شئ قدير
(قوله ومن خذل) أى من رده الله خائبا خاسرا بسبب ترك احترام المشايخ (قوله
والمكاشفات من أحوال المريدين) بجله من مبتدا وخبر أى وانما كانت من أحوال
المريدين لحكمة قوة يقينهم في عبادة ربهم وقوله لامن أحوال المشايخ العارفين أى
لاستغراقهم فيها هو أعلى كنهه ودالحق على منصات الصدق (قوله صعوبة الاحداث)
أى ولا سيما اذا كانوا من أهل الجمال وذلك لانهم ان لم يكونوا مظان الشهوة بواسطة قوة
التحفظ فلا أقل من كونهم سببا في الوقعة في العرض والتعرض لذلك مهلكة عظيمة
(قوله ولو بالآف آف كرامة الخ) أى وكونها كرامة بحسب ظاهر الحال والافذالك من
نوع الاستدراج والعباد بالله تعالى (قوله وهب الخ) أى وذلك لان حكم الظاهر مقدم
على أحوال الباطن مع ان ذلك قبيح في النظر الصريح (قوله لما في الخسر الخ) أى على
ما تقدم في بعض تفاسيره (قوله اليس قد شغل الخ) أى وذلك من أعظم القواطع عن
الله تعالى (قوله اليس قد شغل ذلك القلب الخ) فيه نظر مع فرض انه بلغ رتبة الشهادة
نم ان كان ذلك باعتبار الظاهر فيصيح (قوله تهوين ذلك الخ) أى بالالتفات الى مسهلاته
ومحسناته مع ان الحسن ما حسنه الشرع والقبح ما قبحه (قوله حتى بعد ذلك يسيرا) أى
اغترار ابحاله ومقامه على ما ينظره (قوله وهذا الواسطى الخ) أى وكفى به حجة ودليلا

الصانع في مشاهدتهم صنفته كرويتهم الشباب (لما في الخبر) الذى فيه (تأويل بذلك) كعب ولا يزال عسدى على
يتقرب الى النوافل حتى أحبه (اليس قد شغل ذلك القلب بخلق) مستحسناته (وأصعب من ذلك تهوين ذلك على القلب حتى
بعد ذلك يسيرا) مع انه عظيم (وقد قال الله تعالى وتيسرونه هينا وهو عند الله عظيم وهذا الواسطى رحمه الله

يقول إذا أراد الله هو أن عبد الله الفناء إلى هؤلاء الأئمة (بالتأثير والجلب) يعني الشباب سمعت أبا عبد الله الصوفي يقول سمعت
محمد بن أحمد التجار يقول سمعت أبا عبد الله الحصري يقول سمعت فقها الموصلي يقول سمعت ثلاثين شيخا كانوا يبعدون من
الابدال كلهم أو صوفي عند فراق أيامهم وقالوا لي اتق معاشره الأحداث ومخاطبتهم أي لانها تدعو إلى عموم اللغات إلى
الوجوه المستحسنات وخواطر الشيطان الداعية إلى الهرمات والابدال قوم صالحون لا تخلو الدنيا منهم اذا مات واحد منهم
أبدل الله مكانه آخر وعددهم سبعة على خلاف فيهم قال الامام القشيري (ومن ارتقى في هذا الباب) أي باب محبة الأحداث (عن
حالة الفسق) بأن يصحبهم لالفسق بل لتعليمهم العبادات والآداب ولا تمتحن نفسه هل ارتفعت عن هذا العالم الشهواني فيكون
ذلك شاهد له بموت شهواته أولا فيكون ذلك شاهدا عليه (وأشار) من ارتقى عن ذلك ٢٢١ (إلى ان ذلك) أي ما ذكر من محبة
علم ما تقدم (قوله) إذا أراد الله هو أن عبد الله الفناء إلى هؤلاء الأئمة (بالتأثير والجلب) يعني الشباب سمعت أبا عبد الله الصوفي يقول سمعت

على ما تقدم (قوله اذا اراد الله ان يهلك قوما) اي حيث يشاء من القذارة المعنوية وهي
أشق في التطهير من الحسية اذ قبول التوبة غير معلوم وقضاء الحق السابق هو المقسوم
(قوله وقالوا الى اتى الخ) اي فلو لانهم رأوا ذلك من أعظم الممالك انما اتفقوا جميعا على
النهي عنه (قوله اي لانها تدعو الى موم الحطات) اي بل ما تؤدي اليه أقوى ضرا
من السموم اذ السم شبهة ما يقضي الى الموت وهو تحفة المؤمن ولعذاب الآخرة أشق
(قوله ومن ارتقى في هذا الباب الخ) من فيه مبتدأ وقوله فذلك نظير الشرك الخ خبر
كما صرح به الشارح والحاصل ان الخير كله في الاتباع والشرك كله في الابتداء نسأل الله
تعالى التوفيق والعافية بجمعه وكرمه (قوله ولا تمحان نفسه الخ) أقول قد تقدم قبح
هذا فلا تغفل حيث كان من التعرض لاسباب الفتنة (قوله فانه يؤدي الخ) اي فهو
حينئذ انكار لما علم من أحكام الشريعة بآيات خلافه او ابتداء حكمكم ليعلم منها
(قوله فليصد المرء الخ) اي وجوبه عند غلبة الشهوة وتبذال الم توجد لان من حاص حول
الحى يوشك ان يواقعه (قوله فتح باب الخذلان) اي الرد والخسران (قوله ونعوذ بالله
من قضاء السوء) اي المشار اليه بقوله جل شأنه وكذلك زينا السكل امة عليهم (قوله من
خفى الحسد) اي الذى سببه الحرص على نيل كامل الكرامات والغفلة عن شهود من له
الخلق والامر (قوله وليعلم الخ) اشار رضى الله تعالى عنه الى طوب هذا الداء افعال فان
من شهد القسمة اللازمة وانه لا تأثير لغير الحق تعالى فى شئ وان حسده لا يضر سوى نفسه
دنيا ودينه عاد الى طريق العبودية والتأليم لافعل مولا العلى الحكيم (قوله تمنى العبد
الخ) اي وتغنيه بيبعد اونه للعسود ويغضه له اوزيادته جرمه على حب الرياسة
والتمسك على التفسير فى سائر الكمالات وذلك من اعظم اسباب الحرمان وغضب الرحمن

• (فصل • ومن آفات المريدين ما يدخل النفس أى ما يدخل النفس أى ما يدخل فيها (من خفى الحسد) وجلبه (للاخوان) من (التأثر بما يقرده الله تعالى به أشكاله) أى أمثاله (من هذه الطريقة) أى طريقة الصوفية (وحرماته) أى والتأثر بجموع من الله (أيام ذلك) الذى افرد به أشكاله (وليعلم) أى المريد (ان الامور قسم) بكسر القاف وفتح السين جمع قسم بكسر القاف واسكان السين أى حظ ونصيب قد قسمها الله فى الازل فإياك ان ترى احد ارفع الله درجته فتفتنى زوالها عنه فتقع فى الحسد الذى هلك به ابلهس لما رأى ما فتح الله به على آدم عليه الصلاة والسلام وحقيقته تنفى العبد زوال النعمة الحاصلة لغيره ويؤكد كبر هذه حصول النعمة الممكنة له وهو باكل الحسنات كقائمه كل النعم الحظ

وقد تسمى المنافسة في الخير حسدا كما في خبر لاحد - دال في اثنين رجل آتاه الله علمه وعمله ورجل آتاه الله قوة
يتصدق به ويصرفه في وجوه الخير وهذا في الحقيقة غيب لاحد لانه لا يتقن زوال ذلك وانما يتقن ان يكون له مثله (واغما
يخلص العبد عن هذا) اى الوقوع في الحسد (بما كفاه بوجود الحق) تعالى (وقدمه من مقتضى جوده ونعمه) عليه (فكل
من رايت ايم المريد) انه قد (قدم الحق سبحانه رتبته) عنده عليك (فاجل انت عاشيته) يعنى كنه له خادما كما يكون حامل غاشية
المركوب خادما له لتعال بذلك ما ناله واياك ان تحسده فيرجع ضرر حسدك عليك (فان الظرفا من القامدين) للوصول الى الله
(على ذلك) اى على القول بان المريد ينبغي له ان يكون خادما لمن ذكر (استقرت سننهم) اى طريقتهن
(فصل) واعلم ان من حق المريد اذا اتفق وقوعه في جمع من الناس وشيخه واحدا (اشار الكل بالكل) اى اشارة المريد
اليه (في قدم) المريد (الجانح الشيعان على نفسه) ليعتدوا للاحلاق
كلامهم على نفسه بكل مامعه وان كان محتاجا ٢٢٢

(قوله) وقد تسمى المنافسة في الخبر حسداً) أي تسمى بذلك تسمية مجازية والافال حقيقة
ان تسمى غبطاً وحقيقة بمعنى مثل ما لا غير مع عدم حب الزوال عن ذلك الغير (قوله) وهذا
في الحقيقة غبط) أي فصاحبه ما يجوز ومن له الحمد ما زور (قوله) وانما يتنى الخ) أي
وذلك مشروع وجاز (قوله) باكتفائه بوجود الحق تعالى) أي والتسليم لما قضاه وامضاه
بل والرضا والاذعان بالقلب والقلب لما ظهر تعالى من عباده الذين سبقت لهم العناية
الالهية (قوله) فانظر فاء الخ) أي فصار الاجماع منهم على ذلك (قوله) ايتار الكل
أي كل المريدن بالكل أي بكل ماله به ملك واختصاص بما يتعلق بالحظ النفسى (قوله)
ايتار الكل) أي كل فرد من افراد جمع الناس بالكل أي بكل شئ من عرض الدنيا وقوله
فيقدم الخ) أي ولوعلى نفسه ولو كان محتاجاً (قوله) ويكون معه في صورة الخ) ليس
مراده انه يتكلف ذلك وباطنه بخلافه بل المراد حقيقة التبعية الظاهرة والباطنة (قوله)
وقوله الى ذلك الخ) فيه إشارة الى صعوبة هذا التخلق وانه لا يمكن الوصول اليه الا جموعة
الحق تعالى (قوله) الخالي عن المحرمات) أي يشمل ما كان من طرق العبادات كسماع
القرآن والعلم والمواظ وغير ذلك (قوله) لانسلم له الحركة) أي كالتواجد (قوله) لما فيها
من الرياضات والحب) أي باعتبار الشأن والغالب (قوله) فمقدار الغلبة الخ) أي فيجب ان
يقصر على مقدار الغلبة وليدوم له الصدق والاقر بما جرم ذلك الى الرياء (قوله) أي متأخراً
عن أصحابه) أي حيث لا يلبس أكبر المخالقات حيث هو من حقيقة المراءة (قوله) ان
الحركة تأخذ الخ) أي الحركة الزائدة عن مقدار الغلبة اذ لا تكلف مع الغلبة (قوله)
او غلبة تأخذ عن التميز) أي لسقوط الخطاب عنه حيثئذ (قوله) اذا كان الشيخ الخ)

الجسدية ويرتفع في الدرجات
الجسدية (ويتخذ لكل من اظهر
عليه التشيخ) اى انه شيخ له (وان
كان هو اعلم منه) فليتبواضع له
ويقتفهم منه ما يشي به اليه
ويكون معه في صورة التلميذ
فانه في مقام ان يتعلم ويخلق فلا
يناسبه الارتفاع على احد من انظار
الحال وعدم كافي مقامه (ولا يصل الى
ذلك الا بتبشيره عن حوله وقوته
وتوصله الى ذلك) انما يكون
(بطول الحق) تعالى اى بفضل
(ومنته) اى نعمته

(فصل) • واما آداب المريد في
 السماع (الخطابي عن المهرمات
 قال المريد اناسم له الحركات في
 السماع اى لا يمكن منها (بالاختيار)
 منه (البينة) لما فيها من الرياء والعجب

(فان ورد عليه وارد حركة) قوى عليه فقام (ولم يكن فيه فضل قوة) يدفع ذلك الوارد (فبقدر الغلبة) اي غلبة الوارد اي عليه (بعد رفا ذات الغلبة) عنه (يجب عليه القعود والكون) لزوال عذره (فان استدام الحركة مستطيلاً للوجد من غير غلبة وضرورة لم يصح) سماعه لعدم سكونه بغير غلبة (فان قعود ذلك) واستقر عليه (بقي متخلفاً) اي متأخراً عن اصحابه (لا يكشف بشئ من الحقائق فغاية احواله حثيثان بطب قلبه) ويتزايد بمرؤية نفسه وغيره (وفي الجملة ان الحركة تأخذ) قوة (من كل متحرك وتقص) شيئاً (من حاله مردياً) كان أو شيئاً الا ان تكون) حركة (بشارة) ناشئة (من الوقت) بان يكون في المجلس من الصادقين من غلب عليه حاله واقتضى الوقت القيام اجلاله وعونه على حاله (أو غلبة تأخذ) (عن الغيظ) بأن يغلب عليه حاله بحيث لا يميز (فان كان) الذي ورد عليه الوارد (مردياً) وقد (أشار عليه الشيخ بالحركة فتحرك على اشارته) أي لاجلها (فلا بأس) بحركته (اذا كان الشيخ من له حكم على أمثاله) بان يكون عن له اطلاع على باطنه

(وأما إذا أشار إليه الفقراء بالساعدة) لهم (في الحركة فليساعدهم في القيام وفي أداء ما لا يجدونه بداً عما يراى عن) يعني في (الاستيعاش لقولهم) لان أحوالهم تزايد برؤية بعضهم بعضاً وكل ذلك بشرط السلامة عما يخالف الشريعة من رياء وهيب ونحوهما (ثم إن صدقه في حاله يجمع قلوب الفقراء من سؤلهم) له (عند المساعدة) يعني لا يجوزهم الى ذلك بل يساعدهم بغير سؤل منهم (وأما طرح الخرقة) من المرید اذا طاب عيشه ووجدته في السماع (حق المرید ان لا يرجع في شئ خرج منه البتة) خبر العائد في هبته كالعائد في قبته ولان ذلك اماره غلبته وصدق قيامه وحركته (اللهم الا ان بشير عليه شيخ بالرجوع فيه فأخذه) لموافقته ظاهر احفظ القلب لکنه انما يأخذه (على نية العارية بقلبه ثم) اي بعد ان يأخذه (يخرج عنه بعده من غير ان يستوحش قلب ذلك الشيخ) حيث وافقه ظاهراً (واذا وقع بين قوم عادتهم) في السماع (طرح الخرقة) للقول وغيره اختاراً اذا طاب عيشهم ووجدتهم (وعلم منهم) انهم يرجعون فيها (عادة) فان لم يكن فيهم شيخ يجيب (عادة) حشمتهم وحمته (اي مراعاتهم) وكان طريق هذا المرید ان لا يعود في الخرقة فلا حسن له ان يساعدهم في الطرح ثم يوتربه القول (لكونه كان سبباً ما حصل من الوجد الصميم ولا يرجع فيه على عادته) (اذا رجعوا هم فيها) أى في خرقتهم (وان لم يطرح) ٢٢٣ معهم (فانه يجوز) له عدم الطرح (اذا

علم من عادة القوم انهم يعودون فيما طرحوا فان القبح انما هو سننهم) أى طريقهم وعاداتهم (في العود الى الخرق لا مخالفتهم لهم على ان الاولى له الطرح) معهم (على الموافقة) لهم (ثم ترك الرجوع فيه ولا يسلم للمرید البتة التقاضى) أى الطلب (على) بمعنى من (القول) أى لا ينبغي له ان يطلب منه تكرار ما أنشده (لان صدق حاله يحمل القول على التكرار ويحمل غيره على الاقتضاء) أى الطلب من القول مع ان اقتضاه منه مضر له يفرق عليه ما حصل له من أوائل الوجد

أى بان كان قد تولى تربيته وحراسته وله اشراف على أحواله (قوله) بما يراى في الاستيعاش) أى في طرق البعد عنه (قوله) يجمع قلوب الفقراء الخ) أى لان عبارة الباطن تكفى في حكم الظاهر (قوله) وأما طرح الخرقة الخ) المراد خلعه اياها وتركها لها في حاله طيب عيشه خلعا وتركها شرباً به الشريعة وتدل عليه غلبات أحوال الخفة وقوله لحق المرید الخ) أى لما ذكره المؤلف (قوله) وأما طرح الخرقة الخ) أى تركها لغيره من قوال أو نحوه (قوله) ثم يوتربه القول) أى جرياً على عادته في ذلك (قوله) فانه يجوز الخ) أى فهو بالخيار اما ان يطرح ولا يعود على عادته كما تقدم أو ان لا يطرح أصلاً (قوله) ولا يسلم للمرید البتة) أى لانه في غنبة عنه بصدقه والا فلا حاجة فيه (قوله) يفرق عليه) أى لانه التفاتاً عما غلب عليه من الاهم في حقته (قوله) ويحصل له مقصوده مع السلامة) أى من ضرر طلب الاعادة من القول (قوله) فقد جاز الخ) أى فالاولى ترك أسباب العطب بالغير من الاخوان وحسن القصد بالقلب يكفى في نيل رحمة المنعم المنان (قوله) ترك تربية الجاه الخ) أى ترك أسباب الظهور خشية من عزوض معطلات الاجور (قوله) وان ابلى الخ) شروع في صبيحات السفر في حال ابتداء الارادة خوفاً من متاع العادة (قوله) ولا شئ أضر الخ) أى لانه قد يودى الى التشبع عالم بل فيقع في

ويخشى عليه دخول آفة الرياء عند عدم الغلبة نصيره الى ان يظهر عليه ما يوجب للقول التكرار أو لى به ورجحاً حاله وصبره من في المجلس ممن يصلح له الاقتضاء على ان يقتضى التكرار ويحصل له مقصوده مع السلامة (ومن ترك المرید) غلب عليه حاله ووجدته (فقد جاز) أى مال (عليه لانه) رجحاً (بضره) وبفساد عليه حاله (لقلة قوته) على دفع الرياء والمحب (فالواجب على المرید ترك تربية الجاه) غير الضروري (عند من قال بتركه واثباته) أى ومن قال باثباته لتلايد خله الرياء والمحب (فصل) وان ابتلى مرید بجاه غير ضرورى (أو معلوم) كذلك (أو محضة حدث) أى شاب (أو ميل الى امرأة أو استقامة) بناء فولية ثم نون أى سكون (الى معلوم) دينوى هذا يغنى عنه ما مر آنفاً (وليس هناك شيخ يده على حيلة يتخلص بها) من ذلك فعند ذلك حل له السفر والتحول عن ذلك الموضع) فذلك اولى به من الإقامة (لبشوش) يعنى للتلايشوش (على نفسه تلك الحالة) وفي نسخة الحالات اما الجاه والمعلوم الضرورى بان فلا ريب منهم ما لانهم ما يدفعان الاذى ويقربان على الطاعة (ولا شئ أضر بقلوب المریدين من حصول الجاه) غير الضرورى (لهم قبل خود بشريهم) لانه يورث حساوة القلب

(ومن آداب المريد ان لا يسبق علمه في هذه الطريقة) أى طريقة الصوفية (منازلته) أى منزلته من مقام وحال بان لا يتكلم في المقامات العالية بمحض العلم حتى يبلغها وينالها والاتوهمت نفسه ان منزلته حصلت وليس كذلك وانما حصل علمه بها والى ذلك أشار بقوله (فانه اذا تعلم سير هذه الطائفة) أى الصوفية (وتكلف الوقوف على معرفة مسائلهم وأحوالهم قبل تحققه) أى انصافه (بها) أى (بالمنازلة والعاملة) مع الله (بعد وصوله الى هذه المعالي) أى المنازل (ولهذا قال المشايخ اذا حدث العارف من المعارف والعلوم (فجهلوه فان الاخبار) ٢٢٤ بكسر الهمزة وانما هو (عن المنازل دون المعارف) والعلوم (ومن غلب علمه

منزلته فهو صاحب علم لا صاحب سلوك) واردة اذا يلزم من تصور الشيء حصوله ولا عكسه

• (فصل) • ومن آداب المريد ان لا يتعرض للتصدر (للتعليم) وجذب القاصدين الى الله تعالى لضعفهم فيخشى عليهم الهلاك بلهملهم بطريق الرياضة ولا يتم في مقام من تعلم لامن يعلم (و) من آداب المريد (ان يكون لهم) أى للخلق (تلميذ او مریدا) لا شيعا ومرادا (فان المريد اذا صار مرادا) للخلق ليتتبعوا به (قبل خلود بشرية وسقوط آفته) عنه (فهو محبوب عن الحقيقة لا ينفع أحد اشارته و) لا (تعليم) لعدم أهليته لما دخل فيه ومن آدابه ان لا يتبع من المشايخ الا من يقع له في قلبه حرمة وهيبته ويعلم انه يؤتبه ويهديه وانه اعلم منه بالطريق

• (فصل) • واذا خدم المريد الفقراء فخواطر الفقراء تسلم اليه فلا ينبغي ان يخالف المريد ما حكم به باطنه عليه من الخلو في

البهتان ومراآة الاخوان (قوله ان لا يسبق علمه الخ) أى لما فيه من ايهام الخلق بآمال ينزل ربحا كفى بالقال عن الحال وذلك قاطع عن الكمال (قوله فانه اذا تعلم الخ) جواب اذا قوله ربحا فنعى بالعلم عن بلوغ الحال فحب عن منزلة أصحاب الوصال (قوله فهو صاحب علم الخ) أى فيكون ممن تخلق بالقال والقبيل واستند الى ما لا يصح عليه التعويل (قوله ان لا يتعرض للتصدر) أى فيكون ممن دلوا على أنفسهم واضروا بالغير لجهلهم بالطريق الموصلة الى الخير فمن تجمل بشئ قبل أن وانه عوقب بجرمائه ومن تخلق بخلق قبل الوقت لا ينال خلاف الوقت (قوله أى للخلق) أى ان يصلح منهم لارشاد غيره ولو عبر بالمشايخ (كان أولى) (قوله فان المريد اذا صار مرادا) أى تكلف هذا الخلق في غير آياته وقوله قبل خلود بشرية أى قبل موت نفسه الحيوانية وحياة الطبيعة الانسانية وقوله وسقوط آفته المراد بالآفة ما يعرض من اخطا وطرائد الطبيعة بتحقيق الطبيعة البشرية (قوله فهو محبوب عن الحقيقة) أى اقروره نظن علم الطريقة مع انه على الباب لم يفهم معنى الخطاب ومن السائر لامن الواصلين ومن المتعلمين لامن المعارفين المحققين (قوله ان لا يتبع من المشايخ الخ) أى حتى يأتمر بأمره وينتهي بنهيه وينسرع وعوده ويخاف بوعيده (قوله ويعلم انه يؤتبه) أى بقوة يقينه في وصوله وزيادة ثمرات محصولة (قوله فخواطر الفقراء الخ) مراد بالفقراء المنقطعون لعبادة ربهم بطريق متابعتهم صلى الله عليه وسلم وحاصل ما اشار اليه انه بمجرد ما يخطر له بقلبه شئ مما يحتاج اليه الفقراء في خدمتهم يجب عليه ان يسارع في تحصيله حيث ذلك الخاطر قائم مقام رسل منهم فكانهم طلبوا منه ما خطر له بالفعل فلا يتوقف في خدمتهم على صريح طلبهم (قوله ان يخالف المريد الخ) أى لانها خواطر نشأت عن حقيقة بمقتضى هوائف الطريقة (قوله فانه تعالى يخلق لهم ما أحبوه واختاروه) أى ويدل لذلك قوله جل اسمه ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب (قوله الصبر على جفاء القوم معه) أى شانه حبس نفسه على الرضا بما يرد من الفقراء مما لا يلائم بواسطة جفائهم معه فانه يصددت هذيب نفسه ويراضتها (قوله ويعلم انه ما هو فيه الخ) أى فلا ينال منزلة الا اذا دام على شهودانه لا يصلح للخدمة وان ما هو فيه فيركه انفسهم (قوله كما قيل سيد

الخدمة وبذل الوسع والطاقة) فيها لانه تعالى انما يجري عليهم ما يوافقهم نأى شئ وقع في قلب المريد فحقه القوم ان يخدمهم به فانه مرادهم وهو مراد الله منه فانه تعالى يخلق لهم ما أحبوه واختاروه • (فصل) • ومن شأن المريد اذا كانت طريقته خدمة الفقراء الصبر على جفاء القوم معه) وان يستقر نفسه عن الخدمة وأنه لا يصلح لها وان كان كاملا فيها ويعلم ان ما هو فيه من بركة خدمته لهم واذا لم يكن صبوراً لم ينل مسابقة الخادمين كما قيل سيد القوم

خادمهم (وان يعتقد انه يذل روحه في خدمتهم ثم لا يصح دون له أنرا فيعتدرا اليهم من تقصيره) فيها (وبقر بالجناية) أي وبقر لهم
(على نفسه) بالجناية عليهم (تطيبا لقلوبهم وان علم انه يرى الساحة منها) (واذا زادوه في الجفا فليجيب ان يزدهم في الخدمة
والبرسعت الاستاذ الامام أبابكر بن فورك رحمه الله يقول ان في المثل اذ لم تصبر على) ضرب (المطرفة فلماذا كنت) وفي نسخة
تكون (سدا ناوفي معناه أنشدوا ربما جثته لاسلفه العذبة رابعه من الذنوب قبل التجني) ٢٢٥ أي الجناية فانه اذا رأى نفسه

انها لا تصل للخدمة ثم وقع منه
تقصير كان اعتذاره سابقا للجناية
وتقصيره

• (فصل • وبناء هذا الامر) أي
التصوف (وملاكه) بفتح الميم
وكسرها وهو ما يقوم به (على
حفظ آداب الشريعة وصون
البدن عن المذموم) أي مدها (الى
الحرام والشبهة وحفظ الحواس
عن المخطورات) أي المهرمات
(وعد الانقاس مع الله سبحانه)
ليتكف (عن الغفلات) بأن
يعبد الله كأنه يراه وهو مقام
الاحسان (وان لا يستعمل مثلا
شبهه فيها شبهة في أو ان
الضرورات فكيف عند الاختيار
وقت الراسل ومن شأن المريد
دوام المجاهدة في ترك الشهوات
فان من وافق شهوته عدم صفوته)
أي خالصه لاشتغاله بغيره
(وأقبح الخصال بالمريد رجوعه
الى شهوة تركها الله تعالى) كل ذلك
ما يؤخذ من خبر ما تقرب المتقربون
الى جنس ادا ما افترضت عليهم

• (فصل • ومن شأن المريد حفظ
عهد مع الله تعالى) قال تعالى
واوفوا بهدا الله اذا عاهدتم

المقوم خدامهم) أي حيث لا تنبت السيادة الا لمن آثر غيره بماله وبنفسه ومثله انما يتحقق
للمصير على تحمل الاذى وبذل النفس (قوله وان يعتقد الخ) أي وذلك
ليتحقق انه من القسبان المشار اليهم في مثل هذا الشأن (قوله وان علم انه الخ) أي لان
الدوام على اتهم النفس من امارات الكمال (قوله يقول ان في المثل الخ) أي ولذلك قيل
• عرضت نفسك للبلا فاسمى دفا • (قوله قبل التجني) أي فهو قبل قد وطن نفسه على انه
لا يابق لهذه الخدمة لشرفها مع قصوره عن واجب حقها (قوله وبناء هذا الامر الخ)
تأمل يا اخي هذه الاقاظ القليلة مع ما فيهم من المعاني الثمينة تجد اها قد اغتبت عن المطولات
ودلت على اعلى المقامات وهكذا يكون العلم المجدى والارشاد الاجدى نفعنا الله ببركات
علومهم اجمعين (قوله وبناء هذا الامر الخ) أي ما بينى عليه التصوف ويتأسس عليه وقوله
وملاكه أي ما تحقق به حقيقة وقوله على حفظ آداب الشريعة الا آداب جمع ادب وهو
كل مطلوب مستحسن عند الشارع سواء الواجبات والمندوبات وقوله وصون البدن
• ما يتم عن المذموم الى الحرام الخ وذلك كناية عن عدم تناوله وتعاطيه وانما اقتصر على
البدن اعتبارا بالشأن وقوله وحفظ الحواس أي الظاهرة والباطنة وقوله عن المخطورات
من المخطر وهو المنع وقوله وعد الانقاس الخ هو كناية عن التفرغ لعباده ربه مع دوام
مراقبته بحيث لا يفوت وظيفة وقت من الاوقات بل يقوم بها على اكمل وجوها
(قوله بان يعبد الله كأنه يراه) أي وذلك اكمل عن يعبد الله على ان الله يراه (قوله
ومن شأن المريد دوام المجاهدة) أي دوام الجد في البعد عما تميل اليه النفس بطبعها
(قوله فان من وافق شهوته) أي ولو كانت مباحة قد عزم قبل على تركها ارباضة لنفسه
(قوله وأقبح الخصال بالمريد رجوعه الخ) أي لان مثل ذلك يقال له وقته وهي أضربه
من الفثرة لان من فتر يرجع الى العود الى الجد بخلاف من وقف (قوله كل ذلك ما يؤخذ
الخ) أقول كيف لا وقد خص الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم بجوامع الكلم (قوله
حفظ عهد مع الله) أي على الايمان والعمل باحكام الشريعة (قوله ما سبق له) أي
بمذاق حلاوته وقطع مرارته (قوله ومنهم من عاهد الله الخ) أي ثم جرى عليه القضاء
الازلي بما سبق على وفق العلم القديم والحكمة الباهرة (قوله ولا ينبغي للمريد الخ) أي
ويدل له خبر ابن بشاد الدين أحمد الاغلبه (قوله ولا ينبغي للمريد ان يعاهد الله الخ) أي
لعل كل عسبانه لا طاقه له على شي الا بعائنه ربه على ان النفس لا يوثق بوفائها والله أعلم

(فان نقض العهد في طريق الارادة) لاهل الباطن (كلادة عن الدين لاهل الظاهر) من
حيث ان كلامهم ما يحتل على من انصف به ما سبق له من أحواله ومقاماته قال تعالى ومنهم من عاهد الله لئن آتاهن من فضله
لنصدقن الآية (ولا ينبغي للمريد ان يعاهد الله تعالى على شي باختياره ما يمكنه) فلهذا يرميها

(فان في لوازم الشرع ما يستوفي منه كل وسع) أى كل ما في الوسع بغير معاودة (قال الله تعالى في حصة قوم ابتدعوها) أى الرهبانية وهى رفض النساء واتخاذ الوصامع (ما كتبنا عليهم) أى ما أمرناهم بها (الام) أى لكن نهواها (ابتغاء رضوان الله) ثم قال فمأمرها حق ربانيها (اذتركها كثير منهم وكفروا بدين عيسى عليه الصلاة والسلام وودخلوا في دين ملكتهم) * (فصل) ومن شأن المريد قصر الامل فان الفقير ابن وقته (لا التفات له الى ماض ولا الى مستقبل (فاذا كان له تدبير في المستقبل وتطلع لغير ما هو فيه من الوقت) الحاضر (وأمل) أى رجا (فيما يستأنفه لا يجي منه شئ) يعتقد به فقصر الامل ينفع المطيع والعاصي اما المطيع فلخوفه ان يقطع عليه ٢٢٦ الموت ما يؤمله من الخيرات فيجذب في الطلب ويعرض عن كل سبب واما العاصي

فلأنه اذا استشرع هجوم الموت تخلص مما هو فيه من الآثام وندم على ما كان فيه من الاجرام) * (فصل) ومن شأن المريد أن لا يكون له (في نسخة معه) (معلوم) دنوى فاضل عن كفايته (وان قل لاسما اذا كان بين الفقراء) الذين يتجردوا لله (فان ظلمة المعلوم تطفئ نور الوقت) وفي نسخة القلب لما في ذلك من الاعتماد على غير الله اللازم له فوات التوكل والتوويض) * (فصل) ومن شأن المريد بل من طريقة سالكي هذا المذهب أى مذهب الصوفية وان لم يكن مريدا (ترك قبول رفق النسوان) أى اكرامهن (فكيف التعرض لاستحلاب ذلك) منهن لان الاكرام سبب عظيم في المحبة والشرع ملتفت الى المباداة بين الرجال والنساء ولان رفقه من لا يتخلو عن شبهة غالب الاحتمال انه من مال أزواجهن أو من في حجرهن أو نحو (وعلى هذا) الحكم

(قوله فان في لوازم الشرع) أى ما ألزم المكلف فعله واجبا كان أو مندوبا وقوله ما يستوفي منه كل وسع أى كل طاقة والغرض من ذلك بيان العجز عن القيام بما طلبه الشارع صلى الله عليه وسلم من المكلف فينبغي له حينئذ ان يضيق على نفسه زيادة عن ذلك معاودة الله تعالى على فعل شئ أو تركه وذلك وما بعده من قوله قال الله تعالى الخ عليه لقوله ولا ينبغي للمريد أن يعاوده الله تعالى على شئ باختياره (قوله أى ما أمرناهم بها) أى لا امر ايجاب ولا امر نهي (قوله ابتغاء رضوان الله) أى طلب الرضاء عنهم (قوله قصر الامل) أقول وقصر الامل هو رجاء الخيرات والسبب في معظم البركات والبعاد عن الشهوات والغفلات (قوله فان الفقير ابن وقته) أى وانما كان كذلك لانه يرى ان الماضى قد مضى بزمانه والمستأنف امره لا يدريه فهو اذا نظر اليهم ما فقد ضيع الوقت الحال بما هو اولى به فيه (قوله لا يجي منه شئ) أى تضيقه ما هو الاولى في حقه من القيام بوظيفته وقته الحاضر (قوله فقصر الامل الخ) الغرض بيان وجه قوله ومن شأن المريد قصر الامل على طريق واضح (قوله فاضل عن كفايته) أى وكفايته من تلزمه موته من عائلته (قوله فان ظلمة المعلوم) أى ظلمة مساكنة النفس اليه بجبهاتها تطفى نور الوقت أى الاكرام فيه (قوله ترك قبول رفق النسوان) أى ترك الارتفاق والانتفاع بما في ايديهن من عرض الدنيا (قوله ومن استصغر هذا الحكم) أى عده صغيرا والمراد بالحكم قبول رفق النسوان (قوله فعن قريب يلقي ما يفتضح به) أى باعتبار ما قدمه الشارح من التعرض للفتنة بهن واحتمال كون الرفق اغصيرهن من الأزواج مثلا ولم يأذن الغير لهن في التصرف (قوله ومن شأن المريد التباعد عن ابناء الدنيا) أى المشتغلين بها المتهاقين على تصليبها (قوله سم مجرب) أقول بل ضرره هذا اعظم من ضرر السم لان السم يعود ضرره على تلف الجسم القاتل وضرر محبة ابناء الدنيا يعود على نقص الدين قال تعالى والعذاب الآخرة اشد (قوله وهو ينقص بهم) أى حقيقة ان مال مثل ميلهم أو هو قد تعرض لذلك (قوله وان الزهاد الخ) أى وفرق بين منفق

(دوج شيوخهم) أى الصوفية (وبذلك نفدت وصاياهم ومن استصغر هذا) الحكم (فعن قريب يلقي ما يفتضح القاتل به) عند الله وعند خلقه) * (فصل) ومن شأن المريد التباعد عن ابناء الدنيا فان محبتهم سم مجرب لانهم ينتفعون به وهو ينقص بهم) ولانه يسفح منهم ضمة صوده (قال الله تعالى ولا تطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا الا يهوان) أى ولان الزهاد يخرجون المال عن (وفي نسخة من) الكيس تقتر بالى الله تعالى وأهل الصفا يخرجون الخلق والمعارف من القلب بحقة باقية عز وجل بحيث لا يبقى فيه غيره ولانه يحشى عليه من محبتهم ان يرجع عازم عليه من الخيرو يترك حب الدنيا قلبه بالكلية يحصل فيه كل خير

القائي وين من ابدى سر الباقي (قوله ماسق كافر الخ) أي وانما اقتصر عليه لحقاوته
 وخسته وثبوت عداوته (قوله فاذا تمكن الزهد) أي ووثق من نفسه بواسطة تكرار
 امتحانه لهما مثلا (قوله فهذه وصيتنا للمريدين) اعلم هذا الله انه قد تداول بين الناس
 من أهل هذا الشأن التفرقة بين المريد والعابد والمراد الفقير والصوفي والشيخ المرشد
 وغير ذلك وذلك يرجع الى اختلاف أحوال السالكين فالمرید هو من اشتغل بتبديل
 الاخلاق الذميمة بالجميدة وطلب الاكل في آوقاته السعيدة والعابد هو من لم يلتفت
 الى ذلك بل عول على فضائل الاعمال واحسن المسالك فدام على امتثال الاوامر
 واجتناب النواهي واخلاقه بجاهلها كما هي والمراد فهو كالمرید في الاخلاق الا انه معان
 محمول حتى ادرك قصب السبق واما الفرق بين الفقير والصوفي فدقيق على ما ثبت من
 اشارات أهل التحقيق اذ لكل منهما صفات خاصة ومقاماتهم وأحوالهم السلك عامة غير
 ان اسم المرید باعتبار معناه يشمل الجميع اذ كل فاعل غير غافل مرید فالاختصاص لما
 انضح لهم من المعاني ولاح هذا وقد يقولون صالح ومنهم من يعبر عن هذا بولي نافع
 فالصالح اذا صلح للحضرة وقع عليه من الله الغيرة غير ان صالح الاعمال الزكية غير صالح
 الحضرة القدسية فالاول من الأبرار والثاني من المقربين الكبار والانسان الكامل
 هو الموصل الواصل والمحقق من لا وصف له ولا ذات ولا حيلة تحوطه من الكائنات
 والمدقق هو من ابرز الحقائق الخفيات من الجليات والراسخ هو راسخ القدم في ادراك
 المعلومات المزيج بعلمه ظلة المشكلات والعالم الرباني هو من لحق الاصاغر بالاكابر
 وفتح مقفه لان جميع الاسفار والدفاتر وصاحب العلم الذي هو من تلقى منه القلب
 أسرار تجليات الرب وعالم النهاية هو من جع بين الرواية والدراية شعر

وما السيف الاستعار لزينة * اذ لم يكن امضى من السيف حاملة

والمرید هو من انكشفت له طرق النجاة فسلك عليها ثم اذن له بالتسليك والدعاء اليها
 والشيخ هو من علم بقاله ونهض بحاله والاستاذ هو من وهب المواهب وأراح من
 تعب المكاسب وصاحب الوقت هو راحة لكل العباد وسهابة مطرة في كافة البلاد
 وجوده في الوجود حياة لروحه الكلية وتنفس نفسه بمد الله تعالى به العلوية والسفلية
 ذاته مرآة مجردة يشهد كل فاصد فيها مده ما شهدته فيه خلعه عليك وما نسبته اليه
 صيره البك فالكمال صفة لا تتحمل الزيادة ولا يمكن فيها النقصان المتصف به محبوب مجرب
 من العيوب فصاحب الزمان موجود بالعين في الاعيان وأصحاب دائرته من الرجال
 مفرقون في المدن والاورية والجبال وهذا الرجل يسمى الفرد والقطب والغوث وفوقه
 القطبية الكبرى وهي مرتبة قطب الاقطاب فترجاه الامامان واحد عن يمينه والاخر
 عن شماله والاوتاد اربعة واحد في المشرق وآخر في المغرب وآخر في الشمال والرابع في
 الجنوب والبدلاء هم سبعة والنبياء وهم اربعون والنقباء هم ثلاثمائة والافراد

ولو كانت الدنيا تن عند اقه جناح
 بعوضه ماسق كافر امنها شربة
 ما فبه ربه منها ومن أهلها أسلمه
 في دينه ما دام ضعيفا فاذا تمكن
 الزهد من قلبه وقويت رغبته في
 الخير وكملت معرفته لا يبالى
 بعصبتهم فان زهدا ومعرفته
 يحفظانه من جانب الميل الى ما هم
 فيه بل ربما يعرض بهم ما عن حال
 الآخرة وشهواتها فاضلا عن
 الدنيا وسائر ذاتها (فهذه وصيتنا
 للمريدين

وحسم الخسار جون عن نظر القطب والاعراف وهم أصحاب الاطلاع والاشراف على
 المقامات وخاتم الاولياء وهو الذي يختم به الله دائرة الولاية كما ختم بسيدنا محمد صلى الله
 عليه وسلم دائرة الرسالة وقد قرب له ظهور الحركة فعلية من السلام والرحمة والبركة
 فان قيل ان هذا الميراث حديث ولا أثر كما زعم بعض المتفهمة قلنا كذب فيما أتى به
 من الانتكاف فقد أخرج السمري في كتاب الابدال ان علي بن أبي طالب **كروم** الله
 وجهه سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن الابدال فقال هم ستون رجلا قلت يا رسول
 الله صفهم لي فقال ليسوا بالمتطهين ولا بالمستعدين ولا بالمعتقين لم يسألوا ما نالوا بكرة
 صلاة ولا صيام ولا صدقة الا بسقاء النفس وسلامة القلوب والنصيحة لأنهم باعوا على
 في امة أعز من الكبريت الأحمر وروى عن أبي ذر رضي الله عنه انه قال لما ذهبت النبوة
 وكانوا أوتاد الارض اختلف الله مكانهم أربعين رجلا من أمة محمد صلى الله عليه وسلم يقال
 لهم الابدال لا يموت الرجل منهم حتى ينشئ الله عز وجل مكانه آخر يخلفه وهم أوتاد
 الارض ثلاثون منهم علي مثل يقين ابراهيم عليه السلام ولم يفضلوا الا بالناس بكرة صلاة
 ولا صيام ولا بحسن القنع ولا بحسن الخليفة ولكن بصدق الودع وحسن النية وسلامة
 القلوب والنصيحة للمسلمين ابتغاء مرضات الله بصبر وخبر ولحم وقواضع في غير مذقة
 وعن أنس بن مالك رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال الابدال أربعون
 وخرج أيضا في الكتاب المذكور قال لما قبض الله النبي صلى الله عليه وسلم تسكت
 الارض الى وجه اجل وعلا انه ما بقي ينشئ على شيء من الانبياء الى يوم القيامة فأرسل الله
 تبارك وتعالى اليها الى ساجع من هذه الامة رجلا فلقبهم بقلوب الانبياء وبعضهم
 هذا ما رواه الامام أحمد في مسنده باسناد صحيح والحافظ الطبراني في معجمه الكبير قال
 السمري قندي والتطير هو المقدم عليهم ثم سكت عن عبد الله الاطلاق كرجحه الله انه قال
 رأيت القليب وهو الغوث واسمه أحمد بن عبد الله البجلي **كروم** ستة خمن وثلاثمائة
 وهو على جملة من ذهب والملائكة يجرون تلك الجملة في الهواء بسلاسل من ذهب
 فقلت هذا من فضي قال لي أخ اشتقت اليه فقلت ولوساء الله عز وجل ان يسوقه اليك
 لقيل فقال نعم ولكن أين نواب الزبارة واما حديثنا خاتم الاولياء فقد روى ذلك
 الاثمة الاعلام والاستاذ الكبير محمد الترمذي في نفسه كتاب ختم الاولياء فلا يسكن حال
 المهدي الا غيره هدى انتهى نقلت هذا عن القدوة الكامل العلامة الشيخ محمد التوحيدي
 الوفاي نقضنا الله به والعهد عليه (قوله نسال الله الكريم لهم التوفيق) أي نطلب من
 الله الكريم وهو من يعطي الاسوال أو هو من لا يل من العطاء والتوفيق هو خلق قدوة
 الطاعة في العبد وتسهيل سبيل اتقوا اليه (قوله ان الفضل) أي الاحسان منه مأخوذ
 أي محبوب وهو العفو موصوف العفو الجواز عن الذنب بعد سبق التوبة من العبد
 أو مجازا بمعنى الفضل والاحسان وقوله موصوف أي حيث وصف نفسه به أولا هذا

نسال الله الكريم لهم التوفيق
 وهو خلق قدوة الطاعة (وان
 لا يجعلها) أي الوصية (وبالام
 أي وصية) علمنا وقد نجز أي
 انقضى (املا هذه الرسالة في
 أوائل سنة ثمان وثلاثين وأربع مائة)
 وفي نسخة بهذا نسال الله ان
 لا يجعلها علينا حجة ووبالان
 الفضل منه مأخوذ وهو العفو
 موصوف قال سيدنا ومولانا
 شيخنا شيخ الاسلام وأب هذا
 الشرح فسيح الله تعالى في عبده
 هذا انوما أردنا ابراهيم من شرح
 رسالة الامام العارف بالله تعالى
 القسري بن ابراهيم رابع عشر
 جمادى الاولى سنة ثلاث وتسعين
 وغنا فانه جعله الله خاله الوجهه
 الكريم وشفر لسان توبته انه هو
 العفو والرحيم والسلا والاسلام
 على أكرم عباده محمد وآله وصحبه
 على ذكره اذا كرون وغفل عن
 ذكره الغافلون وسلام على
 المرسلين والحمد لله رب العالمين

وأقول راجيا من امداد الكرم وعموم احسان ولي التعم ان يجعلنا ووالدينا واخواننا
المؤمنين مفدوجين في عموم عفوه ورحمته متوسلين في قبول دعائنا بالواسطة العظمى
سيدنا ونبينا ورسولنا محمد صلى الله عليه وسلم وأرجو من اطلع على هذه أو سبق قلم ان
يصلح ذلك ويسامح ويعتذر حيث انني عجزت قصير الهمة كاسد البضاعة قليل الاطلاع
كثير الموانع ولم يساعدني الزمان على فراغ الذهن حتى احقق التحرير وارجع التحرير
وكان الفراغ من جمع هذه القوائد وتظم فرائد العوائد يوم الجمعة المباركة الموافق
لاحدى وعشرين مضت من شهر جمادى الآخرة من شهر رعام احدى وسبعين بعد
المائتين والالف من هجرة من له العز والشرف صلى الله عليه وسلم لاربع
ساعات من اليوم المذكور ضاعف الله لي ولاخواني المؤمنين
الاجور وصلى الله على سيدنا محمد النبي الامي وعلى آله
وأصحابه وأنصاره وأزواجه وذريته وأهل
بيته والتابعين لهم باحسان الى
يوم الدين والحمد لله
رب العالمين
نم

(عقيدة الموالف - حفظه الله ونفع به آمين)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

الحمد لله المتوحد بجلاله المتفرد باحسانه وافضاله والصلاة والسلام على المبعوث
رحمة للعالمين وعلى اخوانه النبيين والمرسلين وآل كل رحمة بهم وآتباعهم الى يوم الدين
وبعد فالغرض بيان عقيدتي وتوضيح مذهبي وطريقة تفكرتي فاقول وانا أشهد الله ولائكم
واحد روحانيته من المؤمنين والمؤمنات ان عقيدتي اشعرية ومذهبي ماسلكه السادة
الشافعية وطريقتي خدمة الفقراء والاجدية فاشهد قولا وعقدا ان الله تعالى اله واحد
منزه عما لا يليق به من صفات النقص متصف بسائر صفات الكمال خالق بالاختيار
لا بالتعليل ولا بالطبع موجود بذاته لا مدبر معه في الملك غني عما سواه بل جميع الكائنات
مقترة اليه لا افتتاح لوجوده ولا نهاية لبقائه قائم بنفسه ليس بجوهر متغير فيحتاج الى
مكان ولا يعرض يستحيل عليه البقاء ولا يجسم له الجهة والتقاء مرفى بالقلوب
والابصار في هذه الدار وفي تلك الدار استوى على العرش كما قال على المعنى الذي اراده
لا مثل له معقول ولادلت عليه القول لا يكر عليه الزمان ولا يحصره الاوان وهو
على ما عليه كان لا يؤده حفظ المخلوقات ولا يعجزه اعادة الكائنات تنزه عن القبل
والبعد وتقدم من عن القرب والبعد وتعالى عن الحلول في الغير والحلول فيه
وتسامى عما يضارعه ويضاهيه فهو القيوم الذي لا يشاء والمدبر لسائر الكائنات
على الدوام خالق العرش وجعله حد الاستواء وابدع الكرسي واوسع الارض والسماء
وخلق اللوح والقلم الاعلى وأجراه كما تبلى ما عمله الى يوم الفصل والقضا لا تتحرك ذرة
ولا تسكن الا الله وعنه السموات والارض وما فيهما ما جبره ما شاء أو جدد الكل من غير
حاجة اليه ولا موجب أو جدد ذلك عليه الا ان عمله قد سبق فلذا قد خلق من خلق
لم تتعلق قدرته الاجا اراده كما انه لم يرد الا ما عمله له الاسماء والصفات الحسنى والمقام
الرفيع الاسمى يعلم خائنة الاعين وما تخفي الصدور كيف لا يعلم من خلق وهو اللطيف
الخبير يعلم الكلبيات والجزئيات كما دلت عليه دلائل الآيات البينات بقدرته
أزمنة الاشياء خبرها وشراها عاجلها وآجلها صغيرها وكبيرها يد من يشاء ويضل
من يشاء وينزل الحكمة من يشاء والملك من يشاء وينزعه عن يشاء ويعز من
يشاء وينزل من يشاء لا اراد لامره ولا معقب لحكمه وكما خلق وقد كذلك سمع ورأى
ما تحرك أو سكن من العالم الاسفل والاعلى لا يجيب سمعه البعد اذ هو القريب ولا
بصره القرب فهو البعيد منك لم لا عن صفت متقدم ولا سكوت متوهم بكلام أنزل

منزه عن الحروف والاصوات وعن آلات النطق واللغات كالم به موسى عليه السلام
 وسماه بذلك الكبير فارفع مقامه وعز شانه وارفع على كل عظيم وسماه الزبور
 والقورا والانبيل والقرآن العظيم كان سمعه منزه عن الاصحفة والآذان وبصره
 عن الحدقة والاجفان وكان ارادته من غير قلب وجنان وعلمه من غير ضرورة ونظر
 في برهان ~~وكما~~ ان حياته من غير بخارج حدث عن امتزاج الاركان فذاته تعالى
 لا تقبل الزيادة والنقصان فكل كائن فعن وجوده فائض وعن فضله وعده الباسط
 والاقابض فهو لم يتصرف في غير ملكه فينسب الى الخيف ولا يتوجه اليه من الغير
 سؤال بل وكيف أخرج العالم قبضتين وقدر لهم منزلتين فالكل تحت تصرف اسمائه
 ونفوت بلائه ونعمائه فلا سبيل الى تبديل ما حكم به الحكيم ولا اعتراض عليه من
 جاهل أو عليم وكما شهدت الله تعالى وملائكته وأهل روحانيته بجميع ما تقدم أشهدهم
 كذلك على نفسي بالايمان بن اصطفا الله واجتباء سيدنا محمد وأنه أرسله الله
 الى كافة الخلق بشيرا ونذيرا وداعيا الى الله باذنه وسراجا منيرا وأنه قد بلغ جميع ما أنزل
 من ربه عليه فادى الامانة ونصح الامة وجلى الظلمة وأنى آمنتم بكل ما جاء به مما علمته
 وما لم أعلمه وان الموت حق وبأجل مسمى وسؤال القبر حق والسؤال حق والبعث
 للاجساد حق والجنة حق والنار حق والصراف حق والميزان حق وان الساعة
 آتية لا ريب فيها والعرض على الله حق وشفاعاة أرحم الراحمين حق وشفاعته صلى
 الله عليه وسلم حق وأن جماعة من أهل الكبار يدخلون النار ويخرجون منها بالشفاعة
 حق وخلود أهل الجنة في الجنة حق وخلود أهل النار من الكفار حق وأن جميع
 ما جاء به الرسل عليهم الصلاة والسلام حق وان الكتب المنزلة عليهم حق واشهادان
 أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم عدول أمانة قد بلغوا جميع ما علموه ونقلوه عن سيد
 الكائنات من أقواله وافعاله وتقاريره وأنه قد وصلنا ذلك تواترا بنقل جماعة عن جماعة
 يؤمنون طواؤهم على الكذب وان خلفاء الكرام ونوابه في جميع الاحكام مرتبون في
 الفضيلة بحسب ترتبهم في الخلافة فافضلهم أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي رضي الله تعالى
 عنهم أجمعين وارضاهم عنا بجاه رسوله الاكرم وحبيبه الاعظم صلى الله عليه وسلم وعلى
 آله وأصحابه وشرف وكرم فهذه شهادتي على نفسي أمانة عند كل من وصات اليه ان
 يؤدبها اذا سئلها حينما كان في هذه الدار ودار الجنان الله تعالى يرزقنا الثبات في الحياة
 وبعد الممات ويحفظنا بكرمه واحسانه في حظائر الرضوان ويجمع لنا من الحزب الذي
 يأخذ الكتب وهو من الخوض ريان والحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدى لولا
 أن هدانا الله وصلى الله وسلم على خير أنبياء وعلى آله وأصحابه وأحبابه ومن والاه
 انه على ما يشاء قدير وباجابة مثلى جدير آمين آمين آمين ثم بعد هذا أقول والله ولي السؤل
 بعد حمد من فتح سبيل الخيرات ومنح الفضل اصحاب السعادات وصلاحي وسلاحي

على سيد ذوى السمادات ونقطة دائرة أهل الاشارات وعلى آله وأصحابه الذين هم
 فلك سنة الكالات نصيحة لنفسى ووصية لابناء جنسى وطلب الحسن التذكر ومראה
 لمن شأنه التفكير فلعل بطالعة أحرفها القليلة مع التأمل فى معانيها الجلييلة تكون
 سببا فى الرجوع عن سوء الطريق ووسيلة لامتداد زهرة محاسن الرقبى اذ يجب على
 كل مكلف عالم بذل النصيحة لكل فاعد وقائم على ملل عليه الدليل وثبت بواضح
 البرهان الذى عليه التعويل أن جميع ما تقدم من أحوال المشايخ ودوايح مقاماتهم
 الغريبة قد علم وتحقق فلا حاجة لى بذكره ولا بإقامة دليل على صدقه لوضوح أن جميع
 نطقهم من اشراق أنوار قلوبهم فتلهمهم أهل الوصول بمن يعينك على ترك القبول
 غيرانى بذل النصيحة احذر لك عن متابعة مشايخ هذا الوقت بمن لا يثمر الاجتماع بهم
 خلاف المقت اذ هم قطاع طريق الله على عبادہ واعداء الاولياء الداعين الى سبيل
 رشاده حيث لاهمة لهم الاجماع العرض الثانى ولاسى لهم الا فى تجريد القاصى
 والدانى أراحهم الله من جميع البلاد وأراح منهم الدواب والعباد فانهم قد سوت
 لهم أنفسهم أشياء وهمية فاتصبا بذلك مفسدين للطريقة المحمدية فهم المشار اليهم
 فى الخبر انا من غير الجبال أخوف عليكم من الجبال قبل من قال أئمة مضلون نصيهم
 الحق اشارة على اقتراب الساعة شلوا فى علم الشريعة والحقيقة فأنقوا بغير علم فضلوا
 واضلوا فجاتهم تريح وتغنم وقاطعهم سلم وتسلم قال تعالى وأصلح ولا تتبع سبيل
 المفسدين واتبع سبيل من أناب الى ثم الى مرجعكم فشتان بين من يدعوكم الى
 الحق ومن يدعوكم الى الباطل انى يهدى الى الحق أحق أن يتبع أن لا يهدى الى
 ان يهدى قالكم كيف تحكمون بدلو وغيروا فبذل الله بهم وغير وخرى ما عالم
 الدين فخر بآله قلوبهم ودمر فحسبهم جميعا وقلوبهم شتى ذلك بأنهم قوم لا يعقلون
 فعليك يا أختى فى مثل هذا الوقت بخاتمة نفسك وتباعد عنهم تزيدها ذورات رجسك
 وتابع هدى سيد المرسلين وامام كل امام من النبيين والمرسلين فكافيك القسك
 بالقرآن والتسك على طريق سيد ولد عدنان ولا تغترك لو فرض خوارق العادات
 فانها كما تكون للكرامة توجد لقصدا لاهانة فهذه وصيتى اليك قد ذكرتم اشقة
 عليك دعانى الى ذكرها رعاية المقام فتقبلها وبنى عليك السلام كتبه بقله الكاسد
 ورقه بفكره المتراحم فيه كل فاسد الفقير مطلقى محمد العروسى الشافعى الاجدى
 غفر الله ذنوبه وسقى الدارين عبوبه ولوالديه ولجميع المؤمنين بجاه سيد المرسلين
 آمين رب العالمين وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين
 بعد حمد الله على آله والصلوة والسلام على خاتم أنبيائه يقول المتوسل الى الله بالجاه
 القاروقى ابراهيم عبدالغفار الدسوقي خادم قلم التعصيم بدار الطباعة اعانه الله على
 مشاق هذه الصناعة

(ثم انشد) ابو علي (اذا ما بدى تعاطفته فاصدّر) أى الإجماع عنه (في حال من لم يرد) ٩٧ من مزارع ورد المأثور عن الشيخ أبا عبد

الرحمن السلي) رحمه الله (يقول سمعت أبا عبد بن علي يقول سمعت ابراهيم بن فاك يقول سمعت الجندي يقول سمعت الحسن المراسي يقول الهبة ميلة الى النبي بكليتك ثم ايثار لك على نفسك وروحك ومالك ثم موافقتك لسراجهم) على ما امر لك ونهال عنه (ثم عان بتقصيرك في حبه وسمعه) أيضا (يقول سمعت أبا عبد بن علي يقول سمعت عباس بن عصام) وفي نسخة عاصم (يقول سمعت الجندي يقول سمعت السري يقول لاتصلح) وفي نسخة تصح (الهبة بين اثنين حتى يقول الواحد للآخر يا أبا) في منزلة منزلة فكانه قال أنت أنا لان الهبة بين المتحابين توجب ايثار كل منهما للآخر على نفسه فيلزم منه رؤية كل منهما الفضل للآخر على نفسه ولهذا قال صلى الله عليه وسلم لا يبلغ المؤمن حقيقة الايمان حتى يكون أحب اليه من نفسه وماله وأهله (وقال الشبلي المحب اذا سكنت) أى عن ذكر محبوبه (هك) غم لان راحته انما هي في ذكره فلا توالى ذكره على قلبه وانه هك غم (والعارف ان) وفي نسخة اذا (لم يسكت هك) غم لانه لا يقدر على النطق بكل ما يهتفه الله في قلبه ويحاطق

تقديره جعلنا بين سماع القرآن منك سماع قبول وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة جهابا مستورا (قوله اذا ما بدى الى الخ) أى اذا ظهر لي نمازائد للتأكيده والمعنى ان الحق تعالى كلما ظهر له بآياته وأثار قدرته الباهرة تعاطفه من اجل شهود كآلانه السنية فيرجع كانه لم يرد ولم يصل الى المشاهدة المذكورة اذا ما من آية الا وهنا كبريتها وجميع هذه الآيات انما هي لقوة حجب عظمة الباري عز شأنه (قوله ثم ايثار لك الخ) عطفه وما بعده على ما قبله من عطف اللازم على المزموم (قوله ثم موافقتك لسراجهم الخ) أى ولهذا قيل علامة الهبة قيام المحب باوامر المحبوب واستخلا ما تر من الشون والخطوب شعر

نعني الاله وأنت تظهر حبه * هذا المعنى في القياس بديع لو كان حبك صادقا لاطعته * ان الهب لمن يحب مطيع هذا ولا يطيق السكتان من قلبه من الهبة ملائ شعر ومن قلبه مع غيره كيف حاله * ومن سره في جفنه كيف يكتم (قوله ثم عان بتقصيرك في حبه) أى لعدم القيام بواجب حقه (قوله حتى يقول الواحد الخ) أى حتى يكونا كأنهم ماروحان حلتا بذا واحدا ومن قول عائشة هم انما من اهوى ومن اهوى انا * نحن روحان حلتا بذا (قوله فيلزم منه الخ) أى ومن ذلك ما نقل عن امامنا الشافعي رضى الله تعالى عنه في حق الامام احمد بن حنبل رضى الله عنه شعر

قالوا بوزك احمد وزوره * قلت الفضائل لا تفارق منزله ان زارني في فضله اوزرته * فلفضله فالفضل في الحالين وكذلك ما نقل عن الامام احمد من قوله في حق الشافعي انه كالشمس في الدنيا والعاقبة في البدن فاذا فقداهل الهما من بدل او كما قال (قوله حتى أكون أحب اليه الخ) المراد الهبة العقلية لا الطبيعية كما لا يخفى على من له المام بتعقيق المسائل الفرعية والاصولية (قوله اذا سكنت هك) أى فقلب المحب لا يرعوى عن المحبوب وان تقول غير ذلك فهو كذب شعر

أليس وعدتني يا قلب اني * اذا ما تب من ليلى تنوب فها أنا تاب من حب ليلى * فمالك كلما ذكرت تذوب (قوله اذا سكنت هك) أى وذلك لان السكوت عن ذكر الاحباب انما ينشأ عن الغفلة وقلة الخيال قال صلى الله عليه وسلم من أحب شيئا أكثر من ذكره (قوله والعارف ان لم يسكت هك) أى لان المعرفة توجب الخرس والصمت كما تقدم غير مرة (قوله الهبة نار في القلب الخ) أى لوب اشواق تحرق وتغنى ما سوى المحبوب وحقه لان من لوازمها اذا كملت الموافقة والايثار (قوله وقيل الهبة بذل الجهود الخ) أى لان شأن الهب طاعة

١٣ ج ع بما لا يفهم فكان فيه ضرورة (وقيل الهبة نار في القلب تحرق ما سوى مراد المحبوب) اشدة تأثيرها في القلب (وقيل الهبة بذل الجهود) في طاعة الحبيب

(والحبيب يفعل) في محبة (ما يشاء) وقال النوزي المحبة هتك الاستار وكشف الأبرار) لان من كملت محبته قل صبره عن محبوبة
 فظهرت محبته على لسانه وبدنه ٩٨ وصادره فلو باق ظهر سره للخلق وبدا لهم ما كان مستورا عنهم (وقال أبو يعقوب

السومسي لاتصح المحبة الا بالخروج
 عن رؤية الهمة الى رؤية المحبوب
 بفناء علم المحبة لان محبة العبيد
 تكون اولالتم ثم تكون للكمال
 والجلال ثم يستقل به تعالى حتى
 يستغرق فيه وينسى الهمة
 فكلامه رضى الله عنه في كمال
 درجات المحبة وهو الشغل عنها
 بالمحبوب (وقال جعفر قال
 الخليل يدفع السرى الى رقة
 وقال هذه لك خبير من سبب عبادة
 قصة أو حديث يعمل أى حديث
 من أحاديث الصالحين وحكايات
 كراماتهم العالية الرفيعة التي
 تصرف السماعها القلوب فتنتظ
 به العمل قال الجنيد وقائدة
 حكاياتها تقوية قلوب المريدين بها
 قال ودليل ذلك من الكتاب قوله
 تعالى وكلا نقص عليك من أنباء
 الرسل ما نثبت به فؤادك (فاذا
 فيها) أى الرقعة (ولما أذعيت
 الحب) الليلى (فالت كذبتى *
 فالى أرى الاعضاء منك كواسيا)
 أى مكسوات بالعدم لان كمال
 المحبة يسلك عن الطعام والمنام
 حتى يظهر على الحب التحول
 والبقاء كما بينه بقوله
 (فما الحب) موجودا (حتى
 يعلق القلب بالمشا * وتذبل)
 أنت (حتى لا تجيب المناديا) لك
 (وتصل) أى تهزل (حتى لا يبق
 لك الهوى) أى الحب سوى

محبوبة وموافقته فدهوى المحبة بدون ذلك زور وبهتان (قوله والحبيب يفعل الخ)
 أى لانه المثلث لرقه له الامر في محبته وسقمه فلا يستل محبة فعل (قوله المحبة هتك
 الاستار) أى رجما نفصى الى ذلك بدون اختيار بالنسبة الى لاطاقه على تحمل غلباتها
 ولا صبره على حرارها وزيادة لهب اشواقها ولذا قال فائقهم

زارنى من احب قبل الصباح * فخلالى تهتكى واقضاحى

وسقانى وقال قد تم وتعالى * ما على من احبنا من جناح

(قوله الابانخروج الخ) أى وذلك لان بقاء الاحساس ببعث المحبة تفريق والفتنة عن ذلك
 جمع وفرق ما بين المتزلتين (قوله تكون اولالتم) أى وذلك فى حال ابتدء طلب الحق
 تعالى وأول السير الى الوصول فالمحبة للزم من أخلاق المريدين والمحبة للكمال والجلال
 من نعوت العارفين والاشتغال به تعالى من شيم المحققين كلا غده ولا وهو لا من عطاء
 ربك وما كان عطاء ربك محظورا (قوله وقال هذه لك خبر الخ) وجهه ان المقصود
 بالاطلاع على قصص الصالحين من السابق انما هو تقوية القلب الضعيف وهذه الايات
 التي فى الرقعة لما اشقت على ماحق الحب ان يكون عليه كانت تقوية القلب اتم وتبينها
 على التعلق اعظم والله سبحانه وتعالى اعلم (قوله وكلا نقص) أى وكل بنا فالمتنوعين
 عرض عن المضاف اليه نقص عليك أى تخبر بك به وقوله تعالى من أنباء الرسل بيان لكلا
 وقوله تعالى ما نثبت به فؤادك يدل منه هذا ولا يظهر ان يكون المضاف اليه المحدثوف
 المقبول المطلق انقص أى نقص كل اقتصاص أى كل أسلوب من أساليبه ما نثبت به
 فؤادك معقول نقص وفائدته التنبيه على ان المقصود بالاقصا ص زيادة يقينه عليه
 السلام وطمأنينة قلبه وثبات نفسه على اداء الرسالة واحتمال أذى الكفار بالوقوف
 على تفاصيل أحوال الامم السابقة فى عمادهم فى الضلال ومالئ الرسل من جهتهم والله
 اعلم (قوله ولما أذعيت الحب) أى أذعيت دعوى قد تجردت عن الدليل المانث لها ولذلك
 قالت كذبتى أى حيث اخبرت بخلاف الواقع فالى أرى الاعضاء الظاهرة منك كواسيا
 بالعدم وذلك من أدلة كذبك فى خبرك اذ لو صدقت لتجردت تلك الاعضاء من اللحم بما انفصلها
 من سقام المحبة الضرورى عند حقيقة قولها وقوله فاما الحب موجودا أى بصفة كماله حتى
 يعلق أى الى ان ينتهى بك الحال الى لصوق القلب بالمشا من شدة الهزال وقوله وتذبل
 أى تضعف لجسم حتى لا يبقى فيك قوة تجيب بها المنادى اذا ناداك لشدة ضعفك عن
 الاجابة أو لغيبتك عن غير محبوبك وهطلوبك وتعلق من التحول الذى هو تجرد الجسم
 عن النور والزيادة الى ان لا يبرع ما صرفا لا يبقى لك الهوى أى الدليل الى المحبوب سوى أى
 غير مقله تسكى بها على فراق الاحبة وتتأذى بها مطلوبك بأن تقول بلسان الحال انى من

(وقال ابن مسروق رأيت سمونا يتكلم في الهبة فتكسرت قناديل المسجد كلها) اما لاسماعها خرفا للعادة فحين الجذع للنبى صلى الله عليه وسلم وتسيج الحصى في كفه واما تحريكها بتحرك جماعة منا ومن الجن (سمعت محمد بن الحسين رحمه الله يقول سمعت احمد بن علي يقول سمعت ابراهيم بن فائق يقول سمعت سمونا وهاو جالس ٩٩ في المسجد يتكلم في الهبة اذا جاء طير صغير

فقرب منه ثم قرب منه (فلم يزل يدنو) منه (حتى جلس على يده) وفي نسخة بين يديه (ثم ضرب

بمقاراه الارض حتى سال منه الدم ثم مات) فيه دلالة على ان

الحيوان يسقع ويفهم وانما يتبع عليه الكلام الامع من افهمه

الله كلامه كاجابة الهدى لسلیمان عليه السلام بسبب تأخره عنه

بقوله وجئتكم من سبأ بنيا بيقين وكقول النملة لا تعجلها ادخلوا

مساكنكم لا يحطمنكم سليمان وجوده الى آخره (وقال الجنيد

كل محبة كانت لغرض) كنعمة (فاذا زال ذلك الغرض زالت

تلك المحبة) بخلاف محبة صفات الله كالكمال والجلال لان صفاته

تعالى قديمة لا تزول فالمحبة لها كذلك (وقيل حبس) أبو بكر

(السبلي في المارستان) ليشداوى فيه مما حصل له من شبه الجنون بسبب غلبة الهبة عليه وهو مع ذلك ناظر الى الله ولما أجراه عليه

وابتلاه به (فدخل عليه جماعة) من اخوانه (فقال لهم) من أنتم

فقالوا محبوك يا أبابكر فآخذ يتلیم كما ابني ليعرف صدقهم في

دعواهم بحبته (فاقبل يرميهم بالجارة فقرروا فقال ان ادعيتم

محبتي فاصبروا على بلائي وانشد السبلي) يتأجى ربه فقال (يا أيها السيد الكريم • حبك بين الحشام مقيم

يارافع النوم عن جفوني • أنت عجايب علمي

جمله المهيين المقانين في المحبوبين (قوله فتكسرت قناديل الخ) أى وذلك من أجل ما ثبت للاستاذ في قدم الهبة من الشرب فخاله الحب الصادق تنقل وزنى حتى يكون بذلك من غيره أرفق

اراك تزيد في عيني جمالا • وأعشق كل يوم منك حالا

تزيد ملاحه وأزديها • وحالى فيك ينقل انتقالا

(قوله اما لاسماعها) أى وتأثرها بما سمعته خرفا للعادة ولو اقتصر على ذلك وترك التريد لكان أولى (قوله اذا جاء طير) أقول ولا بدع وقد قيل اذا غلبت نار الجوى وهاجت بالهوى

أحرق روح المحب فذابت وتدفقت من امامه وسالت وليس الذى يجرى من العين ماءها • ولكنهار وحى تذوب فتنقطر

فتأمل يا أخى في نفسك وبقاتها على الجلود وهذا الطائر الحيوان الصرغ كيف تأثر بما سمعه حتى اسال دمه فبات وهذا جمرة من السماع وأنت مع تكرار المواظ وقصرها

المسامع مصر على الجهالات على وسائل الغفلات ولكن من يضل الله فلا هادى له فلا حول ولا قوة الا بالله (قوله كل محبة كانت لغرض الخ) مراده الخ على كمال المحبة

له تعالى بشهود حقه من الجلال والكمال مع القضاء عن المخلوق العاجلة والاجلة (قوله وقيل حبس أبو بكر الخ) أقول ويؤيد ذلك ويوضحه قول الشيخ الاكبر في تصديده

التى أولها

الاجامات الارادة والبان • ترفن لاتضعن بالشجوا شجاني

الى ان قال فمأرضى تعالى عنه ونفعنا ببركات علومه ومعارفه

لناسوة في بشره وأختها • وقيس وليلى ثمى وغيلان

حبث ذكر الهيين في عالم البكون المهيين بعشق المخدرات في الصور فهو يقول الحب من حيث ما هو حب لنا ولهم حقيقة واحدة غير ان المحبوب مختلف فمختلفة ويبكون وانا

نعتقت بعين والشروط والوازم والاسباب واحدة فلنا اسوة بهم فان الله ما هم هؤلاء ولا يلاهم بحب أمثالهم الا لقيم بهم المحبة على من ادعى محبته ولم بهم في حبه هيما هؤلاء

حين ذهب الحب بعقولهم وأفناهم عنهم لمشاهدة شواهد محبوبهم في خيالهم فاحسروا من يزعم انه يحب من هو سمعه وبصره (قوله فا قبل يرميهم بالجارة) أى على عادة الجانين من

زال علقهم بعارض مرض سوداوى مثلا (قوله فقال ان ادعيتم محبتي الخ) أى فدعوى الهبة بدون الصبر على ما يرد من أحكام المحبوب دعوى زور وكذب (قوله يتأجى ربه)

أى متهرضا الى اجابة سؤله بواسطة الشفاء على الحق تعالى باحاطة علمه بما هو كائن به (قوله محبتي فاصبروا على بلائي وانشد السبلي) يتأجى ربه فقال (يا أيها السيد الكريم • حبك بين الحشام مقيم

يارافع النوم عن جفوني • أنت عجايب علمي

يارافع النوم عن جفوني • أنت عجايب علمي

سمعت الشيخ أباعبد الرحمن السلي رحمه الله يقول سمعت منصور بن عبيد الله يقول سمعت النضر بن جويري يقول سمعت علي بن عبيد يقول كتب يحيى بن معاذ إلى أبي يزيد سكرت من كثرة ما شربت من كأس محبته فكتب إليه أبو يزيد لم أفهم أنه ذاق منها مرة واحدة فلم يطق حملها فسكر (غيرك تشرب ببحور السموات والأرض) من المحبة (وماروى بعد) بل هو فاغرفاه (ولسانه شارج) عنه (و) هو (يقول هل من مزيد) ١٠٠ وذلك لكمال قوته ووجود العون من رب في حاله فلذلك يحفظ نفسه ولا يبطر شيئا

من محبته على ظاهره (وانشدوا) في معناه

(عجبت لمن يقول ذكرت النى) وفي نسخة ربى أى لأن الذكرا إنما يكون بعد القسمين والعقل أما دائم الذكرا فلا يقول ذكرت لأن الحاصل لا يطلب تحصيله (وهل أنسى فاذكر ما نسي)

أوت إذا كررت ثم أحبا ولولا حسن خلق ما حبيت

فأحبا بالنى وأموت شوقا فكم أحبا عليك وكم أموت

شربت الحب كأسا بعد كأس فانفذ الشراب وما رويت

لما سر (وقبل أوحى الله عز وجل إلى عيسى عليه السلام أتى إذا

اطلعت على قلب عبد فلم يجد فيه حب الدنيا والآخر ملائكة من

جبري) أى محبتي لأعراضه عن المشغلات والشهوات (ورأيت

بخط الاستاذ أبى على الدقاق رحمه الله في بعض الكتب المنزلة)

يا عبدى أنا مبتدا (وحقك) قسم أقسم به لشدة حرمة عليه

فإن حرمة المؤمن عند الله عظيمة (للمحب) خبر المبتدا (فجنى

عليك كن لى محبا) لتكمل سعادتك وقد قال تعالى يحبه ويحبونه فأحبهوه حتى أحبهم

أذول يصبهم لما خلق لهم محبته (وقال الفصوى عبد الله بن المبارك من أعطى شيئا من المحبة ولم يعط مثله من الخساسة أى الخوف فهو مخدوع) لأن كل نعمة لم يعصمها خوف زوالها فاحبها بحب بها فهو مخدوع بها (وقيل المحبة ما يعمر أترك) لأن شدة الحب تؤثرت السقم

لما فهم أنه ذاق مرة واحدة الخ) وجهه أن قول يحيى بن معاذ سكرت من كثرة ما شربت لا يفيد تكرار الشرب لأن الكثرة تتحقق في مرة واحدة (قوله غيرك) أى ممن هو من أهل الكمال الذين قواهم الحق تعالى وأعانهم على العمل وعدم اظهار شئ من على أحوالهم (قوله فلذلك يحفظ نفسه الخ) أى ويدل له ما تقدم عن الجند من قوله وترى الجبال تحسب إجماعة وهي تمر السحاب (قوله عجبت لمن يقول ذكرت النى) أى لأنه لم يخفى سببه أذ الحب شأنه دوام الذكر باللسان والقلب كما يوضحه قوله على سبيل الاستفهام الانكارى * وهل أنسى فاذكر ما نسي * (قوله لأن الحاصل لا يطلب تحصيله) أى لأن تحصيل الحاصل محال (قوله فما نفذ الشراب الخ) هذا كناية عما ناله وما لم يزل من كمالات الحق جل جلاله (قوله أتى إذا اطلعت الخ) هذا من باب الجرى على المعهود والمألوف والمعنى أن العبد إذا تجرد عن المحفوظ العاجل والآجل لم يخمه الحق تعالى مقام محبته والله أعلم (قوله ورأيت بخط الاستاذ أبى على الخ) أقول وبشيرا لى ذلك قول الشيخ الأكبر

ترفقن لا تظهرن بالروح والبكا * خفى مصيباتى ومكنون حزائى

حيث هو مخاطب الواردات الالهية التى عناها فى اليت قبل هذا بقوله

الايامات الاراكه والبان * ترفقن لا تضعفين بالشجوا شجائى

فهو حينئذ من باب قوله تعالى فى الحديث القدسى وما تزدت فى شئ أنا فاعله ترددى فى قبض عبدى المؤمن هو يكره الموت وأنا أكره مسامته ولا بد له من لقائى فمن هنا يكون

البكاء وقوله خفى مصيباتى يريد ما تنطوى عليه ضلوعه من رقة الشوق المظنر الاجل وقوله ومكنون حزائى يريد بذلك ما يستتر من ألم الفقد عند رجوعه واقطاع تلك

لواردات عنه والله أعلم بما أراد ولياؤه وأحباب ولانه (قوله عبدى أنا وحقك الخ) غير خاف أن للعق تعالى ان يقسم بعاشاء من خلقه كما ثبت فى غير ما أتت من الكتاب العزيز (قوله

فما أحبوه الخ) أى لأن علة محبة الخلق سبق عناية الحق (قوله ولم يعط مثله من الخساسة الخ) أى ويشم ذلك علم القروع حيث ذكر فيه أنه يطلب الخوف فى حال صحة الانسان

والرجاء فى حال المرض فالكمال من كان يتقلب بين الخوف والرجاء بموافقة المتابعة بأن يستعمل كلا فيما طلب له مع عدم الانراط والتفريط (قوله وقبل المحبة ما يعمر أترك)

أى أتركها ينك وطبيعتك كالعادات والمألوفات اذا علمت ذلك رأيت ما فى الشارح من

(وقيل المحبة سكر لا يخصوص صاحبها) وفي نسخة صاحبها (الاجتماعية محبوبه ثم السكر الذي يحصل عند الشهود لا يوصف) لظلمه
 فشفة للبالغة من غير ذلك من الخلقين وأنت مدركه السلوك سكرة وشغلك به عن غيره حتى عن نفسك سكرة أخرى اعظم من تلك وهي
 محبة العارفين وتلك محبة العابدين والزاهدين (وانشدوا) في معناه (فاسكر القوم دوركاس * وكان سكرى من المدير وكان
 الا تاذأ بوعلى ينشد كثيرا لى سكرتان) مرسلهم ما اتقا (وللندمان ١٠١) بضم النون اى السكارى الداخل انا فيهم منهم

(واحدة) نشرك فيها وهي السكرة
 الاولى وما ذكرته من ان لى
 سكرتين (شئ) خصصت به من بينهم
 (وحدى) وهذا بحسب ما قام عنده
 (وقال ابن عطاء المحبة اقامة
 العتاب) أى الاعتذار لله تعالى
 من التقصير مع كمال الجود والتشجير
 (على الدوام وكان للاستاذ اذى على
 رحمه الله جارية تسمى فيروز
 وكان يحبها اذ كانت قد خدمته
 كثيرا فسمعه يقول كانت فيروز
 تؤذني يوما وتطيل على) فيه
 (بلسانها فقال) لها (أبو الحسن
 القارى لم تؤذني هذا الشيخ
 فقالت لاني أحبه) فيه دلالة على
 ان المحب يتصل من محبوبه كل
 ما يرد عليه منه وان كان في بعضه
 أذية لا يكونه يدل عليه فينكر
 عليه ما لا يصلح ان يقع منه (وقال
 يحيى بن معاذ من قال خردلة من
 الحب أحب الى من عبادة سبعين
 سنة بلا حب) لان كل عبادة
 تجري من الحب تكون على أحسن
 وجوها عند محبوبه بخلاف
 من تعبد محمولا بالظوف والرجاء
 والصبر فتارة يغلب وتارة يغلب
 (وقيل ان شابا أشرف على الناس

القصور في التعليل الان يقال ان لمحول الجسم بفارقة المألوفات ايضا تأمل (قوله
 فاسكر القوم الخ) أى سكر القوم انما كان من ادارة الكاس لاجل بقية بقيت لنفوسهم
 وقفوا معها وكان سكرى وغيبى من نفس المدير استغراقا في نهوده مع الفناء مما دواه
 هذا وما لطف قول الشيخ الا كبر متغزلا وهو يقصد الحقائق الالهية قدس الله سره
 ومن أعجب الاشياء طي مبرقع * يشير بعناب ويوى باجفان
 ومرعاه ما بين التراب والحشا * ويأججها من روضة وسطا نيران
 فهو يريد لطيفة الهبة محجوبة بحال نفسية من أحوال العارفين المجهولة ويعنى بقوله
 ومرعاه الخ ما حشى به باطنه من الحلم والايان ثم أخذ في تعجب من محب أحرقته نيران
 الاشتياق كيف يتخرق تلك المحبة ما تحمله من العلوم والحكم التي بين ترائبه وفي حشاه
 والجواب عن التعجب المذكور انه من يكون عن شئ لم يعدمه ذلك الشئ كما قيل في
 السمندر ان كان حقا انه حيوان فافهم (قوله لى سكرتان الخ) تقدم بيانها جامعجة
 العارفين ومحبة العابدين والزاهدين (قوله وللندمان) جمع نديم وهو من ينادمك
 ويشا كان ووافقك على ما تريد وتوى (قوله وهي السكرة الاولى) أى وهي الحاصلة
 بالاستغفال بالخلق عن الخلق مع بقاء الاحساس بما للذات في طريق السير اليه تعالى
 (قوله وهذا بحسب ما قام عنده) أى من انه لم يصل احد الى ما وصل اليه (قوله المحبة
 اقامة العتاب الخ) أقول هذا من غرات المحبة لانفس المحبة كما لا يخفى على حاذق (قوله
 فقالت لاني أحبه) له دلالة على انه يحبني أو يقال كانت المحبة من الطرفين (قوله
 يحتل من محبوبه كل ما يرد عليه) أى وله الاشارة بقول عارف وقته ابن الفارض
 قدس الله سره العزيز

أصبحت فيك كما أمست مكتنبا * ولم أقل جزعا ازمة انفرجى

(قوله من قال خردلة الخ) المقصود حب الذات العلمية باعتبار حقة من الجلال والجمال
 والكمال وذلك لان العمل مع الهبة يدوم على أحسن الوجوه بخلافه مع غير الهبة كالألا
 يخنى (قوله فتارة يغلب الخ) أى فتارة يغلب الحامل بسبب بقا بعض المألوفات وتارة
 يغلب الحامل بسطوات قوته فهو حينئذ مرتد بين الثبات وضده بخلاف من تمكنت الهبة
 من قلبه وكان عمله من أجملها (قوله أو مغلوبا) أى بسبب مرض او غلبات الحقيقة عليه

في يوم جدد وقال من مات عشقا) اى حبا (فليت هكذا) اذ (لا خبر في عشق بلا موت والى نفسه من سطح عال فوق مينا)
 لان من قويت محبته من محبوبه ولم يجد وصولا اليه هان عليه بدل نفسه فيه لا يمكن لا يخفى ان الفعل المذكور ممنوع
 منه فلا فضله فيه ولعل فاعل ذلك كان كافرا او جاهلا او مغلوبا على عقله

(وحكى ان بعض اهل الهند عشق جاريته فخرج الرجل في وداعها فدمعت احدى عينيه دون الاخرى فغمض التي لم تدمع أربعاً وعشرين سنة ولم يقصها عقوبة لها لانها لم تنك على فراق حبسيتها) الغرض من ذلك ان العبد اذا وجد مع الله لذة ودام ذكره ومناجاة له ثم ابتلاه بعدده وقدره عما كان فيه فحقه دوام البكاء والقلق فان لم تساعد نفسه على ذلك أدبها بالآداب الجارية عقوبة لها كما فعل هذا بعينه (وفي معناه انشدوا ١٠٢ بكت عيني غداة البين) أى الفراق (دمعها) وأخرى بالبكاء بخلت علينا

فعاقبت التي بخلت علينا * بأن غصتها يوم التقينا) وفي نسخة بعد هذا

وجازيت التي جادت بدمع بأن أقررتها بالحب عينا (وقال بعضهم كما عند ذى النون المصرى قدذاكرنا المحبة فقال ذوالنون كفوا عن هذه المسئلة لانسمعها النفوس فقد عياها ثم أنشأ يقول الخوف أولى بالمسي * اذا ناله) وكذا (الحزن والحب يجمل بالتقى * وبالنقى من الدرن) أى الوسخ (وقال يحيى بن معاذ من نشر المحبة عند غير أهلها فهو في دعواه) لها (دعى) فيها لان أربابها لا يظهرون مواجيدهم الا عند من يفهم عنهم اشاراتهم لما هم فيه فينتفعون ويتفجعون فذكرها عند غير أهلها فهو مرأى او متشع بما لم يزل (وقيل ادعى رجل الاستهلال في محبة شخص) شاب (فقال له الشاب كيف هذا) الاسم لانه في المحبة (وهذا أخى احسن منى وجهها وأتم جلالا فرفع الرجل رأسه بلفت) الى الاخ (وكان) وفي نسخة وكانا (على

فلم يحفظ فيها) (قوله كما فعل هذا بعينه) أى فى عشق من له شبهة فمحبة من لا شبهة له احق وأولى (قوله بكت عيني) أى سال دمعها وقوله غداة البين أى صبح يوم الفراق وقوله دمعها ناكيد لقوله بكت وأخرى اى وعيني الاخرى بالبكاء بخلت علينا أى لم يسئل دمعها وقوله فعاقبت التي بخلت علينا بدعى بالبكاء بأن غصتها يوم التقينا اى وقت ملاقاتنا منعها لها من لذة المشاهدة نادى على ما جنته من بخلها بالدمع (قوله بأن أقررتها) اى صيرتها قريبة مسرورة بمشاهدة محبوبها (قوله فقال ذوالنون كفوا الخ) غرضه تنقذنا الله به ان حقيقة المحبة مما لا تسعه العقول وذلك لانها يتها الاتحاد بحيث يصير الحب والمحبوب كالشيء الواحد وله الاشارة بالخبر القدسى مرقت فلم تعدنى استطعتك فلم تعظمنى الحديث وخبر كنت سمعته الذى يسع به وبصره الذى يصبر به الحديث حيث اشار ذلك الى ان الحق تعالى باطقة نزل نفسه منزلة عبده اطلقا وعناية لانه فى الحقيقة منه وابسه الا الى الله تصير الامور الاله الخلق والامر وله الاشارة ايضا بقول الشاعر

رق الزجاج وراقت الخمر * وتشابهنا وتشاكل الامر

فكأنما خمر ولا قدح * وكأنما قدح ولا خمر

فانهم وتفهم ولا تتوهم ان العبد حل فى ذات الله أو الحق تعالى حل فى ذات العبد بحيث صار امتحدين اى شأ واحدا فان هذا لا يقوله عاقل ولا يفهمه فاهم أين العدم من الوجود اين الهالك من الباقي الدائم والله أعلم (قوله الخوف أولى الخ) اى فاذا حل الخوف والحزن قلب عبدا مسمى مقصر كان أحق به والحب يحمله بالتقى أى المداوم على اتقاء الشبهات وبالتقى اى المتخلص من الاوساخ المعنوية (قوله من نشر المحبة الخ) أى من تكلم فى علوم المحبة وذكر احكامها ونسكلم فى غراتها وبيان حقايقها عند غير أهلها كان كالدعى الذى يدعى لغير أصله (قوله فقال له الشاب) اى اختبارا لصدقه (قوله فالتقاء من السطح الخ) فيه ان ذلك من أكبر المعاصى (قوله فن كملت محبته) أى وثبت قدمه فى مقام أحدية الحق عز علاه (قوله يقدم المحبة على المعرفة) أقول لعل وجهه ان ذلك من الاخلاق المحمدية اذ الكمال فى الصحو وهو لا يتم بقاء بقية يتم العبد بها فتأمل (قوله أى على حقيقة الخ) يدفع به ما يقال كيف تقدم المحبة على المعرفة مع ان المعرفة من اعظم أسبابها فلا تتحقق المحبة بدون المعرفة والجواب ان الكلام

سطح فالتقاء من السطح (وقال) منكر اعلمه (من يدعى هو انا) اى حبنا (لا ينظر الى سوانا) الغرض من ذلك ان فى من كملت محبته لشيء فحج ان ينظر الى غيره فن كملت محبته لله فحج التفاته الى غيره (وكان ممنون يقدم المحبة على المعرفة) اى على حقيقةها وهى غلبة احوالها على العارف لكمال شغله بعرفه واستغراقه فى مناجاته حتى يفنى عن نفسه والمحبون يبنون معهم بقايا يتعمون فيها بجميعهم (والا) كثرون يقدمون المعرفة على المحبة

لان العبد انما يحب من يعرف كماله ونضله وكل من القولين صحيح باعتبار التوجيهين لكن الاول اوفق بما عند محققهم وقد اشار الامام القشيري الى ترجيحه بقوله (وعند محققهم المحبة) هي (استلالت في لذة) بالنتم فيما ياتي معهم (والمعرفة منهم وفي حيرة وفناء في هيبه وقال ابو بكر الكثاني جرت مسئلة في المحبة بمكة ايام الموضع فتكلم الشيوخ فيها ١٠٣ وكان الجنيد اصغرهم سنا فقالوا له هات ما عندك يا عراقى فاطرق

راسه ودمعت عيناه ثم قال) الحب (عبد ذاهب عن نفسه) الى ربه (متصل بذكر ربه قائم باداء حقوقه ناظر اليه بقلبه) قد (احرق قلبه انوار هويته) اى ذاته (وصنى شربه من كأس وده) اى حبه (وانكشف له الجبار) تعالى (من استار غيبه) فالحبة استقرار الجهد في العمل الى ان يحصل الامل ويغيب العبد في مذكوره حتى عن نفسه (فان تكلم في الله وان نطق في الله وان تحرك فبأمر الله) اى ارادته (وان سكن فمع الله فهو بالله) ومن الله (ولله ومع الله فيكي الشيوخ) من كلامه (وقالوا ما على هذا من يد جبرك الله بآناج العارفين) لقبوه بذلك لما جرى على لسانه من حقائق المحبة والمعرفة واماراتهما (وقيل اوحى الله تعالى الى داود عليه السلام يا داود اى حرمت على القلوب ان يدخلها حبي وحب غيبي) فالحبة الكاملة لله تعالى ان لا يبقى في القلب ذكر لغيره (اخبرنا حمزة بن يوسف السهمي قال اخبرنا محمد بن احمد بن لقاسم قال حدثنا همام بن همام قال حدثنا ابراهيم

في الحقائق الكاملة (قوله لان العبد انما يحب من يعرف الخ) محصلة ان تقديم المعرفة على المحبة من حيث انها السبب والباعث عليها (قوله استلالت في لذة) اى وهذا حال ارباب النعم وقوله والمعرفة شهود في حيرة اى وهو من حال ارباب الجور وارباب النعمو اكمل من ارباب النعم وقد برز الله اعلم (قوله فاطرق راسه الخ) لعل ذلك منه ملاحظة خطر هذا المقام وانهر بما جرى على لسانه ما لم يزل بقلبه فيكون خطئه الاقوال الجردة عن الاحوال وهو من نعم المبعدين وصفة المنافقين ولهذا تراه رضى الله تعالى عنه قد نطق بالحكم واللطائف (قوله قال الحب عبد ذاهب الخ) محصلة ان الحب انسان قد تحلى بنعت العبودية وتحلى عن العادات البشرية ثم اتصل بدوام الذكر لمن وجب له خالص الشكر فقام باداء الحق معصوما بآثار اقبال الصدق حتى اشعلت نارا للاشواق بقلبه فاحرقته منه ماسوى حن ربه فتشرب بكأس شراب الهيبين فسكر بتجلى الحق المبين فصار لا يقوى الا بالله ولا يتكلم الا بالله ولا يقول الا على الله بجميع حركاته وسكناته بالله اعانة ومن الله توفيقا والله اخلاصا ومع الله مراقبة هذا معنى اشارته بفاق عياره رضى الله تعالى عنه وعنايه (قوله عبد ذاهب عن نفسه) اى مفارقا لها باعتبار عاداتها ومألوفاتها وقوله الى ربه اى الى ما يقربه من رضاء واحسانه وقوله متصل بذكر ربه اى دائم الاشتغال به بلسانه وقلبه وقوله قائم بحقوقه اى بما طالب منه وجوبا وندبا وما هو الاولى في حقه وقوله ناظر اليه بقلبه اى مراقبه في جميع حركاته وسكناته وقوله قد احرق قلبه انوار هويته اى بعد ان تنرق في مبادئ مظاهر الاسماء والصفات اجتمع بواسطة اشراق نور الذات والمراد باحراق القلب قوة البواعث على الفناء في محبة هوية الذات وقوله وصفنا شربه اى راق نصيبه وخطئه من كدورات البشرية وقوله كأس وده اى المبتدأ ذلك الصفا من محبته الاكيدة (قوله وانكشف له الجبار الخ) اى على معنى انه قد ازيل عنه ما كان حاجبا له عن شهود جلال الله سبحانه وتعالى فالجبار انما هو بالنسبة للعبد وتعالى الرب عن ان يحجبه شئ (قوله انى حرمت على القلوب الخ) لعل المراد قلوب السكمل من عباد الله او المعنى ان المحرم حب الغير من حيث ذاته بدون ملاحظة حق الحق من ذلك الغير والا فهو عمدوح كما يشير اليه قول بعضهم

ما اومض برق لا ولا فاح خزام * الا واهاج الى الى الحبيب غرام

والحاصل ان من ادعى محبة الله وفى قلبه ميل الى ماسواه تعالى لم تكمل له المحبة والله اعلم (قوله وقال اللهم صبي لك الخ) اقول لعل ذلك صدر منه تلذذ اذ بكر الله تعالى لا افتخارا

ابن الحارث قال حدثني عبيد الرحمن بن عفان قال حدثني محمد بن أيوب قال حدثني ابو الهيثم خادما الفضيل بن عياض قال احتبس بول الفضيل بن عياض (فرفع يديه) الى السماء (وقال اللهم صبي لك الا اطلقته عنى) قال (فأبرحنا) اى زلنا (حتى شنى) استجاب الله دعاءه حيث تفضل عليه باطلاق بوله كما تفضل عليه بما وهبه من محبة العظمى

(وقيل المحبة الاشارة) اى ايثار المحبوب على النفس (كأمرأة العزيز) واسمها زليخا (لما تناهت في أمرها) اى حبها اليوسف عليه السلام اقربت بالذنب واصافته الى نفسها حيث (قالت انا راودته عن نفسه) اى طلبت منه ان يوافقني (وانه لمن الصادقين وفي الابتداء) اى ابتداء حبه (قالت ماجراه ١٠٤ من اراد بأهلئسو الا ان يسجن او عذاب اليم فوركت الذنب في الابتداء عليه)

اى نسبته اليه (وفي الانتهاء)
نادت على نفسها بالخيانة) ويرأته
منها (سمعت الاستاذ ابا على)
الدهاق (يقول ذلك وحكى عن ابي
سعيد الخراز انه قال رايت النبي
صلى الله عليه وسلم في المنام) وكان
يحب الله ورسوله لكن محبته لله
اكثر (فقلت يا رسول الله اعذرني
فان محبة الله تعالى شغلتنى عن
محبته فقال) لى (يا مبارك من
احب الله فقد احبني) لان من
احب محبوا وكل حبه له احب
من احبه المحبوب فلو كل ظرك
لاحيثنى اشد المحبة لانى حبيب
المحبوب ولغظة يا مبارك تستعمل
في حق من قصر نظره بعض
التصور (وقيل قالت رابعة)
الدوية (في مناجاتها) لربها (الهي
تحرق بالنار قلبا يحبك فتهتف بها
ها تقوما كأنه فعل هكذا) بمن يحبنا
(فلا تلتقى بشاغلن السوء) في ذلك
تنبه على حسن الظن بالله فانه
لا يختلف الميعاد ولو اراد بالمحب
العذاب لما خلق له المحبة (وقيل
الحب حرفان حاء وباء والاشارة
فيه ان من احب) الله (فليخرج
عن روحه وبدنه وكالاجاع)
اى والاقوال المأصلة (من
اطلاعات القوم) كالاجاع اى

بشاهد ميل النفس الامارة واعلم ان محبة الحق تعالى هي السبب في محبة الخلق كما يشير
اليه قوله عزسلطانه بهم ويحبونه ويحفل ان قوله اللهم يهي لك الخ صدر منه افرض
تقوية قلوب المريدين باشارة الحق وامارة الصدق ليدوم انتفاعهم ويخلص اتباعهم (قوله
وقيل المحبة الاشارة) اى من علامة قوة المحبة وتمكنها من قلب الهب الاشارة بان يقدم
حق المحبوب على نفسه وماله من المخلوط وذلك مثل ما وقع لامرأة العزيز مع الصديق
عليه السلام (قوله كأمرأة العزيز الخ) اى وكذلك كل محب اذا تناهى في المحبة وفنيت
نفسه فيها يشاهد حيث انه لم يقم بمحبتها ولم يوف بأحوال صدقها فينادى من بيده الامر
كله اهد قلبي ولا تزل فجاب نفسه السنية ارجى الى ربك راضية مرضية (قوله لما
تناهت في أمرها الخ) اى فانه اذا تناهى في محبته ووصل الى غاية درجته شهد على
نفسه بالتقصير لما يشاهد من سابق عناية الملك القدير ورعاية التدبير في هذا المقام الخطير
ان يصبر على وعده وان يتبرأ من عمله وكسبه (قوله فقال يا مبارك الخ) محمله ان من ادعى
محبة الحق تعالى والاستغفال بها عن محبة رسوله صلى الله عليه وسلم فدعوا من الزور
وأحواله من الغرور كيف ومحبة الله السبب فيها معرفته وهي لا تكون بدون واسطته
كما يصرح به قوله بجل وعز قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله (قوله لانى
حبيب المحبوب) اى والسبب الاعظم في محبة كل محب لله تعالى (قوله تحرق بالنار الخ)
هو على حذف همزة الاستفهام كما هو ظاهر (قوله فتهتف بها هاتف) اى من واردات
أنوار المحبوب واشارات من هو المقصود والمطلوب (قوله على حسن الظن بالله) اى على
طلب تحسين الظن بالله تعالى (قوله على حسن الظن بالله الخ) اى ويدل له خبرنا عند ظن
عبدى بالحديث (قوله ولو اراد الخ) فيه بشرى بأن المحبة من أسباب النجاة وهو كذلك
(قوله والاشارة فيه الخ) من ذلك تعلم وجه تفضيل العابد الذى لا يشوق في عبادته لاجر
ولا يضاف من عقاب بل عبادته تقع لكمال الله تعالى وانفراد في الوجود على من وقف مع
المخلوط الآجلة وذلك لان العابد للخوف والرجاء قد عرف الله تعالى ببعض الدعوات
والجليلات والاسماء والعابد للذات قد عرفها بكل اسم وكل صفة وكل فعل والله أعلم
(قوله والاشارة فيه الخ) اى فالخام من الروح والباق من البدن وحيث فلا تتم المحبة
لعبده حتى يذلهما في محبة تعالى (قوله ان المحبة هي الموافقة) اى بشاهداتها تقتضى
الايثار للمحبوب وحقه على المحب وحقه (قوله والمحبة تحب انتقاء المباشرة) أقول
ما لطفها عابرة ولكن لا غربة فقد قال بعضهم غواص الفكر يغوص في بحر القلب
يستخرج درر المراتى فينقلها الى ساحل الصدور فينادى عليها باسم السار اللسان فتستري

تقارب الاجاع على (ان المحبة هي الموافقة) منك للمحبوب على ما طلبه منك (واشد الموافقات الموافقة
بالقلب) لان موافقته سبب لموافقة الجوارح فانه اذا صلح صلح الجسد كله واذا فسد فسد الجسد كله

الله عليه وسلم قبل له الرجل يعب
القوم وما يلحق بهم) اى فى العمل
(فقال المرمع من أحب سمعت
الشيخ أباعبد الرحمن السلمى رحمه
الله يقول سمعت عبد الله الرازى
يقول سمعت اباعثمان الحيرى
يقول سمعت أباحفص يقول أكثر
فساد الاحوال من ثلاثة فسق
العارفين وخيانة المحبين وكذب
المريدين قال ابو عثمان) فى تفسير
ذلك (فسق العارفين اطلاق
الطرف) أى التفات البصر
(واللسان والسمع الى أسباب
الدنيا ومنافعها وخيانة المحبين
اختيار هواهم على رضا الله تعالى
فيما يستقبلهم) من الافعال
(وكذب المريدين ان يكون ذكر
الخلق ورؤيتهم تغلب عليهم على
ذكر الله تعالى ورؤيته وسمعته)
أيضا (يقول سمعت ابابكر الرازى
يقول سمعت أبالقاسم الجوهري
يقول سمعت أباعلى عمشاد بن سعيد
العكرى يقول راود خطاف)

• (باب الشوق)

أقول الشوق تلو القصة لأنه من عمرها وتناجها فهي أصله وهو فرعها فبنا عنها فهي
أفضل منه تمام هذا الاعتبار وحقيقته نيران تستولى على القلوب فتعرقها وأولهب بقرأيد
على الأكاديق قطعها ولادواءه الأتقاء المحبوب وجع القلب والمهمة على المقصود

١٢ بيح ج فاستعت عليه فقال لها سليمان بن سعد (تتبعين عليّ) وأنا ان شئت قلبت القبة على
سليمان فبداه سليمان عليه السلام وقال له ما حدث عليّ ما قلت مع ما يقبض من قلبي الأدب (فقال) له يا بني الله ان العشاق لا يؤاخذون
بأقوالهم (لكنهم) خطاياهم فيها (فقال) له وكان يعرف منطق الطير بعض القرآن كما مر (صدقت) وهذا النوع قديم في بعض
المحبين ويسمى الشطح فلا يؤاخذون به ولا يعد له مقاماً ولا حالاً (باب الشوق) سليمان بن سعد وهو علي بن ج ومطلوب

(قال الله عز وجل من كان يرجو لقاء الله فان أجل الله لآت) اذ الرجاء يتضمن الاحتياج والارتياح الى المرجو (أخبرنا علي بن أحمد بن عبدان الأهوازي رحمه الله ١٠٦ قال أخبرنا أحمد بن عبيد البصري قال أخبرنا ابن أبي قاش قال أخبرنا اسمعيل بن

المطلوب وله الاشارة بقول عارف وقته وسليمان اهل عرفاته ابن القارض قدس الله سره الى كم اواخي السترة اذ هتكته • وحل اواخي الجلبلى عقد يعقى ويقول قدوة المحبين وامام العارفين ابن أبي الوفاء قدس الله سره
رفعكم سترى قد البسنى • حله التزريق بين البشر
عشت فان لا ارى غيركم • فى امان من جميع الغير
لست عن خلع عذارى فيكم • ياملاح الحلى بالمستر
حسنكم صبرنى فى حيككم • مستها ما ليس بالمستر

(قوله من كان يرجو لقاء الله) أى يؤمله ويجزم به ويعمل له فان أجل الله لآت أى آت بالقضاء الحق والوعد الصادق (قوله اذ الرجاء يتضمن الاحتياج الخ) أفاد الشارح ان اراد الآية الكريمة للاستئناس بها على ان الشوق الى الله تعالى مدوح ومطلوب باعتبار اندراج معناه فى الرجاء وذلك واضح (قوله فقال وما على من ذلك) أى وقد الحبيب التخصيف بآدعوت الله به من الدعوات المأثورة عن نحر الكائنات وتاج عز النبوات والرسالات صلى الله عليه وسلم (قوله اللهم) أى يا الله بعلم الغيب أى علم ما غاب عنا علمه وقدرتك على الخلق أى اقتدارك عليهم أحيى الخ فيه تفويض له تعالى حيث هو الاعلم بدواء المقام اللهم انى أسألك خشيتك أى الخوف منك فى الغيب والشهادة أى فى حالة غفلى وحالة مراقبتي وحضورى اذ لا يغفلو البشر عن تقصير وأسألك كلمة الحق أى التوفيق للطبق بها والعمل عليها فى حالة الرضا وفى حالة الغضب حتى لا اتعدى حدودك وأسألك القصد أى التوسط بلا اسراف ولا تقتير فى حالة الغنى وفى حالة الفقر وأسألك دعيا أى تنعما لا يتعدى بدخول الجنة مع السابقين وأسألك قرة عين أى سرورها الذى لا ينقطع ولا يلى وأسألك الرضا أى التسليم وعدم القلق والشكوى بعد القضاء الحق وأسألك برد العيش أى المعيشة بعد الموت وأسألك النظر الى وجهك أى التئى لاسباب مشاهدة ذاتك على الوجه الذى يليق بك وأسألك شوقا أى احتياجا الى لقائك أى الى ما يرضيك عنى عند اللقاء فى غير ضرا مضرة أى الحاصلة من عذاب القبر وما بعده من البرازخ اللهم زيننا بزيينة الايمان أى وفقنا للتصديق بجميع ما جاء على السنة رسلك حتى يتزين بذلك ظاهرا بالاعمال وباطنا بالانوار اللهم اجعلنا هداة لقبولنا مهتدين فى أنفسنا (قوله الشوق احتياج) أى وسيله ثوران نيران محبة لقاء المحبوب الذى ينشأ عنه الاحتياج والقلق وعدم السكون حتى يلقى حبيبته ويشفى غليله بشهود جماله ومطالعة أنواره (قوله وعلى قدر المحبة يكون الشوق) اعلم هذا الله ان هذه الطائفة السادة لما أريد بهم التخصيص وسبق لهم بالتقدير السعادة اسمكن الله فى قلوبهم المنورة نار الارادة فاحترقوا شوقا الى أوطان القرب وغزقوا فى الهوى

زرارة عن حماد بن زيد قال أخبرنا عطاء بن السائب عن أبيه قال صلى بنا حماد بن ياسر) رضى الله عنه (صلاة فابجز) أى خفف (فم افقت خفت) فى صلاتك يا أبا البية طان فقال وما على من ذلك) أى لا يضرنى شدة فيها (ولقد دعوت الله تعالى بدعوات سمعتها من رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما قام تبعه رجل من القوم فسأله عن الدعوات فقال) له هى (اللهم بعلمك الغيب وقدرتك على الخلق احسنى ما عاتى الحماة خيرا الى ووفىنى ما) وفى نسخة اذا (علمت الوفاة خيرا الى اللهم انى أسألك خشيتك فى الغيب والشهادة) أى الحضور (وأسألك كلمة الحق فى الرضا والغضب وأسألك القصد) أى التوسط (فى الغنى والفقر وأسألك دعيا لا يتعدى) أى لا يفتنى (و) أسألك (قرة عين لا تنقطع وأسألك الرضا بعد القضاء) أى الابتلاء (و) أسألك (برد العيش بعد الموت وأسألك النظر الى وجهك) (و) أسألك (شوقا الى لقائك فى غير ضرا مضرة) بالاضافة وضم الميم ولاقنة مفضلة كما وجد فى نسخة (اللهم زيننا بزيينة الايمان اللهم اجعلنا هداة مهتدين قال الاستاذ القشيري (الشوق احتياج) وفى نسخة ارتياح (القلوب الى لقاء

المحبوب وعلى قدر المحبة يكون الشوق) لانه غمرتها ويؤخذ من كلامه ان الله تعالى لا يوصف بالشوق وان وصف بالمحبة وبغيرها

وهو كذلك كما مر بيانه (سمعت الاستاذ أبا علي الدقاق رحمه الله يفرق بين الشوق والاشتياق ويقول الشوق يسكن بالقامو والرؤية
للمشتاق اليه (والاشتياق لا يزول بالقائه) له (وفي معناه انشدوا ما يرجع الطرف عنه عند رؤيته حتى يعود اليه الطرف مشتاقا)
فذو الاشتياق لا تسكفيه الرؤية والقاهرة واحدة بخلاف ذي الشوق (سمعت الشيخ ١٠٧ أبا عبد الرحمن السلمي رحمه الله يقول

سمعت النصر بن أبي يقول للفق
كلهم مقام الشوق) يناله كثير من
السالكين (وليس لهم مقام
الاشتياق ومن دخل في حال
الاشتياق هام فيه حتى لا يرى له
أثر ولا قرار) لا تشغله عن نفسه
بالكلية بما هو مستغرق فيه من
صفات الله العظيمة كالكمال
والجلال (وقيل جاء أحمد بن حامد
الأسود إلى عبد الله بن منازل
وقال له (رأيت في المنام أنك
تموت إلى) يعني بعد مدة (سنة فلو
استعددت الخروج) من الدنيا
إلى الآخرة في هذه المدة لكان
خير لك (فقال له (عبد الله بن
منازل أجلسنا إلى أم سعد بعد
أعشى أيام السنة) أشار بذلك
إلى محبته لقاء الله وأنه مشتاق
إليه والمشتاق لا يحتمل طول
الآجل ثم قال له أيضا (لقد كان
لي أنس) وراحة (بهذا البيت
الذي سمعته من هذا التقى يعني
أبا علي رحمه الله وهو
يأمن شكي شوقه من طول فرقته
أصبر لك تلقى من تعب غدا)
بموتك فيه وإنما أنس به لما فيه من
ذكر الغد المنبئ عن قرب موته
الحصل ما طوبه وفيه إشارة إلى أنه

وخرجوا عن العادة فرفضوا الخطوط وهجروا المنام وجانبوا الكلام وزهدوا في
الكائنات وهم متفاوتون في حرارة نار الشوق فممن من أفلقت له ذعة الهوى وأزجته
لوعة الجوى فليس له قرار بل هو دائم في البرارى والقفار ومنهم من سكن الخرابات بقلب
عامر ومنهم من جاور بقلب حي الموتى في المقابر إلى غير ذلك من الأحوال على حسب
مجارى الفضال رضى الله تعالى عنهم ورضوا عنه (قوله وهو كذلك كما مر بيانه) أي
أعدم الأذن فيه مع ما فيه من الإبهام (قوله والاشتياق لا يزول بالقائه) أي لأن صاحبه
دائم في ظمأ الأبدى (قوله ما يرجع الطرف الخ) محصله أن المحبة لا تجماع ملأ ولا سامة
(قوله مرة واحدة) أي بل هو من لا يقنع بالتكرار (قوله التعلق كاهم الخ) مراده بالكل
الأكثر كما ذكره الشارح (قوله وليس لهم مقام الاشتياق) أي بل هو لا يعرف منهم (قوله
هام فيه الخ) أي هام هياما حسن لديه فيه انخلاء عن المألوف والمعتاد وحجب اليه فيه
الوحدة والافتراء ولذلك قيل التهمت لك العاشقين أفضل من تنسك الناسكين وكشف النقاب
أشهى للمشتاق من لبس الثياب ولله درمن قال

الافاسقنى خيرا وقل لى هى الخمر • ولا تسقنى سرا إذا أمكن الجهر
ويج باسم من أهوى ودعى من الكفى • فلا خبر فى المذات من دونها ستر

(قوله فقال له عبد الله الخ) أعلم أنك ان وجدت مشام روح الانس قد ذهب عليهما من
رياض ربيع الكرم عند ذكر الحبيب الأعظم فهو من جناب الأبدى كرك التزام شرط
بيعة المحبة فيمرك شغائل العهد القديم فتضرم في سويداء القلب نار اسف المجبور لوحشة
الانقطاع وتنفوق في صميم السرجة حرقه المحبوب بفرقة المحبوب فينادى لسان هيمان
وبعد فاقد الاحبة

على مثل ليلي يقتل المرتضى • ويجلوه مر المنايا ويعذب

هذا ما أشار إليه وعول بما ذكره عليه فافهم (قوله فقال له عبد الله الخ) فيه دلالة على
كماله وقوة جلاله في جبل فعل الحق أن أحسن ظنه به فتأمل (قوله يأمن شكي شوقه) أي
شكى سبب اشتياقه من فراق أحبته (قوله أصبر أى احبس نفسك على الرضا بما يهجره
الحق تعالى من أحكامه التي لا تخضع عن حكمه أهل صبرك يترك أن تلقى أحبتك عن
قرب من الزمان (قوله علامة الشوق حب الموت) أي حب ما يسهل سبيله من أهوال
البر والخير وان تغرب بسبب طبعه من نفس الموت فالمراد عدم النفرة من الموت باعتبار
تميته إلى لقاء ربه بدوام جده (قوله مع الراحة الخ) أفاده بهذا التقيد

كان شديد الشوق إلى لقاء الله تعالى بسرعة محي الموت الذي يليق به من هو مشتاق إليه (وقال أبو عثمان علامة الشوق حب الموت
مع الراحة) الحاصلة بتوالت النعم الدينية والخرابة فلا يسكن إلى شئ منها بل يكون قلبه مشتاقا إلى لقاء ربه ما أحب الموت مع
التعب والضيق انتهى عنه في خبر لا يثبت أن أحدكم الموت لضيقه بل به فليس هو لمحبة لقاء الله بل هو لراحة مما هو فيه من البلاء

(وقال يحيى بن معاذ علامة الشوق فطام الجوارح عن السموات) بأن يرضى العبد عنها شوقاً إلى ربه كما يمرض الطفل عن اللبن حين يطمعه الطعام ويشتاق إليه (سعت الأستاذ باعلى) الحقائق (يقول خرج داود عليه السلام يوماً إلى بعض الصحارى منفرداً) من الخلق (فاوحى الله إليه ما إلى الرزاد وأودعه دينا فقال الهوى) قد استأثر الشوق ألقى لناك على قلبى طالعاً بين صبية الخلق فاوحى الله سبحانه إليه ارجع إليهم فانك إن أتيتهم بعد منهم (أبو أثبتك في اللوح المحفوظ جهنماً) أى تقادحاً عارفاً بالحيد والردى وفى نسخة شهيداً وأشار بذلك ١٠٨ إلى أن من كملت قوته ومحبة الله له هادى في الدنيا فالأولى له الرجوع إلى

الخلق فإنه يتفهم ولا يتضرر بهم في آخرته فلا يلقى به الهوى وبهم وبذلك كان العلماء ورثة الأنبياء وخلفاء الله في أرضه لأنهم واصلوا بينه وبين عبادته ومن كان ضعيفاً فالهوى والغلب بما كلفه به ربه أولى به (وقيل كانت يجوز قدوم بعض آثارها من السفر وأظهر قومها السرور بقدمه) والجورز تبنى فصيل لها ما يسيك فقات ذكرى قدوم هذا الفتى باختلاف أحوال الناس بسبب قدومه (يوم القدوم) أى قدومه (على الله) واختلافهم في أحوالهم من مسرور ومجزون ومناسبة ذكر هذه الحكاية في هذا الباب أن ظهور سرور المذكورين لقدوم هذا المسافر يدل على شوقهم إلى لقاءه (وسئل ابن عطاء عن الشوق فقال هو) احتراق الاحشاء جمع حشا وهو ما انضمت عليه الضلوع وتلهب القلوب وتقطع الأكباد من المشتاق على المشتاق إليه لشدة التفاته (وسئل) أيضاً

أن يحمل النهى عن تمنى الموت الوارد في الخبر الشريف فيما إذا كان مع غير الراحة بل مع التعب والضرر كما أشار إليه الشارح فعنه الله به وعمله أيضاً إذ لم يكن تخوف فتنة ذميمة إمامه فلا كراهة فيه (قوله الشوق فطام الجوارح) أى لأن المحبة تستدعى الموافقة للحيث والشوق أقوى في هذا منها والله أعلم (قوله فاوحى الله إليه الخ) محصله أن استغنى العبد الكامل بإرشاد الغير أفضل من تنبئه في العبادة وبشده خبراً لا يهدى الله بذكر واحد أخيراً من حمرانهم (قوله فالأولى له الرجوع إلى الخلق) أى لاجل التخلي بالاخلاق المحمدية والعادات الاحمدية (قوله وبذلك) أى بالرجوع إلى الخلق لهدايتهم ودلائلهم كان العلماء ورثة الأنبياء أى نوابهم في مثل هذا العمل والله أعلم (قوله ومن كان ضعيفاً الخ) أى وعليه يحمل أحاديث إشارات العزلة (قوله فقال هو احتراق الاحشاء الخ) أقول وسبب ذلك الهبة الأصلية والعناية الأزلية فهو بهذا الاعتبار غير مكسب لتقدمه في التقدير والعمل القديم بالحكمة الباهرة قبل تجلي أخذ المشتاق إذا عاشق والمشتاق كان وجوداً باعتبار تعلق العلم بالأزلى قبل بروزه منه إلى اللوح المحفوظ وعالم المقال وعالم الخلق الجديد فإن الأشياء بأسرها كانت غيباً ثم برزت إلى غيب شهادى ثم إلى شهادة شهادية فبرزها إلى اللوح غيباً شهادى لانه غيب باعتبار خبر ورواها منه إلى عالم المثال شهادة باعتبار غيبة باعتبار حق فتنى إلى عالم الشهادة والخلق الجديد فعالم الأمر هو الوجود في الغيب وتعيينه فيه ومنه إلى اللوح ومنه إلى المثال ومنه إلى الخلق الجديد فأنهم ولا تغفل من لا يعلم (قوله هو احتراق) أى يلهب نار المحبة وقوله وتلهب أى بزيادة تيران المحبة وقوله وتقطع الأكباد أى فتتها وذوبانها بهذه النيران (قوله وسئل أيضاً) محله قولنا لكل منها وجه عند فاته فمن ذهب إلى أن المحبة أصل والشوق فرع قال أن المحبة أفضل ومن نظر إلى أن الشوق يتلوها وفوقها في الدرجة قال أن الشوق أفضل لكل وجهة وهو مولود والله أعلم (قوله الشوق لهيب ينشأ الخ) أقول منه يعلم أن الشوق لا يكون إلا لمن شاهد المحبوب ثم ثبت له حجاب وأنه لا يكون إلا دامة الشهود ولم يذوق طعم الغفلة وهو كذلك إذ مثله يتزعم عن الأشواق لانه دائماً في حطارة التلاق (قوله فقال لا إنما الشوق الخ) اعلم أن مثل هذا المقام حجاب فساد القلوب من حب الدنيا وفساد

(الشوق أعلى أم المحبة فقال المحبة لأن الشوق منها يتولد) وهذا يختلف باختلاف المقصد فنظر إلى أنها النية سببه فاعتنى بها لتوصله جعلها أعلى ومن نظر إلى أنه يتلوها ويرتّب عليها أقرب إلى الله تعالى جعلها أعلى فالأفضلية في حق الطالب إنما تكون بالنسبة إلى مة صوره (وقال بعضهم الشوق لهيب ينشأ من اشتاء الحشا يسخ) أى يظهر (من القرقة) بين المشتاق والمشتاق إليه (فأد وقع اللقاء) بينهما (طقى) اللهيب (وإذا كان الغالب على الأسرار مشاهدة المحبوب لم يطرده الشوق) لانه إنما يكون لغائب كما ذكره بقوله (وقيل لبعضهم هل نشأ من الخ) إلى الله (فقال لا إنما الشوق إلى غائب وهو) تعالى (حاضر)

هذه طريقة رفيعة وأصلها جامع
 المهم على الله ودوام الاقبال عليه
 وهو ان تعبد الله كأنك تراه فهو
 بذلك حاضره ولا يمكنه الشوق
 الى حاصل نعم اذا كان في درجة
 وفوقها اعلى منها أمكن الشوق
 الى المقام الاعلى (سمعت الاستاذ
 أبا علي) الدقاق (رحمه الله يقول
 في قوله تعالى وجلت اليك رب
 لترضى) اي زيادة على رضاك (قال)
 زائد (معناه) وجلت اليك (شوقا)
 وفي نسخة شوق (اليك فسره) أي
 الشوق (بلفظ الرضا) المؤول بما
 ذكر (وسمعه) أيضا (يقول من
 علامات الشوق غنى الموت على
 بساط العوائى) جمع عافية هذا
 كقول أبي عثمان فيما مر حب
 الموت مع الراحة وتقدم بيانه
 ومثل ذلك بقوله (كيوسف عليه
 السلام لما أُلقي في الحب لم يقل
 توفي ولما أدخل السجن لم يقل
 توفي) أي لما ابتلى برمي اخوته
 في الحب ويصبرهم وما جرى مع
 امرأة العزيز وادخاله السجن
 وطول مكثه فيه وغيره لم يتغير
 ولم يمت الموت مع هذه الشدائد
 (ولما دخل عليه ابواه ونحو الاخوة
 له محبدا) واعتزوا بجنابهم وهجرهم
 وقالوا له جنناك يضاعة من جنة
 فاروق لنا الكيل ونصدق علينا
 (وسمعه الملك والنعم قال توفي مسلما)
 والحقني بالصالحين لا ارتفاع همته
 الى الله تعالى واشتباها الى لقاءه
 بما تاله من ذلك

النيسة من الحرص والطمع وتباعد الهوى وفساد الارواح من حب البقاء وطول الامل
 فلهذا يجب الزهد في النفس لانهم يحمل العلل وذلك يحصل بقتل النفس بسيف الصدق
 وطرحتها في قبر الانقطاع ودفنها في ارض ترك التدبير وتلقى ما يرد من القضاء بالرضا
 والتسليم والاذن بخبر الله والسكون الى حكمه الله وبالله تعالى التوفيق (قوله وهو ان
 تعبد الله الخ) أي وهو مقام الاحسان المشار اليه في الخبر الوارد فيه (قوله وجلت
 اليك رب لترضى) الغرض منه افادة ان جلته لا مرضى له تعالى بمسارعة لا مرضيه
 واعتناؤه بالوفاء به وزيادته رب لمزيد الضراعة والابتهال رغبة في قبول عذره الذي
 تقدمت اشارته اليه بقوله قال هم اولاده على أثرى يعنى انهم معي وانما سبقتهم بخطا يسيرة
 ظننت انهم لا يتحل بالعبية ولا تفدح في الاستعجاب حيث ذلك مما لا يعتد به فيما بين الرفقة
 اصلا لا يجيبه عن قوله عز وجل وما أجلك عن قومك يا موسى مع أمرك باستعجاب
 قومك (قوله اي زيادة على رضاك) أي والافهو تعالى راض عنهم من قبل (قوله غنى
 الموت على بساط العوائى) اي لا الراحة مما نزل من الاسقام والامراض وطوارق الفتن
 والمعنى الاستعداد لذلك بالمواقفات والمتابعات والجد في الطاعات حتى بواسطة التمكن
 من ذلك كله لا يبعد ان يتنى الموت والافتقار بالفعل لغير خوف فتنة مكروه بحكم الشرع
 لما في القيام التوفيق من زيادة الاجور والله أعلم (قوله لم يتغير ولم يمت الموت الخ) أي
 لان مقام الصبر من جملة مقاماته وكسوة الرضا من محاسن عاداته عليه الصلاة والسلام
 (قوله وتمله الملك الخ) أي حيث فهم من ذلك قرب الرحيل ولذلك قيل
 اذا تم شئ بدا نقصه * توقع زوالا اذا قبل تم

(قوله لا ارتفاع همته الخ) اشارت برفقة العبارة وهي قال معشوق الارواح ومحبوب
 القلوب وغاية آمال الطالبين مشيرا الى صفوته من خلقه فسوف يأتي الله بقوم يحبهم
 ويحبونه اي حيث كانوا يما في مراد العدم رقدوا في مهود الغيوب نائمة في كهوف
 الكرم فاستخرج ذوات ذواتهم سالك القدر من اجزاء الطين وذهب غشها بنار الاصطفاء
 ونقش عليها صنائع المواهب سطر يحبهم وقال عنهم وهم في طي العدم ويحبونه فهذا
 حديث منطلق الطير لا يفهمه الا سليم الذوق أقول في توضيحه وبيان مكنونه والله الهادي
 الى الحق والمؤيد بالصدق يعني انهم بعد ما كانوا قد رقدوا تحت ظلال شجر كن قد نهمهم
 مؤذن القدر بمحبوب نسيم فيكون فاشرق ظلمة الدنيا بأضواء مشرقة وجودهم وسكنت
 نفوسهم قصور الصور فاختلط صفاؤها بكدر ظلمة العنصرية وحلت الارواح محل
 الغريب من البلد فاشتاق الى ما أشرف به من جناب القدر وحنن الى ما انتسب به من
 موطن القدس وطال عليها التنقل في القوي والتفت فاصبحت ذرات ذواتهم هباء طائرا
 في فضاء الغرام فلما خرجوا الى سعة ميدان القرب البست يد العناية كلالهم ما قدر له من
 خلع الحب وعقد نواصمهم في خلوة الانس الوية يحبهم ويحبونه ونصب لقدومهم اسرة

سألتنا هذه يا أهل ودي (أي حي)
(انكم غيب ونحن حضور) فلو
حضرهم معنا اتسنى العيب (وفي
معناه) أيضا (أنشدوا)

من سره العبد الجدي شهيد
تم سروره واكتفى به واما أنا فقد
علمته متعبه (أي فبسه) (السرور)
وانما كان السرور يمتدني لو كان
احياي حضورا وقال ابن خفيف
الشوق ارتياح القلب بالوجد
ومحبة اللقاء) فله (بالقرب) منه
وبذلك يقوى اشتغالهم بربهم
وبما يجريه على قلوبهم حتى
يشغلوا عن أنفسهم (و) لذلك
(قال أبو يزيد) البسطامي (ان
قله تعالى عباد الوحيهم في الجنة
عن رؤيته لاستغاثوا من الجنة
بأبست أهل النار من النار)
لشدته تألمهم بذلك (أحمد بن محمد
ابن عبد الله الصوفي رحمه الله قال
حدثنا ابو العباس الهاشمي
بالبيضاء قال حدثنا محمد بن عبد
الله الخزازي قال حدثنا عبد الله
الانصاري قال سمعت الحسين
الانصاري يقول رأيت في النوم
كان القيامة قد قامت ونحس
قام تحت العرش فيقول الحق
سبحانه يا ملائكتي من هذا
القائم فقالوا الله اعلم فقال هذا
معرفة الكرخي سكر من حي)
لشدته شوقه الى (فلا يقين) من

العر على ساحل بحر وساروا واهر كاتب ديوان الازل ان يسجل لهم سجل السعادة
الكبرى ويجعل ختم كتابه والله يدعوا الى دار السلام وعنوان خطابه فاتبعوه به جميعكم
الله ويمنعهم من بريد على جواد قد جابحكم من الله نور فإدعائهم من الامرار نصب
في سرادقات الاطوار الطيبة وهي ثلث بعبون المقيمين ففعله السجود وهي قاعدة بناء
الوجود هو الاول والاخرة والظاهر والباطن ان كنت معانا وان لم تكن معانا فعدنا
أوسلم الامر تسلم والرب بالمال أعلم (قوله نحن في كمال السرور الخ) أي غزاه
التحدث بنعم الله تعالى عليه حيث اقامه في اداء ما يطلب منه من امر الدين غير انه اشار الى
ان سروره لم يتم الا بحضوره وعدم غفائه في احوال عبادة حضورا واهرا فانه لم يكن معهما
غفلة ولا فقرة وذلك غير واقع له بسبب ما يغلب عليه من احوال البشرية التي قل ان يخلو
عنها احد مع ان حق عبادة الحق ان تقع مع الاستغراق وعدم الالتفات الى السوى في
وقت تمام الاوقات والله أعلم (قوله عيب مانحن فيه) أي من النقص الذي نحن
متلبسون به في أنواع العبادة وفنون الطاعة يا أهل ودي اي يا اصحاب محبة الخالصة
عن غالب الكدورات الشنيعة انهم عيب عن سخط قلبي دائما بل حضوركم في وقت
دون وقت وفي حال دون حال ونحن حضور على معنى اتا فاقون بخدمتكم التي لم تكمل
لنا بالمراتب لكم الدائمة (قوله من سره العبد الخ) معناه قريب مما قبله فلا داعي الى
تكرار الكلام فيه (قوله الشوق ارتياح القلب بالوجد) أي وجود راحة القلب بتحقق
وجده ومحبته لقاء به بدوام توفيقه الى ما يقرب به من رجوة به فيكون اشتغاله به لا تنسيا
حفظ النفس بالكلية (قوله ولذلك قال أبو يزيد الخ) اعلم وفقه الله تعالى ويا ان الحمة
والشوق انما هما لا بواب الصلابة الظاهري واهل الصلابة الباطني واهل مقام جمع الجمع
بينهم في مقام قاب قوسين فيكون حجابا على الذات اما صاحب مقام احديته لجمع اراذلي
والمرتبة الادنى فيرى عين الذات اما الاول فيصعب فاحسبت ان اعرف واما الثاني فيصعبكم
كان الله ولا شيء معه يقول باسان التريمان فارتدت الحب الذي هو صفة ومحجبا لتعقبي
بالحب الذاتي قلت فعلى هذا كليات الممارج ثلاثة الاول من ظاهر الوجود والثاني من
قدرة روحية الروح وخلقها الى اطلاق باطن الوجود والثالث من قنطرة حكم الظهور
والباطن الى اطلاق جمع الهوية بينهما المعبر عنه بمقام قاب قوسين ومقام اودى فافهم
ولا تقول على من لم يعلم والله أعلم (قوله ان الله تعالى عباد الخ) أي عباد اذن اخلصوا له
الحبة واستغفروا فيها ولم يلتفتوا الى الغير اصلا والله أعلم (قوله لاستغاثوا الخ) أي لان
غاية مطلوبهم مشاهدة الذات العلية راضية عنهم (قوله سكر من حي) اي غاب عن سائر
الكائنات من أجل استغراقه في محبة (قوله فلا يقين الخ) أي لان لقاء الله ومشاهدته
غاية مقصده ونهاية ما ربه رضى الله عنه (قوله فاباح الخ) اي براءه وفاقا لان حق الحب

وقال فادرس قلوب المشتاقين الى الله (منورة بنور الله تعالى فاذا انجرت اشتياقهم) اليه (أضاء النور) زائدة (بن السواء والارض فيعرضهم الله على الملائكة فيقول) لهم (هؤلاء المشتاقون الى أشهدكم اني اليهم أشوق) أي احببنا امرائهم تعالى لا يوصف بالشوق فوصفه به هنا مجاز على سبيل المشاكاة (سمعت الاستاذ أبا علي) الدقاق (رحمه الله يقول في قوله صلى الله عليه وآله وسلم أسألك الشوق الى لقائك قال) زائد (كان الشوق مائة جزء منها ١١١) (تسعة وتسعون له) صلى الله عليه وسلم (والباقى جزء متفرق في الناس) لانه صلى

الله عليه وسلم أكل الناس محبة وشوقاً لله (فأراد ان يكون ذلك الجزء) أيضاً (له فقار ان تكون شظية) أي ذائقة (من الشوق الغيرة) لعدم صلاحية غيره لنيل كمال الشوق (وقيل شوق أهل القرب أتم من شوق المحبوبين) عنه لان من نال منه شيئاً طلب الزيادة منه بخلاف المحبوب عنه فإنه اذا فتح الله عليه بشيئ منه قنع به (ولهذا قبل وابرج) أي أشق (ما يكون الشوق يوماً) اذ ذنت الخيام من (الخيام) بخلاف ما اذا بعثت (وقيل ان المشتاقين يتحسون حلاوة الموت عند وروده لما قد كشف لهم من روح الوصول) يقنع الزاء أي راحته (أحلى من الشهيد) لان العبد اذا أكل اشتياقه للقائه لم يقم لاشتياقه شيء ويؤيده خبر لا يجد الشهيد من ألم القتل في سبيل الله الا كما يجد من القرصة فإنه لما أكل شوقه من الحب لقاء حبه لم يجد من السيف (السمعت محمد بن الحسين رحمه الله يقول سمعت عبد الله بن علي يقول سمعت جعفر يقول سمعت الجنب

انه يحب ويبلغ مقام المحبوبين (قوله منورة) أي بالنور المعنوي وقوله بنور الله أي الحاصل في معرفة الله تعالى الشبهة بالنور المحسوس (قوله أضاء النور الخ) أي بحيث يخرج ذلك النور وتكون لضاء الخ (قوله فيعرضهم الله) أي وذلك لظهور شرفهم في الملا الأعلى (قوله أشهدكم اني الخ) المراد المجازاة بأفضل مما يجازي به غيرهم عن لم يبلغ مقامهم (قوله تسعة وتسعون له الخ) أي وهكذا يكون شربه صلى الله عليه وسلم في كل مقام على ان التعبير بذلك في حقه صلى الله عليه وسلم لاجل التقريب للعقول والأفلا يعلم ما نصحه صلى الله عليه وسلم غير من اعطاء وأرباب الهم العالية انما تذرك من ذلك على حسب استعدادها راقه أعلم (قوله وقيل شوق أهل العرب أتم) أي ولهذا قيل ان من ذاق عرف ومن وصل الى البصر اعترف وقد قيل

لا يعلم الشوق الا من يكأبه • ولا الصباية الا من يعانها (قوله اذا ذنت الخيام الخ) أي وذلك لان المشتاق يزداد ظمأً وعطشاً بالقرب من المحبوب حيث لا يضع بشيئ منه ولا بالقاء والله أعلم (قوله يتحسون حلاوة الموت) التحسى هو الشرب بجميع الكف ويحتمل ان المراد به حقيقة الموت كما مشى عليه الشارح ويحتمل ان المراد به موت النفس الحيوانية الشهوانية والخروج من قيد العادات الى فضاء المعارف والمشاهدات اذ في ذلك وصولهم الى الشهود بعد انقطاعهم عن المعهود (قوله أحلى من الشهيد الخ) التعبير به للتقريب بالأموات والأفلا نسبة ولا مناسبة (قوله لم يجد من السيف الخ) أي وذلك لاجل استغراقه في بحور اشواقه (قوله الشوق أجل مقام للمعارف) أي لانه يتلو الهبة اذا غمكت من قلب الحب فهو يخرج عن اللذة المقيدة بقيد التركيب الى فضاء الادراك فيكون حينئذ لكل عضو من كل لذة شرب ونصيب فلا تختص العين بلذة المرئيات ولا الاذن بلذة المسهوعات وكما من فيسيل خرق العادات (قوله واذا تحقق وتمكن في الشوق لهي) أي ولذلك أشار ابن الفارض قدس الله سره العزيز حيث هو يقول

أتمت امامي في الحقيقة فالورى • ورأى وكانت حيث وجهت رجوى
أو يقول • جاهدكم نصب عيني • اليه وجهت كل
وسركم في ضميري • والقلب طود التجلي

وذلك منه رضى الله تعالى عنه أشار فلاقتداً بالخليل حيث قال بليريل اما اليك فلا لانه

يقول سمعت السرى السقطي (يقول الشوق أجل مقام للمعارف) بالله (اذا تحقق) وتمكن (فيه) أي قلب على قلبه وصار به حقيقة وحالاً (واذا تحقق) وتمكن (في الشوق لهي) وفي نسخة كنى بالنال المفعول (عن كل شيء يشغله عن اشتياقه اليه) هذا يؤيد ما مر من انه اذا أكل الحب في محبته ونواله عليه فمراتها اشتغل بمحبته عن غيره حتى نفسه

والشوق من غرات المحبة (وقال أبو عثمان الجعفي) تفسير (قوله عز وجل فان أجل الله لانت هذا تعريض للمشاقين ههنا
 اني أعلم ان امتي اقكم الى غالب وأنا اجبت للقاتكم أجلا وعن قريب يكون وصولكم الى من تشاقون اليه) لان كل آت قريب
 ولولان الله أجل الموت أجلا لاجل للمشاقين لقاءه (وقبل أوحى الله تعالى الى داود عليه السلام قل لشبان بني اسرائيل لم
 تشغلون أنفسكم بغيري وأنا مشاق اليكم) ١١٢ أي محب لكم (ما هذا الجفاء) فانه غير لائق (وقبل أوحى الله) تعالى

أيضا (الى داود عليه السلام لو
 يعلم المدبرون عنى كيف انتظاري
 لهم ورفق بهم وشوقى الى ترك
 معاصيهم لما تواشوا الى
 وانقطعت أوصالهم من محبتي
 ياد اود هذه ارادنى للمدبرين عنى
 فكف ارادنى للمقبلين الى
 وفى نسخة على (وقيل مكتوب فى
 التوراة شوقنا كم فلم تشاقوا
 وخوفنا كم فلم تخافوا) ونحو ذلك
 فلم توحوا) لم تختلف الشرائع
 فى الترهيب والتعظيم ويكنى فى
 ذلك ما فى الكتاب العزيز من بيان
 درجات المقربين وما أعد لهم
 وبيان دركات العصاة وما أعد
 لهم وكيف أهلكهم فى الدنيا
 بأنواع العذاب من الریح والصيحة
 والجملة وغيرها فكل ما يتعلق
 بالترهيب والترهيب مقطوع به لم
 تختلف فيه الشرائع ولهذا قال
 تعالى فى كتابه العزيز بعد ذكر
 الجنة والنار وأمر الدنيا والآخرة
 ان هذا الذى العصف نصف ابراهيم
 وموسى (جمعت الاستاذ أباعلى)
 الدقاق (رحمه الله يقول بكى شعب
 عليه السلام حتى عمى فرد الله

قدر ترك الورى بأسره خلف ظهره فلم يقصد ويتوجه الا الى ولا فقد قصر قصده عليه
 ورجع فى كل شئ الى الله والله أعلم (قوله والشوق من غرات المحبة) أى لانه يتلوها وينفرع
 عنها ويشأ من غمكها (قوله هذا تعريض الخ) أى تعريض قصده به لتعليمهم وراحتهم
 بتقريب منتظرهم كما نعل الوالد ولد هاليلهو ونام والله أعلم (قوله لاجل للمشاقين
 لقاءه) أى لراحتهم من تعب فراق محبوبهم (قوله لم تشغلون أنفسكم بغيري) أى سفها
 وجهلا وغلظة عن المقصود الحق مع الاشتغال باللهو الباطل (قوله وأنا مشاق اليكم)
 أى على معنى المحسن أو مريدا للاحسان لكم والله أعلم (قوله ما هذا الجفاء) أى
 الاعراض عن العبادة وفنون الطاعة فانه غير لائق أى غير لائق فى معاملة العظيم جل
 جلاله (قوله لو يعلم المدبرون عنى) أى المعرضون عن اجابة رسلى فبادعوتهم الى
 من التوحيد والطاعة كيف انتظاري لهم أى على معنى ما عدت لهم من الاكرام لو
 أقبلوا على طاعتى وعبادتى وقوله لما تواشوا أى لاداهم علم ذلك الى الموت المذكور
 (قوله هذه ارادنى للمدبرين) أى هذا ما أحبه لهم وارضاه لهم (قوله شوقنا كم فلم
 تشاقوا) أى رغبناكم فى محبتنا وطاعتنا وصدق الاعمال لنا بعد الصدق وقول الحق فلم
 تشاقوا بل دمت على النفرة والاعراض والعقوق وخوفناكم أى بوعدنا كذلك فلم تنهوا
 بل دمت على غفلتكم وشتم واتكلم (قوله ونحو ذلك) أى خلقناكم أسباب النوح
 والبكاء على تقصيركم فلم يقع منكم نوح ولا انعاظ (قوله من بيان درجات المقربين) أى
 منازلهم الرفيعة وقوله وما أعد لهم أى من النعيم القيم وقوله وبيان دركات العصاة أى
 منازلهم فى محل العذاب الاليم والعباد بالله تعالى (قوله ان هذا الذى العصف الاولى)
 الاشارة الى ما ذكر من قوله تعالى قد أفلم من تركى وقيل الى ما فى التوراة جميعا وقوله
 نصف ابراهيم وموسى يدل من العصف الاولى وفى ايامه ووصفها ثم بيانها وتفسيرها من
 النخامة ما لا يخفى روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الاعلى أعطاه الله عشر
 حسنات بعد كل حرف أنزل على ابراهيم وموسى وعيسى ومحمد والله أعلم (قوله ان هذا
 انى العصف الاولى) أى بجمعهم من الشرائع القديمة وقد قرئ منه شريعة انطام صلى الله
 عليه وسلم (قوله لاجل ذلك أخذتم الخ) أى ومثل هذا لا يكون الا من أجل عظم
 الشوق لان فضيلة الجزاء تدل على عظم الجاهز عليه (قوله وان الشوق اليه الخ) أى

بصره عليه ثم بكى حتى عمى فرد الله بصره عليه ثم بكى حتى عمى فأوحى الله تعالى اليه ان كان هذا البكاء

لاجل الجنة فقد أجمعها لك وان كان لاجل النار فقد أجمعها لك فإوحى الله تعالى اليه لاجل ذلك أخذتمك
 نبي وكليمي) موسى عليه السلام (عشر سنين) فى رعاية غمك فيه دلالة على ان منزلة الشوق الى الله رفيعة وانما لا تعطى الا لتواصيه
 وان الشوق اليه بسبب المعرفة بكاله وبجلاله وبجلاله فان عظمت المعرفة بذلك فى القلب زاد فيه الالم وقد الاشتياق فى محبة اللقاء

(وقبل من اشتاق الى الله اشتاق اليه كل شيء وفي الخبر اثبات الجنة الى ثلاثة لي وعمار وسلمان) رضي الله عنهم لاشتياقهم اليه تعالى (سمعت الاستاذ ابا علي) الدقاق (رحمه الله يقول قال بعض المشايخ انا دخل السوق والاشياء من القواك وغيرها (تشتاق الى وانا عن جيعها سر) لم يسترقني منه شيء فلم التفت اليها زهدا فيها وذلك لان من شرفه الله وعظمه عرف جميع انطلق منزلته عند ربه وشرفه وعظمه وتشتاق كل الاشياء اليه من خرق العوائد وقد كان الشجر والنجار يسلمان على النبي صلى الله عليه وسلم قبل مبعضه وحن الجذع اليه وسبح الحصى في كفه وكف اصحابه (سمعت الشيخ ابا عبد الرحمن السلي رضي الله عنه يقول سمعت عبد الله بن جعفر يقول سمعت محمد بن عمر الرمي يقول حدثنا محمد بن جعفر ١١٣ قال حدثنا اسحاق بن ابراهيم قال

حدثنا مرحوم قال سمعت مالك بن دينار يقول قرأت في التوراة شوقناكم فلم تشبنا قوازمنا لكم) اي خلقنا لكم على لسان داود عليه السلام من الاصوات الحسنة ما يحرك الجبال بل مات بوعظه للناس خلق كثير من الجن والانس والطير والوحش (فلم ترقصوا) ولم تحركوا وحاصلة ان الله وعظمه وحركهم الى الرجوع اليه وطلب مرضاته فلم يتحركوا (سمعت محمد بن عبد الله الصوفي يقول سمعت محمد بن فرحان يقول سمعت الجنيد وقد سئل من اي شيء يكون بكاء الهب اذا التقى المحبوب فقال اغمايكون ذلك سرورابه ووجدنا من شدة الشوق اليه) فالبكاء يكون عند الفرح والسرور كما يكون عند الالم والمصائب (واقبل في ان اخوين تعانقا فقال احدهما واشوقاه وقال الآخر واجدها) صرح كل منهما بما وجدته من السرور

فالمعرفة سبب في المحبة والمحبة سبب في الشوق والله أعلم (قوله اشتاق اليه كل شيء) أي وذلك لان شأن الهب انه يحب واذا أحب الله عبد خلق له المحبة عند كافة خلقه (قوله الى ثلاثة) أقول اعل ذلك لخصوصية علمها الشارع والا فهي مشتقة الى كل اصحابه صلى الله عليه وسلم ومن تبعهم باحسان (قوله وانا عن جيعها سر) أي لعدم تعلق قلبي بشي غير ربي وحقه (قوله وقد كان الشجر الخ) دليل على ما قبله أي وكما صح ان يكون معجزا لشي جاز ان يكون كرامة لولي (قوله فلم ترقصوا) أي لم ترقص ارواحكم على معنى انها لم تحرك شوقا الى الله وحقه (قوله وقد سئل الخ) أي ولذلك قيل ما للتوي ذنب ومن أهوى معي * (قوله فانطى باللقاء الخ) أي لان دوام الشوق لا يكون الا من عدم لقاء المحبوب (قوله واعلم ان للشوق مراتب) أي أعلى واوسط وادنى باعتبار انشاء الامر ووسطه وادنا (قوله وهي الميل) أي ميل القلب الى المحبوب (قوله وينشأ عن دوام الفكر في محاسن الحبيب) أي بكثرة خطورها بذكر الهب (قوله وهي تمكن المحبة في القلب) أي حتى يسهل بذل النفس في مرضاة المحبوب (قوله وهو ان لا يتخلوا فكره) أي وذلك لتسكن الصورة وانتقاشها في قلب المحبوب (قوله وهو ان لا يوجد في قلبه منسج) أي لا متلاء قلبه بما المحبوبة من الحق والشواهد * (خاتمة) * نسأل الله حسنها اعلم ان من علامات المحبين رضي الله تعالى عنهم ملازمة ما عزوا على القيام به أو تركه لمحبوبهم فافعلوا ذلك ما عليه وماتوا كره كذلك فهم مناوون داغما وأبدا على كل من الفعل والترك بحسن مقاصدهم حيث كان ذلك للحق تعالى ويشمل ذلك ترك الطيبات من الشهوات المباحة بحسب الأصل اذا كان يقصد تركها لمجاهدة النفس والخروج عن هواها التصبر طاعة يتقرب بها اليه تعالى فاذا أراد الكمال دوام الخبر له في كمال ما يتحركه يقصد بتركه التقرب اليه تعالى اما اذا تركه مع الغفلة عن ذلك فلا جبر له في الترك والله سبحانه وتعالى أعلم

(باب حفظ قلوب المشايخ)

١٥ ع يا أخيه فانطى بالله اما كان يحبه الاقل من الشوق وزال به ما كان يحبه الثاني من الوجد واعلم ان للشوق مراتب اولها استئناس وينشأ عن التنظر والسماع ثم مودة وهي الميل والفكر في محاسن الحبيب ثم محبة وهي اتلاف روحاني ثم محبة في القلب ثم هوى وهو ان لا يخالط الهب في المحبة تغير لا يخالط فيها تنكدر ثم عشق وهو ان لا يتخلوا فكره من فحيل المحبوب ثم تهم وهو ان لا يوجد في القلب منسج لغيره ثم وله وهو الخروج عن الحس فيد اخله التغير في صفاته ويهجر الاطباء عن مداواته *(باب حفظ قلوب المشايخ وترك الخلاف عليهم)*

اعلم انه الان عت البلوى بمخلطين يشبهون بالمشايخ وأهل الارادة كثرت بهم المفسد
وتبعهم زمر من العوام بواسطة عموم الجهالة وعدم المساعدة على احقاق الحق وباطال
الباطل فيلزم اننا نسير من ذلك الى شئ يستدل به على ما عداه والله المستعان فثم من يدعى
الدين والصلاح وانه من أهل الوصول وبأني بحكايات من تقدم من الاكابر وبطرزها
كلامه وهو مع ذلك يشير الى نفسه وان عنده من ذلك طرفا وانه حاصل له من ذلك حاصل
ومنهم من له قوة على تصنيف الحكايات والمرائي التي يحتملها ولا سيما ما اتي به بعضهم من
دعواه رؤيا النبي صلى الله عليه وسلم في المنام وانه اقبل عليه وخطبه وأمره ونهاه بل رجعا
يدعي رؤيته في البقطة مع ان هذا باب ضيق وقل ان يقع الامن كان على صفة عزيز
وجودها في هذا الزمان بل العدم فيه أقرب مع اني لا أنكر ذلك لبعض الاكابر الذين حفظ
الله ظواهرهم وبواطنهم قال سيدي أبو مدبر رحمه الله من مات رأى الحق ومن لم يمت لم
يره ومراده موت الحظوظ والله أعلم بالصواب وهو المؤمل في الثواب ومنهم من يشير
الى نفسه بالكرامات وتخرق العادات وهو عرى عنها بالانصاف بضدها ومنهم من
يدعي رؤية المشايخ ولقيهم وهو لم يجتمع بهم - ومنهم من يدعي صحبتهم والاهتداء بهم سيديهم
ودولهم بصحتهم ولا هو على طريقهم ومنهم من يدعي رؤية الخضر وربما يؤول كد ذلك بالعين
الفاجرة ليكون ادعى للقبول منه وذلك تقول واقتهال لأصل له مع اني لا أنكر ذلك اذا
وقع من أهله من أرباب الصدق ومنهم من يقدم قبل قوله الاستشهاد بكتاب الله فيقول قال
تعالى ويوم القيامة ترى الذين كذبوا على الله وجوههم مسودة ثم يحلف انه رأى كذا
وكذا والعوام والجهال عند مثل هذا القوي يصدقونه وينزلونه المنزلة التي يدعيها السأل
الله السلامة من ذلك بمنه وكرمه وبالجملة فاحوالهم الرديئة لا تنحصر وفيما وقع التنبيه
به كفاية ومقتنع هذا حال المستترين منهم والعجب ممن يعتقدهم مع ما هم عليه من مخالفة
النمرع الشريف مثل ما يفعله بعضهم من انه يرى الناس الزهد في الدنيا حتى انه يجلس
مكتوف العورة ومنهم من يدخل النار ولا يحترق على زعمه يرى من الناس وعلى فرض
ان ذلك صحيح فهو بدعة ومنكر اذ من شرط المجيزة اظهارها والتعدي بها ومن شرط
الكرامة عكس ذلك نعم قد يقع اظهار الكرامة لبعض الاكابر ضرورة شرعية دعت
لذلك على ان هنالك أدوية اذا استعملت لا يحترق الشخص معها فهي من قبيل السيمياء
والتاريخيات كن يظهر الكرامة بمسك الشعابين وأكلها حبة وذلك محرم وقبحه ما فيه من
القوي به على الامة ومن ذلك ما اشتهر من أمر الدوسة والمرو على ظهور الخلق وهم قائمون
على وجوههم - م بالخليل فهو محرم باتفاق لخطر البدعة ووضع الوجه الذي هو أشرف
الاعضاء على الارض لغير أمر الله سبحانه وتعالى فيجب على ولا الامور باطل ذلك وتغزير
فاعله ومنهم من استنسخ سنة وهي خلق النبي لغير ضرورة شرعية ومنهم من يفعل عكس
ذلك فلا يأخذون شباً من شعور أبدانهم وذلك قبيح شنيع لانه يشبه فعل الرهبان وفيه

مثله واستقدار وقد نسينا عن ذلك كله ومنهم من يلبس اللبس والاشياء التي لا تستر عند
 الركوع والسجود مثل الشعر وهو ايضا من المثلة والبدعة وكشف العورة وكاهن المحرم
 وأقبح من ذلك لبس الحديد فيعضد سوارا في يديه وطوقا من حديد كاقبل بل هو نفسه
 ويهلقون في آذانهم حلقات من حديد ولا يخفاه في تحريم هذا كله وبدعته وشناعته وقبحه
 وأنه لا مدخل له في الشرع الشريف وقد ورد ان الحديد حلية أهل النار وقد ورد من
 تشبه بقوم فهو منهم فيقعون في هذا الخطر العظيم بسبب الجهل والجهل بالجهل وأشد من
 هذا كله ان أكثرهم يدعي انه على الحق وان طريقه هي المثلي ومنهم من تنزه عن ذلك غير
 انه وقع في اشياء رذلة كاتخاذ العلم على رأسه مع انه لا يخلو حاله من كونه وليا لله ولا فان
 كان وليا فهو لو قدر على ان يذفن نفسه أو يكون أراضا يشي عليه ان فعل فكيف ينشر العلم
 على رأسه وهو من باب الشهرة والدعوى وأهل الايمان برآء من ذلك الاترى الى قول عمر
 ابن الخطاب رضي الله عنه لقيم الداري رضي الله عنه لما سأله ان يعظ الناس فقال له أنت
 تريد ان تقول اننا نعيم الداري فاعرفوني فكل من أراد ان يظهر فليس من أهل الطريق في
 شيء بل هو على عكس حالهم مع ما ينضم الى الاسلام من المقاصد التي تقع من اجتماع
 الرجال والنساء والشبان اذا أشرفوا على بلد من البلاد ورفعوا أصواتهم بالذكر وتصعد
 الاعلام بوزد الشج و الفقراء الذين معه حتى يخرج أهل البلاد الى تلقيهم وفي ذلك من
 مخالفة الشرع ما لا يحصى خصوصا وقد يضربون له أهل البلاد مع من معه من الفقراء باحضار
 ما لا طاقة لهم به من الاطعمة والاشربة وغيرها مما لا تسمح به أنفسهم ومقاصد ذلك قل ان
 تحصر وقد يندي بعض المشايخ قبحا بقوله المال مال الله ونحن عبيد الله فلا فرق بيننا
 وبين صاحب المال لا نأشر كأه فيه وهذا حل ونقض لعري الشريعة الماهرة وهو جهتان
 عظيم والعجب العجيب ان غالب المشايخ الذين يعطون اليهود لتبريدن لا يحسنون
 الوضوء ولا الصلاة ولا غيرهما من بقية الواجبات والمندوبات مع ان من لم يأمنه الله على
 أدب من آداب الشريعة بعيد ان يؤمن على سر من أسرار الله تعالى ثم العجب من ادعائهم
 المشيئة وهم لا يعرفون مبادئ أمر دينهم دون ان يدعي أحد منهم حالا أو مقاما فما بالك
 وبعضهم حاله غابة الجهل وهو مع ذلك يدعي الاحوال والمقامات ويعطي الاجازات
 وينصب بين يديه الاعلام والرايات قائلة وانا اليه راجعون ومن البدع ما يفعله بعضهم
 من تعليق السجعة في عنقه أو يشهرها في يده كناية له بعض فقراء هذا الزمان مع ان هذه
 الطائفة أصل عملها على التحفظ من السيئات والهواجس والخطرات وقد قالوا ان ترك
 السيئات أوجب من فعل الحسنات ويشهد لذلك قوله صلى الله عليه وسلم اتق محارم الله
 تهككن اعبد الناس فلا حول ولا قوة الا بالله هذا واعلم ان المراد بالمشايخ من رفع
 همته عن الخلائق واملا قلبه بمشاهدة الحقائق فاذا انطوت اليه وجدته مشغولا بالله
 واذا تكلم فأنما يبدل على الله قال الشاذلي نفعنا الله به لا تعصب من يؤثر نفسه عليك فانه

لثب ولا من يؤثر على نفسه فانه قالميدوم واحصب من اذا ذكر ذكرا لله واذا رجع قال
الله ذكره نور القلوب ومشاهدته مفاتيح القلوب وقال ايضا رحمه الله اوصاني خليلي
فقال لا تنقل قدميك الا حيث ترجو نواب الله ولا تجلس الا حيث تأمن معصية الله ولا
تصعب الامن تستعين به على طاعة الله ولا تتهافت لنفسك الامن تزداد به يقينا فنبني
للمريد ان لا يقصد شيئا الا اذا اجتمع فيه خمس احوال احدها علمه بما يجب لله ولرسوله من
العقائد والبراهين العقلية والسلبية حتى يقوى بذلك على ازالة التشويش والشكوك عن
المريد اذا عرض له ذلك الثانية ان يكون اعتقاده اعتقاده اهل الحق وجماعة المسلمين من
اهل السنة الثالثة ان يكون عالما بالحكام الله المتعلقة بالقلوب والابدان ودقائق
الافات الداخلة على اعمال في الاعمال الرابعة ان يكون مستعملا فيما يعلم من
احكام الله تعالى فانما يجد رده غير محل بحق من حقوقه ولا مرتكب لشي من مناهيه
الحرمة الخلة بعد الله اذ لا بد من العدالة في صحة التقليد ثم ينبغي للمريد ان يقاوم زيادة
اعتناءه عن تمكن في المقامات مثل الورع والزهد وغير ذلك من بقية المقامات ليقبده الاخذ
عنه واعلم ان اصل هذا كله اخذ الكل الكمال صلى الله عليه وسلم ولا يوم قال لست بقارئ
عن جبريل حتى رقي وارتفع الى قاب قوسين فاخذ من تبارات زواجره وراوى الى
عمده ما اوحى وقال له الى واتبع سيدك من اناب الي وقال لهم اهداهم اقتده فليس شيخك
من دعاك الى الباب انما شيخك من رفع يديك وبينه والحجاب شيخك من خرج بك من بين
الهوى ودخل بك على المولى شيخك الذي ما زال يجلو مرآة قلبك حتى تجت فيه انوار
ربك نهض بك الى الله حتى القال بين يديه فخرج بك في نور الحضرة وقال هانت وربك
(قوله حفظ قلوب المشايخ) اى يلزم الادب معهم والتسليم لما يبيدومهم والبعده عن
اسباب الاعتراض عليهم في كامل حركاتهم وسكناتهم فاذا اخسل شي من ذلك اتقى
الانتفاع بهم بل وعبا يؤذى الى حلول الضرر واعلم ان من اسباب حفظ قلوب المشايخ
النظر الى انهم الوسائط بين العبد وربه فرضاهم يدل على رضاه وسخطهم يدل على سخطه
والالتفات الى ان الشيخ مستغن عنه في نفسه وانما فرضه ان يقربه ويدينه الى فضائل
ربه شفقة ورجوة به فكلما قويت معرفته بهذه الجهات جرى على موافقته وكلما جرى
على موافقته احميه وكلما احميه خصه بخصائص معرفته ودقائق أسراره وكلما خصه بذلك
ترقى في درجات القرب وحل بقطر الشهود والانس فهذه فوائد حسن الادب مع
المشايخ الموصيين من العارفين والحقائق (قوله هل اتبعك على ان تعلى الخ) استئذان
منه في اتباعه على وجه التسليم وقوله بماعلت رشا اى علمك اذ رشا او رشا في ديني
والرشد اصابة الخير وفري بهتتين مفعول ويجوز كونه على اتبعك او مصدرا باضمار
فعله ولا ينافى بونه وكونه صاحب شريعة ان يتعلم من نبي آخر ما لا تعلق له باحكام شريعته
من أسرار العلوم الخفية وقد راى معه في سوق الكلام غاية التواضع وفي صحيح البخارى

وذلك مدوح ومطلوب استفتح به
تلامذتهم ولان التقليد امانة في
خالف فيه التلبذة قد رخان وقد
(قال الله تعالى في قصة موسى)
حكاية عنه (مع الخضر عليه ما
السلام هل اتبعك على ان تعلى
جماعلت رشا) لا خلاف في ان
موسى نبي واختلفوا في الخضر
هل هو نبي او ولي

قال الخضر يا موسى اني على علم من علم الله تعالى علمه لا تعلمه وانت على علم من علم الله
 علمه الله تعالى لا أعلمه انظر رتبة التفسير ان شئت (قوله والاكثر على انه نبي) أي ومع
 ذلك فموسى صلوات الله وسلامه على نبينا وعليه أفضل منه لانه من المرسلين أولى العزم
 (قوله وقد سئل موسى) أي سؤال ابتلاء لاجل زيادة تأديبه ليدوم له شهود الادب
 ويزيد الثغاة الذي غام ترقيته به وقوله فقال لا أي قاله تصديا بالنعمة لقوة محبة الحق
 تعالى وعظمة رجاؤه فبسه لا افتخارا وتبها وبجبا حيث هو منزوع عن مثل ذلك بواسطة
 العصمة الواجبة في حقه (قوله اعلم منك) أي بما خصر به من علوم الحقائق التي لا تتوقف
 عليها شريعتك (قوله فعزم على طلبه) أي لزيادة رغبته في تحصيل الخيرات الدنية وقيل
 في معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم لم يسروا ولا تنسروا وبشروا ولا تنفروا ان المعنى
 دلوهم على الله ولا تدلوهم على غيره وذلك ظاهر فان من ذلك على الدنيا فقد غشك ومن ذلك
 على الله فقد فصلك (قوله وقال لأبرح الخ) هو من برح الناقص كزال أي اسير لحذف
 الخبر اعتمادا على قرينة الحال وانكالا على ما يعقبه من قوله تعالى حتى أبلغ مجمع البحرين
 وهو ملتقى بحر فارس والروم بما يلي المشرق والمعنى لا يبرح سيري حاصل حتى أبلغ فيحذف
 المضاف ويقام المضاف اليه مقامه في قلب الضمير البارز بالجرور المجل مرفوعا فيحصل
 الكلام من صيغة الغيبة الى التكلم وقوله أو أمضي حقا أي اسير زمانا طويلا والحقب
 الدهر أو فماتون سنة وقيل ان موسى عليه السلام لما ظهر على بني اسرائيل واستقر بمصر
 بعد هلاك القبط أمره الله عز وجل ان يذكروا النعمة فقام فيهم خطيبا بخطبة بدعية
 رقت لها القلوب وذرفت لها العيون فقالوا له من اعلم الناس فقال انما نعبد الله عليه
 حيث لم ير ذا العلم اليه عز وجل فأوحى اليه بل اعلم منك عبدي يجمع البحرين وهو الخضر
 عليه السلام وكان في أيام افريدون قبل موسى عليه السلام وكان على مقدمة ذي
 القرنين الاكبر وبنى الى أيام موسى عليه السلام (قوله قال الامام القشيري الخ) منه
 يعلم ان المريد لا بد له من شيخ كامل مرشد يقتدى بآثاره ويهتدى بهديه وأنواره فالشيخ
 واسطة الخبير وحجاب الشيطان وأوليائه بل وحجاب من النار قال تعالى يا أيها الذين
 آمنوا اتقوا الله وابغوا اليه الوسيلة وقال تعالى اتقوا الله وكونوا مع الصادقين وهم
 المشايخ الكمل ولقد در من قال

وغنم مرید فی انقیاد لکامل • له خبر بالعلم والوقت والحال
 هو الکنز والا کبر والسکیمیا ان • أراد وصولا وبقي نيل آمال

(قوله لما أراد موسى الخ) أقول وروى ان الله تعالى أوحى الى موسى عليه السلام يا ابن
 همران كن يظانا وارث لنفسك اخوانا وكل أخ أو صديق لا يوازيك على مسرق فهو
 لك عدو يقبض عليك ويساعدك مني (قوله ان لا يعارضه) أي على ما هو اللازم في حق من
 يريد الاخذ والتعلم لينتقل الى المقامات العلية (قوله فان اتبعني فلا تسألني عن شيء

والاكثر على انه نبي وجرم به
 ابن الصلاح واقره عليه النووي
 ووجه الجمهور وقد سئل موسى
 هل على وجه الارض أحد أعلم
 منك فقال لا فأوحى الله اليه بل
 عبيدنا خضر يجمع البحرين أعلم
 منك فعزم على طلبه وقال لأبرح
 حتى أبلغ مجمع البحرين أو أمضي
 حقا أي دهر اطوي لا قبل انه مائة
 سنة فلما اجتمع به قال له هل اتبعك
 الى آخره (قال الامام القشيري
 لما أراد موسى) حجة الخضر
 حفظ شرط الادب معه (فاستأذن
 أولا في العصبة) له (ثم شرط عليه
 الخضر أن لا يعارضه في شيء
 ولا يعترض عليه في حكم) بقوله
 فان اتبعني فلا تسألني عن شيء

حتى أحدث لك منه ذكرًا) أذن له في الاتباع بعد التباؤاني ثم قال له فلا تنساني عن شيء
 من أفعالي أي لا تغفلني بالسؤال عن حكمته فضلا عن المناقشة والاعتراض حتى
 أحدث لك منه ذكرًا أي حتى أبتدئ بساته وفي ذلك ايدان بأن كل ما صدر عنه له حكمة
 وغاية حميدة البتة وهذا من أدب المتعلم مع المعلم والتابع مع المتبوع وقرئ فلا تنساني
 بالنون المنقلة (قوله فوافقه) أي رغبة في العلم والتعلم (قوله ثم لما خالفه موسى الخ) أي
 ومخالفته عليه السلام غير منه على ما لحق تعالى من الأحكام لالحظة نفسه على ما هو
 اللائق بمقامه الشريف وذلك لأن كل ذي شريعة لا صبر له على ما يخالف شريعته (قوله
 آخرتها التفريق أهلها) قبل خرقها بعد ما لجوا حدثا أخذ فأسا وقلع من الواحها ووجعها
 بلى الماء قال موسى آخرتها التفريق أهلها من الأغراق وقرئ بالتشديد من التفريق لقد
 جئت أثبت وفعلت شيئا أمر أعظمها أثلاما من الأمر إذا عظم وقوله أقتلت نفسا
 زكية أي طاهرة من الذنوب وقرئ زكبة بغير نفس أي بغير قتل نفس محرم قتلها لقد
 جئت شيئا نكرا قبل معناه أنكروا من الأول اذ يمكن تدارك الأول بالسد ونحوه وقيل
 الأول أعظم لأن قتل نفس واحدة أهون من اغراق أهل السفينة وقوله لا تخذت عليه
 أجرا فريضه على أخذ الجعل وتقرض بأنه فضول لما في لومن النبي لما رأى الحرمان
 ومساس الحاجة واشتغاله بما لا يعنيه لم يمالأ في الصبر واتخذ الفعل من تخذع في أخذ
 كاتبع بمعنى تبع وقرئ تخذت أي لا خذت وقرئ بادغام الذال في التاء (قوله تجاوز
 عنه الخ) أي تخلفا بإخلاق الله على ما جرت به عادته في عباده المقصرين حيث يديم سترو
 عليهم المرة بعد المرة عسى أن يرجعوا ويتوبوا رافة منه ورحمة (قوله سامه الفارقة) أي
 تأديبه وارشاده إلى طرق الكمال في حق المشايخ (قوله ثم بين له السبب) أي لأجل أن
 يطمن قلبه ويسكن بما أصابه بظواهر الحال (دقيقة) لا يوافق المريد شيخه فيما لم يحرمه
 بالإجماع أو في مذهب ذلك الشيخ فما يظهر من أخلاقهم من دخول النار بأمر المشايخ
 أو السفر بلا زاد ولا رحلة أو الاجتماع بنحو السباع الضارية فذلك له أدبهم مع ربهم
 من كفايته لهم بوقوع الخارق لهم فليس في ذلك من التغرير بالنفس شيء (قوله بقوله
 أما السفينة) أي التي خرقتها فكانت لمساكين أي أضعفاء لا يقدر على مدافعة
 الظلمة وقيل كانت لعشرة خمسة منهم زمني وخمسة يعملون في البحر وحينئذ فالاستناد
 للتغليب وقوله فاردت أن أعينها أي أجعلها ذات عيب وقوله وكان وراءهم ملك أي
 كان أمامهم قبل اسمه جلندي بن كركو وقوله بأخذ كل سفينة أي صالحة فعبأ نصب على
 المصدر وقوله وأما الغلام أي الذي قتله فكان أبوا مؤمنين لم يصرح بكتفه لظهوره
 وقوله فخشينا أن يرهقهما أي خفنا أن يغشي الوالدين المؤمنين طفما وكفر التعجب بما
 بعقوبه وسومضيقه وقوله فاردنا أن يدلهم أباهم ما خيرا منه زكاة وأقرب رجاء إلى طهارة
 من الذنوب وأقرب رجعة وعطفا قبل ولدت لهما جارية تزوجها نبي فولدت نبيها هدى الله

على يديه امة وقيل ستين نبيا وقوله واما الجدارة فكان لفلان يمين يمين مقيم في المدينة هي
 القرية المذكورة فيما سبق وكان تحته كثر لها اى من فضة وذهب وكان ابوها صالحا
 اى فضلا عنه بركته ذريته قيل كان هو الاب السابع لهما انظر بقية التفسير ان شئت
 (قوله الا قبض الله الخ) اى جزاء وفاقا ويؤيد ذلك خبر لا تزال امتي بخير ما وقر صغيرهم
 كبيرهم (فائدة) اذا اتخذ المريد شيخا لا يخفى عنه شيئا من امره فانه يعامله على حسب
 ما يظهر منه قوة وضعفها ~~ف~~ لا يخبره الا بما هو محتاج الى كشفه له بما يتعلق باحواله
 اما لجهله باحكامه او لعرفته بوجه الرياضة والانتقال عما يعرفه من نفسه من سبي الخصال
 لا ما لا حاجة له باظهاره ليجوز افضل اعمال البر مما لا وفق به الخفاء والسر لان ما امر
 باظهاره هو ما احتاج اليه الى شفاء اسقامه بمحاسن ادواته فما شتم من انه لا يخفى عن
 شيخه شيئا من احواله فهو مخصوص بما هو محتاج الى سياته اذا الغالب على المريد في ابتداء
 امره الجهل بالاحكام وقوة النفس والاتفات الى الشهوات ومألوف العادات فمن هذه
 الجهة امر بكشف احواله حتى يتخلص من خبيث اسقامه ثم اذا وصل المريد على بدعيه
 وانتقل عن الضمور والكسل فعليه الشكر لمولاه على ما اولاه والموافقة لشيخه في كل
 ما يأمر به من امر دينه واخراه فلا يخالفه فيما يأمر به من تركه ككاسبه وفيما تعلق به
 نفسه من اغراضه وما ربه وذلك لانه انظر لصالحه من نفسه واشفق عليه من ان نظره
 بنور العلم وهو ينظر بظلمة الشهوة والجهل ولانه ينبغي له أن يوافق فيما امر به لحقه
 ومزته ومراعاة حرمته اذ كيف يطيع من تولى عليه الاحسان من المفضل عليه به ان
 لا يتولى قلبه بحبته وتلزم عن ذلك الموافقة له حتى لو امر بترك ما لم ينعه الشرع لكونه غير
 محرم ولا مكروه فحقه موافقته فيه امتثال الامر فان ادخل السرور على من له عليه
 حق من اعظم القربات والموصل لئلا على المقامات ولانه ربما تاتم شيخه بخالفته فكان
 سببا لخطا طه عن درجته واقه اعلم (قوله قال تعالى هل جزاء الاحسان الا الاحسان)
 اى ما جزاء الاحسان في العمل الا الاحسان في الثواب فهو استئناف مقرر لمضنون
 ما فصل قبله (قوله وكل فرقة بينك وبين غيرك الخفاقة) اى كل فرقة تحصل فسيها الخفاقة
 وذلك لكونها تؤثر في ادع القلوب الذي لا يخبر (قوله لتغير قلب الشيخ عليه) اى
 والقلب اذا تغير يكون كالزجاج اذا انكسر قل ان يتغير كسره شعر

ان القلوب اذا تافروا وذا • مثل الزجاجة كسرها لا يجبر

(قوله فقد نقض عقد الصبة) اى حل عهدها وقوله ووجبت عليه التوبة اى حيث
 ارتكب العظيم من الذنوب في طريق السلوك والسبيل الى الله تعالى (قوله لا توبة عنها)
 له لا توبة جائزة بدون تأديب على الذنب الذي وقع من المريد كما هو اللاتى بالرافة من
 المؤمنين بعضهم مع بعض (قوله بل بمعنى انه لا ينبغي للشيخ الخ) فيه ان العفو من صفات
 الكرم وقد نفعه الحق تعالى لعباده بايات الكتاب المبين قلت اهل ذلك فيما اذا عادت

(قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما كرم شاب شيئا لسنه
 الا قبض الله له من بكره عند) كبر (سنه) اى جاء به حينئذ قال
 تعالى هل جزاء الاحسان الا
 الاحسان (معنى الاستاذ ابا على
 الدقاق رحمه الله يقول بدء كل
 فرقة بينك وبين غيرك الخفاقة
 يعنى به ان من خالف شيخه لم يبق
 على طريقته وانه طعت العلة
 بينه ما وان جمعتما البقعة) لتغير
 قلب الشيخ عليه ونفرت عنه ولانه
 حينئذ لا يراه اذ لا يلتصق به (فن
 سحب شيئا من الشيوخ ثم
 اعترض عليه) ولو (بقوله فقد
 نقض عقد الصبة) لانه بذلك ترك
 تقليد من رزقه تقليده (ووجبت
 عليه التوبة) من ذلك والرجوع
 الى تقليد شيخه (على ان الشيوخ
 قالوا عقوب الاستاذين لا توبة
 عنها) الاولى عنه وذلك لا بمعنى
 انه معصية لا يتوب الله على
 فاعلمها فانه يقبل التوبة عن
 عباده في الكفر فادونه بل بمعنى
 انه لا ينبغي للشيخ ان يعفو عنه
 بل يؤذبه لان العفو عنه يجزئه
 ويزيل عنه حرمة الشيخ من قلبه
 بالكلية

(سمعت الشيخ أباعبد الرحمن السلمي) رحمه الله يقول خرجت الى مرو في حياة شيخنا الاستاذ أبي سهل المصلي وكان له قبل خروجه اليها (أيام الجمعة بالقدوات مجلس دور) بفتح الدال وفي نسخة درس (القرآن والنظم) بأن يخطب بمجامعته ختمة ثم يثني باخرى (فوجدته عند رجوعه) منها (قد وقع ذلك المجلس وعقد لابي الفتاني في ذلك الوقت بمجلس القول) ليدكر به الناس وربما أشدهم فيه أشعار ترق قلوبهم (فدخلت من ذلك شيء) من الاعتراض عليه (فكنت أقول في نفسي قد استبدل بمجلس النظم بمجلس القول فقال لي يوما) مكاشفة (يا أباعبد الرحمن أيتري يقول الناس في) في هذا سترطاله حيث لم يقل له ما الذي نقوله في (فقلت) له (يقولون رفع) أبو سهل (مجلس) ختم (القرآن ووضع مجلس القول فقال) لي (من قال لاستاذهم) فعلت كذا ولوعلي وجه السؤال بلا حجة (لا يطلع ابدأ) ختمة الاقتصاد والتسليم له (وألح أبو سهل انما عدل عن مجلس ختم القرآن لما نقل عن الامام مالك من أنه مكروه) (ومن المعروف ان الجنيد قال دخلت على السري) السقطي (يوما فامرني شيئا) أي بشئ كافي نسخة أي بقضاء حاجته (فقضيت حاجته ١٢٠ سريرا فلما رجعت اليه ناوطني رقعة وقال) (خذ هذا المكان قضاء حاجتك لي)

يعني حاجتي (سريرا فقرأت الرقعة فاذا فيها مكتوب سمعت خاديا يحدوني في البادية) يقول (أبي وهل يدريك يا أباي) (مايكفي أبكي حذرا) من (أن تقارفيني) وتقطعي حبلي وتجريني) وفي نسخة بعد هذا وتجعلين البعد منك دوني جعل الرقعة براء السرعة في قضاء حاجته وراها أسرع في صلاحه لانه ان اليك امع الله يتخاف فقد يكون العبد بعددا فيبكي لبعده طلبا القربة وقد يكون قريبا فيبكي خوفا من ابعاده فالسري علم من حال الجنيد انه قال من معرفة الله ومحبه حاله رقيقة فدل على سبب

مصلحة التأديب الى نفس العاني وما لحن فيه المصلحة تعود على من فعل الذنب ويؤيد ذلك مانص عليه في كتب الفروع من ان الوالد لا ينبغي له العقوب عن ولده اذا جنى ذنبا بخلاف الزوج في ذنب زوجته والفرق عود مصلحة التأديب في الاول على الولد الخاني وفي الثاني على الزوج العاني والله اعلم (قوله في هذا سترطاله الخ) أي وذلك من الاخلاق المحمدية والطرق الاحمدية لما ثبت من أنه صلى الله عليه وسلم كان اذا كره امرأ من احدي يقول ما بال اقوام يفعلون كذا ويقولون كذا (قوله لما نقل عن الامام مالك الخ) انظر وجه الكراهة عنده رضى الله تعالى عنه واهل وجهها ما فيه من الابتداء الذي لم يعهده في زمنه صلى الله عليه وسلم ولا في زمن أصحابه اذ كان المعهود مدمرة القرآن من اثني لا غير (قوله لمكان قضاء الخ) أي جزاء السرعة قضاها منك (قوله فاذا فيها الخ) لانه لكون يحصل ما فيها الاشارة الى ان الذي ينبغي للعبد وان غفك في مقام المحبة أن لا يغتر بذلك بل ينظر خوف السقوط عن مقامه حيث هو من الجائز في حقه كما أشار اليه الشارح (قوله فانهم عرفوه) أي فسكانوا بهذا الوصف أن يجمع من يداوى (قوله ورجعت تحتته جذابة) لعلها أشياء توضع في اناه الطبخ تجذب ما في اللحم من الدهم وتوكل مع الطعام بعد نضجه (قوله باسباب يكمل الخ) أي كاحضار خبز ونحوه (قوله من لم يحفظ قلوب المشايخ الخ) أي وحفظها انما يكون بجمع القلب على ما يسيرون به

حفظها وانما يبكي خوفا من ان يبعده الله عنه فاعطاء هذا الشعر الدال على ذلك ولهذا اقام الله المشايخ ليدواوا قلوب وترك الطالبين ويردوا اليه الشاردين ومداواة كل مر يد باللائق بمرضه وهو ما يختص به مشايخ هذا الفن فانهم عرفوه علما وسلوكا وحالا (ويحكى عن أبي الحسن الهمداني العلوي قال كنت ليلة عند جعفر الخلدی) لزيارته (وكنت أمرت في بيتي ان يعلق طير) وكان حينها (في التنور) وجعلت تحتته جذابة (وكان قلبي معه فقال لي جعفر اقم عندنا الليلة) أي لمصلحة لي أولئك (فعلت بشئ) لتعلق نفسي بالطير والجذابة (ورجعت الى منزلي فانخرج الطير) مع الجذابة (من التنور) ووضع بين يدي فدخل كلب من الباب وحل الطير عند شفاغل الحاضرين) باشتغالهم باسباب ~~مكمل~~ كل كاهم بها (فاني بالجو ذاب) أي الجذابة (الذي تحتته فتعلق به ذيل الغلام) لما انزعج وقصر في طلب الكلب (فانصب) ما كان تحت الطير (فلما أصبحت دخلت على جعفر فحين وقع بصره على قال) لي مكاشفة (من لم يحفظ قلوب المشايخ ساط عليه كلب يؤذيه) عقوبة له فينبغي تحفظه بحالهم فقد يكون لهم مقام موصية فحق على التلازمة فهذا الله مداني عوب جاز كرفلما بكل الطير ولا الجذابة

(وسمعت الشيخ أبا عبد الرحمن السلي رحمه الله يقول سمعت عبد الله بن علي الطوسي يقول سمعت أبا عبد الله الهيثمي يقول سمعت الحسن الدامغانى يقول سمعت عبيد الله بن علي السطامى يحكى عن أبيه أن شقيقا البلخى وأبناؤا البلخى قد ما على أبي يزيد السطامى لزيارته (فقدمت السفرة و) هناك (شاب يخدم أبا يزيد فقال له كل معنينا فتي) وكان صاعقا فقال (فقال) لهما (أنا صائم فقال) له (أبو تراب كل ولك أجر صوم شهر فاني فقال) له (شقيق كل ولك أجر صوم سنة فاني) يعنى كل منهما بما قاله أن كان معنينا وإذا خالت السرور علمنا أفضل من صومك (فقال) له شيخه (أبو يزيد دعوا) أى اتركوا (من سقط من عين الله تعالى) بمخالفته قول المشايخ (فاخذ ذلك الشاب فى السريرة بعد سنة وقطعت يده) عقوبة له (وسمعت الأستاذ أباعلى) الدقاق رحمه الله يقول وصف سهل بن عبد الله رجلا بالولاية) وكان (خبازا بالبصرة فسمع رجل من أصحاب سهل بن عبد الله ذلك فاشتاق إليه فخرج إلى البصرة) لزيارته (فأتى حانوت الخباز فقرأ يخزن) الخبز (وقد تقب لمحاسنه على عادة الخبازين) فاتهم يتنقبون بأن يلتقوا على وجوههم المتأذيل وقت خبزهم خوفا من احتراق شعروا وجهه بالنار وتشوه خلقه بلحوق حرارتها ووجهه حين يعمل بشقه ليضع الخبز فى جوانب التنور (فقال فى نفسه لو كان هذا وليا) كما قال الشيخ ١٢١ (لم يحترق شعره) ولم يتشوه خلقه (بغير نقاب) لان النار لا تسلط على الاولياء

وترك حظ النفس (قوله فقال له شيخه الخ) لعل الاولى ان يقول فقال له ما شيخه (قوله فآخذ) أى شرع ذلك الشاب الخ انظر عظم الجزاء له لم منه قوة الذنب (قوله فقال فى نفسه) أى سابق عدم انتفاعه به وحرمانه من ذلك فآله تعالى يرزقنا السلامة والتسليم لما يجبره الحكيم العليم (قوله ارجع اليه بالحرمه) لتتفع (أى بشاهد خبر لواعقه قد احسد كم فى حجر لثقه) (قوله نظرا انما الاعمال بالنيات) أى انما اجتنأ وأكأها على الخلاف فى ذلك بين الأئمة رضى الله تعالى عنهم وقوله انما هى اعمالكم ترد عليكم أى يرد عليكم جزاؤها ونواياها (قوله وقد قال تعالى من جاء بالحسنة) أى فعلها فله عشر أمثالها بالنسبة للبعض وقديضا عاف الله الثواب زيادة عماد كره بالنسبة للبعض الآخر (قوله فقال هوذا أى شئ أعارض به القرآن) أقول ذلك منه وان احتمل معنى صحيحا مجمعه على بيان معانيه بعد عرض الفاظه الشريفة على ذهنه غير أنه لبساعة ظاهره قد دعا عليه الأستاذ وهجره لخروجه عن طريق الادب فعقابه وما حل به لذلك (قوله من حيث أنه يعذب به الخ) أى لان العبد المقرب اذا تبرأ من حظوظه وأترحق الحق قام الحق عنه فى كامل مراداته (قوله ثلاثا ينزل عن قلبه الخ) أى والزوال سببه عظم ما يصل اليه

١٦ يجع الله يقول سمع عبد الله الرزاي أبا عثمان الحيرى يصف محمد بن الفضل البلخى ويحدثه فاشتاق إليه فخرج إلى زيارته) واجتمع به بنية الامتحان (فلم يقع بقلبه من محمد بن الفضل ما) كان (اعتقده) فيه (فرجع إلى أبي عثمان وسأله فقال كيف وجدته فقال) له (لم أجده كما ظننته) (فقال) لى (لأنك استصغرت وما استصغرت أحد احد الاحرام فأنته ارجع اليه بالحرمه) له لتتفع به (فرجع اليه عبد الله) بالاحترام له (فانتفع بزيارته) نظرا انما الاعمال بالنيات ونظرا انما هى اعمالكم ترد عليكم وقد قال تعالى من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها (ومن المشهور أن عمر بن عثمان المكى رأى الحسين بن منصور) الحلاج (يكتب شيئا فقال) له (ما هذا) الذى كتبه (فقال هوذا) أى شئ أعارض به (القرآن فدعا عليه وهجره) اعظم ما سمعه منه (قال الشيوخ ان ما حل به بعد طول المدة كان لدعا ذلك الشيخ عليه) فى ذلك تحذير من دعاء المشايخ وتغيير تلويهم بما يطلعون عليه من فساد احوال التلامذة (سمعت الأستاذ أباعلى الدقاق رحمه الله يقول لما نأتى أهل بلخ محمد بن الفضل من البلد دعا عليهم وقال اللهم امنهم الصديق فلم يخرج من بلخ بعده) ولا فى زمنه (صديق) هذا كالذى قبله مع زيادة فى التحذير من تغيير تلويهم من حيث أنه يعذب به بعد موتهم (سمعت أحمد بن يحيى الايوبرى رحمه الله تعالى يقول من رضى عنه شيئا لا يكافأ) أى يجازى (فى حال حياته لا ينزل عن قلبه لعظيم ذلك الشيخ) فتقص درجته باستقامته له لو كوفى فى حال حياته شيئا

في مقابلة رضا الشيخ عنه فربما يغتر بذلك ويستقص شيخه بجهله انه بسبب رضاه واقفه أعلم
(قوله راحة منزهة تعالى بهما) أي وذلك بالنسبة للشيخ لا لا يغتر فستر ذلك عنه راحة به
وبالنسبة للتلميذ فقد تقدمت الإشارة اليه قبل (قوله ولا حاجة اليه) أي للاستغناء عنه
بقوله قبل فاذا مات الشيخ

• (باب السماع) •

أي الاصغاء الى الاصوات الحسنة المصاحبة للطين وذلك يختلف حكمه باختلاف ما منه
الصوت المذكور فان كان من نحو آلات كهود وفانون وغيرهما فقد وقع فيه اختلاف
بين الاغمة رضى الله تعالى عنهم والمعتمد عند امامنا الشافعي رضى الله تعالى عنه فخره سدا
للاذرية ودرأ للمفسدة لان شأنه استجلاب الشهوات والحفظ النفسية وان كان
بدون آلات بل من انسان ففيه تفصيل بين الذي كروا لاني فهو من الاتي محرم عند خوف
الفتنة والا فهو مكروه ومن الذي ذكر فان كان امر دجبالا حكمه حكم الاتي على ما تقدم
فيه من التفصيل وان كان غير ذلك فلا بأس به ان كان كسماع قرآن أو ما شغل على توحيد
الاله وتعداد نعمه على خلقه أو على ما ينظ به العبد أو على مدح نبي أو رسول أو ولي بما
يليق بكل بدون افراط ولا تفریط لا كمثل الغزل والتشبيب الخارج عن حد الاعتدال
كالشغل على الكذب بالمبالغات المفرطة فتله لاجل سماعه والسماع كافي نور الجنان
قوة رسيت في العصب المنفرس على سطح باطن الصماخ هي مشعر الاصوات بتوسط
الهواء والصوت هو ما يوجد عند توج الهواء اقلع أو قرع فيضغط بعنف فينهي قوجه
الى الهواء الا كدفي الصماخ وتوجه بشكل نفسه فيقع على جلدته مقروشة على عصب
مقعره كد الجلد على الطبل فيحصل طنين فتدركه القوة المذكورة واعلم انه ليس المراد به
عند اهل الطريقة الغناء مع رفع الصوت اذ هو من محل الخلاف وهم لا يقدّمون الاعلى
واجب او مندوب ويخرجون عن المختلف فيه والمكروه لاسبيل اليه اذ هو عندهم
كالحرم والحاصل ان السماع عندهم لا يرجع مباحا لا بشروط منها ان يكونوا في مكان
لا يطلع فيه عليهم غيرهم وان يكون القوال هو الذي يدهم يذكراهم من درر الشعر ونحوه
ما يسلب حالهم وتقوى به قلوبهم على السراى اقه تعالى بالترقى الى المقامات العلمية
والنموض اليها وزك التراخي والتسويق الشاغل عنها وان يكون القوال بغير اجرة
وان لا يكون معهم احد من ابناء الدنيا وان لا يكون معهم شبان وان يكون سماعهم مع
السكون والادب لامع الحركة والرقص وضرب الارض بالاقدام باظهار التواجد
ولاسيما اذا كان مثل ذلك في مسجد من المساجد وعلى الطريقة المعروفة الآن من رفع
الصوت بالالخان المهيجة للشهوات وتمايل مثل الامر الجليل اذ مثل ذلك حرام باتفاق
لم يقل بجله احد الا من ابتدع او تزندق واقبح من ذلك ما جمعه مع السماع من الدف
والشباب والتصفيتي وكونه في مسجد مع ان السلف كانوا يكرهون رفع الصوت فيه

(فاذا مات الشيخ أظهر الله عز
وجل عليه ما هو جزاء رضاه)
وحجة منه تعالى بهما وحفظا
لما مات مع علم ما (ومن تغير عليه
قلب شيخه لا ينافي في حال حياة
ذلك الشيخ لا يرق له) فبرحمه
(فانهم) أي المشايخ الصوفية
(يجبوا على الكرم فاذا مات
الشيخ فحينئذ يجد) تلهذه الذي
تغير هو عليه (المكانة) وقوله
(بعده) ساقط من بعض النسخ
ولا حاجة اليه

• (باب السماع) •

هو الانتباه بالقلب الى ما يحمد
شرعا ويقال غير ذلك وسيأتي بعده
وهو مدح ومطوب على ما يأتي

ولوبذ كراؤفراة أو غيرهما وقد نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن رفع الصوت بالقراءة فيه
ومن ذلك ما ورد من تشد ضالة في المسجد فقولوا لا ردّها الله عليكم وورد من سئل في
المسجد فأحرمه وروى أبو داود والترمذي والنسائي عن هرون بن شعيب عن أبيه عن
جده أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن الشراء والبيع في المسجد وأن تشد فيه ضالة
وأن يشد فيه شعر وبعض الناس يفعلون السماع على ما هو عليه اليوم في المساجد
ويرقصون فيها على حصرها الموقوفة تارة مع الدف والشبابة وتارة مع الضرب بالأكف
مع أن أماننا الشافعي رضي الله عنه سئل عن مجزئ السماع فأجاب بأنه لهو وباطل أو يشبهه
وأنه مكره ومذهب مالك رضي الله عنه أنه يجب على ولاية الأمر زجورهم وردعهم
وأخراجهم من المساجد حتى يتوبوا ويرجعوا ومذهب الإمام أحمد رضي الله عنه أنهم
لا يصلي خلفهم ولا تقبل شهادتهم وإن عقد النكاح أحد منهم فقد فاسد ومذهب
الإمام أبي حنيفة رضي الله عنه أن الحصر التي يرقصون عليها لا يصلي عليها حتى تغسل
والأرض لا يصلي عليها حتى تحفر فإياك ومعاشره هؤلاء والاجتماع معهم على شيء مما تقدم
ذكره والله ولي هذا (قوله فبشر عبادي الذين يستمعون القول فيتعبدون أحسنه) أي
وهم الموصوفون باجتناب الطاغوت البالغ أقصى غاية الطغيان فملوت بنى للباطنة في
المصدر كالرجوت والعظמות ثم وصف به لامة الباطنة في المصدر وبالأنابة إلى الله تعالى
والإقبال عليه والأعراض عما سواه ومداد انصافهم به ذين الوصفين الجليلين كونهم
نقاد في الدين يميزون الحق من الباطل ويؤثرون الفضل لا الفضل أولئك الذين هداهم
الله بالإشارة إليهم باعتبار انصافهم به بخلاف من التعتو الجلبلة وما في الإشارة من معنى
البعيد للإيذان بعلوم مرتبتهم وبعدها في الفضل والشرف وأولئك هم أولو الألباب أي
أصحاب العقول السليمة عن معارضة الأوهام ومنازعة الهوى فهم المستحقون للهداية
لا غيرهم وفيه دلالة على أن الهداية تحصل بفعل الله تعالى وقبول النفس لها والله أعلم
(قوله الذي أثنى الله عليه) أي في نحو القرآن الشريف كالأحاديث الصحيحة القدسية
والنبوية وكذلك استنبطه الأئمة من ذلك رضي الله تعالى عنهم (قوله والذليل عليه)
أي على التعميم والاستغراق أنه مدحهم باتباع الأحسن أي وهو بقيد التعدد لا يكون
أفعال الأئمة متعددة (قوله والسماع على ثلاث درجات) أي المشروع من السماع على
ثلاث درجات وذلك باختلاف حال السامع وأعلم هدى الله تعالى وإياك أنه ليس المراد به
السماع مع الرقص الذي يسمونه الآن ذكرنا والتواجد مع ذلك الثاني عن حظوظ
وشهوات دنيسة شيطانية وأعلم أيضا أن أول من أحدث الرقص أصحاب السامرة لما اتخذ
لهم ههنا جسدا له خوارق قاموا يرقصون حوالبه ويتواجدون فهو دين الكفار وعباد
الجهل تبعهم فيه من أضل الله من أهل هذه الأزمنة وقد سئل مالك عما يترخص فيه أهل
المدينة من الغناء فقال إنما يفعلونه عندنا لفساق ونهى عن الغناء واستماعه وأبو حنيفة

(قال الله عز وجل فبشر عبادي
الذين يستمعون القول) الذي أثنى
الله عليه وأمر باستماعه والتدبر له
واتباعه (فيتعبدون أحسنه)
وهو ما فيه كمال فلا حرج فكله
حسن وهم يتبعون أحسنه
وأحسن كل شيء ما ينفعه
الكتاب العزيز (والالام) وفي
نسخة والالف واللام (في قوله)
يستمعون (القول تقتضي التعميم
والاستغراق) لأفراذه مما ذكرته
(والذليل عليه أنه مدحهم باتباع
الأحسن وقال تعالى فهم في روضة
يعبرون جاء في التفسير أنه السماع)
المدحور وسأقي عن مجاهد أنه
السماع في الجنة من الحور والعين
وقال تعالى وإذا سمعوا ما أنزل إلى
الرسول ترى أعينهم تفيض من
الدمع مما عرفوا من الحق والسماع
على ثلاث درجات سماع العامة
أي عامة المريدين وسماع الخاصة
وسماع خاصة الخاصة فسماع
العامة يحصل

يكره الغناء ويجعله من الذنوب وكل ذلك مذهب أهل الكوفة وسفيان وجملة إبراهيم
والشعبي لا اختلاف بينهم في ذلك والشافعي يقول انه مكروه يشبه الباطل فهذا كما نرى
مذهب الجماعة وقد قال صلى الله عليه وسلم لم من فارق الجماعة مات ميتة جاهلية فهذه
الطائفة الزاعمة انها موفية ومن الفقهاء القائلون ما يخالف السلف قد فارقوا جماعة
المسلمين لانهم قد جعلوا الغناء ديناً وطاعة ورأت اعلانه في المساجد والجماعات مع ما انضم
اليه من الرقص والتمايل مع ان الاولى بهم الاحتياط فانهم يلبسون بالدين ويدعون
الورع والزهد حتى يوافقوا طغماهم ظواهرهم قال تعالى ومن الناس من يشتري لهو
الحديث ليضل عن سبيل الله الآية قال الحسن ومجاهد والغنى هو الغناء وقال ابن
معهود لهو الحديث الغناء والسماع وقوله تعالى واستقر من استطعت منهم بصوتك
قال مجاهد بالغناء والمزامير وأجلب عليهم بخيلك ورجلك قال اكثر المفسرين كل راكب
وماش في معصية الله فهو خيل ابليس ورجله وشاركهم في الاموال والاولاد قال قوم
كل مال أصيب من حرام وانفق في حرام وقبل مشاركته لنا في الاموال والاولاد ما يزينه
انسان الايمان ثم الحنث فيها قطعاً القروج بعد الحنث وهذا كتساب الاموال بالايمان
المكاذبة وقال صلى الله عليه وسلم لا يجعل يبيع المغنيات ولا سراوهم ولا التجارة فيهن رواه
الترمذي وزادوا لا تعلمهن واكل اثمانهن حرام وروى ابو هريرة انه صلى الله عليه وسلم
قال يمسح قوم من امتي آخر الزمان فردة وخنازير قالوا يا رسول الله امسحونهم قال نعم
بشمهم دون ان لا اله الا الله واتى رسول الله ويصومون قالوا يا ابا الهيثم يا رسول الله قال
اتخذوا المعازف والقينات والدقوف وشربوا هذه الاشربة فبانوا على شراهم فاصبحوا
قد مسحوا وقال الحسن رحمه الله ليس الدف من سنة المسلمين وروى عن عبد الله بن عمرو
قال سأل انسان القاسم بن محمد عن الغناء فقال انها لعنة واكرهها لك قال اكرام هو قال
أظن يا ابن أخي اذا ميز الله بين الحق والباطل من أيهما يكون الغناء وقال الشعبي لعن
الله المغني والمغني له وقال الحكيم بن عيينة رحمه الله حب السماع يورث النفاق في القلب
كما ينبت العشب على الماء وقال الفضيل بن عياض الغناء رقية الشيطان وقال الضحاك
الغناء مفسدة للقلب مسخطة للرب وكتب عمر بن عبد العزيز رحمه الله الى مؤدب واده
ليكن أول ما يعتق دون من ذلك بغضهم الملائكة التي بدوها من الشيطان وعاقبهم مسخطة
الرحمن الخ وقال الهادي الغناء حرام كاللينة والكلام في ذلك يطول والله ولي السؤل
(قائدة) • احتج بعض الناس على اباحة الغناء بقوله صلى الله عليه وسلم في حديث
عائشة لابي بكر في شأن الجاريتين المغنيتين عند عائشة يوم العيد لما انتهراهما داعهما
يا ابا بكر فان لكل قوم عيادوهن اعيادنا والجواب عن ذلك ان المراد بالغناء في الحديث
المدكور معناه اللغوي الذي هو رفع الصوت بانشاد الشعر وفيه لانهم ذلك ولا يحرمه
والله الذي يصيره مذموماً لطيبته حتى يطرب ويريح القلب بالشهوة الطبيعية وليس كل

من دواعي الاعمال كالرجاء والخوف وروية النعم وسماع الخاصة من طروق الاحوال لهم وسماع خاصة الخاصة من فضل الله لشغلهم به عن غيره فبسبب سماع الطائفة الاولى التجريد للاعمال وبسبب سماع الثانية توالي الواردات والاحوال على قلوبهم وبسبب سماع الثالثة ما يجرى به الله عليهم من فضله بلا واسطة ١٢٥ (واعلم ان سماع الاشعار بالالخان الطيبة والنعم يكسر النون المستلذة

اذالم يعقد المسقع) لهما ان ثم (محظورا) أى ممنوعا منه (ولم يسمع على مذموم في الشرع) كزمار وطنبور (ولم ينجر) بسماعه لها (في زمام هواء) ولم يخرط في سلك الهوى) وزياده (مباح في الجملة ولا خلاف ان الاشعار انشدت بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم وانه سمعها) من منشد بها (ولم ينكر عليهم في انشادها فاذا جاز استماعها بغير الالخان الطيبة فلا يغير الحكم بان يسمع بالالخان) المطربة (هذا ظاهر من الامر) أى الحال (ثم ما) أى السماع الذى (يوجب للمستمع توفرا لرغبة على الطاعات وتذكرا) أعد الله لعباده المتقين من الدرجات ويجعله على التعرز من الزلات ويؤدى الى قلبه في الحال صفاء الواردات مستحب في الدين ومختار في الشرع وقد جرى على انظر رسول الله صلى الله عليه وسلم ما هو قريب من الشعر وان لم يقصد) هو (ان يكون شعرا) فقد (أخبرنا أبو الحسين علي بن أحمد الاخواني قال أخبرنا جدين عبيد الصفار

من رفع صوته بالشعر لحن والذو أطرب فانهم) (تنبيه) ان قال قائل نحن لانسمع بالطبع بل بالحق فنسمع بالله وفي الله لا يحفظوا البشرية قلنا له كذبت على طبعك وكذبت على الله في تركيبك وما وصفك به من حب الشهوات وقد قال عمر بن الخطاب رضى الله عنه من فارق الله وادعى العصمة فاجلدوه فانه مقتدر كذاب أى لان دعواه تضديه لا تجب عليه مجاهدة نفسه ومخالفة هواه وانه لا ثواب له على ترك الشهوات واللذات فيكون حينئذ من قبيل من قبل في حقهم يسجون الليل والنهار لا يفكرون فان قيل أليس قد روى عن جماعة من الصالحين انهم سمعوه قلنا ما بلغنا ان أحدا من السلف فعله وهـ هذه مصنفات الأشعة شاهد بذلك كصنف مالك بن أنس والبخارى ومسلم وسنن أبي داود وكتاب النسائي وباقى مصنفات الشافعية والمالكية والحنفية والحنابلة ممن تدور على أفواههم الفتاوى بما وجدنا في رأى هذا الرأى خلى من الققه عاطل من العلم والله أعلم (قوله من دواعي الاعمال) أى مما يوق العبد اليها كالرجاء والخوف (قوله من طريق الواردات والهبات التى لا كسب للعبد فيها لانها من اللذات) (قوله التجريد المراد به افراغ القصد لها ودوام الجديها مع الصدق والاخلاص والله أعلم (قوله بلا واسطة) أى وبذلك يتحقق الفرق بين هذا وما قبله (قوله واعلم ان سماع الاشعار الخ) أقول لعل هذا بالنسبة لا قول الارادة مع بقاء بعض حيوانية النفوس اما بالنسبة للعارف المحقق فلا تشغله زمزمة الشادى ولا نفعة الحادى كما يتحقق ذلك للعامة من اهل العجب فانهم وان طربوا فطربهم كالنعم من الصوت والنعم (قوله اذالم يعقد المسقع الخ) أى اذالم يغلب على ظنه محذور كمنظر محرم أو تحريك شهوة والا فيصرم السماع لذلك (قوله كزمار وطنبور) أى ونحو عود وقانون وغير ذلك من بقية آلات اللهو المطربة (قوله ولم يخرط الخ) أى لم يدخل في سلك الهوى فيترك مطلوبا بشرعا واجبا أو مندوبا (قوله ولا خلاف ان الاشعار انشدت الخ) أى فدل ذلك على عدم منعها بل على طلبها ولا سيما اذا ترتبت مصلحة على السماع وفيه نظر فتأمل (قوله بان يسمع بالالخان المطربة) أى من غير آلات الملاهى والا فيصرم السماع المذكور وهذا وفيه نظر فتأمل (قوله مستحب في الدين) أى لانه وسيلة لتليل الدرجات الفاضلة (قوله ما هو قريب من الشعر) أى لكونه موزونا بميزانه ونماية الامر ان ذلك لم يقصد له صلى الله عليه وسلم بل انفق كذلك (قوله اللهم لا عيش الا عيش) أى لا معيشة هنية الا عيش الآخرة أى الا

قال حدثنا الحسن بن أبى أسامة قال حدثنا ابو النضر قال حدثنا شعبة عن حماد قال سمعت أنسا رضى الله عنه يقول كانت الانصار يهفرون انشدق فجلسوا يقولون نحن الذين بايعوا محمدا على الجهاد ما بقينا ابدا فاجابهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله اللهم لا عيش الا عيش الآخرة فأكرم الانصار والمهاجرة وليس هذا اللفظ منه صلى الله عليه وسلم على وزن الشعر لكنه قريب منه وقد سمع السلف والا كبار الايات بالالخان

فمن قال بباحته) أى تجماع الشعر بالالخان (من السلف مالك بن أنس) رضى الله عنه (وأهل الجواز كلهم يصون الغناء) المنقول
عن مالك والجازين كراهته فان أريد بالإباحة مقابل الحرمه وبالكراهة كراهة التزبه فلامنافة (وأما الحداء) بضم الحاء
وكسر هاء والمذ وهو ما يقال خاف الأبل من رجز وغيره (فاجماع منهم على اجازته وقد وردت الاخبار واستفاضت الآثار
في ذلك) أى بأجازه ذلك (وروى عن ابن جرير) انه كان يرخس في السماع ففيل له إذا أتى بك يوم القيامة وبؤى به سنائك وسيأتك
فى أى الجانيين سماعك فقال ١٢٦ لافى الحسنات ولا فى السيئات يعنى انه من المباحات) قبل بل المشهور عن ابن

جرير منعه) وأما الامام الشافعى
رجحه الله فانه لا يحرمه (أى سماع
الغناء) (ويجعله فى حق) (العوام)
الذين يرتكبون (مكروها) حتى
لواحترف بالغناء أو انصف على
الدوام بسماعه على وجه التلهى
ترديه الشهادة ويجعله) أيضا
(عماسقط المرواة ولا يلحقه
بالحرمات وليس كلامنا) أيها
الصوفية (فى هذا النوع من
السماع) أى نوع سماع الغناء
(فان هذه الطائفة جلت رتبهم عن
ان يستمعوا بلهوا أو يفتقدوا للسماع
بسهاو ويكونوا يفتقدونهم مفكرين
فى مضمون لغوا ويستمعوا على صفة
غير كفة) للسماع (وقد روى عن
ابن عمر رضى الله عنهم ما أثارنى
إباحة السماع) للغناء (وكذلك عن
عبد الله بن جعفر بن ابى طالب
وكذلك عن عمر رضى الله عنهم
اجمعين) فجميعهم أباحوا السماع
(فى الحداء وغيره) لاسيما اذا ترتب
عليه ما يفتتح به القلب ويشتمج
به الصدر ويحتمل على كمال الأعمال
ويكشف شريف الأحوال ونقل

معشتم) (قوله فمن قال بباحته الخ) ظاهره ولو كان بالآلات المطربة وقد نقل عنه
كذلك صراحة وعندى فيه توقف حيث ذلك غير لائق بوضع مثل هذا الامام الجليل
غشى الله وكفى وسلام على عباده الذين اصطفى (قوله فمن قال بباحته الخ) جميع
ما ذكره لا ينفع فى الذى نحن بصدد منه سماع الصوفية لان المباحات لاتعلق بهم اهمه
الطالب للحق لان امره يدور مع المطلوب واجبا كان او مندوبا ثم له فى ابتداء السيران
يستعين بالسماع الخالى عن الالخان المطربة (قوله وأما الامام الشافعى الخ) أقول
والله المستعان حاصل مذهبه رضى الله تعالى عنه وأرضاه عنا فى السماع للقرآن
الشريف بالالخان والانغام المأخوذة من علم الموسيقى انه فى نص عنه الكراهة وفى آخر
الاستحباب والجمع بين النصين ان الكراهة محمولة على نغم يخرج الحر وفمه عن حقه
ومستحقها وتفسير الكلمات عن مواضعها بأن يقتصر فى محل المدح بالعكس او يغم
فى محل التريق وبالعكس والعكراهة حينئذ للتحريم وبهذه الصفة جرت العادة بين
الفقهاء وقراء هذه البلاد الاقلية من عصم الله تعالى والاستحباب محمول على ما اذا سلم
القارئ بالنغم من هذه المفاصد قال صلى الله عليه وسلم ليس منامن لم يتغن بالقرآن وقال
زينوا القرآن بأصواتكم وهذا من باب القلب اى زينوا أصواتكم بالقرآن والله اعلم
(قوله فانه لا يحرمه) أى اذا كان بدون آلات الملاهى ومن الغرير الاصره الجليل
وغير الانى او منهما وامنت الفسنة والا فانه يحرمه كما تقدم لنا توضيحه قبل فارجع اليه
ان شئت (قوله حتى لواحترف بالغناء) اى جعله حرفة يتكسب بها (قوله ترديه الشهادة)
أى لكونه يعد خارجا للمرواة كما ذكره بعد (قوله ولا يلحقه بالحرمت) أى على الوجه الذى
قدمناه من التفصيل (قوله بلهوا) أى بجملة نفس وقوله بسهاو أى غفلة وقوله فى مضمون
لغوا أى مما لا يعنى الانسان وقوله على غير كفة أى قدرة على حبس النفس على ما يرضيه
تعالى (قوله وقد روى عن ابن عمر الخ) ظاهره والذى بعده انهم أباحوا ذلك ولو مع
آلات اللهو وغرر النقل عنهم والذى فى ظنى القوى البعد بل لقائل ان يقول الظاهر من
هذه النقول ان الإباحة اذا خلى السماع عن آلات اللهو بل وعن التلحين والله اعلم (قوله
استشهد الاشعار) اى طلب ان يقال وتذكر بين يديه (قوله قينان) تشبيه قينته وهى

عن ابن عمر خلاف ذلك) وأنشد بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم الاشعار فله به عنها وروى انه صلى الله
عليه وسلم استشهد الاشعار) بين يديه (ومن المشهور ان ظاهرا انه دخل بيت عائشة رضى الله عنها وفيه جاريان تغنيان فلم ينههما
صلى الله عليه وسلم عن ذلك) (أخبرنا الشيخ أبو عبد الرحمن السلى رحمه الله قال أخبرنا محمد بن جعفر بن محمد بن مطر قال حدثنا
الحباب بن محمد التستري قال حدثنا أبو الاشعث قال حدثنا محمد بن بكر البرسافى قال حدثنا شعبة عن هشام بن عروة عن ابيه
عن عائشة رضى الله عنها ان أبابكر الصديق رضى الله عنه دخل عليها وعندا قينتان) أى أمتان مغنيتان (تغنيان بما تقاذفت)

وروى قتالوت (به الانصار يوم بعث) بضم الباء وبالمهملة يوم الوقعة بين الاروس والخزرج (نقال ابو بكر رضى الله عنه) على وجه الانكار (من مار الشيطان مرتين فقال) له (رسول الله صلى الله عليه وسلم دعهما يا ابى بكر فان لكل قوم عددا وعدنا هذا اليوم) أى الذى نغنى فيه (أخبرنا على بن احمد الاهوازي قال حدثنا احمد بن عبيد قال حدثنا عثمان بن عمر الضبي قال حدثنا ابو كمل قال حدثنا ابو عوانة عن الاجلج عن ابى الزبير عن جابر عن عائشة رضى الله عنها انها انكبت ذات فرائتها من الانصار فجاء النبي صلى الله عليه وسلم فقال) لها (اهديتى الفتاة) الى بعلمها (فقات) له (نعم قال فارسلت من يغنى قالت لا فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان الانصار فيهم غزل) أى رفع صوت بمحاسن العروس ليحببوه اليه (فلما رسلتم من يقول ايننا كم ايننا كم * خبنا نار حيا كم) وفي نسخة غيونا فحييكم ويدل على ذلك خبر اشهر واكثر الكساح واضربوا عليه بالدف (أخبرنا الاستاذ الامام أبو بكر محمد بن الحسين بن فور له رحمه الله قال حدثنا احمد بن محمود بن نرزا قال حدثنا الحسين بن الحرث الاهوازي قال حدثنا اسامة بن سعيد عن صدقة بنت ابي عمران قالت حدثنا علقمة بن مرثد عن زاذان عن البراء بن عازب قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول حسنوا القرآن بأصواتكم فان الصوت الحسن يزيد القرآن حسنا دل هذا الخبر على فضيلة الصوت الحسن) لما فيه من زيادة المنفعة والتأثير في قلب السامع لكن قد يقال انما دل على فضيلته في كتاب الله لا في الغناء وفي قياسه عليه بعد (وأخبرنا على بن احمد بن عبدان الاهوازي ١٢٧ رحمه الله قال حدثنا احمد بن عبيد قال

الامة المغنسة (قوله من مار الشيطان الخ) هو على حذف همزة الاستفهام الانكارى (قوله فلما رسلتم الخ) أى فدل ذلك على الجواز (قوله حسنوا القرآن بأصواتكم الخ) أقول ذهب بعضهم الى ان في الخبر قلبا والمعنى عليه حسنوا أصواتكم بالقرآن وهو بعيد من قوله في الخبر فان الصوت الحسن الخ ونهاية الامر ان ما قاله أحق بطريق الأدب والله اعلم (قوله يزيد القرآن حسنا) أى لان النفس تميل الى السماع معها أكثر من غيره (قوله يزيد القرآن حسنا) المراد الحسن بوجه الشرع لاجبكم الطبع الشهوانى فلا ترجع الى من تأول على غير ما ذكرناه (قوله ملعونان) أى ملعون صاحبهما على معنى انه بعد عن درجات المقربين والمراد الزبر والتنفير (قوله كالسج) التشبيه به لسواده (قوله لاسرج) أى حيث كان بالاذن الشرعى (قوله هذا حديث موضوع) أى فلا يصح الاستشهاد به (قوله مما أنتم الله به على صاحبه) أى وعلى غيره أيضا

حدثنا عثمان بن عمر الضبي قال حدثنا ابو الريح قال حدثنا عبد السلام بن هاشم قال حدثنا عبد الله بن محرز عن قتادة عن أنس بن مالك) رضى الله عنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لكل شئ حلية وحلية القرآن الصوت الحسن) في سنده عبد الله بن محرز وهو ضعيف لا يحتج به (وأخبرنا على بن احمد الاهوازي رحمه الله) أيضا (قال

أخبرنا احمد بن عبيد قال حدثنا محمد بن نونس الكرمي قال حدثنا الفضال بن محمد أبو عاصم قال حدثنا شبيب بن بشر الجلي عن أنس بن مالك) رضى الله عنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صوتان ملعونان صوت ويل عند مصيبة وصوت من مار عند نعمة مفهوم الخطاب) أى مفهوم المخالفة (يقضى باحثة غير هذا) أى ما ذكر من الصوتين (في غير هذه الاحوال) أى الحالين المذكورين (والا) أى وان لم يقتض ذلك (بطل التعيين) الحق ان الصوت الحسن محبوب مطلقا وانما ذم في الحالين المذكورين لما تارة من القصد الذم (والاخبار في هذا الباب تكثر) أى كثرة (والزيادة على هذا القدر من ذكر الروايات) الدالة على ذلك (تقر جناح من المقصود من الاختصار وقد روى ان رجلا أنشد بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم اقبلت أى المحبوبة (فلاحا) عارضان) أى فظهر لى عارضانها (كالسج) بالسج المهملة وفتح الباء والجيم وهو الخرز الاسود ثم (ادبرت فقات لها) أى فى شأنها (والفؤاد) أى القلب (في وجه) بفتح الهاء أى حرا تار منها (هل على وجهك) ايها العارضان (ان هتقت من حرج فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا) حرج عليك هذا حديث موضوع (و) روى (أن حسن الصوت مما أنتم الله به على صاحبه من الناس قال الله تعالى يزيدنى اخلق ما يشاء قبل التفسير من ذلك) أى مما يشاء ومن زيادة الخلق (الصوت الحسن)

من يسمعه (قوله فهو أمر موهبي الخ) أي لانه لا مدخل للقوة البشرية في ذلك (قوله
 بما لا يمكن مجوده) كيف وهو من جملة غذاء الارواح اللطيفة (قوله فان الطفل يسكن
 الخ) أي واذا كان هذا حال الطفل مع عدم تمييزه يسكن الى الصوت الحسن ويتسلى
 به بما يرضاه من مشقة الموت فما ظنك بالعارف الكامل فلا عجب ان نشط فتمرك ورقص
 فلا يكون ذلك من النقص في حقه حيث كان السماع على الوجه الذي قدمناه بدون
 تلميح وتطريب لان النقص انما هو في السماع والطرب بشاهد الهوى والميل الحيواني
 (قوله فان الطفل يسكن الخ) أقول قد استدلل بعض الناس على اباحة الغناء بالالحان
 فقال ان الطفل يسكن الى الصوت الطيب والجلل يقاسى تعب السير ومشقة الحولة اذا
 سمع الحدا قال وقد روى انه استدلل على ذلك كما صغر من أولاد الملوك وصلاحيته للخلافة
 عن أبيه الذي مات وتركه ~~بكونه~~ هش وضعف عند السماع فقبلوا الارض بيديهم
 والجواب اني أقول انظر الى ذوى الالباب كيف قادهم ركوب الهوى وعشق الباطل
 وقلة الحيلة الى هذه الضلالة وحسبك من مذهب امامهم فيه الانعام والضياع
 في المهل وهكذا يفضح الله من اتبع الباطل وحسبك من عقول لا تقف لدى باحبار
 المسلمين وعلمائهم وتقنيدى بالابل والاطفال واعلم ان السماع طبع عام من جهة الاستنباط
 هو جاسوس القلب وسارق المروءة والعقول به تغفل من مكان القلب ويطلع على
 سائر الافئدة ويثير الشهوة والصفاء والرعونة فتقرى الرجل وعليه سيما الوفا ووجه
 العقل وبهجة الايمان وعظمة العلم كلامه حكمة وسكونه عبدة ثم هو اذا سمع الاله
 نقص عقله وقلبه اهتد به وحياته وذهبت مروءته فيستحسن ما كان قبل السماع يستقبه
 ويبدى ما كان قبل يكتمه فينتقل من السكون الى كثرة الكلام والكذب والهزفة
 فيقبل برأسه ويهز منكبيه ويدق الارض برجله وهكذا كما تفعل النخلة اذا مالت بشاربها
 فثقله بما يجب ان يجتنب والله اعلم (قوله فان الطفل يسكن الخ) أقول وذلك بحجب اذ
 التعريف مناف للتسكين فالطفل بهدما معجز عن الحركة بمنازع الضعف والضعف
 بانقماط حركته مريية بتغزله الى طوره ومناخاته بما ييسره ويربح قبضه يسكن عن
 ذلك الاضطراب فهو كذا حال المريد السامع اذا هاجت بلابل اشواقه وقاضت
 سواكب اغراقه وهم ان يصرح من وجوده بشاهد تغزى اطماره واطواقه حركته
 وهو بهدأرض طبيعته الكائنة من لطيفته فكان حاله مطابقا لحال الوليد فدام بوارد
 صدقه في رتب اهل المزيد وهذا لا يخفى ان كلامنا في السماع لا بالطبع ولا بالشهوة
 الحيوانية وحينئذ فاعني هذا الاستدلال (قوله والجلل يقاسى الخ) أي مع بهيمته
 فالاولى ان يكون كذلك النوع العاقل من البشر (قوله بالهدام) أي صوت الحدا
 بالهدام (قوله أفلا ينظرون الى الابل كيف خلقت) استئناف مسوق لتقرير ما فصل من
 حديث الغاشية وما هو معنى عليه من البعث الذي هم فيه مختلفون بالاستئذان عليه بما

فهو أمر موهبي لا كسبي (وذم الله
 سبحانه الصوت القطيع) أي الشنيع
 (فقال تعالى ان أنكر الاصوات
 لصوت الجمر واستلذاذ القلوب
 واشتياؤها الى الاصوات الطيبة
 واسترواحها اليها مما لا يمكن
 مجوده) أي انكاره (فان الطفل
 يسكن الى الصوت الطيب
 والجلل يقاسى تعب السير ومشقة
 الحولة) بضم الحاء أي الاحمال
 (فيمون عليه) ذلك (بالهداء قال الله
 عز وجل أفلا ينظرون) أي نظروا
 اعتبار (الى الابل كيف خلقت)
 ليستدلوا بها على قدرة الله
 تعالى على الهامه لها السكون
 الى الاصوات الحسنة

(وحكى استعمل بن عليه) انه (قال كنت امشي مع الشافعي رضي الله عنه وقت الهاجرة فجزنا موضع يقول) أي يشذ (فيه أحد) الأول واحد (شيا فقال) لي (مل بنا إليه) لتسمع صوته فلما اليه فسمعناه (ثم قال لي اطر بك هذا فقلت لا فقال مالك حسن) لعل اطرا به انما كان لتضمنه معاني حسنة يختص بأدراكها بعض الناس دون بعض لاختص الصوت فان حسن الصوت لا يشكره أحد كما هو (وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أذن الله) أي ما سمع ١٢٩ (شيئاً كاذنه) بفتح الذال أي كاستماعه

(التي) حسن الصوت (يتغنى بالقرآن) أي يجهر به والمراد باستماعه له الرضا والقبول (أخبرنا علي بن أحمد الأهوازي رحمه الله قال أخبرنا أحمد بن عبد الله حدثنا ابن ملكان قال حدثنا يحيى ابن بكير قال حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب أنه قال أخبرني ابوسيلة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يأذن الله لشيء ما أذن لشيء يتغنى بالقرآن وقيل ان داود عليه السلام كان يستمع لقراءته الجن والانس والطير والوحش اذا قرأ الزبور وكان يحمل من مجلده أربعمائة جنازة ممن قدمات من) قد سمعوا قراءته) وموعظته وفي نسخة من سمع قراءته (وقال صلى الله عليه وسلم لا يمسى الأشعري) أي في شأنه (لقد أعطى مزمارا من مزامير آل داود وقال معاذ بن جبل رسول الله صلى الله عليه وسلم لو علمت أنك تسمع) قرائتي (لجهرته لك تحبها) أي لجلسته لك تحبنا وزيدنا لا تزيينا والمراد تحسين ما يثقله بحسن إرادته (أخبرنا أبو حاتم

لا يستمعون انكاره فالهزة لانكاره والتوبيخ والقاء للعطف على مقدر يقتضيه المقام وكيف منصوبة بما بعدهامعلقة لفعل النظر والمعنى انكروا البعث من قدرة الله فلا ينظرون الى الابل التي هي نصب اعيانهم كيف خلقت خلقا يدعى عامدا ولا به عن سنن خلق سائر الحيوان في عظم جنتها وقوة شدتها الا لثمة بنأى ما يصد عنهما من الافاعيل والنوء بالافار الثقيلة الى الاقطار النازحة وفي صبرها على الجوع والعطش واكتفاهم بالبسر من شوك ونحوه مما لا يكاد يربحها (قوله الأول واحد) فيه ان أحدهم واحد لان أصله واحد من الوحدة ثم أحد لا يبدأ به العدد لفعل المنع من هذه الجهة (قوله فقال مالك حسن) أي احساس تدرك به الطوب من ذلك الصوت (قوله انما كان لتضمنه معاني حسنة) أي وهي من غذاء الارواح وحياة القلوب التي هي محل تجلي الحق تعالى وخزائن أسرارها فاذا تجلي فيسه الحق تجلجا جالسا وجلالدا قام القلب بأذنه تعالى خليفة عنه في أرضه فيبرزه الى عوالمه وجوارحه الجمالية فكان القلب حينئذ صاحب الحق تعالى وكان أيضا مقيضا ذلك الاستقلال كله رب الاسرار التي دونه من النفس وما فوقها وما دونها واليه الاشارة بقوله تعالى يا أيها النفس المطمئنة ارجعي الى ربك يعني القلب فافهم أو سلم (قوله وقال رسول الله الخ) أقول وهو أقوى ما يستدل به على مدح الصوت الحسن واباحة سماعه بل طلب سماعه (قوله لم يأذن الله لشيء الخ) قال بعضهم المراد بالتغنى بالقرآن الجهر به بمعنى ما سمع لشيء كاستماعه لشيء يجهر بالقرآن لان أصل الغناء لغة رفع الصوت وبهذا فسر في آخر الخبر فقال يجهر به فلا يجوز القرآن بالتلحين وانما معنى الحديث التحبير والتعزير قال بعضهم فان سألوا عن معنى قوله صلى الله عليه وسلم زينو القرآن بأصواتكم أقول معناه التعزير قال شعبة بن شاذان أني أريد ان أحدث بهذا الحديث مخافة ان يتأول على غرضه (قوله لم يأذن الله لشيء الخ) المعنى على ما تقدم من القبول والرضا (قوله كان يستمع لقراءته الجن الخ) أي وذلك لحسن صوته وتأثيره وموعظته في قلوب السامعين (قوله وكان يحمل الخ) أي وسببه شدة تأثرهم بالسماع منه عليه السلام (قوله لقد أعطى مزمارا الخ) أي حيث كان حسن الصوت ولعل كلامه تأثير في القلوب (قوله لجهرته لك تحبها) أي لرقت صوته به محترنا ومرفقا له على معنى التلحين والتعزير المعهود عند أهل الفسق (قوله أخبرنا أبو حاتم الخ) فيه تنبيه على ان الحق تعالى يحضن من يشاء من

المصنف ثانی قال أخبرنا عبد الله بن علي السراج قال حكى ابو بكر محمد بن داود الديلمي الرقي قال كنت في البادية فوافيت قبيلة من قبائل العرب فاضلاني رجل منهم فرأيت غلاما سودا ومعه اهنالك ورأيت جمالا قد ماتت بفناء البيت فقال لي الغلام أنت الله له ضيف) عند مولاي (وأنت علي ولاي كريم) لانه يكرم الضيوف (فتشفع لي فانه لا يردك فقلت لصاحب البيت لا كل طعامك حتى تحلى) وفي نسخة فصل (هذا العبد) أي تشكك من قبله

(فقال لي هذا الغلام قد أفقرني وأتلف مالي فقات) له (لما فعل فقال له صوت طيب وكنت أعيش) بما أكسبه (من ظهر هذه الجبال فحملها الحمال ثقيلة) وحدها حتى قطعت مسيرة ثلاثة أيام في يوم واحد فلما حط عنها ماتت كلها ولكن قد وهبته (أي ذنبه لك) وقبلت شفاعتك فيه (وحل عنه القيد فلما أصبحنا حببت أن أسمع صوته فسالته) أي الواهب (ذلك قاهر الغلام أن يحذو على جل كان على أثره نال يستقي عليه فحذاهم الجبل على وجهه وقطع حباله ولم أظن أني سمعت صوتا طيبا منه فوعدت لوجهي حتى أشار إليه بالسكوت) فسكت (سمعت الشيخ أباعبد الرحمن السلمي رحمه الله يقول سمعت محمد بن عبد الله بن عبد العزيز يقول سمعت أباعمر الانماطي يقول سمعت الجنيد يقول وقد سئل ما بال الإنسان يكون هادئا فإذا سمع السماع اضطرب) بقلبه مع جوارحه وبدونها (فقال) زائد (إن الله سبحانه لما خاطب الذر في الميثاق الأول بقوله) وإذا أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذرياتهم وأشهدهم على أنفسهم ١٣٠ (أستبرككم فالوايلي استقرغت عذوبة سماع الكلام) المخاطب به (الارواح)

فالمراد بالذرية والذرا الارواح التي خلقت قبل الاشباح (فلما سمعوا السماع حركهم) السماع (ذكر ذلك) الذي خاطبوا به فالارواح كلها أقرت لله بالربوبية وعلى هذا جل خبر كل مولود يولد على الفطرة فابواه يهودانه وينصرانه ويمجسانه وهي فطرة الله التي فطر الناس عليها فمن سبق في علمه تعالى أنه يدوم على الفطرة بعد خلق جسمه ويكمل شرف روحه بالطاعات بالمواهب الربانية قوت روحه اليه تعالى عند طروق سماعه ما يذكره ذلك الميثاق (سمعت الأستاذ أبا علي الدقاق رحمه الله يقول السماع حرام على العوام لبقاء نفوسهم) فهي لما سمعته من الشعر ونحوه بالالهام ماثلة إلى ما اعتماده من الشهوات

العبيد بالتم العظيمة وإن الجوان يتأثر بالسماع حتى يؤدي ذلك إلى الموت (قوله هذا الغلام قد أفقرني) أي تسبب في فقرى واختلاف مالي (قوله ولكن قد وهبته الخ) المراد قد أسقطت حتى لا جلك (قوله فقال إن الله سبحانه الخ) محصله أن الطرب من سماع الاصوات الحسنة لذ كرماع كلام القديم جل شأنه وقت أخذ الميثاق بالايان (قوله الارواح التي خلقت قبل الاشباح) فيه أن الارواح حادثة وهو كذلك وإن كانت مما لا يبقى بعد على الصحيح في ذلك كله والله اعلم (قوله كل مولود يولد على الفطرة) أي على معنى أنه لو خلى ونفسه لدام على توحيد الله تعالى وهذا كما ترى لا ينافي استعداد كل على حسب قسمة الازلية من خير وشر والله اعلم (قوله السماع حرام على العوام الخ) أي فيختلف حكم السماع باختلاف حال السامع قوة وضعفا وكله فيما إذا كان بدون آلات الملاهي والافه وممنوع منه مطلقا وكذا لو كان من امرأة أو امرأ دجيسل مع خوف النفسه فيما (قوله لحياة قلوبهم) أي والحق تعالى أنظر إلى حياتهم ويحبهم حتى قيل إن القلب أفضل من الكعبة لأنه خلقت من اجله قال تعالى جعل الله الكعبة البيت الحرام قياما للناس وخلق القلب وما حواه من الاسرار من اجل الله تعالى الواحد القهار كما قال تعالى واصطنعتك لنفسى وما خوطب به موسى الكليم فبصدده كل عارف وعالم فانهم (قوله منع بهن في الدنيا) أي وفي الآخرة ايضا لأنها قد تكون وسيلة إلى ذلك باعتبار شهود من تفضل ومن به اعليه (قوله فلا يجبد العبد الراحة الخ) أي الراحة الدنيوية بل والاخرية كما قدمناه (قوله أي الاقبال) أي فليس المراد خصوص الجبال وتناسب الاعضاء فقط (قوله عن التكلف) أي لغير المداواة

(وباح للزهاد لمحاول مجاهداتهم) لانهم عرفوا الله وجاهدوا أنفسهم في طلبه وأعرضوا عنه فلا التكلف يتضررون بالسماع بل يرجي لهم به الاتقاع (مستحب لاصحابنا) الصوفية الذين ارتقوا عن مجاهدة أنفسهم وغلب على قلوبهم منسابة بهم وتمكنوا في الاحوال حتى صارت مقامات (الحياة قلوبهم) فالسماع في حقهم يزيد حياة وقربا ويؤلى عليهم برا ولفظا (سمعت أباحاتم السجستاني يقول سمعت ابانصر الصوفي يقول سمعت الوجيسي يقول سمعت أبا علي الروذباري يقول كان الحرف بن أسد الهاشمي يقول ثلاث اذا وجدت تمتع وفي نسخة منع بهن) في الدنيا وذلك قليل قال الله تعالى قل متاع الدنيا قليل فلا يجبد العبد الراحة الا بهذه الثلاث (وقد قدمناها) أحدها (حسن الوجه) أي الاقبال والمثاني في الظاهر بين الاخوان (مع الصيانة) للباطن عن التكلف ومخافة الظاهر

(و) ثانيها (حسن الصوت) بأن لا يتكلم الابعاض عليه (مع العيانة) الحاصلة بالطاعات (و) ثالثها (حسن الاخاء) بأن يتنظر كل واحد في حق أخيه كما يتنظر في حق نفسه بل يؤثره على نفسه (مع) دوام (الوفاء) بذلك (وسئل ذو النون المصري عن الصوت الحسن فقال) هو (مخاطبات وإشارات وأودعها الله كل) ذكر (طيب ١٣١ و) كل أثنى (طيبة) وسئل مرة أخرى عن

السمع فقال هو (وارد حق يرفع القلوب) أي يجرّكها (إلى الحق) تعالى (فمن أصغى إليه) أي الوارد (بحق تحقيق) ويمكن من حاله (ومن أصغى إليه بنفس) وباطل (ترنق وحكي جعفر بن نصير عن الجنب) أنه قال تنزل الرحمة على الفقراء في ثلاثة مواطن أحدها (عند السماع) كما قال تعالى وإذا قرئ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا لعلكم ترحون وقال النبي صلى الله عليه وسلم ما اجتمع قوم في بيت من بيوت الله يتلون كتاب الله ويتدارسونه بينهم إلا غشيتهم الرحمة وتنزل عليهم السكينة وحفهم الملائكة وذكرهم الله فيمن عنده (فانهم لا يسمعون إلا عن حق ولا يقولون إلا عن وجد) صادق ويستحيون من ربهم ان يطلع على قومهم وهم يكفون لغيره (و) ثانيها (عند كل الطعام) فانهم لا يأكلون إلا عن فاقة (لأنهم لا ينشطوا للعبادة) (و) ثالثها (عند مجازاة العلم) فانهم لا يزدرون مع صفات الله تعالى ورسوله (إلا صفات الأولياء) من أحوالهم ومقاماتهم (سمعت محمد بن الحسين رحمه الله يقول سمعت الحسين بن أحمد بن جعفر يقول سمعت أبا

التكاف لها فذوب اليه (قوله بأن لا يتكلم الخ) تصوير لما يصح سماعه والاصغاء اليه من ذى الصوت الحسن (قوله بأن يتنظر كل واحد الخ) أي علا بما ورد في ذلك من الخبر الصحيح من قوله صلى الله عليه وسلم حب لا خيلك كما تحب لنفسك (قوله بل يؤثره على نفسه) أي علا بالكتاب العزيز حيث أثنى الحق به على الفضلاء من عباده (قوله مع دوام الوفاء) أي ليتحقق صدقه في ذلك المقام (قوله فقال هو مخاطبات الخ) تعريفة بذلك باعتبار متعلق الصوت لأن نفسه وكذا ما بعده ويحتمل أنه باعتبار أنه أذن في كل شيء آية تدل على الحق تعالى وانفراد في الملك (قوله فمن أصغى الخ) أي فلا بد من كونه الاصغاء على طريق الموافقة لظاهر الشريعة المطهرة وقوله يتحقق أي حيث جرى على السداد والتحسين (قوله ومن أصغى إليه بنفس وباطل) أي بأن كان على وجه يخالف ظاهر الشرع والنص ويوافق الطبيعة والشهوة ترنق أي سلك طريق الرزقة (قوله أحدها عند السماع) أي الذي يندب الاصغاء اليه كما بينه الشارح (قوله قال تعالى وإذا قرئ القرآن فاستمعوا له) فيه إرشاد إلى طريق القوز بما أشير اليه من المنافع الجليلة التي ينطوي عليها القرآن أي وإذا قرئ القرآن الذي ذكر شأنه العظيمة فاستمعوا له استماع تحقيق وقبول وأنصتوا أي امكنوا في خلال القراءة وراعوها إلى انقضائها تعظيمه وتسكيما للاستماع وقوله لعلكم ترحون أي تفوزون بالرحمة التي هي أقصى غرائه وظاهر النظم الكريم يفتضى وجوب الاستماع والانصات عند قراءة القرآن في الصلاة وفي غيرها وقبل إذا أتى عليكم الرسول القرآن عند نزوله فاستمعوا له وقبل انهم كانوا يتكلمون في الصلاة فأمروا بالاستماع قراءة الإمام وعن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ في المكتوبة وقرأ العصابة رضي الله عنهم خلفه فنزلت ما خارج الصلاة فقامت العلماء على استحبابه وعند أئمتنا الشافعي حمله على الخطبة والله أعلم (قوله ويتدارسون الخ) المراد بالمدرسة أن يقرأ الجملة واحدا للقراء ثم يقرأها بعضهم الآخر منهم (قوله الاغشيهم الرحمة) أي غطيهم وتنزل عليهم السكينة أي طمأنينة القلب وحفهم الملائكة أي طافت بهم مستغفرين لهم وذكرهم الله فيمن عنده أي أثنى عليهم في الملا الأعلى (قوله إلا عن حق) أي عن أمر مرضي لله تعالى (قوله ولا يقولون إلا عن وجد) أي فهم رضي الله تعالى عنهم مراقبون لله تعالى في سائر عباداتهم وحرّكاتهم وسكّاتهم (قوله ولا يأكلون إلا عن فاقة) أي عن حاجة شديدة فلا ينشأ عن الأكل من القنور وقسوة القلب وظلّنه (قوله فانهم لا يزدرون الخ) أي فلا يزدرون غير ما ذكر مما رجع منه النفس من الغير المأذون فيه شرعا (قوله السماع قسنة) أي

بكر بن عماد يقول سمعت الجنب يقول السماع قسنة (أي امتحان وابتلاء لمن طلبه) لأن من طلبه تكلف له ومن تكلف له استعمله بظاهره ومن استعمله قارنه بالباطن التسبّع عالم مثل فليحذر من طلبه (ترويح لمن صادفه)

أى راحته من فضله ربه فهو ترويح لقلبه وهو له فى سلوكه ونيل طلبه (وحكى عن الجنيد انه قال السماع يحتاج الى ثلاثة اشياء الزمان) أى سلامته مما يشوش على القلوب من الاسباب لتتفرغ للسماع (والسكان) أى سلامته من الاغيار والاخذ ادباً بأن يكون خالياً ١٣٢ عما لا يوافق له من القبض والتكلف فى الاحوال (والاشوان) ليخضع المقاصد

وتحصل المساعدة فى نيل القوائد (وسئل الشبلى عن السماع فقال ظاهره قسنة) لما فيه من سماع غناء بصوات حسنة وربما كان معه آلات (وباطنه عبادة) للسماع بما يذوقه مما يحبه مما يبدل على المحبة والشوق والقرب والابتلاء ونحوها (فمن عرف الاشارة) من الكلام (حل له استماع العبادة) والافتقار استدعى الفتنة وتعرض للبلية) لعدم معرفته الاشارة (وقيل لا يصلح السماع الا لمن كانت له نفس ميسرة وقابض فنفسه) قامت لانها (ذبحت بسبب وف الجهادية) فخرجت بها عن شهواتها وعاداتها (وقلبه حتى ينور الموافقة) لا الاوامر والنواهي فان موافقتها سبب لتوالي النور والمعرفة والمناجاة ودوام المشاهدة (وسئل أبو يعقوب النهرجورى عن السماع فقال) هو (حال يبدى) أى يظهر (الرجوع الى الاسرار) أى المعاملات التى بين السامع وربّه (من حيث الاحتراق) فالسماع حال يظهر هذه الاسرار على ظاهر السامع من المحبة والشوق والقرب والابتلاء ونحوها (وقيل السماع لطف فضاء الارواح

لان المكلف الكامل مشغول بالافضل من الوظائف الوقتية التى هى من اسباب القرب الى تعالى فاذا طلب غيره فقد تعرض للفتنة بعدوله عن الافضل فى حقه وهذا بخلاف ما اذا صادفه من غير قصد كما ذكره (قوله أى راحة الخ) أى حيث هو حزين ثم وادرات الحق واشارات الصدق (قوله الزمان) أى صفاء الزمان وفراغه من الوظائف الاهمية من السماع وسلامته من شواغل القلوب بما غلب عليها من الطوارىف الوقتية (قوله أى سلامته من الاغيار) أى المغايرين له فى تحلقه (قوله والاشوان) أى لاجل المساعدة فى تحقيق المقاصد ونيل القوائد (قوله ظاهره قسنة) أى محنة باعتمادها على غير العارف لوقوفه مع المحسوسات وهو فى نفس الامر قد يكون باطنه عبادة بقاءة بارقة حال السماع ولا يخفى عليك ان القرض فى السماع الجائز فى ابتداء الارادة لا فى مطلق السماع الشامل لما منع شرعا لطريقة وبما قرناه يظهر لك ما فى كلام الشارح (قوله حل له استماع العبادة) أى بشرط ان يكون السماع على طريقة المتابعة والامتناع لان دره المقاصد مقدم على جلب المصالح (قوله الامتناع) كانت له نفس ميسرة الخ) المراد قضاء النفس الحيوانية عن عاداتها ومألوفاتها والمراد بحياة القلب دوام ذكره للرب ومراقبته له جل جلاله (قوله فتنة ذبحت بسبب الجهادية) أى المجاهدة التامة فى تحقيق مقامات الصدق فى أنواع الطاعة الشبيهة بذلك بذيح السيف المعناد (قوله بنور الموافقة) أى المتابعة لظواهر احكام الشريعة (قوله حال يبدى الخ) أى فكل سامع انما يسمع مما غاب على قلبه من معاملات ربه ولذلك يختلف السماع اختلافاً كثيراً باعتبار مقامات واحوال السامعين فما يظهر على ظاهر صور السامعين فهو مما أضمر من أسرار المحبين على اختلاف شرب المقرين ومخالص شراب الخالصين (قوله أى ارواحهم تنفذ الخ) أى فعلى مخرج المعرفة واطائف المنة المتفحفة هى قوت ارواح اهل المعرفة وحياة نعيمهم المترفة (قوله السماع طبع) أى يكون سبباً فى الطبع على قلوب السامعين وذلك حيث كان على وجه غير مآذون فيه كما أشار اليه الشارح (قوله السماع طبع) أى ينشأ عن واقعة الطبع الحيوانى والمألوف الشهوانى وحينئذ فتتربط الطبع على القلب حتى لا تؤثر فيه المواعظ فتقول الشارح بان يستجلبه الخ تصوير للسماع الذى يحذر وقوله الا عن شرع أى الا السماع الناشئ عن سبب مآذون فيه شرعاً بأن يستجلبه بسماع القرآن والمواعظ والشعر الجائز كما ذكره الشارح فانه من الوسائل المدنية من على المقامات (قوله بسماع القرآن) أى ولو كان بالالحان مادام القارئ يراعى احكام القراءة فلا يحد

لاهل المعرفة) أى ارواحهم تنفذ وتعيش بالمعالي الطيبة التى تفهم من السماع ويترى بها جدها - مقصودا وطلبها ويدوم أنسها عجبها ويظهر عليها طريقها (سمعت الامام ابا على الدقاق رحمه الله يقول السماع طبع) بأن يستجلبه السامع بالغناء والالات (الاعن شرع) أى سبب مآذون فيه شرعاً بأن يستجلبه بسماع القرآن والمواعظ

أو الشعر الجائز (وخرق) بأن يقوم في السماع ويرقص ويصيح (الاعن حق) أي غلبة (وقتنة) بأن يستجلبه بسماع الأشعار
الموضوعة لملاح المخلوقين وجمالهم وقربهم وبعدهم (الاعن عورة) بأن يعتبر بجماعته من ذلك حاله مع مولاه فيسلم من الفتنة
(ويقال السماع على قسمين سماع بشرط العلم والصوف في شرط صاحبه) أي ما ذكر من العلم والصوف (معرفة الاسامي والصفات)
التي لله تعالى لصفته بما يليق بجلاله بما سمعه ويتقى عنه ما سواه (والواقع في الكفر المحض) والعباد بالله (وسماع بشرط الحال فن
شرط صاحبه القضاء عن أحوال البشرية والتقي من آثاره لخطوط بظهور) غلبة (أحكام الحقيقة) على السامع يشغله بربه
ودوام مراقبته بحيث تنسى سائر خلقه (وحكى عن أحد بن أبي الحواري أنه قال ١٣٣ سألت أبا سليمان عن السماع) أي أحبه

(فقال) هو (من اثنين) أي دليلين
أوصيهين (أحب إلى) منه (من
الواحد) لأن تأثير القلب بالاثنتين
أبلغ وأقوى وأنتفع من تأثيره
بالواحد (وسئل أبو الحسن النوري
عن الصوفي فقال) هو (من سمع
السماع وآثر الأسباب) أي
أسباب السماع فإذا كان سبب
سماعه كلام الله تعالى أو موعظة
من أخ صادق كان أيسر له
ومحبته أكثر من غيره (وسئل أبو
علي الروذباري عن السماع يوما
فقال ليتنا نتخلص من هذه
برأس) أي لئلا نؤاخذنا خوفا
من التكلف واستجلاب الأحوال
مع الجماعة (سمعت الشيخ أبا عبد
الرحمن السلي رحمه الله يقول
سمعت أبا عثمان المغربي يقول من
ادعى السماع ولم يسمع صوت
الطهور وصرير الباب وتصفيق
الرياح) أي ولم ينتفع بسماعها
(فهو فقير مدع) لأن الصوفي

مقصود أو لا يصرعه دودا ولا يخرج حرفا عن مخرجه مثلا (قوله أو الشعر الجائز) أي
مثل المشتمل على التوحيد والمواظب أو مدح نبى أوولى بدون الأطراء والمباغات التي
ربما أخرجته عن مواطن الصدق والأفيعر سماعه كالايحتمى على من له المام بالأحكام
(قوله وخرق) أي لم يروى عنه حيث يرجع إلى حظ النفس وشهواتها (قوله وقتنة) أي
اقتتان أي سبب فيه الاعن غيره أي إذا أدى إلى اعتبار السامع فلا يكون حينئذ
فتنة (قوله بشرط العلم والصوف) أي على طريقه ما وقوله فن شرط صاحبه الخ أي فن
شرط حال سماع الإنسان علمه ومعرفة بما يصح إطلاقه عليه تعالى من الاسماء
والصفات ليجد من غيره (قوله والواقع في الكفر المحض) أي إذا علم وتعمد إطلاق
ما يقصد النقص وما لا يليق بجلاله تعالى (قوله وسماع بشرط الحال) أي على طريق
غلبته على قلب السامع (قوله فن شرط صاحبه القضاء الخ) محمله وثوق السامع بالقيام
على نفسه بواسطة دوام مراقبته للحق تعالى فيما يسمعه (قوله أي أحبه) مراده بالاحب
الأفضل باعتباره ما يترتب عليه من حق الحق لا من جهة ميل النفس بدون شاهد الصدق
(قوله لأن تأثير القلب بالاثنتين) أي ما يحصل فيه من العلم واليقين بخبر الاثنتين أبلغ وأقوى
وأنتفع من تأثيره بالواحد أي بخبره أضعفه بالنسبة للاثنتين (قوله فقال هو من سمع السماع
وآثر الأسباب) أقول لعل ذلك باعتبار ابتدأ حال التصوف إذ عند نهاية التصوف غير
السماع أهم منه كالايحتمى على ذى الذوق السليم والعمل المستقيم (قوله فقال ليتنا الخ)
أشار فنعنا الله به إلى أن السماع من مواطن الخطر لا يحسن الاعتماد من عظم مدقه
وتحقق عنده الحق (قوله من ادعى السماع الخ) أي ويشير إليه أن في كل شيء آية تدل على
أنه تعالى واحد فن فرق السماع فاصحح ولذا قيل * وكل ناطقة في الكون تطربني *
والله أعلم (قوله فان استطابه الخ) فيه دليل على أنه من الكاملين الذين لا يتكلفون
أسباب السماع ويتحرون في الاتصاف منه لا كل أحواله (قوله راحته مع قلبه)
أي مع حالة حضور قلبه ومراتبه (قوله قال السماع لأرباب القلوب) أي القلوب

الكامل قد روق قلبه وقرى إدراكه في كل صوت سماع سواء كان من طهر أم رعد أم تصفيق ريح أم غيره على غلبة لتأثير قلبه
واثر حاجته بآتي سبب كإله بعضهم ما رأيت شيئا حتى رأيت الله معه أي كل حادث يذكركه الحدث (سمعت أبا حامد السجستاني
رحمه الله يقول سمعت أنصرا السراج الطوسي يقول سمعت أبا الطيب أحمد بن مقاتل العكي يقول قال جعفر كان ابن زبيري من
أصحاب الجند شيئا فاضلا فرما كان يحضر موضع سماع فان استطابه (وجود فيه خيرا) فرس أذاه وجلس) لكمال الخيرة (وقال
الصوفي) راحته (مع قلبه وان لم يستطبه قال السماع لأرباب القلوب) أخبرنا قلبه في هذا الوقت ليس بطيب (ومر) أي
انصرف (وأخذ نعله) ولم يتكلف سماع (سمعت محمد بن الحسن رحمه الله يقول سمعت عبد الواحد بن بكر يقول سمعت عبد الله
ابن عبد الجيد الصوفي يقول سئل روي عن وجود الصوفية) أي عما يجدونه (عند السماع

فقال يشهدون المعاني) المرضية لله (التي تعزب عن غيرهم فتسبب اليهم) اتوا (الى) فبثقتون بذلك من الفرح) لان كل عارف باقائه مع معاملة وقرب بحسب حاله وما فتح الله به عليه فهم خائف ومنهم راج ومنهم مقبوض ومنهم مبسوط ومنهم محب ومنهم مشتاق ومنهم واحد ومنهم مراقب ومنهم مشاهد فاذا سمعوا السماع دل السمع على كل واحد منهم على المعنى الذي بلغ اليه في معاملته وقربه من مولاه فان كان متكافؤا عليه الفرح والانس والتبسط (ثم يقع الحجاب) لهم لئلا كدشوقهم ويقوى طلبهم لما كانوا فيه (فيعود ذلك الفرح بكاء فثم من يحرق ثيابه ومنهم من يصيح ومنهم من يبكي) ومنهم من يغشى عليه ومنهم من يموت (كل انسان على قدره) أى قدر تعلقه بربه ورفعة مقامه وعظم بعده وحجبه (سمعت محمد بن أحمد بن محمد التميمي يقول سمعت عبد الله بن علي يقول سمعت الحصري يقول في بعض كلامه ايش اعمل بسماع تنقطع اذا انقطع من سماع منه) فلا ينبغي للسامع هذا السماع وهو السماع المعتاد ١٣٤ الذي بالآلات وجبل الاصوات بل (ينبغي ان يكون سماعك سماعا) متصلا غير منقطع قال وقال الحصري) أيضا

التي تخلصت من العلائق والشواغل (قوله يشهدون المعاني الخ) اى فكل سميع على حسب شربه في مقامه وحاله ويصل بالسماع الى ما ذاقه من شراب وصالة فيزيد سروره بما بدا ثم يعود بعد كما بدا فافهم (قوله ثم يقع الحجاب) اى وذلك باعتبار حال السائر من اما العارفون الكاملون فلا يغيرهم شئ لخروجهم عن احساس انفسهم باستغراقهم في مشاهدتهم (قوله اى قدر تعلقه بربه الخ) أقول ويحتمل ان المراد على قدره اى المقدرة في سابق علم الحق تعالى (قوله بل ينبغي الخ) مراده الحث على سبب دوام السماع ليكون من امارات الاتقاع بحيث يصير كلما ازداد سماعه عظمت اوجاعه وكلما ورد شراب المحبين وكرع من اشارات المقربين اشتد ظموه وصدق نبؤه فافهم (قوله ما دام عليه صاحبه) اى وان قل كما ورد هكذا في رواية أخرى (قوله نحن الخالقات الخ) اهل ذلك بيان لما يسمع منهم (قوله وقيل السماع نداء الخ) اى نداء اشارى واجابة حقيقة فافهم والله اعلم (قوله قلوب حاضرة) اى بدوام ذكر الحق ومراقبته بالصدق والمراد قلوب العارفين المحققين اذ ما ذكره الشارح يفسد ما ذكر (قوله ان في ذلك لذكرى) اى فيما ذكر في السورة لتذكر وعظة وقوله لمن كان له قلب اى قلب سليم يدرك به كنه ما يشاهده من الامور ويتفكر فيها كما ينبغي فان من عرف ذلك بقلبه رأى ان مدار الدمار على الكفر وقوله وألقى السمع اى الى ما ينال عليه من الوحي الناطق بما جرى للكفرة واوفى قوله وألقى السمع انع الخ لودون منع الجمع فان القاء السمع لا يجدى بدون سلامة القلب كما يلوح به قوله تعالى وهو شهيد اى حاضر به طنته لان من لا يحضر ذهنه كأنه غائب (قوله المسقع بين استنار وتجل) اى وذلك

ما هو كالتفسير لذلك (ينبغي ان يكون) للسامع (ظما دائما) وشرب دائما فكلما ازداد شربه ازداد ظموه وذلك بدوام معرفة الله ومحبه ومناجاة والاستغفال به حتى تتأنس القلوب به وتنال من فضله وعطاياه وما يفيض لها الله فاذا وصل العبد الى هذا السماع لم يصبر عنه بجمال وكلما ازداد شربه منه والاتقاع توالى عطشه عليه وتواردت على قلبه الاوجاع فعمل المؤمن دائما لا ينقطع قال تعالى واعبد ربك حتى يأتيك اليقين اى الموت وقال النبي صلى الله عليه وسلم أحب العمل ما دام عليه صاحبه (وجاء في مجاهد في تفسير قوله تعالى فهم في روضة يعبرون انه) أى معناه (السماع من الخور العين باصوات شبيهة بنطق الخالقات

فلا غوت أبدا نحن الناهات فلا ينام أبدا) كما رأى أهل الجنة اذ لموت فيها ولا شدة والبأس الشدة في الحرب ليدوم ونحوه يقال منه يؤم الرجل ينام با اذا كان شديد البأس (وقيل السماع نداء) من الله للعبد (والوحد) من العبد (قصد) واجابة له (سمعت محمد بن الحسين رحمه الله يقول سمعت أبا عثمان المغربي يقول قلوب أهل الحق قلوب حاضرة وسماعهم اسماع مفتوحة) في ذلك دلالة على دوام تكلف القلوب للصور والنعاع فلما كملت أحوالها كشف لها في وقت من الجلال والجمال ليكمل ادراكها ويسترد ذلك عنها في وقت ليعظم لها واشتياقها فهي بين كشف واستنار وحياء وودمار ونبيل وانتظار قال تعالى في وصف المؤمنين ان في ذلك لذكرى لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد ووصف الكفار بأنهم في اذانهم وقربوبانه ختم على قلوبهم وعلى سمعهم (وسمعه) أيضا (يقول سمعت الاستاذ أبي سهل الصعاكي يقول المسقع بين استنار وتجل

فلاستثار يوجب التلهيب) اى الاشتياق (والتجلى يورث) وفي نسخة يوجب (الترويح والاستتار يتولد منه) حر كات المريدين (وهو) اى الاستتار (محل الضعف والعجز والتجلى يتولد منه) سكون (الواصلين) الى الله تعالى (وهو محل الاستقامة والتمكين وذلك صفة الحضرة ليس فيها الا الذلول تحت موارد الهيبة قال الله تعالى فلما حضروه قالوا) اى قال بعضهم لبعض (أنصتوا) اى اصغوا لاسماعه (وقال أبو عثمان الحيرى السماع) لكونه انما يطلب للاتساع والخلق فيه ثلاثة أقسام مبتدئ ومنته ومتوسط (على ثلاثة أوجه فوجه من المريدين والمبتدئين يستدعون بذلك الاحوال الشريفة ويخشى عليهم في ذلك القسنة والمرأة) فسماعهم لتحصيل ما لم يحصل وهم متكافون عاملون في أسباب التحصيل بالفكر والبكاء وخلطة أرباب الاحوال فيخشى عليهم دخول افات الاعمال من الريا والحب وغيرهما مما يفسد الاحوال (والا لى للصادقين يطلبون ١٣٥ الزيادة في أحوالهم ويسمعون من ذلك) السماع (ما يوافق أوقافهم) فسماعهم لكل الاحوال والترقى في درجات السكال (والثالث لاهل الاستقامة من العارفين) بالله (فهو لا لا يختارون على الله) اى لا اختيار لهم (فيما يرد) من الله (على قلوبهم) من الحركة والسكون) بل هي محل لذلك فسماعهم لدوام السكال (سمعت الشيخ أبا عبد الرحمن السلي رحه الله يقول سمعت أبا الفرج الشيرازى يقول سمعت أبا على الروذبارى يقول كان أبو سعيد الخراسان يقول من ادعى أنه مغلوب على قباضه وحر كاته عند القههم يعنى في السماع وأن الحركات مالكة له فعلا مته) اى علامة صدقه في دعواه (تخسين) أهل (المجلس الذى هو فيه يوجد) بأن يؤثر فيهم حاله بما ظهر عليه من امارات القلب والقهر

لبدوم اشتياقه ويقوى بذلك رجاءه فهو اذا احتجب التلب وإذا كوشف اقترب واضطرب فهو بين عذاب عذب ولذة عارق في أبحر تلك النعمة فانهم (قوله يوجب التلهيب) اى الاحتراق بنيران الاشواق (قوله يورث الترويح) اى بطولع بشائر التفرح (قوله يتولد منه) حر كات المريدين) اى بما يظهر من عدم تحمل واردر ب العالمين (قوله وهو محل الضعف والعجز) اى عن تحمل الوردات الالهية وبوارق أنوار الصمدية فيبدون منهم الاضطراب من عدم القوة على تحمل ما أصاب (قوله والتجلى يتولد منه الخ) اى وان كان التجلى يختلف لانه قد يكون بالجلال والكمال وقد يكون بالجمال والدلال (قوله السماع على ثلاثة أوجه الخ) محصله ان المبتدئ سماعه من بواعث العمل والمتوسط سماعه من صدق الحال والمنتهى سماعه مما يجربه الحق تعالى فيه من نصا ريف الاحكام (قوله يستدعون بذلك الخ) اى لانهم يسمعون من باعث الخوف والرجاء وقوله ويخشى عليهم الخ) اى يخشى عليهم لبقاء نفوسهم حية تطلب حظوظها (قوله يطلبون الزيادة في أحوالهم) اى لان سماعهم من واردات قلوبهم بواسطة ملك أو الهام (قوله فهو لا لا يختارون على الله الخ) اى لان سماعهم بقلوبهم بما يرد عليهم من الله تعالى بدون واسطة والله أعلم (قوله فسماعهم لدوام السكال) اى بواسطة المحبة والابلال (قوله فعلا مته الخ) محصله وقوع صدقه في قلب من رآه من صفت قلوبهم لا مطلقا (قوله أن لا يلقى في المجلس الخ) اى وذلك لان من ذاق عرف ومن وصل الى البحر اعترف (قوله الاستوحش) اى لان الجاهل عدو للعالم وقوله لانه أنكر عليه حاله اى وان كان الانكار بالخال لا بالقال (قوله منهم من يسمع بالطبع) اى بالجلبة وقوله بالخال اى حال القلوب وقوله بحق اى وذلك هو الله تعالى (قوله يشترك فيه الخاص والعام) اى وان كان هناك فرق بين العالى غير المريد والعامى المريد لان الاول يسمع من حيث

في حر كاته وسكاته فيوقع الله صدقه في قلوبهم فينال كلامهم نصيب من حاله (قال الشيخ أبو عبد الرحمن السلي فذكرت هبة الحكاية لابي عثمان المغربي فقال هذا) اى ما ذكر من علامات صدقه (أدناه) اما (علامته الصمدية) الدالة على كمال صدقه وتناهي حاله فهي (ان لا يلقى في المجلس بحق الأتس به) لانه وجد بعض ما وجد أو مثله (ولا يلقى فيه مبال) منكر (الاستوحش منه) لانه أنكر عليه حاله (وقال بندار بن الحسين السماع) الخا صل للناس (على ثلاثة أوجه منهم من يسمع بالطبع ومنهم من يسمع بالخال ومنهم من يسمع بحق) وفي نسخة بالحق (فالذى يسمع بالطبع يشترك فيه) اى فيما يسمعه (الخاص والعام فان جلبة) الاولى الجبلية (البشيرة) استلذذ الصوت الطيب) والتغم الحسن

(و) أما (الذي يسمع بالحال فهو) من (يتأمل ما يرد عليه من ذكر عتاب أو خطاب أو وصل أو هجر أو قرب أو بعد أو تأسف على فائت أو تعطل على آت أو وفاء بعد أو تصديق لوعده أو نقض لعهده أو ذكرك لقل أو اطمئنان أو خوف فراق أو فرح وصال أو حذر انفصال وما جرى مجراه وما من يسمع بحق فيسمع بالله ولله ولا يصف بهذه الأحوال التي هي مخرجة بالخطوط البشرية قائم بمقاة مع العلل فيسمعون من حيث صفاء التوحيد ١٣٦ بحق لا يحظ) حاصل ذلك أن الأول وهو المبتدئ موقوف على خلاصه من ضرر

الاثم والثاني وهو صاحب الحال سمعته للزيادة مما هو فيه من معاملته مع الله وقربه منه فلا علم عنده لعدم المجاهدة وهو يتقرب بما يتوالى عليه من المشاهدة والثالث وهو صاحب الحق مستغرق فيما هو فيه من شغله بالله حتى لم ير ماعداه وانما سمع منه وبه وبالله لا اله سواه (وقبل أهل السماع على ثلاث طبقات) أي اضرب ضرب أولهم (أبناء الحقاني يرجعون في سماعهم إلى مخاطبة الحق سبحانه لهم) بأن يسمعوا منه ما يخلفه في قلوبهم من الفهم مع أنهم لم يقطعوا العلائق التي يبانها (وضرب) ثان (يخاطبون الله تعالى بقلوبهم بمعاني ما يسمعون) بأن يخاطبوه بما يلهمهم إياه من الدعاء والاتجاه والنجوى (فهم مطالبون بالصدق فيما يشعرون به إلى الله تعالى بقلوبهم) (و) ضرب ثالث هو فقير مجرد قطع أي هم فقراء مجردون قطعوا (العلاقات من الدنيا والآفات) لا يخاطبون الله بل (يسمعون) منه (بطبيعة قلوبهم) ما يلهمه لهم فانهم لكونهم فرغوا

ماللنفس من الحظ والثاني يسمع من بواعث الاعمال (قوله فهو من يتأمل ما يرد عليه) أي بواسطة الهام أو ملك يتقش في روعه وارد من تلك الواردات (قوله من ذكر عتاب الخ) ما ذكره من الواردات يناسب كمال الأحوال المطلق العارفين وغيرهم (قوله وما جرى مجراه) أي فيشتغل بعبادة الله من آثار هذه الواردات المتقدمة (قوله فيسمع بالله ولله) أي بما يرد عليه منه تعالى بدون واسطة بخلاف من قبله فان ما يرد عليه لا يكون بالواسطة من الهام أو ملك وقوله ولله أي فيكون سماعه لحقه تعالى لا لغير ذلك من الأغراض النفسية (قوله موقوف على خلاصه الخ) فيه قصور يظهر عما قدمناه من الفرق بين العاقل غير المرید وبين العاقل المرید فاذا ذكره الشارح انما يناسب العاقل غير المرید واما العاقل المرید فيقال فيه انه موقوف على التثبت في مراعاة المتابعة لسمعة سيد الكمالين عليه صلاة وسلام رب العالمين (قوله للزيادة) أي فهو طالب ومن بعده صامت (قوله حتى لم ير ماعداه) أي لانه قد نفى عن مراده في مراد مولاه سبحانه وتعالى (قوله وانما سمع منه وبه وبالله) أي بدأ وعانه ورجعما (قوله أهل السماع على ثلاث طبقات إلى آخره) حاصله ان الطبقة الأولى مخاطبون بخطاب الحق سامعون له وعاملون به والثانية تخاطبه تعالى بمعاني ما يرد على قلوبهم فهم حينئذ متدعون ولذلك طولبوا بالصدق فيه والثالثة صامتة خرسا تجردت عن العلائق شاهدة انها محال لما يجري به الحق تعالى في الخلق والله أعلم (قوله يرجعون في سماعهم الخ) أي فهم دعاة بشاهد المتابعة غير ان قلوبهم متطاعة إلى ما وعده الحق تعالى من الحظ الآجل (قوله وضرب ثان مخاطبون الله الخ) أي يخاطبونه على معنى اشتغال قلوبهم بما يسمعون في الوقت فيخلقون بإشارته على حسب وارده ويحتمل ان معنى يخاطبون الله أي من حيث ان السنتهم لهجة بذكره وقلوبهم مشغولة بذكره فلا تعلق لهم في الظاهر والباطن إلا به تعالى وهذا أولى مما قبله (قوله هو فقير مجرد) أي متخل عن الإرادة والاختيار لشيء غير ما اراده مولاه (قوله قطعوا العلاقات من الدنيا) أي بل ومن الآخرة أيضا (قوله لكونهم فرغوا من تدبير أنفسهم) أي من تربيتهما على طريق المتابعة (قوله ورياضة أحوالهم) أي بعرضها على ظاهر الشرع فما وافق منها عمل به وغيره ترك العمل به (قوله لبعدهم عن دعوى الصدق) الأولى لبعدهم عن سائر الدعاوى لانهم صامتون راضون بكل ما يجري به الحق تعالى فيهم من تصاريف الاحكام ولولم تلائم (قوله فقال هو مكاشفة الاسرار الخ) أي

من تدبير أنفسهم ورياضة أحوالهم صاروا محال لما يجري به الله عليهم من المعاني التي يتلذذون بها (وهو لا اقرهم) أي فغناه اقرب الاضرب الثلاثة (إلى السلامة) لبعدهم عن دعوى الصدق فيما يخاطبون الله به لانهم لا يخاطبونه بكلام سمعت محمد بن الحسين رحمه الله يقول سمعت ابا بكر الرازي يقول سمعت ابا علي الرضا يقول وقد سئل عن السماع فقال (هو) (مكاشفة الاسرار)

الموصلة (الى مشاهدة المحبوب) بان يكون العبد في غطاء من غفلة عن ربه ثم يكشف عنه الغطاء فيدرك ربه ويقع برؤيته ومشاهدته بقلبه فاتقاه عن غفلة الى ذكر ربه ورؤيته هو ما يعبر عنه بالسماع الصحيح (وقال ابراهيم الخواص رحمه الله تعالى وقد سئل ما بال الانسان يفتزل) ويجد (عند سماع غير القرآن) من الشعر ونحوه (ما لا يجد ذلك في) وفي نسخة عند (سماع القرآن) فقال) زائد (لان سماع القرآن صدمة لا يمكن لاحد ان يفتزل فيه لشدة غلبته وسماع القول ترويح) اقلب السامع (فيفتزل) بسماعه لانه مطابق لما عنده فيسمع الفهم اليه فيقبله ويانس به وقد قيل القرآن ١٣٧ ذكر فلا يقدر على فهمه ووجود

الاحوال في سماعه الا الذكور من الرجال بخلاف الشعر ونحوه الذي هو مخاطبة المخلوقين (سمعت محمد بن الحسين رحمه الله تعالى يقول سمعت عبد الله بن محمد بن عبد الرحمن الرازي يقول سمعت الجنيدي يقول اذا رايت المرید يجب السماع فاعلم ان فيه بقیة من البطالة) لانه لم تكمل معرفته بمولاه ولا جاهد نفسه في مفارقة هواه بخلاف سماع من كملت معرفته فانه انما يكون بعد تقدم المجاهدات والرياضات والاعراض عن الشهوات شغلا بالله وطعما في وجود الراحة فيكون سماعه من باب العون له على مقاصده العجوة واحواله الرفعة (وسمعته) أيضا (يقول سمعت ابا عبد الله البغدادي يقول سمعت ابا سعيد الرمي يقول) زائد (قال سهل بن عبد الله السماع علم استأثر الله) أي اختص (به لا يعلمه الا هو) لانه ليس مكتسب ما بل موهبة من الله لمن اختصه به (وحكي احمد بن مقاتل العكي قال لما دخل ذو

فخناه تنبيه القلب الى ما كان غافلا عنه من كمالات ربه وهو كما ترى من اخلاق المريدين لا العارفين من المحققين اذ لا غفلة لهم لانهم اعندهم من اكبر الذنوب التي لو وقعت بتقدير الحكيم العليم لوجب عليهم التوبة منها حالا (قوله الموصلة الى مشاهدة المحبوب) أي بحيث يفتزل السماع واراد حق منه للقلب المستعد للكمالات على مراقبة مولاه فيما اولاه بعد غفلة في مهادر قدته وذلك هو السماع الصحيح كما ذكره الشارح نقه الله ببركات أنفاسه (قوله ما بال الانسان يفتزل الخ) اعلم ان الحركة وقت السماع المشروع لا تعد نقصا عند تجرد السماع عن شوائب الحفظ والنفسية وانما النقص في الحركة عند السماع الهوائي الممزج للشهوات نعم الكمال في الكمال وله الاشارة بقوله جل ذكره ما زاغ البصر وما طغى وغير البصر منه اخرى فافهم (قوله فقال لان سماع القرآن الخ) حاصله ان القرآن كلام الله القديم والانسبة بين القديم والحادث حتى يصح الترويح بسماعه لان نسبة العظمة والجلال والقهر ووصف العبد الذل والضعف فاذا كان سماع القرآن صدمة وجبروتا وعظمة بخلاف سماع كلام من ماثلك في النعوت البشرية فهو يوجب الترويح لقوة المناسبة بينك وبينه (قوله وقد قيل القرآن ذكر الخ) المراد به انه من مجالى الجبروت والعظمة وحينئذ لا يترجح به الا الذكـ وروى عن الرجال لكونهم في الثبات كالجبال بخلاف غير القرآن من الشعر ونحوه الذي لا يصدر غالبا الا من خنا ناهم فانه هو الذي يترجح به الامثال من الخنائى (قوله يجب السماع) أي يحجب من جهة ما للنفس فيه من الحظ باعتبار ما جلبت عليه النفوس (قوله بخلاف سماع من كملت معرفته) أي وكان من المتوسطين في طريق السير الى الله تعالى (قوله السماع علم الخ) لعل المراد ان تأثير السماع في قلوب السامعين مما استأثر الله بعلمه اذ هو الذي لا يعلمه غيره تعالى (قوله) وكان محتاجا الى السماع) أي كان في ذلك الوقت الا هم عنده السماع لا غيره (قوله صغير هو الخ) أي حبي اياك الذي مننت على به الذي هو في نفس الامر صغير بالنسبة لما يليق بجلالك وعظمتك عذبنى أي صيرني مة اقلا لاجل محبة افادك فكيف اذا احتسكا باستلانه وقهره على قلبي وزاد على طاقتي وقوله وانت جعت الخ محصلة انه كان قبل عيلا الى اشياء متعددة ثم توفيق الحق تعالى له صار لا يميل الا اليه سبحانه وقوله اما ترى الخ

١٨ يج ع النون المصري بغداد اجمع اليه الصوفية ومعهم قول) بشد الشعر (فاستأذنه) أي ذا النون (بان يقول) القول (بين يديه شيئا) وكان محتاجا الى السماع من غيره (فاذن) بذلك (فاستأذنه) أي حبل عذبنى فكيف به اذا احتسكا) أي استولى وقهر (وانت جعت من قلبي هوى) أي حبا (قد كان مشركا أما ترى لمكتسب) أي شديد الحزن (اذا ضحك الخلى) أي الخالي من الهم (يكي قال فقام ذو النون وسقط على وجهه) من شدة حاله

(والدم بقطر من جبينه ولا يسقط على الأرض) وفي نسخة ولا يشعر أي به (ثم قام رجل من القوم) لم يبلغ حاله حال ذي النون (يتو اجد فقال له ذو النون الذي را الحين تقوم فقام الرجل سمعت الاستاذ ابا علي الدقاق رحمه الله يقول في هذه الحكاية كان ذو النون صاحب اشرف على ذلك الرجل حيث نبهه) على (ان ذلك ليس مقامه وكان ذلك الرجل صاحب انصاف حيث قبل ذلك منه فرجع وقعد سمعت محمد بن أحمد بن محمد القمي يقول سمعت عبد الله بن علي الصوفي يقول سمعت الرقي يقول سمعت ابن الجلاء يقول كان بالمغرب شيخان لهما أصحاب وتلامذة يقال لاحدهما جيلة وللثاني رزيق) بتقديم الراء (فزار رزيق يوما جيلة في أصحابه فقرأ رجل من أصحاب رزيق شيئا فصاح واحد) صادق (من أصحاب جيلة ومات) لقوة حاله عليه وفي ذلك دلالة على صدق القارئ والمستمع في السماع (فلما أصبحوا قال جيلة لرزيق أين الذي قرأ بالامس فلمقرأ آية فصاح جيلة صيحة فأت القارئ) على أحسن احواله (فقال جيلة واحد بواحد) أشار به ١٣٨ الى ان في أصحاب كل منهم مصادقا (و) لكن (البادى) منهم ما بالقراءة (أظلم)

شاهد لما قبله والله أعلم (قوله ولا يسقط على الأرض) أي صيانة له وحفظ الكرامته عند ربه (قوله فقال له ذو النون الذي را الخ) أي ذكره بالريب القريب وقوله فقعد الرجل أي قعد خوفا وحياء (قوله حيث قبل ذلك منه الخ) أي فكان ذلك دليلا على قوة خوفه وحيائه وهو من أسباب القرب وبلوغ درجة الكمال (قوله وفي ذلك دلالة على صدق القارئ) أي بواسطة ما شوهد من تأثير ما به امن وقوة حاله وقوله والمستمع أي ما شوهد من تأثيره حتى كان ذلك سبب موته ولا يخفى الفرق بينهما والله أعلم (قوله ولكن البادى منهما بالقراءة أظلم) أي حيث لم يتم له نور القلب وقت القراءة أو لمرة واحدة والآخر مثل السامع الأول (قوله بقراءته ثانيا) أي مع ملاحظة المشايخ في حال قراءته (قوله فقال بلغني أن موسى الخ) فيه تنبيه على ان معاملة الحق تعالى لا تكون الا بالالوب حتى تغرباية المذلوب لان ما يظهر عرضة للاختبار وقد يكون من أسباب الافتتان (قوله فالمراد من السماع سماع القلب واصلاحه وحفظه) أي فالسماع النافع الموصل الى الله تعالى هو ما يكون كذلك بخلاف غيره من سماع الجوارح مع غفلة القلوب فانه من أقوى أسباب العطب (قوله فقعد وفي) من الحداء وهو رفع الصوت بالرجز لسوق الابل غير ان المراد به هنا الحث والسوق على ما ذكره الشارح فنعنا الله به (قوله فقال الشبلي الخ) محتمل ان كلامه حاله السائل من باب اللطف منه تعالى والرجعة بالعبد بظهور حقيقة اسمه الرب الذي هو من التربية لغرض التنبيه على أشرف الاحوال من التبرى من الحول والقوة والله أعلم (قوله فهو تعالى يريك) من التربية وهي ابلاغ الشيء درجة الكمال على التدريج شيئا فشيئا (قوله عن نيل ذلك) أي بدون اعانة اللطيف الخبير

من القلعة لان الظلم لم لان قلبه لم يتأثر بقراءته كما تأثر بهما قلب سامعه فكان قلب سامعه اصفى وأنور من قلبه فأت بسماع قراءته دونه ولما كمل صفاء قلبه وزالت عنه غلظته بقراءته ثانيا وبصحة جيلة بقوة الحال مات فرحم الله الجميع (وسئل ابراهيم المارستاني عن الحركة عند السماع فقال بلغني ان موسى عليه السلام قصر في بني اسرائيل) أي ذكر لهم قصة (فرق واحد منهم قصة فادعى الله اليه قتل له مرقى قلبك ولا تمزق ثيابك) فالمراد من السماع سماع القلب واصلاحه وحفظه لا سماع الجوارح من غير غلبة اذ يخشى على من يظهر عليه الرقص والتواجد والقلق من غير غلبة دخول الرياء والكذب

في دعواه ان ذلك عن غلبة فيدخل في خبر المتشبع بما لم ينل كلابر ثوبي زور (وسأل أبو علي المغازلي الشبلي) (قوله رحمه الله فقال) له (ربما بطرق) وفي نسخة طرق (سهي آية من كذب الله تعالى فتصدوني) أي تسوقني وتحملي (على ترك الاشياء) المشتهة (والاعراض عن الدنيا) والاقبال على الله (ثم ارجع الى احوالي) واحساسى (والى الناس فقال الشبلي ما اجتهذ بك) وسألك (اليه) تعالى (فهو عطف منه عليك ولطف) واكرام منه لك (وما رددت) به (الى نفسك) واحساسك والناس (فهو شفقة منه عليك لانهم يصح لك) لكونك لم تكمل (التبرى من الحول والقوة في التوجه اليه) تعالى فهو تعالى يريك ويعلمك بموذيقتك أشرف الاحوال معه لتعرف قدر نعمه ويردك الى نفسك واحساسك لتعرف عجزك عن نيل ذلك ويتم كمال عملك وتقوى رغبتك في الاشتغال به والاعتماد عليه دون غيره

(سمعت أباحاتم السجستاني يقول سمعت أنانصر السراج يقول سمعت أجد بن مقاتل العكي يقول كنت مع الشبلي في مسجد ليلة في شهر رمضان وهو يصلي خلف امام له وأما يجنبه فقرأ الامام واين شئنا لنذهب بالذي أوحينا اليك فزعت زعقة قلت في نفسي طارت بها) (روحه وهو يرتعد وبقية مثل هذا يخاطب الاحباب) فكيف بغيرهم (ويردد ذلك كثيرا) على نفسه وهو مضروب عليه فالعارفون وان بلغوا من معرفة الله ومحبة وكرامته ما بلغوا الا يأنسون المكرو ولا يأسون من الفضل عليهم بانه تعالى يفعل ما يشاء) (وحكى عن الجنيد أنه قال دخلت على السري يوما فرأيت عنده رجلا مقبضا عليه فقات ماله فقال لي) (سمع آية من كتاب الله تعالى) ففتنى عليه واستغرق فيها (فقلت له) (تقرأ عليه ثانيا) لعله يقبض (فقرئ) الاولى فقرئت عليه (فأفاق فقال لي من أين علمت هذا فقلت له) (ان قبض يوسف) الذي اطلع بالدم (ذهب بسببه) مع ما يأتي (عين) ١٣٩ وفي نسخة عينا (يعقوب عليهم السلام ثم به) أي يعود ويعني يعود جنسه فانه غير القميص الذي اطلع بالدم (عاد بصرة فاستحسن من ذلك)

لان ذهاب بصرة يعقوب كان بسبب بعد يوسف وغيبته عنه واسفه عليه مع اتيان قصصه له لم يلح بالدم فلما أتاه قصصه فتحقق وجوده وسلامته وقرب الاجتماع به فزال عنه ما كان فيه ورد الله عليه بصرة (سمعت أباحاتم السجستاني يقول سمعت أنانصر السراج يقول سمعت عبد الواحد بن علوان يقول كان شاب يصعب الجنيد فكان اذا سمع شيئا من الذي يكرهه فقل له الجنيد يوما ان فعلت ذلك مرة أخرى لم) الاولى لا (نصحبني) لان اخفاء الاحوال عن غير الله أفضل لمن قدر عليه (فكان اذا سمع شيئا يتغيرو يضبط نفسه حتى كان يقار كل شعرة من يده بقطرة)

(قوله فالعارفون وان بلغوا الخ) أي وذلك لانهم دائرون بين الرجاء والخوف بل الخوف أغلب على قلوبهم وذلك بشهودهم ان الحق تعالى يفعل ما يريد ولا معقب لحكمه ولا تعطل أحكامه (قوله فقرأ عليه فأفاق) أي لانهم كما يغيبون بالآيات يصحون بهم باعتبار ما يؤثرون أسرار ذي الآيات جل شأنه (قوله فلما أتاه قصصه الخ) أي فكما كان سبيلا للحزن المقرط كان سبيلا للفرح الدائم وما ضدان وبك يخلق ما يشاء ويختار * (تنبيه) * اتفق ان سألنا سأل كيف يصح ما وقع لسيدنا يعقوب من الحزن على فقد سيدنا يوسف عليهم السلام المؤذي لذهاب بصرة مع انه في ضعفه الا انه المجدية من له الصبر التام على مثل هذا المصائب قلت حزنه عليه السلام ليس هو المعهود البشري الطبيعي بل هو من الخوف على فقد عمره وجود يوسف عليه السلام من هداية الكفاية واتقاهم على يديه ففرض عليه بالنواجذ ولا تظن سوا الله أعلم (قوله الاولى لا) أي لان لم للنفى في الماضي ولا في المستقبل وهو المراد (قوله أفضل لمن قدر عليه) أي لما فيه من حفظ السر الذي هو من أسباب دوام البر ولانه أبعد عن المعطلات من كبير المرات (قوله وما قاله الجنيد هو شأنه الخ) أي ولذا أمر به بليده لحسن ظنه به انه يقوى على مثله والا فالعارف طيب يد اوى بحسب حال المريض (قوله أجاب بقوله تعالى وتري الجبال الخ) أي فقد أشار الى أن حال الكامل السكون في الظاهر لا يتقاه على اخفاء ما بينه وبين مولاه عن سائر مساوئ وذلك كما لا يخفى لا ينافي طهران القلوب في الذي يتجلى عليه بابه المحبوب حيث هي شأنها القلب باعتبار ما يرد عليهم آمن الواردات شعر وما سمى الانسان الانسية * وما القلب الا أنه يتقلب

(قوله يقول لي ايش تفعل الخ) أي وذلك منهم اقوة الحجاب عليهم فلم يشهدوا كماله (قوله فضيقوا صدري) أي من كثرة وقوعهم فيه بالغيبة الناشئة لهم عن شدة غفلتهم (قوله

وفي نسخة قطرة اي قطرة ماء مما يقاسميه في الكتم من الشدة (فيوما من الايام صاح صيحة نلت بها نفسي) لغلبة قوة الحال عليه فكان ذلك سبب موته على أحسن احواله وما قاله الجنيد هو شأنه في القوة ولهذا الماحضر سمعا وقبلا له مالا في هذا السماع من نصيب أجاب بقوله تعالى وتري الجبال تحسبها جامدة وهي تمزج الصباب (وسمعت أباحاتم السجستاني يقول سمعت أنانصر السراج يقول حكى لي بعض اخواني عن أبي الحسين الدراج قال قصدت يوسف بن الحسين الرازي من بغداد لزيارته وكان بالري (فلما دخلت الري سألت عن منزله فكل من أمد له عنه يقول لي ايش تفعل بذلك الزنديق فضيقوا صدري حتى عذمت على الانصراف) عنه (فبت تلك الليلة في مسجد ثم قلت في نفسي جئت هذا البلد

فلا أقل من زيارته فلم أزل أسأل عنه حتى وقعت الى مسجده وهو قاعد في الهراب فبين يديه رجل بالحاء المهملة (وعليه
مصحف يقرأ فيه) واذا هو شيخ بهي حسن الوجه والهيئة قد نوت منه وسلمت عليه فرد علي السلام وقال لي (من أين جئت
فقلت من بغداد قصدت زيارة الشيخ فقال) لي مكاشفة وانصافا فمات وقع لي من ترددي في زيارته بسبب ما قيل لي انه زنديق ومن
قولي بعده فلا أقل من زيارته ثم زيار في له به هذه النية ورؤيت له في صورة حسنة وهو يقرأ في المصحف (لأن في بعض البلدان)
التي بيننا وبين بغداد قال لا انسان أقدم عندي حتى اشتري الكدار أو جارية أو كان يملك ذلك (عن زيارتي فقلت) له يا سيدي
ما امتحنني الله بشئ من ذلك ولو كان قد امتحنني (لا أدري كيف كنت اكون) يعني ما كنت ادري ما يكون ففهم من كلامه انه
عاقل عالم بقدر الله صادق في زيارته (فقال) لي هل (تحسن أن تقول شيئا) من الشعر المناسب للحال (فقلت) له (نعم وقلت رأيتك)
يا عبيدي (تبني دائبا) اي مجددا (في قطيعتي) * ١٤٠ ولو كنت أنت (ذا حرم له تمت ما تبني) أشار به الى أن العبد يشغل في

أكثر عمره بغير ربه وما خلق له
(فاطيق الشيخ المصنف) لما سمع
منه هذا البيت (ولم ير لي كي حتى
ابتليت لحية وثوبه حتى رجته من
كثرة بكائه ثم) اراد أن يعرفني
ايضا كمال حاله وان زيارته لم تحب
حيث قال لي يا بني تلوم أهل الري
على قولهم يوسف بن الحسين زنديق
ومن وقت الهلالة هو ذا) أي أنا
(أقرأ) وفي نسخة يقرأ القرآن ثم
لم تقطع طار من عيني قطرة وقد قامت
على الصامدة) وجرى على ما رأيت
(بهذا البيت) أي بسماعي وهذا
كلام يدل على كماله لاشغاله بكتاب
الله من وقت الصلاة الى وقت
الاجتماع مع ما رأيت وأين هذا من
الزندقة وبالجملة فالغرض أن العبد
لا يلتفت لملاح العوام ولا ذمهم
لانهم هم يوقعون ذلك بغير أصل ولو

فلا أقل من زيارته الخ) فيه دليل على انه قد تأثر بما قيل له فيه ويحتمل انه على اعتقاده لم
يتغير حاله وهذا هو الاول في هذا وان أشار الشارح الى خلافه (قوله لو أن في بعض
البلدان الخ) محصلا امتحانه هل يؤثر العاجل من الحظوظ والا لاجل منها (قوله
ففهم من كلامه الخ) أي لانه لم يدع مقاما ولا حال بل فوض علم ما يحصل له عند الامتحان
الى الحق تعالى (قوله رأيتك) أي علمت بك تبني أي تؤسس أفعالك دائبا من الدأب
وهو الجسد في قطيعتي أي مقاطعتي ومخالفة أخرى ولو كنت ذا حرم أي صاحب رأي
سيد له تمت ما تبني بطاعة أخرى ومخالفة هو الخ) (قوله وهذا كله الخ) ان قلت
كيف يبكي عند سماع الشعر دون سماع القرآن قلت ذلك لحالة القرآن وبعد مناسبة
العبد منه بخلاف الشعر كما تقدم (قوله لملاح العوام) أي ولا غير العوام بعد اعن
طرق المهالك بالرجوع الى غيره تعالى (قوله في سبيل الله الخ) محصلا انه يتفهم من
اشاؤته الرائقة وعبارته الفائقة ان الحق تعالى يحب كمال العبد ويريد له الاحسان
والعبد تارة يقبل على مولاه وعلى عبادته وتارة يحجم وذلك يتكرر منه كل وقت وعمل
هذه المعاملات لاتعامل العظماء فلا حول ولا قوة الا بالله (قوله فقال لها يا جارية
الخ) أي قال ذلك لما ظهر له من اشارة اللفظ وعبارة الوعظ حيث كان مثل هذا حاله
وعلى هذا المنوال أعماله (قوله وشوق شهقة) أي لما أثر فيه من عتاب الاحباب
وشريف التنبيه برقيق الخطاب وهكذا السعداء تنفهم اللطاف وتندر كههم سوابق
الاسعاف رضى الله تعالى عنهم وأرضاهم عناجنه وكرمه (قوله لما أثر فيه من صدق

سمع هذا الزائر من كلامهم فقامت هذه الحبرات سمعت محمد بن احمد بن محمد الصوفي يقول سمعت عبد الله بن علي (الشاب)
الطوسي يقول سمعت الرقي يقول سمعت الدراج يقول كنت أنا وابن القزطلي مائتين على الدجيلة) وفي نسخة دجلة (بين البصرة
والابله) بضم الهمزة والموحدة وتشديد اللام مدية يجنب البصرة (واذا نحن) بقصر حسن له منظر وعليه رجل وبين يديه
جارية تغني وتقول في سبيل الله رده) أي حب (كان مني لا يبذل) أي يعطي (كل يوم ثلثون) على يا عبيدي وتلقونه مع مولاه
دليل قلة معرفته به فتارة يذ كفضل ربه عليه وما والا وتارة يضعف حاله ويرجع الى ذنابه ولذلك قال (غير هذا بل أجل واذا شاب
تحت المنظرة يده ركوة وعليه مرقعة بجميع) هذا البيت (فقال) لها (يا جارية بعبادة مولاه لا أعبدى كل يوم ثلثون غير هذا بل
أجل فاعادته) باذن مولاه (فقال) لها (الشاب قولي) أي أعبدية ايضا (فاعادته) ايضا باذن مولاه (فقال الفقير) أي الشاب
(هذا والله لا يوفى مع الحق) تعالى (وشوق شهقة خرجت) بها (روحه فقال صاحب القصر للجارية) لما أثر فيه صدق الشاب

(أنت حر لوجه الله تعالى وخرج أهل البصرة) في جنازته (وفرغوا من دفنه) (والصلاة عليه فقام صاحب القصر وقال) لهم
(أليس تعرفوني أشهدكم أن كل شيء لي) فهو (في سبيل الله وكل مملوكي أحرار ثم اتزربوا زواجرهم وارتدوا وصدقوا بالقصر ومروا
فلم يره بعد ذلك وجهه ولا سمع له أنرا) أي خبر (سمعت محمد بن أحمد بن محمد الصوفي يقول سمعت عبد الله بن علي الطوسي يقول
سمعت يحيى بن الرضا العلوي قال سمع أبو سلمان الدمشقي طوافا ينادي) على السعتر الذي يؤتى به من البرية (يا سعتري فسقط
مغشيا عليه فلما أفاق سئل) عن ذلك (فقال حسبته) أي وقع في شيء أنه (يقول) يا عبيدي (اسمع) إلى (تري) أي أكره لك
وسمع بعضهم مناديا ينادي في السوق على الخيل بأربعة أربعة بربع فبكى واتحب وقال إذا كان هذا قدر الخيل فكيف يكون قدر
الشرار (وسمع عتبة الغلام رجلا يقول سبحان رب السماء إن الهب لقي عنه) ١٤١ أي تعب ومشقة (فقال عتبة صدقت

وسمع رجل آخر ذلك القول فقال
كذبت فكل واحد منهما (سمع
من حيث هو) مصنف بحاله الذي
هو فيه فأخبر عن نفسه بما رآه
من ربه (سمعت أبا حاتم السجستاني
يقول سمعت أبا نهر السراج يقول
سمعت أبا الحسن علي بن محمد
الصوفي يقول سمعت رويحا وقد
سئل عن) حال (الشيخ الذي لقيهم
في السماع فقال) هو (كأنقطيع)
من الغنم (إذا وقع فيه الذئب) فإن
كل واحدة منه تشرى إلى جهة
فكذلك كل واحد من المشايخ
الذين يسمعون القول يسمع من
حاله الذي هو فيه فكل منهم مضى
إلى جهة وهذا يدل على كمال
صدقهم وأن كلامهم مع الحال
الذي فتح الله عليه به (وحكى عن
أبي سعيد الخراساني قال رأيت على
ابن الموفق في السماع يقول أقبوني
فأقاموه فقام وتواجد) ورقص

الشاب) أي الشاب الذي كانت الجارية سببا في موته (قوله فقام صاحب القصر الخ)
أي نهض من نوم الغفلات وسكر العادات والتهافت على الشهوات والعكوف على
تحصيل المراتب بما يتنبه من حال الشاب الصادق واتلاف روحه بالخوف الفائق قاله
سبحانه يمتحننا الاعتبار ويهيننا الاستبصار بجلاء السيد المختار صلى الله وسلم عليه (قوله
أليس تعرفوني الخ) لعل مراده أليس تعرفوني بصفة صحة التصرف (قوله قال سمع أبو
سليمان الخ) تأمل يا أخي أسباب السعادة إذا أريدت للإنسان حيث يأخذ من إشارات
الحق الواقعة على السنة أبناء الزمان فيكمل سعده بالكرامات فيدعوه سيده بما يقع من
المنادات (قوله فكل واحد منهما الخ) أي وذلك لأن كل أبا بما فيه ينضج (قوله فقال
هو كأنقطيع من الغنم) التشبيه في مطلق القرار من أسباب الضرر فالمراد أن كلامهم
من شربه ويفر إلى حربه بحسب حاله مع ربه (قوله فكل منهم مضى إلى جهة) أي
اشتغل بما تشتهى الملك في روعه وقلبه من دواعي أسباب وصوله وقربه (قوله هذا دم
لنفسه) أي لأن الكمال في كتم الاشواق وإن قطعت السيوف الاعناق كما تقدمت عن
الحنيني حيث قال وترى الجبال تحسب اجامدة وهي تمرر السحاب (قوله والبيت هو بالله
الخ) أي فليعل مبادله منه التنبيه على كمال شاهده في سيرة ثم يحبه عنه لتدوم له الاشواق
وتتزايد فيه نيران الاحترق (قوله بالله فارد فؤاده مكتتب الخ) معناه أنه لما تزايدت
أشواقه وعظم شوقه وغرامه بحببه عن المناظر العلابة أن كوشف بالجمال الاسمي
أقسم على الله باسم ذاته أن يردّه إلى سقى عاداته حيث لا يرى لها خلفا ولا أعظم منها
شرفا ولهذا قبل من وجد الله ما قد شيا ومن فقد الله ما وجد شيا والله أعلم (قوله
فالبروم لا يؤخذ منكم فدية) أي يوم القيامة لا يقبل من أحد اقتداء بل كل واحد منكم
بما جنى في حال حياته مؤاخذه به مشول عنه فلا يغني أحد عن أحد شيا (قوله فقال

(ثم قال أنا الشيخ الزفان) هذا دم لنفسه وأظهر الجزء عن كتم حاله (وقبل قام الرق ليلته إلى الصباح يقوم ويسقط على) سماع
(هذا البيت والناس قيام يبكون) لما يشاهدون من حاله وشدة ما هو فيه ولم يشعر بنفسه والبيت هو (بالله فارد فؤاده مكتتب)
أي شديد الحزن (ليس له من حبيبه خلف) أي بدل (سمعت محمد بن أحمد التميمي يقول سمعت عبد الله بن علي الصوفي يقول سمعت
علي بن الحسين بن محمد بن أحمد بالبصرة يقول سمعت أبي يقول خدمت سهل بن عبد الله سنين كثيرة فغاب عنه تغير عند سماع شيء
كل يسوعه من الذكر والقرآن وغيره فلما كان في آخر عمره قرئ بسين يديه) قوله تعالى (فالبروم لا يؤخذ منكم فدية رأيت به تغير
وارتعدوا كاد يسقط) على الأرض (فلما رجع إلى حاله صوره سألت عنه) سب (ذلك

فقال يا حيي لما كبرنا واستقرنا قرب الاجل والوقوف بين يدي الله وأنه لا يؤخذ فيه من عليه حق فدية (ضعفنا) عن
 اكتم احوالنا فظهرت (وحكى ابن سالم قال) الاولى فقال (رأيت) اى سهل بن عبد الله (مرة أخرى قرى بين يديه) قوله تعالى (المالك
 يومئذ الحق للرحمن فتغير) حاله (وكاد يسقط فقلت له في ذلك) اى ماسيه (فقال ضعف) عن كتم حالى (وهذه صفة الاكابر لا يرد
 عليه) اى على الكبير (وارد وان كان) الكبير (قويا لا هو) اى الوارد (أقوى منه) اى الكبير وهذا كالذى قبله (سمعت
 الشيخ أباعبد الرحمن السلي رحمه الله يقول دخلت على أبي عثمان المغربي وواحد يستنى) الماء (من البئر على بكرة فقال) لى أبو
 عثمان (يا أباعبد الرحمن تدرى ايش تقول ١٤٢ البكرة فقلت) له (لا فقال) لى (تقول الله الله) بحسب ما وقع في

نفسه من صوتها (سمعت محمد بن
 عبد الله الصوفي يقول سمعت على
 ابن طاهر يقول سمعت عبد الله بن
 بهل يقول سمعت رويما يقول روى
 عن علي بن أبي طالب رضى الله
 عنه انه سمع صوت ناقوس) وهو
 ما تضرب به النصارى لا وفات
 الصلوات (فقال لا يحابه أحد و
 ما يقول هذا) الناقوس (فقالوا)
 له (لا فقال) لهم (انه يقول
 سبحان الله حقا ان المولى
 صمد) وفي نسخة حق (يقى)
 بحسب ما وقع في نفسه من صوتها
 (سمعت محمد بن أحمد التميمي
 يقول سمعت عبد الله بن علي
 يقول سمعت أحمد بن علي الكرخي
 الوجيبي يقول كان جماعة من
 الصوفية متجمعين في بيت الحسن
 القزاني ومعهم قولون يقولون
 الشعر (و يتواجدون فاشرف
 عليهم عماد الدينوري فسكتوا
 فقال) لهم (ارجعوا الى ما كنتم
 فيه فلو جع ملاهى الدنيا في اذنى

يا حيي لما كبرنا الخ) اى لانهم في حالة الشباب يؤملون سعة مدة العيش والتوفيق فيها
 لحباب الاله فاذا قرب الوقت على جارى عادة الله في خلقه من يذخرفهم منه تعالى والله أعلم
 (قوله الملك يومئذ الحق للرحمن) اى السلطنة القاهرة والاستيلاء السلكي العام الثابت
 صورة ومعنى ظاهر او باطنا بحيث لا زوال له أصلا ثابت للرحمن يومئذ فالك مبتدأ والحق
 صفة وللرحمن خبره يومئذ ظرف لثبوت الخبر لا مبتدأ وفائدة التقييد ان ثبوت الملك
 المذكور له تعالى خاصة يومئذ وأما في عاده من ايام الدنيا فيكون لغيره ايضا تصرفه
 صوري في الجملة فالجملة مسوقة لبيان احوال هذا اليوم وأحواله وارى اياه تعالى بعنوان
 الرحانية للايدان بان اتصافه تعالى بفاية الرحمة لانه يوتن الخطب على الكفرة لعدم
 استحقاقهم للرحمة كما في قوله تعالى يا ايها الانسان ما غرتك بربك الكريم والله أعلم (قوله
 فتغير حاله) اى حيث تنبه لمقام أحدية الحق تعالى وانفراده بالحكم في ملكه (قوله
 الا وهو أقوى منه) اى ويشم بذلك والخمسون على خطر عظيم (قوله فقال لى تقول
 الله الله) اى وذلك لان العبد اذا كبل لا يتطرق لشي من الكائنات الا ويشهد الله تعالى
 مع ذلك الشئ أوفيه أو قبله أو بعده على حسب الدرجات لارباب السادات والله أعلم
 (قوله فقال لهم انه يقول سبحان الله الخ) اى فهو لما شغل قلبه وامتلأ من توحيده
 الاله وتفرده بالملك فهم منه ذلك ويحتل الحقيقة واقعه على كل شئ قد ير (قوله لما شغل
 ذلك همى) اى زيادة عما أنافه من الشغل لان تجدد التنبيه ان تجدد له الغفلة ولا كذلك
 مثله وقوله ولا شئ بعض ماى اى لانه لا يكتفى بالذكروا فكفى حقه تعالى واقعه أعلم
 (قوله بلغنا في هذا الامر الخ) المراد انهم وصلوا في مقام التصوف الى حذ من حد
 السيف ان ما لواعن ذلك الحد في النسيطة قطوا للمكان المذكور حد اعتباري والنار
 المراد منها ما يعم نار العذاب وظلمة الحجاب بحسب قول المبل وضعفه والمبال اليه كذلك
 (قوله وذلك ان من عرف مولاه) اى من عرفه بالآيات والدلالات العقلية والسمعية
 (قوله فهو مضيف الى ربه) اى خلقتا وتقديرا (قوله مستحق العمل) اى لما

ما شغل ذلك (همى) برى بعض صفة عنى (ولاشئ بعض ماى) لئلا يشغل به فلا يحسن من محضه يشاهد
 ولا ينج بكلمه (وهذا الاسناد عن الوجيبي قال سمعت أباعلى الزوزباري يقول بلغنا في هذا الامر) اى التصوف (الى مكان
 مثل حد السيف ان ملنا كذا في النار) سقطنا هذا هو الصراط المستقيم في الدنيا وذلك ان من عرف مولاه حق معرفته
 فهو مضيف الى ربه ما تفضل به عليه من توفيقه لطاعته مستحق له حمل خائف من الزلل وبذلك يكون ابنا عاملا يطلب منه
 خائفا مما سيق له في الازل

فان مال الى فاسبق له خشى عليه الوقوع في الجبر وان مال الى عمله وطاعته خشى عليه الوقوع في القدر فهذا هو الصراط المستقيم في الدنيا الذي هو أحد من السيف وأرق من الشعر عثر يسره عليه مولاه وسار فيه السبع المطلوب نجاة والازلت به قدمه وتغير والعياذ بالله (وقال خير الناساج قصر موسى ابن عمران عليه السلام على قوم قومه فزعق واحد منهم زعقة فانتبهه موسى عليه السلام) فيه دلالة على أن كتم الاحوال أولى من اظهارها لكنها ان غلبت السامع عذر كما ذكره بقوله (فاوحى الله تعالى اليه يا موسى بطيخا وحبجي باحوا ووجدى صاحوا فلم تنكر على عبادي) فاني خلقت لهم من الوجد ما لا قدرة لهم على حله ففناحوا وباحوا وصاحوا (وقيل سمع الشبلي قاتلا يقول الخيام عشرة ١٤٣ بدائق) بيكي (صاح وقال اذا كان الخيام عشرة بدائق فكيف الشمرار)

لم ير الخيام قد راو وزنا من جهة انفسهم بل بكرم الله وفضله ومن كان عند نفسه من الاشياء لا يأس من فضل الله عليه فالسك من فضل الله عليه فانه يفعل في خلقه ما يشاء بعز من يشاء وبذل من يشاء ولو شاء ربك ما فعل له ولو شاء ربك لآمن من في الارض كلهم جميعا فمن ربه الله بفضله ومن اهلكه فبعده (وقيل اذا غنت الحور العين في الجنة توردت الانشجار) التي فيها اخرج وردها وزهرها وتغير حالها بسماع الصوت الطيب الموافق وكذا من يسمع السماع الصحيح لاسيما اذا كان بصوت حسن فانه يعيش من موت غفاته وتظهر آثار الخيرات عليه (وقيل كان عون بن عبد الله يأمر جارية له حسنة الصوت) بالقراءة (فتغني بصوت حزين حتى تبكي القوم) باستماعهم لها بناء على ان اسماع

بشاهد من تقصيره فيه وقوله خائف من الزلل اي الذي ربح ما يسهطه عن حاله ومقامه (قوله فان مال الى فاسبق الخ) المراد بذلك اعتماده عليه والتمسك به في النظر فيما اُمر به ونهى عنه وقوله وان مال الى عمله أي بأن استحسنه ووقف معه وغفل عما يجوز في حقه من فعل ربه حيث هو الفاعل المختار خشى عليه الوقوع في القدر والله أعلم (قوله والازلت به قدمه) أي بالتخلق بما تقدم من الجبر أو القدر (قوله على ان كتم الاحوال أولى) أي لانهم من الاسرار بين العبد ورب (قوله فاحوا) اي الى الله الخ المراد أنه بينه انهم مغلوبون فيما ظهر منهم لعدم طاقتهم على تحمل ما ورد عليهم من واردات الحق تعالى (قوله فلم تنكر على عبادي) استمعهم معناه الانكار (قوله ففناحوا) أي فاحوا على انفسهم بسبب رؤية تقهيرهم وقوله وباحوا أي اظهروا ما كانوا يكتبونه من لاعج اشواقهم وقوله وصاحوا أي وكان صياحهم بواسطة غلبة اشواقهم وقوة ما ورد على قلوبهم من واردات الحق واشارات الصدق (قوله توردت الانشجار الخ) أي واذا ثبت مثل هذا التأثر لاشجار قاولي شوته لذوى التذكار والله أعلم بأسرار خلقه (قوله ليس بجرام) أي عند أمن الفتنة بسماع صوتها كما هو الموضوع (قوله والالتفات ذلك الخ) أي ولذلك قيل * كل ناطقة في الكون تطربني * فانهم (قوله يداوي) أي يعالجه استأذنه حتى ينقله عن هذا الخلق السيئ (قوله لا يدخل في القلب شيئا) أي لا يجد شيئا في القلب أي لان ذلك معلوم من قلب الخلق فهو حينئذ انما يحرك ما في القلوب ولذلك قيل شعرا

الراح كالريح ان هربت على عطرها نذكو ونخبث ان هربت على الجليف (قوله اي مشغولين بالرب الخ) أي فعني رباني انه تعالى القلب بالحق تعالى وماله عليه من الطاعة والانفصال الخلق بانيون بمعنى عبيد الرب تعالى (قوله سامعين من الله) أي من أوامره ونواهيهم لامن دواعي النفس والشيطان وقوله قائلين بالله أي بتوحيده

صوت المرأة ليس بجرام مع انها لما كانت تودعه على وجه الوعظ لاعتلى وجهه الفناء المطرب (وسئل أبو سليمان الداراني عن السماع) أهو الميل الى الصوت الحسن أو غيره (فقال كل قلب يريد الصوت الحسن فهو ضعيف) لأنه موقوف مع الاصوات دون المعاني والالتفات ذلك من كل قائل لاهية قلبه وكما يفهمه فقل من لم يسمع الا بواسطة الصوت الحسن ضعيف (يداري كما يدري الصبي اذا أمهد أن ينام ثم قال أبو سليمان) أيضا (ان الصوت الحسن لا يدخل في القلب شيئا انما يحرك من القلب ما فيه قال ابن أبي الخوارى صدق واقع أبو سليمان) في ذلك (وقال الجري كروا ربانيين أي مشغولين بالرب تعالى بان تكونوا سامعين من الله تعالى قائلين بالله تعالى) لان من كتم معرفته بالله كان سامعا لله وناطقا بالله والربانيون هم العلماء العباد والاحبار هم العلم الخاصة

(وسئل بعضهم عن السماع فقال) هو (بروق تلغ ثم تخمدوا أو ارتدوا) أي تظهر للقلب ثم تخفى ما أحلاها لو بقيت مع صاحبها طرفة عين) لانه يقتسم بها (ثم أنشأ يقول خطرة في السر منه خطرت * خطرة البرق ابتدى ثم اضمحل) أي انه كالجماع ذهب (أي زور لك) بفتح الزاي أي أي زائر زارك (لو قصد أسرى) أي لو قصد الإقامة عندك (و) أي (لم يك لو حقا قل) أي لو قصد الإلمام بك حقا ولكنه لم وانطلقا فين بالبيتين ان السماع كالبرق الذي لم يثبت وكان نور الذي لم يدم (وقيل السماع فيه نصيب لكل عضو مما يقع الى العين تكي وما يقع الى اللسان يصيح وما يقع على اليد يمزق الثياب ويلطم) الوجه وغيره (وما يقع على الرجل يرقص) فالسماع النافع ما يقبله القلب ١٤٤ وان كان طريقه الاذان لان السماع هو قبول المعنى الذي يشتهه الله في القلب

واذا أنشأ فيه ظهرت آثاره على الجوارح (وقيل مات بعض ملوك العجم وخلف ابنا صغيرا) رضيعا (فارادوا أن يبايعوه) على الولاية (فقالوا كيف نصل الى معرفة عقله وذكاؤه) حتى نبايعه (فتوافقوا على أن يأتوا بقول يقول) أي ينشد (شيا فان أحسن الاصغاء اليه) علما كاسته فانوا بقوال يقول (فلما قال القوال شيا ضحك الرضيع فقبلوا الارض بين يديه وبايعوه) لما علوا من تميزه الحسن لما امتحنوه بذلك اذ من الصغار من اذا سمع زمرا أو نحوه فرح وضحك ومنهم اذا سمع شيا مفرزا بكى ومنهم من اذا طلب حاجة وشغل باخرى أحسن منها سكن وقبل الثانية فيدل على حسن تميزه ومنهم من اذا خطر ياله شيء أو غيب عنه شيء وشغل بغيره لم يرجع اليه ويدوم بكاءه على ما خطر له وليس ذلك الا لسوء خلقه وقوة رأسه والغرض ان من عنده

وصدق رسوله (قوله هم العلماء العباد) أي المتبتلون للعبادة المكثرون منها وقوله والاحبار هم العلماء خاصة أي القائمون بأعباء التكليف وان كانوا غير مبتلين (قوله فقال هو بروق تلغ الخ) أشار رضي الله تعالى عنه الى أن ما يتحرك في قلب العبد المخلص عند سماعه من اشارات الحق وامارات الصدق لطائف واردات تطرق القلب ثم تزول سريعا كطمان البرق وشرائط أحوال تظهر للقلب بواسطة نور الالهام ثم تخفى وقوله ما أحلاها الخ هذه أمانى لدوام استغراقه فيما يرد عليه وقت السماع ليدوم له التمتع به غير أن حكمة الباري اقتضت سرعة زوال تلك الواردات ليدوم العبد على مشاق المجاهدات (قوله ثم أنشأ يقول الخ) هو بمعنى ما قبله ودليل عليه (قوله وقيل السماع فيه نصيب لكل عضو الخ) محمله أن السماع المعتبر هو ما طرق أذان القلوب واثربها ثم هي اذا امتلأت بأنوارها واحترقت بأسرارها فاض منها ذلك النور على الجوارح الظاهرة فما يقع للعين تكي منه الخ والله أعلم (قوله وقيل مات بعض ملوك العجم الخ) الغرض الاستئناس بما ذكر من ميل الصبيان الى الصوت الحسن لما نحن بصدده من السماع النافع في الطريق الحق وان كانت ذات الصوت غير منظور اليها ولا معول عليها فيه بل نهاية الامر أن الصوت الحسن مما يبعث الله تعالى به من أراد له الخير من عباده ضعفاء القلوب والافلاقياء فاتهم الاستغراق في ذات الله تعالى والقناعة فيما عن شواهدهم كما يدل له ما تقدم نقله عن الروذباري من قوله بلغنا في هذا الامر الى مكان مثل حد السيف ان ملنا عنه ففي النارسة فشا على ما تقدم لنا توضيحه (قوله علما كاسته) أي حذقه وذكاؤه (قوله فقبلوا الارض بين يديه) أي على عادة الاعاجم وان كان مثله ممنوعا شرعا (قوله اذ من الصغار الخ) أقول ذلك من محسوس العادات (قوله ومدت أعناقها وجدت) أي بل ربما ماتت بذلك شغلا به وغيبة عن أنفسها (قوله وان حصل فيه رياء) أي للقاتل أو غيره عن يسمع باظهاره ما لم يجده من حاله وشره فيكون متشجعا بما لم يزل (قوله وان حصل فيه رياء) منه يعلم ان سماع القوال خطرا لانه قد يؤدي الى المرآة وهي من أقم

أدنى تمييزا الى السماع وهذه الابل اذا احدها احدها حسن الصوت وحلت الانقال لا تنال باحلاها وطاب لها سماع الزلات الحادى ومدت أعناقها وجدت في سبيلها (سمعت الاستاذ أبا علي الدقاق رحمه الله يقول اجتمع أبو هريرة بن نجيده والنصر اباضى والطبعة) أي طبقتهما (في موضع فقال النصر اباضى انا اقول اذا اجتمع القوم) لسماع شيء من الشعر (فواحد منهم) يقول شيا ويسكت الباقيون (أي فان قول واحد منهم شيا وسكوت الباقيين لسماعه وان حصل فيه رياء) خبر من أن يقتلوا أحدا (لما قام عنده من ان القبة اقبح من الرياء

(فقال أبو عمرو ولا تغتاب أف ثلاثين سنة أنجي لك من ان تظهر في السماع مالت) منصفاً (به) لما قام عنده من ان الرياء أقبح من الغيبة وقيل لا مخالفة اذ كلام النصر اباذي في السماع حقيقته فهو دائر بين حرام وتقول لان الغيبة حرام والسماع نفل وترك الحرام مقدم على كل نافلة وكلام أبي عمرو في السماع الراي به فهو دائر بين محرم من الرياء والغيبة ورأى ان الرياء أقبح واضر والغرض من ذلك التحذير من آفات السماع من قيام وصباح وتكلم وتحرك بغير حق (سمعت الاستاذ أبا علي يقول الناس في السماع ثلاثة متسمع ومسقع وسماع فالمتسمع) من (يسمع بوقت) بأن يتكلم ويستجاب في وقته حاله ليجد ما يطلبه في السماع (والمسقع) من (يسمع بحال) بأن يصبر السماع حاله بحيث ينور عليه ويقبله بأول استماعه (والسامع) من (يسمع بحق) بأن يجريه الحق تعالى عليه بالاتكاف معه ولا حال فهو وأرفع من الأولين والثاني أرفع من الأول (وسألت الاستاذ أبا علي رحمه الله غير مرة شبه) أي نوع (طلب رخصة في السماع فكان يحيلني على ما يوجب الامساك ١٤٥ عنه ثم بعد طول المعادة) له في ذلك

(قال ان المشايخ قالوا ما جمع قلبك الى الله تعالى) ولا يكون الا مشروعا (فلا بأس به) توقف الشيخ عن اجابته أو لا يكون لم ير له السماع نافعاً لانه كان شاكاً ومعرفة به بضعفة فلما ارتفعت درجته وصلح أمره وهو مسقع على طلبه اجابه مع انه لم ين عليه أن يجيبه عن نفسه بل عن المشايخ (أخبرنا أبو الحسن علي بن أحمد الاهوازي قال اخبرنا أحمد بن عبيد البصري قال حدثنا سهل بن الفضل قال حدثنا يحيى بن يعلى الرازي قال حدثنا حماد بن عمر العمري قال حدثنا أبو عمرو عثمان بن بدو قال حدثنا هرون بن حجرة عن القدا فدى عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهم قال أوحى الله تعالى لي

الزلات (قوله فقال أبو عمرو ولا تغتاب الخ) محصله انه استقبح المراءاة عن الغيبة وخالف من قبله وقلبي الى ما ذهب اليه النصر اباذي أميل فتأمل (قوله وقيل لا مخالفة الخ) محصله انهم لما تواردا على موضوع واحد حتى يتحقق الاختلاف فيه بل تقول لكل منهما موضوع غير الآخر هذا وفيه نظر فتأمل (قوله اذ كلام النصر اباذي الخ) أي وعليه فقوله خير على غير اياه اذ لا خير في الغيبة (قوله في السماع حقيقة) أي الخالي عن الرياء (قوله والغرض من ذلك التحذير) أي على كلام أبي عمرو (قوله الناس في السماع ثلاثة الخ) محصله الفرق بالتكلف وبدونه وبصرى السماع وبدونه (قوله وسألت الاستاذ الخ) فيه دلالة على ان المريد لا يفعل شيئاً من قبل نفسه بل حتى يستفتي شيخه وطبيب روحه عن ذلك الشيء وهو كذلك (قوله ما جمع قلبك الى الله) أي ما حالك على مراقبته تعالى في سائر محركاتك وسكناتك فلا بأس به أقول بل يكون مطلوباً بحيث ان الوسائل لها حكم المقاصد (قوله اني جعلت قلبك الخ) الذي يظهر لي منه والله أعلم ان المراد لولا أقدرتك واعتكك على سماع كلامي ومكافئة خطابي حتى سمعت وأجبت ما أمكنك ذلك وذكر العدد ايمان قوة النبي بما خلقه الله فيه من القوى والله أعلم (قوله واحب مانسكون الخ) أي وذلك لان سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم واسطة كافة الخلق والانبياء والرسل صلوات الله وسلامه عليهم نواب عنه بل هو الممد لجميع الخلق (قوله فقال قولوا الخ) وهذه الصيغة الابراهيمية من أفضل صيغ الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم (قوله فقال له الغلط في هذا أكثر) أي فهو من مواطن الخطر باعتبار انه مما يحتمل اليه النفس بطبعها فربما كان سبب الغيرة من المخطورات (قوله

١٩ ع موسى عليه السلام اني جعلت فيك عشرة آلاف سمع) يعني (حتى سمعت كلامي وعشرة آلاف لسان حتى أجبتني) اذ لا قدرة للعبد على ما يريد عليه من الله الا اذا أمته من زيادة في قوته (واحب مانسكون) أنت (الى وأقربه) مني (انذا أكثر الصلاة على محمد صلى الله عليه وسلم) وقد دعوى أن احب ما يتقرب به الى الله تعالى الصلاة على محمد صلى الله عليه وسلم وقد سئل كيف نصلي عليك فقال قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم وبارك على آل محمد كما باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم (وقيل رأى بعضهم النبي صلى الله عليه وسلم في المنام فقال له) (الغلط في هذا أكثر) منه في غيره (يعني به السماع) والغلط فيه يرجع الى أصله من حيث انه مشروع أم لا أو الى السماع من حيث انه يسمع بحق أو يتكلف

(سمعت الشيخ أبا عبد الرحمن السلمي) رحمه الله (يقول سمعت محمد بن عبد الله بن شاذان يقول سمعت أبا بكر النهدي يقول سمعت علياً السائح يقول سمعت أبا الحرث الأولاسي يقول رأيت أبا اليسر لعنه الله في المنام على بعض سطوح أولاس وأناسي سطح وعلى يمينه جماعة وعلى يساره جماعة وعليهم ثياب لطاف فقال لطافة منهم قولوا) شيئاً (فقالوا وغنوا فاستقر عن طيبيه) أي طيب قوله (حتى هممت أن أطرح نفسي من السطح ثم قال) للقوم (ارقصوا فرقصوا أطيب ما يكون ثم قال) يا أبا الحرث ما أصبت شيئاً أدخل به عليكم الا هذا ١٤٦ السماع من حيث اشقاه على الرياء والعجب فان العبد يستفزه السماع حتى

يقوم قبل وقته فلا يكون مغلوباً ولا معذوراً وربما قام مغلوباً وسرى عنه فلا يكون عليه أن يتركه ويتقادى في التواجد متكافأ فيكون مرابطاً لانه فعل ذلك خوفاً من نسبته الى ضعف خاله وقلة وجده (سمعت محمد بن الحسين يقول سمعت عبد الله بن علي يقول اجتمعت ليلة مع) ابني بكر (الشيخ) رحمه الله تعالى فقال القوال شيئاً فصاح السلي وتواجد فاعداً فقيل له يا أبا بكر مالك من بين الجماعة فاعداً فقام وتواجد وقال

لي سكرتان وللسكرتان واحدة شئ خصصت به من بينهم وحدى) يعني شاركتهم في واحدة واخصصت باخرى اذ كانت له محبتان محبة شاركت فيها الناس وهي محبة الانعام والافضل ومحبة اخصص بها وحده وهي محبة الكمال والجلال والجمال وتقدم ذلك في باب المحبة (وسمعه) أيضاً (يقول سمعت منصور بن عمدة الله الاصمعي يقول سمعت أبا علي

من حيث اشقاه الخ) أقول وهذا النوع الخسيس مما ينبغي في أهل زماننا هذا ولو وقع لكان كالسجل فالغالب فيه السماع لطلب الشهوات وذلك في العام والخاص بدون تكبير فلا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم (قوله لي سكرتان الخ) تقدم ذلك وانما اعاده لمناسبة المقام والسلام ختام (قوله وفيه جارية تغني الخ) أي فوجد من معاني ما سمعه منها ما يوافق شربه وما اشتغل به من على أحواله فغاب بذلك عن حسه وغرق في بحار أنسه (قوله كبرت همته عبد) أي عظمت وارتفعت عن حضيض العادات الى أوج ذوى السعادات طمعت في أن ترأى قوى رجاؤها في الشغل والاستغراق في نهوت جلالك وجمالك (قوله أو ما حسب لعين الخ) المراد حدث النفس على القنع بمشاهدة من هذه نهوته من المحبين استغفاراً للنفس عن الحق بدرجة المقربين (قوله فكان فيه رد لهمته الخ) أي لأجل الرضا بما أراده الحق له على حسب سابق حكمته الازمية والله أعلم

(باب اثبات كرامات الاولياء)

اعلم ان الكرامة أمر خارق للعادة غير مقرر بالتعدي بوجوب لصاحبه الاحترام والتخصيص لا التقديم والاتباع الا أن يظهر عليه كمال الاستقامة وهي الاستواء في اتباع الحق ظاهراً وباطناً على منهج السداد بلا علة فمضى حينئذ ذوقه بلا اصرار وعمل بلا فتور واخلاص بلا التفتات وتعين بالتردد واستسلام بلا معارضة وتقريض بلا تدبير وتوكل بلا وهن واعلم ان الولاية قسمان عامة وخاصة والخاصة أقسام باعتبار أهل المخصوص اذ هم منقسمون الى أقسام عبياد وزهاد وعمال وابدال ونجائب وعصائب ونقباء وأقطاب وقطب اقطاب والجميع من أهل الحضرة الالهية غير أنهم متفاوتون في الشرب بحسب ما تقدم لهم في القضاء الا ترى على ما اقتضاه اسم الله المقسط هذا وامارة قطب الاقطاب ما ذكره العارف الشاذلي حيث قال للقطب خمس عشرة كرامة غني ادعاها أو شيئاً منها فليبرز بعد الرحمة والعصمة والخلافة والولاية ومدحله العرش ويكشف له عن حقيقة الذات وحاطة الصفات ويكرم بكرامة الحلم والفضل بين الوجودين

الروذباري يقول جرت بقصر فرأيت شاباً حسن الوجه مطر وحاحوله ناس) وكان عارفاً بالله كثير الطلب لاولياء الله وانفصال ليدعهم راحة ما وجدوه من معرفتهم بالله وكال أحوالهم مع محبوبهم (فألت عنه فقالوا أنه جازم هذا القصر وفيه جارية تغني وتقول) كبرت همته عبدي (وفي نسخة عين) طمعت في أن تراها (فعرف انها همته فوق اسمها غياقي البيت وهو) أو ما حسب لعين) أي أو ما يكفيها (ان ترى من قدر أكا) وهم العارفون بالله فكان فيه رد لهمته العالية المتعاقبة برؤيته تعالى وتعزيلة في فوات مقصوده فلم يحمله قلبه (فشمق شهقة ومات) على أحسن احواله (باب اثبات) كرامات الاولياء (الكرامة ظهور

وانفصال الاول عن الاول وما انفصل عنه الى منتهاه وما ثبت فيه وحكم ما قبل وما بعد
وعلم البدوهو العلم المحيط بكل علم وبكل معلوم بدأ من السر الاول الى منتهاه ثم يعود اليه
فهذا معيار أعطاه الشيخ يختبر به من ادعى هذه الرتبة العظيمة القائمة بكذالة الاسرار
والهيطة بمدد الانوار وهو نحو ما ذكره ابو عبد الله الترمذى الحكيم في كتاب ختم الاولياء
حيث قال من ادعى الولاية فيقال له صف لنا منازل الاولياء فذكر مسائل معيارا على من
ادعى الولاية اه واعلم ان آخر مقام الولاية اول مقام الصديقية وآخر مقام الصديقية
اول مقام النبوة وآخر مقام النبوة اول مقام الرسالة وآخر مقام الرسالة اول مقام ذوى
العزيمه من اولى العزم واخر مقام اولى العزيمة اول المقام الحمدي فبالك بنهايته وغايته
فلا مطمع لاحد في ذلك المقام نعم قد يغبطه فيه اولو العزم من الرسل واعلم ان ما أجراه
الله تعالى على أوليائه في الدين من الكرامات وخوارق العادات فيجدر لا يقدر على نزحه
متعاطيه وعداد يشق حصره على من يعاينه فان القدرة لازمة صالحة لايجاد سائر
الممكنات وما يقوى الله به قلوب أوليائه بمختلف الانواع والصفات فبما من نوع اجراء الحق
من خوارق العادات فيما تقدم من الزمان الا واعادته أو مثله أو خلافه جازة في سائر
الافاق فثبت كان هذا من قسم الامكان ونقل وقوعه العدول كان رده من باب
الخذلان اذ لو استحال خرق العادة لتعدت المجزئات وما يسهل بهما من الارهاصات
وأوضحها النبي عليه الصلاة والسلام القرآن وغيره كتسبع المائتين بين أصابعه وتكثير
القليل من الطعام وحسن الجذع وتكليم الضب وانشقاق القمر وغير ذلك مما ورد في
صحيح الروايات ونقله العدول السادات (قوله غير مقارن لدعوى الخ) أقول وبهذا
يحصل الفرق بين المجزأة والكرامة فان قيل يغني عنه قوله قبله على يد الولي قلنا لا يغني لان
للنبي ولاية أيضا (قوله وهي عون له الخ) الغرض منه بيان حكمة ايجاد الكرامة
للولي فقوله فهي عون له الخ هو بالنسبة لحال المبتدئين والمتوسطين وقوله ودالة على
صدق دعواه الولاية الخ بالنسبة للواصلين من المرشدين (قوله ان ادعاهما الحاجة) اي
مثل قوة قلب المريدين المقلدين له ليسدوا على طريق الارشاد والرشاد والله ولي
الاسعاف والاسعاد (قوله جاز) أي لان خرق العادة من جملة الممكن وقدرة الحق تعالى
متعلقة بسائر الممكنات لتعلقها بالوجوب قديما وتخييرا حادنا فاعلم (قوله وهو موهوم حدوده)
أي لعدم المانع منه شرعا وعقلا (قوله الى رفع أصل من الاصول) أي من الاصول
الواجبة الثبوت عقلا أو شرعا (قوله فواجب وصفه سبحانه الخ) أي لعدم تعاق
القدرة بسائر الممكنات (قوله فلا شئ يمنع جواز حصوله) أي لان سائر الممكنات في
قبضة قدرته تعالى (قوله علامة صدق من ظهرت عليه) أي فهي كالمجزأة من حيث
هي دالة على صدق مدعى النبوة أيضا فهي بمنزلة قوله سبحانه صدق عبدى فيما يبلغ عنى
فكذلك الكرامة على يد الرجل الصالح فانها تدل على صدقه في حاله وشره والله أعلم

أمر خارق على يد الولي غير
مقارن لدعوى النبوة وهي عون
له على طاعته ومقوية ليقينه
وحاله له على حسن استقامته
ودالة على صدق دعواه الولاية ان
ادعاهما الحاجة وشهدت له بها
الشريعة ثم ظهور الكرامات
على الاولياء جاز (بل واقع
والدليل على جوازه انه أمر
موهوم حدوده في العقل لا يؤدى
حصوله الى رفع أصل من الاصول
فواجب وصفه سبحانه بالقدرة
على ايجاده في الولي فوجب كونه
مقدورا لله (واذا وجب كونه
مقدورا لله تعالى فلا شئ يمنع
جواز حصوله) فثبت جواز ظهور
الكرامات على الاولياء (وظهور
الكرامات علامة صدق من
ظهرت عليه في أحواله ان لم يكن
صادقا

فظهر ومثلها عليه لا يجوز والذي يدل عليه ان تعريف القديم سبحانه ايانا) الكرامة (حق تفرق بين من كان صادقا في أحواله وبين من هو مبطل من طريق الاستدلال أمر موهوم) - حدوثه في العقل (ولا يكون ذلك الا باختصاص الولي بما لا يوجد مع المفترى في دعواه وذلك الأمر) الموهوم (هي الكرامة التي أشرنا اليها) آنفا لظهور أمر خارق للعادة على يد كاذب كان مكرا واستدراجا لكرامة ان وافق مراده والا كان اهانة روى ان مسيلة الكذاب دعا لعور أن يفتح الله عينه العوراء فعمى (ولابد أن تكون الكرامة فعلا ناقضا) ١٤٨ أي خارقا (للعادة في أيام التكليف) لاني أيام الآخرة لانها ليست دار تكليف

(قوله فظهر ومثلها عليه لا يجوز) أي لا يجوز على انه من نوع الكرامة بل يكون من نوع الاهانة أو الاستدراج (قوله أمر موهوم - حدوثه في العقل) أي اعدم ما يحيل وجوده من شاهد العقل أو النقل (قوله بما لا يوجد) أي بما خارق لا يوجد مع المفترى الكذاب على انه من نوع الكرامة (قوله كان مكرا) أي خداعه (قوله فعمى) أي قصصا ما اتته فبعه الله تعالى (قوله لاني أيام الآخرة الخ) انظر هل البرزخ مدته من حكم الدنيا أو من حكم الآخرة والظاهر انهم حكم الدنيا فم التعليل لابساع ذلك (قوله على موصوف بالولاية) أي مشتهر بالخير والصلاح بين الناس على نهج المتابعة للنبي صلى الله عليه وسلم (قوله المعجزات دلالات صدق الانبياء الخ) محصلة ان نوع المعجزة لا يصح أن يكون كرامة أقول ومن باب المعجزات ما رواه الترمذي يرفعه الى ابن عباس رضي الله عنهما - ما قال جاء اعرابي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لم أعرف المذنب قال ان دعوت هذا العذق من هذه النخلة فتشهد أني رسول الله فدعاه رسول الله صلى الله عليه وسلم فجعل ينزل من النخلة - حتى سقط الى النبي صلى الله عليه وسلم وقال ارجع فعاد فاسلم الاعرابي وقال فيه هذا حديث حسن صحيح وهذا مما يجري مجرى المعجزة لانه خاص بالاعرابي المذكور وليس عاما حتى يكون من حقيقة المعجزة اذ هي ما قارن دعوى النبوة العامة وروى الترمذي أيضا يرفعه الى أنس ابن مالك قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وحانت صلاة والناس الوضوء فلم يجذوا فاقى رسول الله صلى الله عليه وسلم بوضوء فوضع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده في ذلك الاناء وأمر الناس ان يتوضؤوا منه فنبع الماء من تحت أصابعه فتوضأ الناس حتى توضؤوا من عند آخرهم وقال فيه هذا حديث حسن صحيح هذا والمعجزات النابتة عنه صلى الله عليه وسلم وزاده شرفا كثيرة جدا فلا تظلم بابرادها خوف الطول والخروج عن حد الاختصار (قوله فلا تكون للذولياء) لعل المراد انهم لا تكون لهم على نعمتها لوقعت على يدي وأما على وصف آخر ككونها كرامة فلا مانع منه لان ما وقع لنبي يجوز أن يقع مثله لولي وحده نذير رجوع الخلاف لفظيا والله أعلم (قوله وأما الامام الخ) أقول الحق ما ذهب اليه هذا الامام اذ هو الموافق لما نص عليه في علم الكلام (قوله وكان رحمه الله يقول

(ظاهرا على موصوف بالولاية في معنى تصديقه في حاله) الذي اتصف به (وتكلم الناس في الفرق بين الكرامات وبين المعجزات من أهل الحق) هو بيان للناس (فكان الامام أبو اسحق الاسفرايني رحمه الله يقول المعجزات دلالات صدق الانبياء عليهم الصلاة والسلام (ودليل النبوة لا يوجد مع غير النبي كان العقل المحكم لما كان دليلا للعالم به) في كونه عالما لا يوجد عن لا يكون عالما) به (وكان يقول) ايضا (الاولياء لهم كرامات شبه اجابة الدعاء) كالآخبار مجي زيدي من صفه وبعافيته من مرضه (فاما جنس ما هو معجزة للانبياء) كاحياء الموتى وتسييح الحصا (فلا) تكون للذولياء (وأما الامام أبو بكر بن فوران رحمه الله فكان يقول المعجزات دلالات الصدق) أي صدق الانبياء (ثم ان ادعى صاحبها النبوة فالمعجزة تدل على صدقه في مقالته وان أشار صاحبها

الى الولاية دلت المعجزة على صدقه في حالته فتسمى كرامة) له وان كان نبيا (ولانسمى معجزة وان كانت من الخ) جنس المعجزات للفرق بينهم - اما ان المعجزة ما فارها دعوى النبوة بخلاف الكرامة فعنده أن ما يكون من جنس المعجزات يكون للولي أيضا وهو المختار الذي دل عليه كلام المصنف فيما يأتي (وكان رحمه الله يقول) أيضا (من التفرق بين المعجزات والكرامات ان الانبياء عليهم الصلاة والسلام مأمورون باظهارها) أي المعجزات (والولي يجب عليه سترها واخفاؤها) أي الكرامات (والنبي يدعي ذلك) أي ما ذكر من المعجزة (ويقطع القول به) لشدة قوة حاله (والولي لا يدعيها) أي الكرامة

أن النبي لا بد من علمه بأنه نبي ومن قصده اظهار الخوارق ومن قطعه بانهم معجزات بخلاف الولي (وقال أودع وقته في فقهه القاضي أبو بكر الأشعري) الباقى (رحمه الله) أن المعجزات تختص بالانبياء والكرامات تكون للدولياء كما تكون للانبياء ولا تكون للدولياء معجزة لأن من شرط المعجزة اقتران دعوى النبوة بها والمعجزة لم تكن معجزة لعينها وإنما كانت معجزة لحصولها على أوصاف كثيرة) وان شاركها في بعضها الكرامة اذ الفعل الخارق للعادة من حيث أنه خارق لا يدل على كرامة ولا معجزة الا اذا اقترن به مادل الشرع على استقامته (أى حيث مطلق كونها خارقة للعادة) (قوله) الا اذا اقترن به مادل الشرع على استقامته (أى وهو مختلف في النبي والولي) (قوله) وأحد تلك الشرائط (أى الشرائط المعبرة في تحقق كون الخارق معجزة) هو دعوى النبوة التي لا تصح الا من النبي دون الولي (قوله) فالكرامة كالمعجزة (أى في جواز الوقوع على يده من أراد الله به خيراً من نبي أو ولي بشرطه) (قوله) فعل من الله (أى لحكمة التصديق أو تقوية اليقين) * (قائدة) * من التابعين ذوى الكرامة الحسن البصري رضى الله عنه خرج عنه الامام أحمد بن حنبل قال أخبرنا أبو الحكم بن المنذر عن أبي محمد عبد الله بن قاسم السطوري عن أبي بكر أحمد بن جعفر بن حمدان بن مالك يفتاد عن عبد الله بن أحمد بن حنبل عن أبيه عن موسى بن هلال عن هشام بن حسان عن الحسن قال كان عاмер بن عبد الله عطاءؤه ألقين فكان ياخذ عطاءه في كفه فيجيء الى منزله فما يلقاه سائل الا اعطاه بغير عدد قال ثم يجيئها الى البيت فينثرها قال هشام فلا تدري أكانت الدراهم يومئذ وزناً أو عدداً قال فتوزن أو تعد فلا تنقص درهما ومن كرامة استجابة دعائه رضى الله عنه ما رواه حماد بن زيد عن أيوب قال كنا عند الحسن البصري فغم على الناس هلال رمضان فقال الحسن اللهم ان كانت لي ليلته فيمنه لنا فاجب لي عنه الغيم حتى ينظر الناس اليه (قوله) فهي حادثة لا قديمة ذكر ذلك ياءاً لقوله فعل من الله الخ وليس للرد على من يقول بقدمه الا أنه لا قال به (قوله) وتحصل أى الكرامة في زمان التكليف) أى في مدة الحياة الدنيوية وقوله لا في غيره من أزمنة الآخرة انظر هل زمن البرزخ من أزمنة الآخرة فلا تنصل فيه الكرامة أيضاً ولا فتصصل والذي يظهر لى والله أعلم ان الكرامة تحصل في زمن البرزخ على معنى أن الله خارق (للعادة وتحصل) أى الكرامة (في زمان التكليف) لا في غيره من أزمنة الآخرة وليس المراد انها لا تحصل من غير مكنت

(الخ) أقول هو وجبه فعرض عليه بالتواجد (قوله) لجواز أن يكون ذلك مكرراً (الخ) أى باعتبار نفس الامر لسابق عدم العناية فيكون الخارق حادثة من قبيل المكر بالانسان وان كان ظاهر الحال الخير والصلاح فالعبرة بما في نفس الامر (قوله) أن المعجزات تختص بالانبياء (الخ) أفاد ذلك أن الخارق اذا وقع على يد النبي يقال له معجزة وقد يقع على انه من نوع الكرامة بخلاف الولي لا يقع على يده الا على وصف الكرامة دون المعجزة * (قائدة) * مما يرى للتابعين من الخوارق التي نقلها العدول أن سعيد بن المسيب رضى الله عنه قال لما توفي زيد بن خارية الانصاري في زمن عثمان بن عفان رضى الله عنه فسمعني شوبه ثم سمعوا جلجله في صدره ثم تكلم وذكر ابن أبي الدنيا فيمن تكلم بعد الموت رواه عن ابن المسيب مثنون بن سعيد عن ابن وهب عن سليمان بن أبي بلال عن يحيى بن سعيد وكلهم عدول * ومن خوارق التابعين قال سعيد بن المسيب لعلى بن زيد بن جده كان جالساً في مجلسه مر قائمك ينظر الى وجهه هذا وأشار الى رجل قلت قال فعلت أو تحدثت انت قال انه كان يتناول علياً وطلمة والزبير فنهضت عن ذلك فأتى فدعوت الله على ان يسود وجهه فسود وجهه رواه سعيد بن أسد بن موسى في فضائل التابعين (قوله) وان شاركها في بعضها الكرامة (أى من حيث مطلق كونها خارقة للعادة) (قوله) الا اذا اقترن به مادل الشرع على استقامته (أى وهو مختلف في النبي والولي) (قوله) وأحد تلك الشرائط (أى الشرائط المعبرة في تحقق كون الخارق معجزة) هو دعوى النبوة التي لا تصح الا من النبي دون الولي (قوله) فالكرامة كالمعجزة (أى في جواز الوقوع على يده من أراد الله به خيراً من نبي أو ولي بشرطه) (قوله) فعل من الله (أى لحكمة التصديق أو تقوية اليقين) * (قائدة) * من التابعين ذوى الكرامة الحسن البصري رضى الله عنه خرج عنه الامام أحمد بن حنبل قال أخبرنا أبو الحكم بن المنذر عن أبي محمد عبد الله بن قاسم السطوري عن أبي بكر أحمد بن جعفر بن حمدان بن مالك يفتاد عن عبد الله بن أحمد بن حنبل عن أبيه عن موسى بن هلال عن هشام بن حسان عن الحسن قال كان عاмер بن عبد الله عطاءؤه ألقين فكان ياخذ عطاءه في كفه فيجيء الى منزله فما يلقاه سائل الا اعطاه بغير عدد قال ثم يجيئها الى البيت فينثرها قال هشام فلا تدري أكانت الدراهم يومئذ وزناً أو عدداً قال فتوزن أو تعد فلا تنقص درهما ومن كرامة استجابة دعائه رضى الله عنه ما رواه حماد بن زيد عن أيوب قال كنا عند الحسن البصري فغم على الناس هلال رمضان فقال الحسن اللهم ان كانت لي ليلته فيمنه لنا فاجب لي عنه الغيم حتى ينظر الناس اليه (قوله) فهي حادثة لا قديمة ذكر ذلك ياءاً لقوله فعل من الله الخ وليس للرد على من يقول بقدمه الا أنه لا قال به (قوله) وتحصل أى الكرامة في زمان التكليف) أى في مدة الحياة الدنيوية وقوله لا في غيره من أزمنة الآخرة انظر هل زمن البرزخ من أزمنة الآخرة فلا تنصل فيه الكرامة أيضاً ولا فتصصل والذي يظهر لى والله أعلم ان الكرامة تحصل في زمن البرزخ على معنى أن الله خارق (للعادة وتحصل) أى الكرامة (في زمان التكليف) لا في غيره من أزمنة الآخرة وليس المراد انها لا تحصل من غير مكنت

فقد صرح الامام الباقر بانهم يحصل من الصبي غير المميز ويدل لذلك ما ذكره الماتن بعد من تكلم في المهلة (وتظهر على عبد مطيع (تخصيصه له وتفضيله) له على من لا كرامة له (وقد تحصل) الكرامة له (باختياره ودعائه) أى طلبه لها (وقد لا تحصل له) وان اختارها وطالبها (وقد تكون) أى تحصل (بغير اختياره) وطلبه (في بعض الاوقات ولم يؤمر الولي بدعاء الخلق الى نفسه) بل الى اقله فقط بخلاف النبي في ذلك ١٥٠ فان المجتزأة عما تحصل له باختياره وطلبه وهو ما ورد بدعاء الخلق الى نفسه

تعالى يخلق الكرامة لا كرام من أراد من المولى حيث هو الفاعل الخلاق (قوله غير المميز) أى والمميز بالاولى وربك على كل شئ قدير (قوله وتظهر على عبد مطيع) أى حتى تسمى كرامة وقوله تخصمه الى أى اولية قوى يقينه ويدوم اجتهاده (قوله وقد لا تحصل له) أى لا يدوم الانسان على نعت عبوديته وذلك لعزوبه (قوله وقد تكون) أى تحصل بغير اختياره أى بالحكمة اكرامه وقوة يقينه أو يقين من اتبعه من المريدين (قوله وهو ما ورد بدعاء الخلق الى نفسه) أى ليحترم ويصدق في دعواه اى ولذلك يقع الخلق باختياره بخلاف الولي فذلك حكمة الفرق بين النبي والولي (قوله ولوأظهر الولي الخ) محمله انه انما يجوز له ذلك اذا قوى رجاءه في انتفاع غيره من المريدين بواسطة قوة اعتقادهم فيه بما أظهره عليهم من الكرامات بل قد يتدب له ذلك كما ذكره الشارح وروى حمزة عن عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه عن السري بن يحيى عن رباح بن عبيدة قال صلى بنا عمر ابن عبد العزيز فلما انصرف اذا شيخ يتوكأ على يده قال فقلت في نفسي ان هذا الشيخ جاف يتوكأ على يد الامير قال فقلت أصلى الله الامير من الشيخ الذي رأيت يتوكأ على يدك قال ورأيت يارب رباح قال قلت نعم قال أحسبك رجلاً صالحاً ذلك الخضر أناى واعلمنى انى سألى الامر وأعدل فيه وهو مذكور في سيرة عمر بن عبد العزيز ورجاله ثقات (قوله واختلف اهل الحق) أى اختلفوا على قولين جواز علم الولي بأنه ولي وعدمه والمعتقد الاول على ما سيذكره (قوله لا يجوز ذلك لانه الخ) فيه نظر مع ما يظهر منه من تزويج القول بوجوب فعل الصلاح والاصلح عليه تعالى تنزه الله عن ذلك والله أعلم (قوله وكانوا مع ذلك خائفين) أى ويشهد لذلك خبر والمخلصون على خطر عظيم على ان الخوف لوسلب خلفه الهيبة والاحلال لله تعالى كما ثبت سير اليه خبر نعم العبد صهيب لولم يخف الله لم يعصه فتأمل (قوله وليس ذلك بواجب الخ) استئناف يبين انه غير لازم علم الولاية لكل ولي بل هو من الجائز لو فرض علمه بولايته كما هو جائز في حقه كان علمها كرامة أكرمه الله بها (قوله كانت معرفته تلك كرامة) أى اكراماته تعالى لذلك الولي حيث اعلمه بولايته مع ان ذلك غير بهيمة بحيث هو من الخلق للعادة (قوله لم يقدح عدمها في كونه ولياً) اقول كيف لا ولا كرامة كالاستقامة (قوله انما هي زيادة اليقين) أى ويدل لذلك خبر ما فضلكم أبو بكر بصلاة ولا بصوم بل بشئ وقرى قلبه أو كما ورد (قوله ومات بالهطس الخ) أى وذلك

بكرامته أو ما ورد دعائهم الى الله لانه تعالى بعثه اليهم فطاعته طاعته من يطع الرسول فقد أطاع الله (ولوأظهر) الولي (شياً من ذلك) اى مما ذكر من كراماته (على من يكون اهله بخار) بل قد يتدب لما ترتب عليه من الخيرات كزيادة يقينه (واختلف اهل الحق في الولي هل يجوز ان يعلم أنه ولي أم لا فكان الامام أبو بكر ابن فوراً رحمه الله يقول لا يجوز ذلك لانه يسلب الخوف ويوجب له الامن وكان الاستاذ ابو على الدقاق رحمه الله يقول يجوز وهو الذى نأثره) أى تنقله (ونقول به) وهو الصحيح ولانسلم ان ذلك يسلب الخوف ويوجب الامن فالعشرة الذين بشرهم النبي صلى الله عليه وسلم بالجنة علموا بشارته أنهم أولياء الله وكانوا مع ذلك خائفين مع كمال فضلهم واجتهادهم في الدين وسماى هذا في كلامه (وليس ذلك) أى علم الولي بأنه ولي (واجب في جميع الاولياء حتى يكون كل ولي يعلم انه ولي واجبا) أى وجوباً

(ولكن يجوز أن يعلم بعضهم ذلك كما يجوز ان لا يعلم بعضهم وإذا علم بعضهم انه ولي كانت معرفته تلك كرامة ليدوموا له انقردهم وليس كل كرامة لولى يجب ان تكون تلك بعينها لجميع الاولياء بل لولى يكن لولى كرامة ظاهرة عليه في الدنيا لم يقدح عدمها في كونه ولياً) بل قد يكون أفضل عن ظهرت عليه كرامات لان الافضلية انما هي بزيادة اليقين لا بظهور الكرامة قال الجنة وقد مشى رجال باليقين على الماء ومات بالهطس أفضل منهم يقيناً

وقال الباقى فى كرامات مريم انه كان فى بدايتهم يعرف لها خرق العادات بلا سبب ليكمل بقيتها فكانت كلما دخل عليها زكريا
 الخراب وجد عندها رزقا فلما كل بقيتها ردت الى السبب وقيل لها رهنى اليك يجمع الخلة تساقط عليك رطبا جنيا (بخلاف
 الانبياء فانه يجب ان تكون لهم معجزات لان النبي صلى الله عليه وسلم مبعوث الى الخلق فبالناس حاجة الى معرفة صدقه ولا يعلم
 صدقه الا بالمعجزة) لان وجوده اعقب دعواه النبوة منزل منزلة قول الله له صدقت فى دعوائى (وبعكس ذلك حال الولي) أى
 لا يجب ان تكون له كرامة (لانه ليس بواجب على الخلق ولا على الولي ايضا العلم بانه ولي) نعم يجوز ان يعلم انه ولي كما هو واجب
 له بقوله (والعشرة من الصحابة رضى الله عنهم صدقوا الرسول صلى الله عليه وسلم ١٥١ فيما أخبرهم) به من (انهم من أهل الجنة)
 فقد علموا بذلك انهم أولياء الله

لهم دوموا على الاشواق وتبرأ من الاحتراق لمحبة اللقاء والاتفاق بحكمة الرب الخلاق
 (قوله وقال الباقي الخ) الذي يظهر منه القول بولايتهم الانبوتهم وهو أحد قولين فى
 المسئلة (قوله بخلاف الانبياء) أى الانبياء المرسلين كما يرشد اليه التعليق مع ان الظاهر
 الاعم والله أعلم (قوله فلا بأس الخ) حاصل الفرض فى تحقيق هذا أنه لا يلزم من علم
 الولاية سلب مطلق الخوف عن الولي لثبوت الخوف من العشرة المبشرين بالجنة مع علمهم
 بحسن عاقبتهم وبولايتهم على أنه لا يلزم من نفي خوف العاقبة نفي خلف الخوف لثبوت
 الهيبة والاحلال له تعالى عندهم وغير ذلك مما ذكره المؤلف (قوله ولا يضركم علمهم بانهم
 أولياء الخ) يحصل ذلك منع القول بأن علم الولاية يخرج عن الخوف أى وذلك لتعلقه
 بالحال واحتمال التغير من حكم الاستقبال كما يرشد اليه التنظير بقوله كما لا يضركم العلم
 الخ (قوله لان العلم يتعلق بالمعلوم على ما هو به) أى فى زمن العلم وذلك لتعليل اقوله ولا يضركم
 فى علمهم الخ (قوله واعلم انه ليس لولي الخ) أى فالواجب فى حق الولي انه لا يتعلق همته
 بما سواه تعالى سواء كان من الذوات أو الصفات ولا فرق فى ذلك بين الشريف والمشرف
 والذمير والمجرد فلا يثبت الى علوى أو سفلى سماوى أو ارضى نعم لا بد من مراعاة
 الدليل والرفق قبل الطريق ويدخل فى ذلك الانبياء والمرسلون وخلفاؤهم فلا يجوز
 الاعراض عنهم كما لا يجوز الميل اليهم بحسب عودية قال تعالى ولا يأمركم أن تتخذوا الملائكة
 والنبيين أربابا يأمركم بالكفر به اذا أنتم مسلمون وقضى بذلك أن لا تعبدوا الاياه ومن
 جعله من يفتى تعليق الهمية به الشيخ الكامل فهو خير من تعبدوا للمسترشدين وهم هو
 عون للطالب والله أعلم (قوله واعلم انه ليس لولي الخ) أقول ولذلك أشار صاحب الحكم
 العطائية حيث قال الطي الحقيقى أن تطوى مسافة الدنيا عنك حتى ترى الآخرة أقرب
 اليك منك قلت فظاهر الطي من الفعل والكرامة كطى الايام بلا طعام ولا شراب أو طى
 الارض بحيث يقطعها دون مشى ولا تعب فى أقرب مدة فكلاهما لا عبرة به وانما الطي

واجتمعت الامة على فضلهم
 (وقول من قال لا يجوز ذلك) أى
 علم الولي بانه ولي (لانه يجوز لهم
 من الخوف) الى الامن لا يضركم
 عدم خوف تغير العاقبة (فلا
 بأس ان لا يخافوا تغير العاقبة)
 بان يعلمهم الله بانهم يموتون على
 الاسلام وذلك حاصل لبعض
 الاولياء (و) اما (الذي يجذونه فى
 قلوبهم من الهيبة والتعظيم
 والاجلال للحق سبحانه) ومن
 خوفهم مما وعدهم به ربهم من
 الوقوف بين يديه للسؤال والحساب
 فانه موجود فيهم بل (يزيد ويربو
 على كثير من الخوف) الحاصل
 لغيرهم بل لا يزول عنهم ذلك لانه
 غرة معرفتهم به تعالى وبجلالة
 وعظمته وان حصل لهم سكون
 باعلام الله لهم بعد تغير العاقبة
 ولا يضركم علمهم بانهم أولياء
 احتمال التغير كما لا يضركم العلم

بان الكافر حال كثره كافر احتمال اسلامه لان العلم يتعلق بالمعلوم على ما هو به (واعلم انه ليس لولي مساهكنة) أى سكون
 الى الكرامة التى تظهر عليه ولا ملاحظة لها (وربما يكون لهم فى ظهور وجنسها اقوة يقين وزيادة بصيرة لتحققة ان ذلك فعل
 الله تعالى فيستدلون بها على صحة ما هم عليه من العقائد والجلالة) وفى نسخة وفى الجملة (فالقول يجوز اظهرها) بل وقوعها
 وفى نسخة اظهرها (على الاولياء واجب وعليه جهود أهل المعرفة وليكثر ما تواتر باجناسها الاخبار والحكايات صاها العلم
 بكونها) أى بوجودها (وظهورها على الاولياء فى الجملة علم اقوى اتنى عنه الشكوك ومن توسط هذه الطاقة) ولم يخرج
 عنها (وتواتر عليه حكاياتهم وأخبارهم ليبقى له شبهة فى ذلك على الجملة ومن دلائل هذه الجملة)

أى اظهرا الكرامات (نص القرآن في قصة) آمنت (صاحب سليمان عليه السلام حيث قال) (أنا أتيتك به) أى بعرض بالمقيس (قبل ان يرتد اليك طرفك) وقد أتى به ١٥٢ مثل ما قال (ولم يكن نبيا ولا نبي) في ذلك (عن أمير المؤمنين ع) بن الخطاب

رضى الله عنه صحيح انه قال) على المتبر بالمدينة لسارية وكان بالشام أو بمصر يقاتل العدو وأراد العدو ان يكيد به ويسبقه الى الجبل (يا سارية الجبل) أى اصعد كشف الله له سارية مع العدو وقال له ذلك (في حال خطبته يوم الجمعة) فسمعه سارية والناس ففصصوا بالجبل (و) صحيح (تبلغ صوت عر الى سارية في ذلك الوقت) بأخبار سارية عن نفسه بذلك (حتى تجوز من مكائن العدو من الجبل في تلك الساعة) فلم عرف في ذلك كرامتان ما كشف له عن سارية وأصحابه وحال العدو وبلغ صوته الى سارية في بلاد بعيدة والأخبار والآثار والحكايات في ظهور الكرامات مشهورة وسببها شئ منها (فان قيل كيف يجوز اظهار هذه الكرامات الزائدة في المعاني على معجزات الرسل وهل يجوز تفضيل الاولياء على الانبياء عليهم السلام) أولا (قيل) في الجواب عن الاول (هذه الكرامات لاحقة بمعجزات نبينا صلى الله عليه وسلم لان كل من ليس بصادق في الاسلام لا تظهر عليه الكرامة فكل نبي ظهرت كرامته على واحد من أمته فهو معدودة من جملة معجزاته اذ لو لم يكن ذلك الرسول صادقا لم تظهر على يمين تابعه الكرامة)

الحق في طي الدنيا بالزهد كما قال بعضهم في قوله عليه الصلاة والسلام الدنيا خطوة مؤمن أى انه يتخطاها بالزهد وسكة ول بشر ربه الله من دخل في طريقنا يومين فقد حاز ملك الدارين قيل لانه يترك في الاول الدنيا وفي الثاني التهلكة بالآخرة وفي الثالث يكون له ربه بلا علة (قوله في قصة آصف) أى وهو ابن برخيا وزير سليمان عليه السلام (قوله حيث قال سليمان أنا أتيتك به) قبل ان يرتد اليك طرفك الطريف تحريك الاجفان وفحصها للنظر الى شئ وارتدادها فاضمامها واولا يكونه أمر طبيعي غير منوط بالقصد أو اثر الارتداد على الرد ولم يكن بين هذا الوعد والمجازمة كما كانت في وعد العفريت استغنى عن التأكيده وطوى عند الحكاية ذكر الاثبات به للايدان بأنه أمر متحقق غنى عن الاخبار به وهذا وقيل الذي جاء به وجل عنده الاسم الاعظم الذي اذا سئل به أجاب وقيل الخضر أو جبريل أو ملك آخر أيد الله به عليه الصلاة والسلام وقيل هو سليمان عليه السلام وفيه بعد لا يخفى (قوله والاثر في ذلك الخ) أى ومنه ما روى عن ابن سيرين فروى عنه أبو عبد الله محمد بن يحيى القاضي عن محمد بن يحيى الخزاز عن أحمد بن خالد عن الزبيدي عن عبد الرزاق عن هشام بن حسان عن ابن سيرين قال خرجت أم ايعن مهاجرة الى الله تعالى والى رسوله وهي صائمة ليس معها زاد ولا جولة ولا سقاء في شدة حرهمامة وقد كادت تموت من الجوع والعطش حتى اذا كان الحين الذي يفطر فيه الصائم سمعت حفيفا على رأسها فرفعت رأسها فاذا بابلومعلق برشاء أبيض قالت فاخذته بيدي فشربت منه حتى رويت فعاطشت بعد قال فكانت تصوم ونظوف لكي تعطش في صومها فاقادرت أن تعطش حتى ماتت وروى الامام أحمد بن حنبل رضى الله عنه في كتاب الزهد قال محمد بن جعفر حدثنا عوف بن أبي السليل قال حدثنا صله بن قيس قال كنت أسير على دابة لي بهذه الاهواز اذ جئت جوعا شديدا فبينما أنا أسير حسبت انه قال ادعوربي واستطعمه اذ سمعت وجبة خاني قال فالتفت فاذا انا بمنديل أبيض ففرت عن دابتي فاخذت الثوب فاذا فيه دواخله ملائ رطبيا قال فاخذته وركبت دابتي وأكلت منه حتى شبعت وجابها الثوب الى أهلها وكانت امرأته تربه الناس وحسبك برواية الامامين ابن المبارك وابن حنبل وغيرهما من الثقات (قوله كشف الله له حال سارية) أى فهي كرامة أكرمها الله تعالى بها وقوله وتبلغ صوت عر الخ هذه كرامة أخرى لرضي الله تعالى عنه (قوله الزائدة في المعاني) أى بحسب سبب افرادها الواقعة لاحد الامة (قوله هذه الكرامات لاحقة الخ) محصلة منع زيادتها عن المعجزات بواسطة كونها من جملة مقويات صدقها باعتبار موافقة من ظهرت على يده للنبي صلى الله عليه وسلم في أعماله وباقى متابعا له (قوله لا تظهر عليه الكرامة) أى لا تظهر عليه بهذا العنوان اما الخارج بقنوان آخر فمديقع (قوله دليل صدق النبي)

فظهرها على الولي دليل صدق النبي وصحة معجزته فانه تابع له في الحق الذي أتى به فأكرام الله لاولي يدل على أنه متبع للرسول هو أتى به عنه فكرامات الاولياء ترجع الى ما صدق الله به الانبياء من المعجزات الدالة على صدقهم والجواب عن الثاني ما ذكره بقوله

(فأما رتبة الاولياء فلا تبلغ رتبة الانبياء عليهم السلام للاجماع المتعقد على ذلك وهذا أبو يزيد البسطامي سئل عن هذه المسئلة فقال مثل ما حصل للانبياء عليهم الصلاة والسلام كمثل رزق فيه عمل ترشح منه قطرة تلك القطرة مثل ما لجميع الاولياء وما في الطرف مثل ما لنبينا) مثلا (صلى الله عليه وسلم) من المعجزات والكرامات ١٥٣ (فصل ثم هذه الكرامات قد تكون اجابة دعوة وقد تكون اظهار طعام في

أوان فاقه) أى حاجته (من غير سبب ظاهر) في تحصيل الطعام (أو حصول) أى تحصيل (ما في زمان عطش أو تسهيل قطع مسافة في مدة قريبة أو) تسهيل (تخليص من عذو أو سماع خطاب من هاتف أو غير ذلك من فنون الافعال الناقضة) أى الخارقة (للعادة واعلم ان كثيرا من المقدورات يعلم اليوم قطعها انه لا يجوز ان يظهر كرامة الاولياء وبضرورة أو شبه ضرورة يعلم ذلك) أى ويعلم ذلك بالضرورة أو شبهها من البراهين (فمنها) أى من تلك المقدورات (حصول انسان لامن أبو يزيد وقلب جاد بهيمة أو حيوانا) آخر (وامثال هذا كثيرة) ويبحث بعضهم في هذا ما يوافق ما مر عن ابن فورل فقال خرق العادة جازم مطلقا في كل زمن ولا يختص ببعض المقادرات لكن هل يمكن في مثل هذا النوع الاحاد ولا بد من تواتره فان مثله لو وقع لثقل البناء متواترا حتى لو نقله الاحاد دل على كذب الناقل أو على خبه له لان العادة تكذب وقد قال الزركشي ما قاله القشيري ضعيف والجهود على

هو على حذف مضاف تقديره زيادة دليل صدق النبي (قوله فلا تبلغ رتبة الانبياء الخ) أى وذلك لان غاية رتبة الولاية أول معارج الصديقين وغاية معارج الصديقين أول قدم الانبياء عليهم الصلاة والسلام (قوله فصل ثم هذه الكرامات الخ) شروع في بيان أنواعها مما يجري به الحق تعالى على بداو ليا نه واعلم انه اذا كانت جميع الخوارق الجارية على يدها لالتصريف من عالم الله - ذرة الجائز في حقها كل ممكن فلا يبعد ما يذكرون من أنواعها وأصنافها انه وقع على يد من شاء الله من عباده اذ عالم الحكمة منطوق ببساط القدرة والعالمان من اخلاقه صلى الله عليه وسلم فن بساط الحكمة قطعه صلى الله عليه وسلم مسافات اسفاره مفصلة على ما جرت به العادة من حيث اقتضاء الحكمة الالهية ذلك وشهد ذلك منه في هجرته وعمرته وغزائه وفي تلك الاسفار ساعد مقتضى الحكمة بالتخاذ الزاد والاهبة والسلاح ومن بساط القدرة طيه صلى الله عليه وسلم مسافة الارض والسموات السبع وما فوق ذلك وما دونه ذهابا وايابا في بعض ليله - والله أعلم (قوله قد تكون اجابة دعوة الخ) أى ومن ذلك قال يوسف بن الحسين جاء رجل الى ذى النون المصري فشكا اليه دينه عليه نحو ما من - معجزة ينار قال فاخذ ذى النون حصاة من الارض فقال للرجل خذها فاني ارجو ان يكون فيما اقضاه دينك قال يوسف فقال لي الرجل فمئت بها الى صديق لي من أصحاب الجوهر فدفعتها اليه فقال ليس هذا وقت بيعها فان صبرت على رجوت ان أبيعها بالضعف قال فغبت عنه شهر اثم عدت اليه فاذا هو قد باعها بالف وأربع مائة دينار فذلك من باب استجابة الدعاء والله أعلم (قوله أو تسهيل قطع مسافة الخ) أى ويقال لمثل هذا طي مكان كما يقال بسط زمان حتى يسع القلب - منه الكثير مما يحصل فيه (قوله أو تسهيل تخليص من عذو) أى ومن ذلك ان ذى النون المصري رضى الله عنه جاءته امرأة فقالت ان ابني قد أخذ التماسيح هذه الساعة فرائ حرقته قال فانيت للنيل فاخذت التماسيح وشققت جوفه فاخرجت ابنها ههنا فقالت كنت اذ ارايتك حضرت منك فاجع على في حل فانانا بية الى الله تعالى (قوله واعلم ان كثير الخ) هو كاتقيده لما قبله أى فليس كل ممكن خارج يجوز وقوعه على يد الولي لما ذكره المؤلف وهو ضعيف لما فيه من التحكم بلاوجه ظاهر فذكره (قوله جائز مطلقا) أى بأى نوع من أنواع الخارق (قوله لكن هل يمكن في مثل هذا الخ) أى في صحة نقله وصدقه (قوله ما قاله القشيري) أى من تخصيص الكرامة بنوع من أنواع طلق الخارق وقوله ضعيف أى لما فيه من التحكم بدون وجه ظاهر (قوله فقال انه غلط) أى لان كل ما صح ان يكون معجزة لنبي جاز ان يكون كرامة لولي بدون محذوفه (قوله فصل

٢٠ ع خلافة وقد أسكروه عليه حتى ولده أبو نصر في كتابه المرشد وامام الحرميين في الارشاد والنووي في شرح مسلم فقال انه غلط من قائله وانكار للعسل بل الصواب جريانها بقلب الاعيان ونحوه (فصل

فان قيل فاعني الولي الخ) يريد نفعنا الله به الولاية الخاصة والا فالؤمنون جميعا اولياء
الله تعالى قال تعالى الله ولي الذين آمنوا والولي يطلق على كل عبد تولى امره فهو الناصر
والعاقد والحافظ ومتولى عقد النكاح وغيره من الافعال التي تتولى وأصل الولاية
المبالغة في الفعل الحسن وكون الحق ولي المؤمنين فهو على معنى ناصرهم ومعينهم
وموالي نعمه الدنيوية والاخرية عليهم هذا والمراد هنا الولاية في العرف وهي الخاصة
بخواص المؤمنين لا غير والله أعلم (قوله قيل يحتمل الخ) منه يعلم على كل من المعنيين فيه
اشتراط الموافقة في أقواله وأفعاله للشرعية المطهرة وأنه لا تحقق الولاية لاحد عليه
اعتراض من جهة الشرع فلا تغتر بغير ذلك قال الله تعالى في بيان ما خص به الاولياء من
النعوت الا ان اولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون فهو بيان على وجهه التبشير
والوعد بعد ما اشير الى فظاظة حال المغترين وما سيقرهم من الهول اشارة بجلالة على
طريق التهديد والوعيد وصدرت الجملة بحرف التنبيه والتحقيق لزيادة تقرير مضمونها
والمراد بالاولياء خلاص المؤمنين اقرهم الروحاني منه تعالى لا خوف عليهم في الدارين من
لحوق مكروه ولا هم يحزنون من فوات مطلوب والمرد بيان دوام انتقامهم عما لا يان انتقام
دوامهما كما يوهمه كون الخبر في الجملة الثانية مضارعا لما هو معلوم من أن النبي اذا دخل
على نفس المضارع يفيد الدوام والدوام بحسب المقام وانما لم يعبرهم بذلك لان مقصدهم
ليس الاطاعة لله تعالى ونيل رضوانه المستبج للكرامة والزلفي وذلك مما لا ريب فيه
ولا احتمال لقواته بوجوب الوعد الصادق وقوله الذين آمنوا أي بكل ما جاء من عنده الله
تعالى وقوله وكانوا يتقون أي يتقون أنفسهم عما يتحقق وقايتها عنه من الافعال والتروك
وقاية دائمة حسبما يفيد الجمع بين صفتي الماضي والمستقبل بيان وتقدير لهم واشارة
الى ما به نالوا ما نالوا على طريق الاستئناف المبني على السؤال كأنه قيل من أولئك وما
سبب فوزهم بتلك الكرامة فقيل هم الذين جمعوا بين الايمان والتقوى المقضيين الى كل
خير المتجيبين من كل شر والمراد من التقوى المرتبة الجامعة لما تحتها من التوقي عن الشر
التي يفيدها الايمان أيضا ومرة تسمية التجنب لكل ما يؤثم من فعل وترك اعنى تنزه الانسان
عن كل ما يشغل سره عن الله تعالى والتبتل اليه بالكلية وهي التقوى الحقيقية المأمور
بها في قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته وبذلك يحصل الشهود والحضور
والقرب الذي يدور عليه اطلاق الاسم نعم يتفاوت الخط والشرب من ذلك بحسب تفاوت
درجات استعداداتهم الفارقة عليهم عوجب المشيئة المنية على الحكم اقصاها ما انتهى
اليه هم الانبياء عليهم الصلاة والسلام حتى جمعوا بذلك بين رياسة النبوة والولاية ولم
يعقبهم التعلق بمالم الاشباح عن الاستغراق في عالم الارواح ولم يصددهم الملابس بمخ
الخلق عن التبتل الى جناب الحق لكمال استعدادهم الزكية المؤيدة بالقوة القدسية
فذلك امر الولاية هو التقوى فاولياء الله هم المؤمنون المتقون ويقرب منه ما قبل من

فان قيل فاعني الولي) ووزنه
فعل (قيل يحتمل امرين أحدهما

انهم هم الذين تولى الله هدايتهم بالبرهان وتولوا القيام بحقوق عبوديته والدعوة اليه وما
 قيل من انهم هم الذين يذكرون الله برؤيتهم أى بسمتهم واخباراتهم وسكينتهم وما قيل من انهم
 المتحابون في الله وقوله تعالى لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة تنسيرا وتولية له تعالى
 اياهم والبشرى مصدر اراد به البشرى به من الخبرات العاجلة كالنصر والفتح والغنية
 او نحو ذلك والآجلة الغنية عن البيان عن أبى ذر رضى الله تعالى عنه قلت يا رسول الله
 الرجل يعمل العمل لله ويحبه الناس فقال صلى الله عليه وسلم تلك عاجل بشرى المؤمن
 وعن النبي صلى الله عليه وسلم هى الرؤيا الصالحة براها المؤمن أو ترى له وعنه صلى الله
 عليه وسلم ذهبت النبوة وبقيت البشارات وعن عطاء البشرى عند الموت ثلثهم الملائكة
 قال تعالى تنزل عليهم الملائكة ان لا تخافوا ولا تحزنوا وابشروا بالجنة الآتية والبشرى
 فى الآخرة فتلقى الملائكة مسلمين مبشرين بالفوز والكرامة وما يرون من بيان وجوههم
 واعطاء الاصحاب بايمانهم وغير ذلك من البشارات والله أعلم بقوله ان يكون فعلا
 مبالغة أى باعتبار صبغته اذ هى من صبغ المبالغة (قوله فيكون معناه من نوات الخ)
 أقول قال الشاذلى نفعنا الله به الكرامة كرامة الإيمان بزيادة الايمان وشهود
 العيان وكرامة العمل على الاقتداء والمتابعة ومجانبة الدعاوى والمخادعة فمن أعطى ما تم
 جعل يشوق الى غيرهما فهو بعد كذاب منترقد أخطأ فى العلم والعمل بالصواب كن أكرم
 بشهود الملك على نعمت الرضا فجعل يشاق الى سياسة الدواب وما ذكره رضى الله تعالى عنه
 بالغنى - ان المقصود فافهمه (قوله حسب ما يمكن) أى على حسب ما يطاق والافق
 المعرفة بما لا تسعه قدر البشر واعلم ان العارفين هم أهل الحضرة الالهية وهم أقسام شتى
 بحسب مشاربهم وأذواقهم وهم متفاوتون فى شربهم بحسب اسم الله المقسط فاعطى
 كلاً بما يقتضى اسمه الحكيم على ما سبق عليه اسمه العلم فرفعههم باسمه الراجع رفيع
 الدرجات وبسط على أرواحهم واشباحهم ما فاض عن خزائن اسمه الباسط وقبض عنهم
 التقاض بما فاض من تيار بحر اسمه القابض فشانهم انهم دائماً محفوظون ولربهم
 راضون ساجدون يسبحونه تعالى الليل والنهار لا يفترون (قوله المواظب على
 الطاعات) أى واجبها ومنه وبها بل هو المواظب على الافضل من ذلك وقوله المتجنب عن
 المعاصى أى عن المحاشات ولو المكره منها وان جاز وقوع ذلك منه اذ لا عصمة للانبياء غير
 ان الولي اذا وقع فى المعصية بتقدير العزيز العليم لا يصير عليه ما بل يرجع حاله الى قرع باب
 القبول بالتوبة الصحيحة النصوح والله أعلم (قوله المعرض عن الانهمال الخ) أشار
 بذلك الى جواز وقوع المخالفة من الولي بتقدير العزيز العليم لانه عصمة ثبتت فى حق الولي
 بل له الحفظ فقط والله أعلم (قوله ويجوز ان يكون فعلا الخ) أى وعلى كلاً المعنيين تلزم
 المتابعة لسيد الكاملين صلى الله عليه وسلم وكل معنى أردته من المعنيين يلزمه المعنى الآخر
 كما هو واضح (قوله وما قيل فى حق الانبياء الخ) محمله ان المعاصى من الانبياء مصروبة

ان يكون فعلا مبالغة من
 القائل كالعليم والقدير) بمعنى
 العالم أو القادر (وغيره) الاولى
 وغيرهما (فيكون معناه من نوات
 طاعته من غير تخلل معصية)
 وهذا أقرب من قول السعد
 التقنازاقى الولي هو العارف بالله
 وصفاته حسب ما يمكن المواظب
 على الطاعات المتجنب عن المعاصى
 المعرض عن الانهمال فى الذات
 والشهوات (ويجوز ان يكون
 فعلا بمعنى مقبول كقبيل بمعنى
 مقبول وجرى بمعنى مجروح
 وهو الذى يتولى الحق سبحانه
 حفظه وحراسته على الامة
 والتوالى فلا يخفى له الخذلان
 الذى هو قدرة العصيان و) انما
 (يدى) عليه (توفيقه الذى هو
 قدرة الطاعة قال الله تعالى وهو
 يتولى الصالحين) فلا يكله الى
 نفسه لحظة وتقدم ذلك فى باب
 الولاية (فصل فان قيل فهل
 يكون الولي معصوماً من
 الذنوب (قبل اما) كونه معصوماً
 منها (وجوبا كما يقال فى حق
 الانبياء) حتى لا يقع فى كبيرة
 اجماعا ولا فى صغيرة على الاصح
 (فلا) وما قيل فى حق الانبياء
 يخالف ظاهر ذلك

كقوله تعالى وعصى آدم ربه فغوى مؤول فاقول عصى بخالف وغوى بتغير حاله عما كان عليه (واما ان) أى انه (يكون محفوزا
حق لا يصير على الذنوب ان حصلت) منه ١٥٦ (هنا) أى خصلات شر (او آفات أو زلات فلا يتبع ذلك في وصفهم) بالولاية

فقط للاحتمية فكيف وهى قد يترتب عليها من الثرات والقوائد الدينية والدينية
بالنسبة للام لا لا يخفى على عاقل عالم (قوله كقوله تعالى وعصى آدم ربه فغوى) أى
عصى بما ذكر من أكل الشجرة فغوى أى زل عن مطلوبه الذى هو الخلود أو عن المأمور به
أو عن الرشيد حيث اغترى بقول العدو (قوله فاقول عصى بخالف) أى وخلافه كان خطأ
لا عمد أو قوله وغوى بتغير حاله عما كان عليه أى من تطارر الحلال وهبوطه الى الارض وغير
ذلك مما صار أمره اليه على نيبسا وعليه الصلاة والسلام (قوله حق لا يصير الخ) الذى يظهر
من كلامه انه بعد حفظه من كل وجه بحيث لا يلبس ذنبا أصلا وهو كذلك باعتبار
ما جبلت عليه نفس البشر والله تعالى على كل شئ قدير (قوله تاب منه سرى الخ) أى
ويشهد له خبر المؤمن مفتن زاب أو كما ورد (قوله كان ذلك من جهة الحفظ له) أى بواسطة
الهام الرجوع سرى (قوله العارف بالله الخ) المراد به العالم بربه على قدر طاقته الذى
توالى على قلبه ذكر ربه ومراقبته حتى فنى في ذلك عما سواه تعالى (قوله فاطرق رأسه
الخ) أقول لم يكن ذلك منه منذ كرا الجواب بل للاشفاق مما يجوز فى حقه رضى الله تعالى
عنه (قوله وكان أمر الله قدرا مقدورا) أى فلا يمكن تخلف ما قدره الله على عبده
بل لا بد من وقوعه ولو كان من قدر عليه ولما من أوليائه وحده فتد فالفرق بينه وبين غيره
من عوام الامة عدم اصراره على ما قدر عليه من الخالفات بل يوفق للتوبة والرجوع
سرى بخلاف غيره وسبب ان من لا يسأل عما يفعله والله أعلم (قوله فصل فان قيل
الخ) محله ان الخوف من نعت العبد الغالب عليه تحقفا للعبودية فخروجه عن ذلك
نادر بواسطة اخباره موصوم انه يموت مؤمنا ومع ذلك قد تخلف الخوف الهيبة والجلال
بل ربما يكون تأثير ذلك أشد من تأثير الخوف فالولى داثما اثر بين الخوف والهيبة
لا يتفك عن ذلك أبدا نعم قد يسقط الخوف بالنسبة لمن دخلت نفسه حرم الأمن بإشارة
جعلنا لهم حرما آمنا ويتخطف الناس من حولهم فان النفس وقواها اذا دخلت حرم
القلب أمنت من غوائل الهوى والشيطان واذا أمنت عم الامان الجوارح واذا
خرجت منه فقد تعرضت لتخطف الهوى والشيطان نعم فى النادر من يدخل ذلك الحرم
واقه أعلم (قوله فكان هو الخوف) أقول والله أعلم لعل ذلك بالنسبة لقوم لم يبلغوا حرم
القلب كما تقدمنا القول فى ذلك بل كان محلهم برزخ الصدر فاذا هبت عليهم ريح العبا
من جهة عين القلب والسروجد وانعم الجمع واذا عصفت عليهم دبور الشمال من جهة
النهوات وجدوا عذاب الفرق قد برتقهم واقه أعلم (قوله فيسقط عنه خوف مونه
كافرا) أى وذلك لا ينافى تحقق الخوف له من جهة أخرى كوجود الحجاب بما يجوز
عروضه لا الحجاب أو سقوطه عن منازل المقربين ومقامات السالكين أو نحو ذلك مما
لا ينافى الموت على الايمان (قوله وهذا السرى السقطى الخ) دليل على ما هو الغالب

الاولى وصفه فالولى يحفظ عما
يجوز وقوعه فار وقع في ذنب تاب
منه سرى ومحى اثره عنه والذى
يمنع ان يقع له ما يجوز وقوعه
فحفظ الولى عما ذكر جازوا ان وقع له
وتاب منه كان ذلك من جهة
الحفظ له أيضا ولا يخبر به ذلك
عن كونه وليا لله (واقه قيل للجنيد
رحمه الله العارف) بالله هل
(يزنى بأبا القاسم فاطرق) رأسه
(ملبا) بنشيد الباء أى طويلا
(ثم رفع رأسه وقال وكان أمر الله
قدرا مقدورا) أشار الى ان وقوع
الذنب من الولى لا ينافى ولا ينافى
بان يحفظه الله بالتوبة منها سرى
فصل فان قيل فهل يسقط
الخوف عن الاولياء قبل اما
القاب على الاولياء (الأكبر)
فكان هو (الخوف) كما مر
بيانه حتى غنى عمر رضى الله عنه
مع بكائه الزائد ان لم تكن أوه
ولده (وذلك) أى سقوط الخوف
(الذى قلنا) (فيما تقدم على
جهة السدرة) بضم النون بان
يعلم الله بانه يموت مسلما فيسقط
عنه خوف مونه كافر (غير متبع
وهذا السرى السقطى يقول
لو أن واحدا دخل بسنا نافية
أشجار كثيرة وعلى كل شجرة طير
يقول له) على سبيل خرق العادة
(بلسان نصيح السلام عليك يا ولئ
الله فلو لم يخف) من ذلك (انه مكر لكان محكورا) به

وزالت معرفته بالله لانه تعالى قال انما يحشى الله من عباده العلماء فكل عالم به لابد ان يخشاه لمعرفة به جلالة وعظمته
وكمال قدرته (وأمثال هذا من كتاباتهم) الدالة على عدم سقوط ١٥٧ الخوف عنهم (كثيرة) فصل هـ فان

قبيل فهل تجوز رؤية الله تعالى
بالابصار اليوم) أى (في الدنيا على
جهة الكرامة فالجواب عنه
ان الاقوى فيه انه) أى (ما ذكر من
الرؤية (لا يجوز لحصول الاجماع
عليه ولقد سمعت الاستاذ ابا
بكر بن فورق رحمه الله يحكى عن
أبي الحسن الأشعري رضى الله
عنه أنه قال) أى (ذكر (في دلالة
قولين في كتاب الرؤية الكبير)
أحدهما الجواز اذ لو لم تجز رؤيته
في الدنيا لم تجز في الآخرة لاستصحابها
واللازم باطل فقد صحت الاخبار
برؤيته في الآخرة بل سأل موسى
عليه السلام ربه رؤيته في الدنيا
وليسأل النبي الا فيما يجوز ولكن
أخبره الله بان وقوعها ممتنع في
الدنيا لضعف الخلق عنها وله هذا
مثله بالجبل فقال ولكن انظر الى
الجبل الذى هو أقوى منك فان
استقر مكانه فسوف ترانى الآية
وقد رآه فينا صلى الله عليه وسلم
في الدنيا بل الميراج لقوته وأما
في الآخرة فسيراه المؤمنون لما
يخلق لهم من قوة الادراك الذى
يدرك به ما ليس في جهة والثاني
عدم الجواز للاجماع الذى ذكره
المؤلف والحق الاول والاجماع
انما هو على عدم وقوع الرؤية
لعدم جوازها مع انه محمول على

في حقهم رضى الله تعالى عنهم (قوله وزالت معرفته بالله) أى زالت وغابت عنه معرفته
بان حوازل التغيير والتبديل من نعت الربوبية (قوله فصل فان قيل الخ) محصله ان
في المسئلة قولين الجواز وعدمه في الدنيا والحق الجواز بل الوقوع بالفعل بالنسبة
لئبنا صلى الله عليه وسلم على ما عليه الجمهور والاتفاق على رؤيته تعالى في الآخرة بالفعل
على وجه يليق به جل جلاله (قوله ان الاقوى فيه الخ) ضعيف كما به لم عما بانى (قوله
أحدهما الجواز) أى وهو المعتقد وقوله لاستصحابها أى والمستحيل لا يتقلب جائزا كما هو
معلوم (قوله واللازم باطل) أى وهو عدم جواز الرؤية في الآخرة ووجه بطلانه
الاتفاق على وقوع الرؤية في الآخرة والحاصل ان الرؤية في الدنيا جائزة عقلا وشرعا
بل واقعة في الدنيا لئبنا صلى الله عليه وسلم وفي الآخرة واقعة لغيره من المؤمنين أيضا
والله أعلم (قوله بل سأل موسى عليه السلام ربه رؤيته الخ) أى سأل به قوله تعالى - كتابة
عنه حيث قال رب أرنى أظنك أى أرنى ذلك بان تحكى من رؤيتك أو تعجلنى فانظر
اليك وأرأى أى وفي ذلك دليل على ان رؤيته تعالى في الدنيا جائزة لما ان طلب المستحيل
مستحيل من الانبياء عليهم الصلاة والسلام ولا سيما ما يقتضى الجهل بشؤون الله تعالى
ولذلك رده بقوله لن ترانى دون ان أرى تنبيهه على انه قاصر عن رؤيته تعالى لتوقعها
على استعداده فى الرأى ولم يوجد فيه ذلك وجهل السؤال منه بتسكين لقومه الذين
قالوا أرنا الله جهرة خطأ اذ لو كانت الرؤية متممة لوجب تنبيههم كما فعل ذلك حين قالوا
اجعل لنا الهام حيث قال لا يخبره ولا تتبع سبيل المفسدين والاستدلال بالجواب على
استحالة الرؤية أشد خطأ اذ لا بدل الاخبار بعدم رؤيته اياه على أنه لا يراه أبدا وأن لا يراه
غيره أصلا ودعى الضرورة مكابرة أو جهل بحقيقة الرؤية على ان تعليق الرؤية باستقرار
الجبل دليل على جوازها ضرورة ان المعاق عليه من الممكن فالملق بالممكن ممكن أيضا
وقوله ولكن انظر الى الجبل قبل هو جبل الاردن وقوله فان استقر مكانه فسوف ترانى
استدراك لبيان انه لا يطبق الرؤية وقوله فلما تجلى ربه للجبل أى لما ظهرت له عظمته
تعالى ونصته له اقتداره وأمره وقيل أعطى الجبل حياة ورؤية حتى رآه جعله
دكاى مد كوكا مقيتا والملك والدفأخوان أوجه له أرضا مستوية وذلك على قرائته
دكاى ومنه نافذة كاهى لاسنام لها وقوله وخزم موسى صعقا أى غشا عليه من هول
مارآه (قوله والاجماع انما هو الخ) جواب عما يقال كيف يكون الحق الاول مع ان
صاحب القول بعدم جواز الرؤية قد حكى الاجماع عليه فقال مجيبا عن ذلك والاجماع
انما هو على عدم وقوع الرؤية الخ (قوله ولغيره من المؤمنين جائزة الخ) أى جائزة
عقلا وشرعا لعدم ما يقتضى استحالتها مع ثبوت الرؤية صلى الله عليه وسلم وبشرى وكرم

غيره فينا صلى الله عليه وسلم لما تقرر فالمقداتها واقعة للنبي صلى الله عليه وسلم في الدنيا والآخرة ولغيره من المؤمنين جائزة
عقلا وشرعا في الدنيا والآخرة واقعة في الآخرة

* (فصل) فان قيل فهل يجوز ان يكون الولي وليا في الحال ثم تتغير عاقبته بان يخرج عن ولايته (قيل من اجل من شرط
الولاية حسن الموافاة) فله تعالى بان يعلم ١٥٨ الولي نوال الطاعات والقرىات عليه الى الممات (لا يجوز ذلك) ومن قال

انه في الحال مؤمن على الحقيقة وان جاز ان تتغير حاله بعد (لا يبعد ان يكون وليا في الحال صدق قائم بتغيره هذا) هو (الذي تختاره) ولا يورث احتمال التغير في العاقبة شكافي كونه وليا أو مؤمنا في الحال والالتبس الامر علينا فلا يشترط في صدق ذلك دوامه الى الممات (و) مع ذلك (يجوز ان يكون من جملة كرامات الولي ان يعلم) باعلام الله (انه مؤمن العاقبة) وانه لا تتغير عاقبته فتلحق هذه المسئلة بما ذكرنا (من) أن الولي يجوز ان يعلم انه ولي) لله تعالى

* (فصل) فان قيل فهل يزابل (الولي) أي يزول عنه (خوف المكر) أي مكر الله به (قيل اذا كان) العبد (معتقاً) أي مستغرقاً (عن شأه) أي مشغوره (محتطفاً عن احساسه) أي لا شعوره (بحاله) ونفسه (فهو مستهلك عنه) أي عن احساسه (فيما استولى عليه) من الاحوال التي طريقته فابن هو من الخوف الذي هو من صدق حاضر كما قال (والخوف من صفات الحاضر بنهم) أي منهم أو اوليائه والخلق * (فصل) فان قيل فما الغالب على الولي في وان محصور قبل ان الغالب عليه (صدقه في أداء حقوقه

(قوله فصل فان قيل فهل يجوز الخ) اعلم ان هذه المسئلة باعتبار عموم المعنى في الولاية العامة والخاصة يقال فيها تصديق باعتبار العامة والخاصة والحال والاستقبال فاما العامة وهي ولاية المؤمنين بمجرد الايمان فيمكن العلم بها في الحال فان من عرف حقيقة الايمان الذي كلفه الله تعالى به وأدركه من قلبه ونفسه فهو يعلم أنه من المؤمنين في وقته وان لم يعلم الدوام عليه لما يجوز في حقيقة من التغيير والتبديل والعياذ بالله تعالى وأما الخاصة الموقوفة على شروط زائدة على الايمان من جريانهم على أشرف الاحوال واشتغالهم بافضل الاعمال فهو باعتبار ما قد يعرض لهم من الاوقات الجارية في حقهم كل وقت يقال انهم اذا وزنوا أنفسهم بوزان التحقيق ووجدوها على سواء الطريق ثار منهم الظن بحفظ الولي لهم نعم قد يخلق الله لهم علماً بعاقبة أمرهم فيعلمون انهم أولياء الله وحينئذ ذلك خارج من هذا المبحث والله سبحانه وتعالى أعلم (قوله لا يجوز ذلك) الاشارة الى علمه في الحال بانه ولي لله باعتبار اشتراط علمه بنوال الطاعات والقرىات عليه الى الممات (قوله وهذا هو الذي تختاره) أي علمه بانه ولي في الحال هو الذي تختاره وان جوزنا تغيره في المستقبل اذ حكم الاستقبال لا ينافي حكم الحال سواء كان المحكوم به الايمان أو الولاية (قوله والالتبس الامر علينا) أي في تحقيق ولايته في الحال (قوله قيل اذا كان العبد مصطلي الخ) أفاد بذلك ان العبد وان كمل يكون في حال محصور خاتفاً واجبا ولا يكون آمناً ملاكياً وأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ورضي الله تعالى عنهم وعنايبر كراتهم مع ما كانوا عليه من قوة اليقين وشهود النور والمبين كان الغالب عليهم الخوف منه تعالى ومن جعلتهم من بشرهم المظطوع بصدقه بالخطة ومع هذا لم يتكبروا عن خوف الله بشهود جلاله وعظمته نعم المظطوع بصدقه الخوف في حالة اصطلامه كن أمن العاقبة بواسطة خبر معصوم من الانبياء والمرسلين صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين (قوله فصل فان قيل فما الغالب على الولي الخ) هذا شروع في أمارات الولي وقت محصور وهو حال تفرقه لاجل ان لا يلتبس بغيره من تضرع تابعته ديناً ودنيا والعناذ بالله تعالى (قوله قيل الغالب عليه صدقه الخ) أي دوام جسده في طاعة مولاه حينئذ علامة اقامته العبد في منازل الكرامة دوام جريانهم عليه مع حصول نتائج بواسطة علو الهمة والتمسك بالمعالي وكمال المعرفة بتعقيق اليقين والرضاعن الله في كل وقت وعلى كل حال ونحو ذلك من حال أهل النار (قوله ثم رفقته وشققته الخ) أي لاجل ان يخلق بالخلق المحمدي صلى الله عليه وسلم وقوله انبساط رحمة أي هو مهالكافة جميع الخلق (قوله ثم دوام فعله عنهم اذ هم) أي لانه كما تقدم كالارض يطوها البر والقاجر (قوله ودوام ابتداءه الخ) أي حيث هو لا ينف على حال ولا مقام (قوله ودوام تطبيق المهمة بخبرة

سبحانه ثم رفقته وشققته على الخلق في جميع أحواله ثم انبساط رحمة لكافة الخلق ثم دوام فعله عنهم) اذ هم (يجهل الخلق و) دوام (ابتداءه اطالب الاحسان من الله تعالى اليهم من غير القامس) الشيء (منهم و) دوام (تطبيق المهمة بخبرة

الخلق) من المشقات والافات (وترك الاتقام منهم) على قبايحهم ١٥٩ (والتوفى عن عن استشعار حقد عليهم مع قصر

البد) والبعد (عن أمواهم وترك
الطمع بكل وجه فيهم وقبض
اللسان عن بسطه بالسوف فيهم
والتصاوت) أى صون نفسه (عن
نهم ودساويهم ولا يكون خصما
لاحد في الدنيا) لهواها عليه فلا
يخاصم عليها أحدا (ولا في الآخرة)
لرحمة الخلق وشفقته عليهم فلا
يطالبهم فيما يجحى له عليهم وجميع
هذه المذكورات من علامات
الولاية لا لالتقاء على الانكفاف عن
النقائص (واعلم ان من أجل
الكرامات التي تكون للاولياء
دوام التوفيق للطاعات والعصمة
عن) وفي نسخة من (العاصي
والمخالفات ومما شهد من القرآن
على اظهار الكرامات على
الاولياء قوله تعالى في صفة مريم)
بنت عمران (عليها السلام ولم تكن
نبيلا ولا رسولا) وفي نسخة تيسر
ولا رسولا (ان زكريا عليه السلام
كلما دخل عليها المحراب وجد
عندها رزقا وكان يقول أنى لك
هذا فنقول مريم هو من عند
الله) ان الله يرزق من يشاء بغير
حساب (وقوله سبحانه لمريم وهزى
اليك يجذع النخلة) وكانت يابسة
والباء زائدة (تساقط عليك رطبا
جنيا) أى يسقط عليها فتستغنى
عن ان ينجيها يدها (وكان في غير
أوان الرطب وكذلك قصة
أصحاب الكهف والا عجب

الخلق الخ) أى ليكون بهم رؤفا رحيم كما كان كذلك صلى الله عليه وسلم (قوله وترك
الطمع الخ) أى اكتفاه به تعالى عما سواه (قوله وقبض اللسان الخ) أى حفظ الفترات
أعماله عن الضياع بالوقوع في الخلق (قوله والتصاوت الخ) أى اكتفاه بحال نفسه
واماطة معانيها (قوله ولا يكون خصما لا حد الخ) أى لقوله صلى الله عليه وسلم المؤمن هين
لين الحديث (قوله دوام التوفيق) أى وذلك لان أجل الكرامة دوام الاستقامة بل
الاستقامة هي حقيقة الكرامة اذ غيرها قديمه قديمه دامة والحاصل ان التحقيق في معنى
الولاية أن يكون الزوى محفوظا من المخالفات وميسر الطاعات مع استكمال الخوف
والرجاء كلا في وقته وأى كرامة أعظم من الاستقامة على ان الخارق للعادة قد يكون لقصد
قوة اليقين في ابتداء السير رب العالمين على يده من تخليق بكل الاخلاق وحاز قصب
السباق أو ورد من كرجا حاد أو معاند حائد فاذا كمل العبد في أحواله وتمكن في مقامه
ووصله ولم تدع دواعي الخارق على يده بمثل ما تقدم لم يلتفت اليه لتوا الى اكمل منه
من نعم مولاه عليه ودوام احسانه اليه (قوله والعصمة عن المعاصي) أى الحفظ عنها
اذ لا عصمة الا للنبى أو رسول لا لذوى الكرامات من بقية المؤمنين (قوله وهزى) الهز
تحريرك النسي الى الجهات المقابلة تحريكك عن غيرة ان المراد منه هنا ما كان منه بطريق
الجذب والدفع لقوله تعالى اليك أى الى جهتك وقوله يجذع النخلة الباء صلة للتأ كيد كافى
قوله ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة وقوله تساقط أى تسقط النخلة عليك اسقاطا متواترا
على حسب تواتر الهز وقوله رطبا مفعول وقوله جنيا مفعول وهو ما قطع قبل يسه ففعل
بمعنى مفعول أى رطبا بجنيا أى صالحا لا اجنبا وقيل بمعنى فاعل أى طريا بطيا (قوله
وكذلك قصة أصحاب الكهف الخ) أى فيما حكى الله تعالى عنهم بقوله وترى الشمس اذا
طاعت تراور الخ حيث بين حالهم بعد ما وادوا الى الكهف والخطاب الى النبي صلى الله
عليه وسلم وأولئك أحد من يصلح للخطاب وليس المراد الاخبار بوقوع الرؤية تحقيقا بل
الانباء بكونه بحيث لو رأيتهم ترى الشمس الخ وقوله تراور أى تتراور وتتصنى بحذف
احدى التامين وقوله عن كهفهم أى الذى أووا اليه وقوله ذات اليمين أى جهة ذات اليمين
وقوله واذا غربت أى غابت تراها عند غروبها تقرضهم أى تقطعهم ولا تقرضهم ذات
الشمال أى جهة ذات الشمال أى جانبه الذى بلى المشرق وذلك على منهاج خرف العادة
وقوله وهم في فجوة منه جلة حاله منبهة عن كون ذلك أمرا بديعا حيث لا تقوم حولهم
مع انهم في منسج من الكهف معرض لاصابتها وقوله ذلك أى ما صنع الله بهم من تراور
الشمس وقرضها حالى الطلوع والغروب مع كونهم في موقع شعاعها من آيات الله العجيبة
الدالة على كمال علمه وقدرته وحقيقة التوحيد وكرامة أهله عنده سبحانه وتعالى وهذا
كان قبل سيد قيسانوس الكهف وقوله من يهد الله فهو المهتد أى من يهده الى الحق
بالتوفيق فهو الذى أصاب القلاح والمراد اما الشهادة او التناء عليهم بأصالة المطالبين وقوله

التي ظهرت عليهم من كلام الكلب معهم) وفي نسخة لهم (وغير ذلك)

ومن يضل فلن تجده ولما مرشداً أي ومن يخلق فيه الضلال بصرف اختياره إليه فلن
تجده أبداً وان بالغت في التبع والاستقصاء ناصر أي يديه إلى الفلاح لاستحالة وجوده
وقوله وتحتسبهم أي تظنهم كذلك لما تبصره من انفتاح عيونهم على هيئة المناظر
وقوله وهم رقود أي نيام وقوله ونقلبهم أي في رقدهم ذات اليمين وذات الشمال أي
جهتهم ما كلاتا كل الأرض ما يليها من أبدانهم قيل لهم ثقليةتان في السنة وقيل واحدة
يوم عاشوراء وقوله وكلبهم هو كلب مزاوية فتبعهم فطردوه مراراً فلم يرجع وانطقه الله
فقال لا تخشوا جاتي فاني أحب الله فناموا حتى أحرككم وقيل هو كلب راع تبعهم على
دينهم ويؤيده قراءة كالبهم وقيل هو كلب صيد أحدهم أوزرعه واغتمه واختلف في لونه
فقيل كان أصفر وقيل أصعب وقيل غير ذلك واختلف أيضاً في اسمه فقيل قطمير وقيل
ريان وقيل تنود وقيل مطمون وقيل نور قال خالد بن معدان ليس في الجنة من الدواب إلا
كأصحاب الكهف وحمار بلعام وقيل لم يكن من جنس الكلاب بل كان اسداً وقوله
باسط ذراعيه حكاية حال ماضية والذراع من المرفق إلى رأس الاصبع الوسطى وقوله
بالوصيد أي بوضع الباب من الكهف وقوله لواطلت عليهم أي لوعيا فنتهم لوليت منهم
فراراً أي هرباً بما شاهدت منهم وقوله ولملت منهم ربعاً أي خوفاً لئلا الصدر وذلك لما
السهم الله تعالى من الهيبة وقيل لعظم أجرامهم هذا وبقية الكلام على ما يتعلق بهم من
توضيح قصتهم بطلب من كتب التفسير وانما ذكرنا هذه النبذة تبركاً بهم والله أعلم (قوله
وانهم يقلبون الخ) أي والتقلب لئلا تضل الأرض أجسامهم بطول رقادهم (قوله
ومن ذلك قصة ذى القرنين) أي التي حكها الله تعالى بقوله ويسألونك عن ذى القرنين
أي والسائل هم اليهود امتحاناً وقرىش بتلقينهم وهو ذى القرنين الأكبر واسمه اسکندر
ابن فيلسوف اليوناني وقيل اسمه مرزبان بن مرزبة من ولياقت وقيل مرزبان بن
مدركة بن هشام وقيل انه افريديون بن النعمان وقيل غير ذلك ذكر أبو الريحان في كتابه
المسهي بالآثار انه ملك مشارق الأرض ومغاربها وهو الذي افتخر به النبع الجاني
حيث قال شعراً

قد كان ذوا القرنين جدي مسلماً * ملكاً علا في الأرض غير معدد

بلغ المشارق والمغارب يتغنى * أسباب أمر من حكيم مرشد

والذي قاله الرازي ان الذي بلغ في القوة والسعة إلى الغاية التي نطق بها القرآن انما هو
الاسكندر اليوناني وهو الذي بنى الاسكندرية ومدينة سرنديب وغيرها من المدن العظام
كان يدين كثر كل بلد فيها وقال علماء التجوم انه يموت بارض من حديد وتحت شمام من
خشب فلما بلغ بابل سقط عن دابته فسقط له درع فنام عليها فأكده الشمس فاطلوه بترس
فنظروا وقال هذه أرض من حديد وسما من خشب فابقن بالموت فمات وهو ابن ألف
وسقانة سنة وقيل ابن ثلاث آلاف سنة واختلف في نبوته بعد الاتفاق على اسلامه كان

قوله قال خالد بن معدان الخ الذي
في حياة الحيوان نقله عن خالد
الذكر وحمار العزيز بدل حمار
بلعام وزاد ناقه صالح

فقد جاء في قصتهم أنهم مررُوا بـكَلْبٍ
فَنَجَّاهُمْ فَأَظْهَرَهُمْ فَطَرَدُوهُ فَقَالَ لَهُمْ
لَا تَطْرُدُونِي أَنَا أَحَبُّ إِلَيْكُمْ مِنْ
فَنَامُوا حَتَّى أَحْرَسَكُمْ وَأَنْهَمُ لَبِثُوا
فِي كَهْفِهِمْ ثَلَاثَ مِائَةِ سَنَةٍ وَأَزْدَادُوا
تِسْعًا نِسَاءً وَأَنْهَمُ يَقْلِبُونَ ذَاتَ
الْيَمِينِ وَذَاتَ الشِّمَالِ وَكَلْبُهُمْ مَعَهُمْ
بِاسْطِ ذِرَاعَيْهِ بِالْوَصِيدِ وَكَانَ
يَنْقَلِبُ إِذَا انْقَلَبُوا وَهَرَمَتْ لَهُمْ فِي
النُّوْمِ وَالْبَقِيظَةِ وَالشَّمْسُ تَزَاوَرَا
عَنْ كَهْفِهِمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَذَاتَ
الشِّمَالِ وَكَلْبُهُمْ خَوارِقُ الْعَادَةِ (ومن
ذلك قصة ذى القرنين وعمله
سبحانه في الأرض بكثرة المال
ما لم يكن لغيره) فيها كما هو مذکور
في سورة الكهف

(ومن ذلك ما أظهر على يدي الخضر) بفتح الخاء وكسر الضاد وبكسر الخاء وفتحها مع اسكان الضاد (من اقامة الجدار) الذي كان مائلا يده (وغيره من الاعاجيب) كخرقه السفينة وقتله الغلام (و) من (ما كان يعرفه مما خفي على موسى عليه السلام كل ذلك أمورا نافضة) أي خارقة للعادة اختص بها الخضر عليه السلام ولم يكن نبيا وانما كان وليا (والذي جزم به ابن الصلاح واقره عليه النووي انه نبي ورجمه الجمهور) (ومما روى من الاخبار في هذا الباب) شاهد على اظهار الكرامات على الاولياء (حديث جريج الراهب) وهو ما (أخبرنا به) (أبو نعيم عبد الملك بن الحسن الاسفرايني قال حدثنا ابو عوانة يعقوب بن ابراهيم بن اسحق قال حدثنا عمار بن رجا قال حدثنا وهب بن جريز قال حدثنا ابي قال سمعت محمد بن سيرين) يحكي (عن ابي هريرة) رضي الله عنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابو عوانة وحديثي) أيضا (الصنعاني راوية قال حدثنا الحسن بن محمد المروزي قال حدثنا جريز بن حازم عن محمد بن سيرين عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ١٦١ لم يتكلم في الهدى الا ثلاثة عيسى بن مريم وصفي في زمان جريج وصفي

الخضر على مقدمة حبشه (قوله ومن ذلك ما أظهر على يدي الخضر الخ) أي فبايع على يد غيره من الاولياء رضي الله تعالى عنه عنهم أجمعين فهو من هذا القبيل فهم محدثون بحفظ الله تعالى موافقون للشرع في حقيقة الامر وان بدامنهم مظاهره بخالف كسهم ونهب واقتلاف أموال فهم فيه على أنهم سبيل وأكل حال ذلك في قصة الخضر عليه السلام أكبر عبرة هل تراهم خرج في خرق السفينة وقتل الغلام واصلاح الجدار عن الشرع قبل ذرة فالمدد واحد

عبارة تناسلت وحسنك واحد * وكل الى ذلك الجمال يشير

وتأمل قول سلطان العشاق قدس سره حيث يقول

وخلع عذارى فيك فرضي وان أبي اقتربا في قومي والمخلاة سني

فقد شبهه أهل القيود بالنقول من علماء الظاهر بالدواب المذمومة بارسائهم اذ قوله وخلع عذارى يعني به خرق الله تعالى واجتلاى للمعاني هو القرض المتفق عليه وهو الامر الذي دعاني الداعي اليه وفروا الى الله قل الله ثم ذرهم فليس خلعة المخلاة هو سني أي طريقتي طريقة أهل السنة والجماعة لأحب الاقارب ان لم يجدني ربي لا كون من الضالين يا قوم اني بري مما تشركون اني وجهت وجهي للذي فطر السموات والارض هكذا هكذا والافلا لا ومن لا يوافقني بفارقتي ومن لا يساعدني يباعني تدبر رقة المقام وفي عليك السلام (قوله وهو مذكور في سورة مريم) أي في قوله تعالى قال اني عبد الله آتاني الكتاب الآية (قوله فقالت لهم انا فتن جريحا الخ) فيه تنبيه على وجوب بر الوالدين بالنظر

٢١ ح جري حتى يزن فاقته فلم تقدر على شيء منه (وكان) هناك (راعيا ويا بالليل الى اصل صومعته) أي صومعة جريج (فلما أعياها) جريج (راودت الراعي على نفسها فاماها فولدت) منه (ثم انما قالت ولدي هذا من جريج فاناها بنو اسرائيل وكسروا صومعته وشقوه ثم صلى ودعاهم فحس الغلام) بيده وقال له يا غلام من أبوك (قال محمد) هو ابن سيرين (قال أبو هريرة كاني أنظر الى النبي صلى الله عليه وسلم حين قال بيده) يحكي قول جريج (يا غلام من أبوك فقال) فلان (الراعي فندموا على ما كان) أي ما صدر منهم (في حقه) (واعتذروا اليه) وأقبلوا عليه يقبلوه وينسحبون به (وقالوا) له (بنی صومعتك من ذهب أو قال من فضة فاني عليهم وبنائها كما كانت) لفظ مسلم قال لا أعيدوها من طين كما كانت ففعلوا (وأما الصبي الآخر فان امرأته سكن معها صبي لها تزوجه اذ مر به شاب جيل الوجه ذوشارة) أي هيئة حسنة (فقالت اللهم اجعل ابني مثل هذا فقال الصبي اللهم لا تجعلني مثله قال محمد قال أبو هريرة كاني أنظر الى النبي صلى الله عليه وسلم حين كان يحكي الغلام) أي كلامه (وهو يرضع ثم مررت بها =

أيضا امر أقد كروا انهم اسرقوا وزنت وعوقبت فقالت اللهم لا تجعل ابني مثل هذه فقال اللهم اجعلني مثيها فقالت لامة
في ذلك) أي ماسية (فقال ان الشاب جبار بن الجبارة وان هذه) المرأة (قيل انما اذنت ولم تزن وقيل) انها (سرق ولم تسرق وهي
تقول حبي الله وهذا الخبر صحيح) (روى ١٦٢ في الصحيح) فهو لامة الثلاثة تكاها وفي المهد وكلامهم من عرق العادة فكلام الاول

كرامة لمريم وبراءة لها مما نسب
اليها وكلام الثاني كرامة لمريم
وبراءة لها مما نسب اليه وكلام
الثالث آية لوالدته وبراءة للظلمة
وزيد على الثلاثة سبعة أحدهم
شاهد يوسف عليه السلام حيث
قال انظروا ان كان قبضه قد من
قبل الآية رواه الطبراني الثاني
ابن ماسطة فروعون حيث قال لامة
لما اطلع فرعون على آيها ثم أراد
القائه في النار صبري فانا على
الحق رواه الطبراني وروى ان
المسلم بنت الماشطة وانه كان
لها مشطة ابتنان فذبح الكبير
على صدرها وقال لها ان لم تكذري
بالله ذبحت الصغرى وكانت رضية
فابت فاتي بها فلما اصبحت على
صدرها وارادوا ذبحها جرت
الام فقالت ابنتا يا امه لا تجزعي
فان الله قد بيني لاني بينا في الجنة
فاصبري فذبحت فلم تلبث الام
ان ماتت فاسكنها الله الجنة
الثالث صاحب الاخود فقد كان
ملك من ملوك حير بن حيران قبل
مولد النبي صلى الله عليه وسلم
خذ اخودا وملاه ناراً ثم عرض
من اسلم رجلا رجلا فنرجع عن
الاسلام تركه ومن أبي القاسم في

لما وقع له هذا العابد من الابتلاء مع تحريه وورعه في طلب الافضل من طرق ما يرضيه
تعالى (قوله فكلام الاول) أي وهو عيسى عليه الصلاة والسلام فيما حكاه الله تعالى
عنه بقوله قال اني عبد الله الذي قصده الاستئناف المبني على سؤال نشأ من سياق النظم
الكرام الذي أنطقه الله تعالى به تحقيق الحق ورداعلى من يزعم ربوبية قبل ان الذي
استنطقه عليه السلام ذكرها عليه السلام وعن السدي لما أشارت اليه مريم عليها السلام
غضبوا وقالوا السخريتها أشد علينا مما فعلت وروى انه عليه السلام كان يرضع فلما
سمع ذلك ترك الرضاع واقبل عليهم بوجهه وأشار بسبابته وقال ما قال ثم انه عليه السلام
لم يتكلم بعد ذلك حتى بلغ مبلغا يتكلم فيه الصبيان (قوله وكلام الثاني) أي قوله فلان
الراعي جوابا لقول جريج له من أبوك (قوله وكلام الثالث) أي وهو قوله اللهم لا تجعل لي
مثله في الشاب الحسن الهيئة وقوله في المرأة التي اثممت بالسرقة والزنا وكانت في خمس
الامر بربشة اللهم اجعلني مثيها (قوله احدهم شاهد يوسف عليه السلام) أي الحكيم
بقوله تعالى وشهد شاهد من أهلها اقبل عنه انه ابن عها وقيل هو الذي كان جالسا مع
زوجها الذي الباب وكان حكما يراجع اليه الملك ويستشيره وانما التي الله سبحانه الشهاد
الى من هو من أهلها ليكون أدل على نزاهته عليه السلام وانني للثمة وقيل كان ابن خالها
صبيافي المهد انطقه الله تعالى ببراءته وحينئذ ذكر كونه من أهلها البيان الواقع
اذ لا يختلف الحال في هذه الصورة بين كون الشاهد من أهلها أو من غيرهم كما لا يخفى
(قوله الثالث صاحب الاخود) أي الحكيم بقوله تعالى قتل أصحاب الاخود والذبح
هو جواب قسم على حذف اللام وقيل تقديره لقد قتل وأياما كان فاجله خبرية والاصل
انهم ادعائية دالة على الجواب كانه قبل اقسامهم هذه الاشياء انهم اى كذا رقرش ملعونون
كما عن أصحاب الاخود وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال كان لبعض الملوك
ساحر فلما كبر ضم اليه غلاما يعلم السحر وكان في طريق الغلام راهب فرا الغلام ذات
يوم بدا به قد حبست الناس قبل كانت اسدا فاخذ زحجرا وقال اللهم ان كان الراهب
أحب اليك من الساحر فاقتله فاقتله فكان الغلام بعد ذلك يبرئ الاكهم والابرص
ويشفي من الادواء فعصى جليس للملك فابصره الملك فسأله من رذ عليك بصرك
فقال ربي فغضب فعذبه فذل على الراهب فلم يرجع الراهب عن ديشه فقدم بالمشا رواي
الغلام فذهب به الى جبل ايطرح من ذروته فدعى فرجف بالقوم فطاحوا ونجي فذهب
به الى قرقر فلججوا به ليعرفوه فدعى فانكفأت بهم السفينة ففرقوا ونجي فقال للملك

النار فاحرقه وكان فيهم امرأته واولاد احدهم رضية فقال لها الملك ارجعي عن دينك فابت فاتي احدهم في است
النار ثم قال لها مثل ذلك فابت فاتي الاخر فها هم قال لها مثل ذلك فابت فاخذوا الصبي منها الملقوه فيها فها هم بالرجوع فقال
لها الصبي يا امه لا ترجعي عن الاسلام فانك على الحق ولا بأس عليك فاتي الصبي في النار ثم القبت امه فيها على اثر رواه مسلم

الرابع يحيى عليه السلام رواه ابنه العباس الخامس ابراهيم الخليل عليه السلام ذكره البغوي السادس نبينا صلى الله عليه وسلم تسكلم في اوائل ما رواه الدرر قطن السابع مبارك البصامة وكان في زمن النبي صلى الله عليه وسلم رواه البيهقي قوله في الخبر الاول لم يتسكلم في المهد الا ثلاثة اى في بنى اسرائيل وانه قال ذلك قبل ان يعلم الزيادة على الثلاثة (ومن ذلك حديث الغار وهو مذكور مشهور في الصحاح اخبرنا ابو نعيم عبد الملك بن الحسن الاسفرائيني قال حدثنا ابو عوانة يعقوب بن ابراهيم بن اسحق قال حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري عن سالم عن ابيه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم انطلق ثلاثة رهط ممن كان قبلكم فاواهم الميعة الى غار فدخلوه فانهمدوا عليهم (صخرة من الجبل فسدت عليهم الغار فوالوا الله ولا ينجيكم من هذه الصخرة الا ان تدعوا الله بصالح اعمالكم) فان لذلك اثر اظاهرا في النجاة (فقال رجل منهم ١٦٣ انه كان لي ابوان شيخان كبيران وكنت

استبقا نلى حتى تجتمع الناس في صعيد واحد وتصلبني على جذع وتأخذنهما من كفاي وتقول اسم الله رب الغلام ثم ترميني به فرماه فوق في صعدغه فوضع يده عليه ومات فقال الناس آمناب رب الغلام فقيل للملك نزل بك ما كنت تحذرقا مني فاحاديثي اقواء السكك واوقد فيها النيران في لم يرجع منهم طرحة فيها حتى جاءت امرأة معها صبي فتقا عست فقال الصبي يا امه اصبري فانك على الحق وقيل قال اهاقعي ولا تقاعسي وقيل ان الغلام اخرج من قبره في خلافة عمر بن الخطاب رضى الله عنه واصبغه على صعدغه كما وضعها حين قتل والله اعلم (قوله الرابع يحيى عليه السلام) قيل انه نبى وهو ابن ثلاث سنين كما قاله ابن عباس رضى الله عنه اعفد قوله تعالى واتيناها الحكم صبيا حيث قال الحكم النبوة استثنى وهو ابن ثلاث سنين وقيل الحكم الحكمة ونهم التوراة والتفقه في الدين وروى انه دعاه الصبيان الى اللعب فقال ما خلقت للاعب (قوله الى غار) الغار الشق في الجبل (قوله فانهمدوا) اى سقطت (قوله فقالوا انه) الضعير لثان (قوله من هذه الصخرة) اى من شرسقوطها (قوله الا ان تدعوا الله) اى تطلبوا منه متوسلين في قبول دعائكم بصالح اعمالكم اى بما اخلصه الله اليه تعالى (قوله فان لذلك) اى المذكور من الدعاء والتوسل (قوله انه كان لي ابوان) اى اب وام (قوله وكنت لا أعقب الخ) الغبوق الشرب آخر النهار كما ان الصبوح الشرب أوله (قوله ولا مالا) اى حيوانا (قوله اى تجنبت الانثم) اى بعددت عنه (قوله حتى برق الفجر) اى ظهر (قوله فراودتها) اى طابت وطأها بدون عقد نكاح (قوله حتى المت) اى نزلت بها

(لا غبقت) بضم الباء اى اسقى (قباهما اهلا ولا مالا) انساى بي طلب الشجر يوما فلم ارح عليهم اى فلم اصل اليهما (حتى ناما خلبت لهما غبوقهما) اى مشروهما (لجنتهما به فوجدهما) ما ناعين (فخرجت) اى تجنبت الانثم من (ان اوقظهما وكرهت ان اغبق قباهما اهلا ولا مالا) فقامت والقبح على يدى انتظر استيقاظهما حتى برق الفجر فاستيقظا فشرى باغبوقهما اللهم ان كنت فعلت ذلك ابتغاء وجهك فافرج عنا ما نحن فيه من هذه الصخرة (فانخرجت انفرجا لا يستطيعون الخروج) من فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال الآخر اللهم كانت لي بنت عم وكانت احب الناس الى فراودتها

عن نفسها فامتنعت حتى المت اسمعة) مجدية (من السنين) فاجاءتني فاعطيتها عشرين ومائة دينار على ان تخلي بيني وبين نفسي ففعلت حتى اذا قدرت عليها قالت لى (لا يصل لك ان تنقض الخاتم الابحقة) وهو عقد النكاح (فخرجت من الوقوع عليها فانصرف عنها وهى احب الناس الى وتزكت الذهب الذى اعطيتها) اياه اللهم ان كنت فعلت ذلك ابتغاء وجهك فافرج عنا ما نحن فيه فانفجرت الصخرة الانثم لا يستطيعون الخروج منها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال الثالث اللهم انى استأجرت أجرا فاعطيتهم أجورهم غـ برجل واحد منهم ترك النى له) وسخطه (وذهب فقرت اجره) حتى كثر منه الاموال (فجاءني به مدحني فقال لى) يا عبد الله اذالى اجرى فقلت له كل ما ترى من اجر نك من الابل والبقر والغنم والرقيق فقال لى (يا عبد الله لا تهزى لى فقلت له) (الى لا تهزى) بك فاخذ ذلك كله فاستاقه ولم يترك منه شأ اللهم فان) وفى نسخة ان) كنت فعلت ذلك ابتغاء وجهك فافرج عنا ما نحن فيه (فعل الله صدقهم في ذلك) (فانفجرت الصخرة) عنهم (فخرجوا من الغار يشرون

وهذا حديث صحيح متفق عليه) كما مرّت الإشارة اليه في كلامه والكرامة في ذلك استجابة دعائهم وإزالة الصخرة عنهم بقدرته
 الله خرافة العادة وإظهار أن أقوالهم الثابتة تزلّ شهوة مع تيسرها وإكمال محبته لابنته عمه وبذله لها ما بذله لها من المال الطويل
 (ومن ذلك الحديث الذي قال النبي صلى الله عليه وسلم فيه إن البقرة كلمتهم أخبرنا أبو نعيم الأسفرياني قال أخبرنا أبو عوانة قال
 حدثنا يونس بن عبد الأعلى قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني يونس بن يزيد عن ابن شهاب قال قال عبد الله بن مسعود بن المسيب عن أبي
 هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال بينا (وفي نسخة بيننا) (رجل بسوق بقره قد جعل عليها) شبيهاً (التفتت) وفي نسخة فالتفتت
 (البقرة وقالت اني لم اخلق لهذا انما خلقت للحرث فقال الناس) لاسمعوا كلامها (سبحان الله) فنجباً (فقال النبي صلى الله
 عليه وسلم لم آمنت بهذا) انا وأبو بكر وعمر (أي بانه حق وان الله قادر عليه وانه يفعل ما يشاء ووجه دخول ذلك في كرامات
 الاولياء نصح البقرة صاحبها حتى لا يحمله) ١٦٤ ما لا تطيقه (ومن ذلك حديث أبو إسب القزويني وما شهد له به عمر بن

الخطاب رضى الله عنه من حاله
 وقصته ثم التقاؤه أي أويس (مع
 هرم ابن حبان وتسلم أحدهما
 على صاحبه من غير معرفة تقدمت
 بينهما وكل ذلك احوال نافضة)
 أي خارقة (للعادة) قد تركنا شرح
 حديث أويس أشهره) وحاصله
 ان عروضا الله عنه اجتمع به في
 عرفات وعزفه بصفة النبي صلى
 الله عليه وسلم التي وصفها له
 وسأله أن يثبت له حتى يرجع
 فقال له لا تراني ولا أراك بعد
 اليوم وكان يرى الابل في صورة
 العيبد في حجر نادى عليه في كل
 موسم فلا يجيبه من يده عليه لخطاه
 امره وقلة شهرته حتى دل عليه
 رجل قرني من اهله ثم قال له وما
 تسأل عن ذلك يا أمير المؤمنين والله
 ما بينا الحق منه ولا اجن ولا ادنى

(قوله وبذله لها الخ) أي مع عدم رجوعه فيه بعد (قوله ومن ذلك حديث أويس
 الخ) أي ومثله ما روى مالك بن أنس وخرج حديث أبي بكر الصديق رضى الله عنه
 في الاخبار عن الجنيز في البطن وحديث عمر بن الخطاب رضى الله عنه في سؤاله وقوله
 ادرك قومك فقد احترقوا وحديث الانصار بين اللذين حفر عنهم ما بعد ما دفنوا سنة
 واربعين سنة فوجدوا لم يتغيرا كأنهما ما تابا لاسم وفي جامع الاحاديث المستخرجة في
 رواية أنشبه عنه حديث الذي اتقه بارض الروم وعنده رطب في أرض ليس فيها رطب
 ومن ذلك ما وقع للزبير يوم الجمل جعل يرمي يده الذي عليه لولده عبد الله ويقول يا بني
 ان هجرت عن شيء فاستمع بالله قال فوالله ما دريت ما يقول حتى قلت يا أبت من مولاك
 قال الله فوالله ما وقعت في كربة من دينه الا قلت يا مولى الزبير اقض عنه فيقضيه
 وهذا من باب الدعاء والقصد والالتجاء وغير ذلك مما ورد في حقهم رضى الله تعالى عنهم
 (قوله وقد تركنا شرح حديث أويس الخ) واعلم انه روى الامام ابن عبد الله عن أبي
 بكر بن عياش قال مات أويس القرني بسجستان فوجد معه كفان لم تكن معه وأبو
 بكر بن عياش وأحمد بن عبد الله وأويس بن عاهر كلهم قد اتفق البخاري ومسلم
 على الاخراج عنهم في الصحيح وفي بعض الروايات فاذا قبر محفور وماء مكوب وكفن
 وحنوط فغسلناه وكفنناه وصلىنا عليه ودفناه فقال بعضنا لبعض لورجنا فاعلمنا قبره
 لست نقدر له فرجنا فاذا القبر ولا أثر خرج عبد الله بن أحمد بن حنبل عن ابن جوييه
 في كتاب الزهد أقول ومن الخوارق ما وقع لعبد الله بن جهم يوم أحد وقوله اللهم
 يارب اذا قضيت العدة وغدا فلتكن رجلا شديدا بأسمه شديدا جرحه اقاتله فيك وبقاتلني

فبكي عرو قال ما سألت عنه الا اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يدخل في شفاعته الجنة مثل ربيعة ثم
 وضر قال هرم بن حبان فلما سمعت ذلك من هرم قدمت السكوفة فلم يكن لي هم الا ان اطلب وسأله عنه حتى سقطت عليه جالسا
 على شاطئ القرات نصف النهار يتوضأ ويغسل ثوبه فعرفته بالثعبان الذي نعت به فاذا رجل لحيم شديد الدهر يملأ الراس ثمت
 اللحية متغير جدا كراهه الوجهه مهيب المنظر فسألت عليه فرد علي فقلت سبحان الله من رجل قد دنت يدي لاصاحفه فاني ان بها غنى
 فقلت رجلك اقلها أويس وفضلك كيف انت قال وانت سبالة الله يا هرم بن حبان كيف انت يا اخي ومن ذلك على ثلاث الله قال
 لا اله الا الله سبحانه الله ان كان وعذر بنما لمولا قال فمجت حين عرفني ولا رأيته قبل ذلك ولا رأيتني فقلت لمن اين عرفت اسمي
 واسم ابني وما رأيته قبل اليوم قال نبأني به العلم الخبير وعرفت روي روي حين كلمت نفسي نفسا

ان الارواح لها انفس كائنات الاجساد وان المؤمنين يعرف بعضهم بعضا ويتجاوبون بروح الله وان لم يلتقوا ومن كراماته ما روى عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال مات اويس بن نجستان فوجد معه اكلان وروى فاذا قبر محفور وما من مكوب وكفن وحنوط ففعلنا وكفناه وصلينا عليه ودفناه فقال بعضنا لبعض لورجنا فعلمنا قبره بنى للمستقر له فرجعنا فاذا الاقبر ولا اثره سلا عا كان يحجب في حياته من اخفاء عمله (ولقد ظهر على السلف من الصحابة والتابعين ثم على من بعدهم من الكرامات ما بلغ حد الاستفاضة وقد صنف في ذلك كتب كثيرة ونشير الى طرف منها ١٦٥ على وجه الاجاز ان شاء الله تعالى

ثم ياخذني فيمدح اني واذا في فاذا القيتك عند اقلت يا عبد الله من جسدك انفك واذا فيك قاتول فيك وفي رسولك فتنقول صدقت قال فلقه درأيته آخر النهار وان انفه واذا في لمعلقان في خيط وروى عنه سعيد بن المسيب رضي الله عنه قال قال عبد الله بن جحش اللهم اقسم عليك ان القى العدو وغدا فيقتلوني ثم يقر وابطني ويجسد عواني واذا في ثم تسألني فيم ذلك فاقول فيك قال سعيد بن المسيب فاني لارجو ان يبر الله قسمه كما اراده ورفع جسده عامر بن فهيرة بهد لقتله يثره عونه الى السماء وحفظ الله تعالى جسده عاصم بن ثابت بالدر عن المشركين في نهاره وحفظه عنهم بالسيل في ليله وحال سفيمة خادم رسول الله صلى الله عليه وسلم مع السبع لما لقيه بالصحراء وقضية خبيب بن عدى لما راوا في يده قطعة من عنب وهو موقوف بالحديد بمكة وليس بزمان عنب بمكة وتسييح البرمة او القصة بين يدي سلمان وابي الدرداء وغير ذلك مما جرى للصحابة رضي الله تعالى عنهم من خوارق العادات وأنواع الكرامات (قوله ان الارواح لها انفس الخ) أي ويشهد لذلك خبر الارواح جنود مجندة ما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف (قوله فاذا لا قبر الخ) أي ويدل لذلك خبر الجزاء من جنس العمل (قوله ثم على من بعدهم الخ) أقول اما ما جرى من ذلك بعد التابعين فبحر عجائب مشهور مستغن عن الاحتجاج فاذا كرم الوفاء فنعنا الله بعلمه قطرة من بحر أو شمع من نهر ثم وذلك غير بعيد وكما لان الحق تعالى لا تتناهى ونعمه لا يمكن عدها ولا احصاها والله اعلم (قوله ان يقول اذا أصبح) أي دخل في الصباح وامسى اى دخل في المساء والا قبل يدخل وقته بالفجر والثاني بغروب الشمس اللهم افي يا الله احرسنا اى احفظنا بعينك اى يحفظك وكلاهما الذي لا تنام اى لا يحوذ عليه النوم لكونه من عوارض الحادث وهي مستحيلة في حقه تعالى ولا يخفى ما في المقام من التجوز فالمراد بقوله لا تنام لازمه وهو الحفظ الدائم الذي لا يطرقة مانع وقوله واحفظنا اى امنع عنا كل شئ بركنك اى بركنك اليك واعتمادنا عليك وقوله الذي لا يرام اى لا يقصد بالمعارضة وقوله وارجنأ اى احسن المناقب قدرتك اى بسبب اقتدارك علمنا اذ العفو هو ما كان عند القدرة وقوله فلا نملك اى لانعدم الخير وأنت الرجا اى المرجى (قوله يا على الخ) أي ياذا الرقة التي لا تضاهى وياذا العظمة التي

يا عظيم يا عليم يا حكيم انا عبيدك فقاتل في حبيك فاجعل لنا اللهم سبيلا ثم ضرب فرسه فخاض البحر ولا يشاقى هذا قوله ومشوا على الماء لا يخاف ان الماشي على الماء غيره فقط أو كلهم والخافض القرس وحده (وروى ان عتاب بن بشير واسيد بن حضير خرجا من عند رسول الله صلى الله عليه وسلم في ليلة مظلمة فاذا ظلمهما رأس عصى أحدهما كالسراج) وروى فظهر عند طرف سوط أحدهما كالثقليل من النور يستضاءان به فقال صاحبه لو حدثنا الناس بهذا لكانوا

(وروي انه كان بين يدي سلمان وابي الدرداء فسمعت حسبي سمعا السميع) منها (وروي أن النبي صلى الله عليه وسلم قال كم من اشتهى اغبرذى طمرين) أي ثوبين خلقين (لا يؤبه له) أي لا يبالى به (لواقسم على الله لا يبرء ولم يفرق صلى الله عليه وسلم بين شي وثشي فيما يقسم به على الله) أي سواء الاسم الاعظم أم غيره (وهذه الاخبار اشهرتها اضر بنا) أي اعرضنا (عن ذكر اسانيدها) وحكي عن سهل بن عبد الله انه قال من زهد في الدنيا ربيع يوم اصاد فامن قلبه مخلصا في ذلك ظهرت له الكرامات (ومن لم تظهر له) بعد هذا الكرامات (فانه عدم الصدق في زهده فقل لسهل كيف تظهر له الكرامة فقال ياخذ ما يشاء كما يشاء من حيث يشاء) يعني يلطف الله به ويسهل له سائر تصرفاته على وجه الاستقامة ويدل له خبر وما تقرب الى المقربون عذا مع انه لا يلزم من الصدق ظهور الكرامة (اخبرنا علي ابن احمد بن عبدان قال حدثنا احمد بن عبد الصفار قال حدثنا ابو مسلم قال حدثنا حمز بن مرزوق قال حدثنا عبد العزيز بن ابي سلمة الماحشون قال حدثنا وهب بن كيسان عن ابن عمر عن ابي هريرة رضي الله عنه) عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ينار رجل ذكر كلة اذ سمع رعدا في صحاب فسمع صوتا في السحاب) هو صوت الملائك الموكلة به (ان اسق) أي يقول للسحاب اسق (حديقة فلان فخان ذلك السحاب السرعة) هي واحدة السرح وهو الشجر العظام يعني حديقة فلان (فافرغ ماء فيه فاتباع) السامع (السحاب فاذا رجع فأتى في حديقة فقال) له (ما اسمك قال فلان بن فلان باسمه قال فأتى بجمع يدعك هذه اذا صرمتها) ١٦٦ أي قطعت غرمتها (قال ولم تسأل عن ذلك قال اني سمعت صوتا في السحاب

لا تقدر وياذا العلم المحيط بكل شيء وياذا الحكمة والاتقان الذي لا يتطرق اليه خلل وقوله انا عبيدك أي خلقك لا رب لنا غيرك نقاتل في سبيلك أي نقصد قتال أعدائك طلبا لمرضاتك وقوله فاجعل لنا اللهم سبيلا أي طريقا حتى توصل الى مقاصدنا من مقاتلتهم (قوله ولم يفرق صلى الله عليه وسلم) أي اشارة الى ان المدا على قوة التوجه مع صدق الحال والا فاسماؤه تعالى جميعها اعطية يجاب لها داعي باي اسم منها (قوله من زهد في الدنيا) أي من أعرض عنها بقلبه وان لا يسمها بظاهره مع القيام بحق الحق وحق الخلق وقوله أر بعين يوما الخ تخصيص العدد المذكور عما سناثر به الشارع (قوله فقال ياخذ ما يشاء الخ) أي بصرفه الله تعالى فيما يشاء اطنانته ورحمة (قوله هذا أي افهم هذا مع انه لا يلزم الخ) أي لما تقدم من قول بعضهم مشي نامي على الماء بقوة يقينهم ومات ظلما من هو أقوى منهم يقينا والله اعلم (قوله في ذلك دلالة الخ) أي ويدل له أيضا قوله

ان اسق حديقة فلان اما اذ قلت أي سألت عن ذلك فأتى أجعلها أثلاثا فاجعل لنفسى ولاهلي ثلثا وأرد عليها أي على مصالحها) ثلثا واجعل للمساكين وابن السبيل ثلثا في ذلك دلالة على انتماع هذا السامع بكونه نرق له العادة حتى سمع كلام الملك وجاء الى صاحب الحديقة وسأله عما يصنع فمما يزيد حرصه في الطاعات وبهون عليه اخراج

ماله في الخيرات لان الله يعوضه بذلك في ماله الخيرات والبركات (سمعت أبا حاتم السجستاني يقول سمعت أبا تعالى نصر السراج يقول دخلت استسفرأ يسأني قصر سهل ابن عبد الله بينما كان الناس يسمعون نيت السبع فسألنا الناس عن ذلك فقالوا كان السباع تعجب الى سهل فكان يدخلهم في هذا البيت ويضيقهم ويطعمهم اللحم ثم يخلعهم الى حال سبيلهم شبه السباع بمن يعقل فأتى بها بضيقه (قال ابو نصر ورايت أهل تستركهم متفقين على هذا لا ينكرونها وهم الجمع الكثير) وسأني عن سهل انه كان قد أصابته زماعة في آخر عمره فاذا حضرته صلاة الفرض انقشرت أعضاؤه فاذا فرغ من فرضه عاد الى زمانته وهذا من جملة الكرامة والحفظ له لياقي بالفرض على أكمل وجوهه (سمعت محمد بن أحمد بن محمد التميمي يقول سمعت عبد الله بن علي الصوفي يقول سمعت حمزة بن عبد الله العلوي يقول دخلت على ابي الخير التيمي وكنت اعنفدت أي قصدت (في نفسي ان أسلم عليه وأخرج) من عنده (ولا آكل عنده طعاما فلما خرجت من عنده ومشي قدرا) بعيدا من موضعه (فاذا به خلقي وقد جعل طبقا عليه طعام فقال) مكاشفة الى بما قصده (بافق كل هذا) الطعام (فقد خرجت الساعة من اعتقادك) و ابو الخير التيمي مشهور بالكرامات وحكي عن ابراهيم الرقي انه قال قصده (أي أبا الخير) مسلما عليه فعلى صلاة المغرب لم يقرأ الفاتحة مستويا

لكن لا يضر في الصلاة كان لحن لحننا لا يغير المعنى او كان به جهمة منه من العلم (فقلت في نفسي ضاعت سهرتي) ان لا يحسن قراءة الفاتحة (فلماسلت) عليه (خرجت للطهارة فقصدي السبع فعدت اليه وقلت) له ان الاسد قصدي في خرج وصاح على الاسد وقال الم اقل لك لا تعرض اضيقاني فتحي عن الطريق (فتطهرت فلما رجعت) الى أبي الخير (قال) لي مكاشفا (اشتغلت بتقويم الطواهر فغفم الاسد واستغلنا بتقويم القلب فحافنا الاسد وقيل كان لجعفر الخادمي قص فوق) منه (يوماني الدجلة وكان عنده دعاء مجرب للضالة) اذا دعى به (تردد دعاه فوجد القص في وسط أوراق كان يتصفحها) الكرامة فيه وجوده القص الذي سقط منه في البحر بين أوراق كان يتصفحها ولم يعرف من أتى به (سمعت أبا حاتم المصيصي تاني يقول سمعت أبا نصر السراج يقول ان ذلك الدعاء) الذي دعاه جعفر هو اللهم (يا جامع الناس ليوم لا ريب فيه اجمع على ضالتي قال ابو نصر السراج أراني أبو الطيب العكي جراً ذكرفيه من ذكر هذا الدعاء على ضالته ووجدناها وكان الجزء وأوراقا كثيرة سألت أحمد الطائري السرخسي فقلت له هل ظهر لك شيء من الكرامات فقال) لي (في وقت ارادني وابداً أمرى ربما كنت أطلب جبر الاستنجي به فلم أجده فتناولت شيئاً من الهواء فكان جوهره فاستنجيت به وطرحته) الكرامة فيه لكونه أخذ من الهواء واستنجي به مع انه صقيل لا يزل الاذى وقد أزاله (ثم قال) من قرأ من الآيات الى الكرامات ١٦٧ (وأي خطر) أي قدر (للكرامات) أي

الظهورها (انما المقصود منه) أي من ظهورها (زيادة اليقين في التوحيد) لله (فن لا يشهد غيره) أي غير الله تعالى (موجودا في الكون) وانما يشهد وجوده تعالى (نسوا) أبصر فعلا متادا أو ناقضا) أي خارقا (للعادة) فيه ان الكرامة لا يفتري بها ولو أنكر غيره عن موجودا في الكون كان أوضح وفي نسخ بدل موجودا موحدا (سمعت محمد بن أحمد الصوفي يقول سمعت عبد الله بن

تعالى ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب (قوله) لكن لا يضر في الصلاة الخ) أي لأجل عذر منع من الاستواء وقوله كان لحن لحننا الخ أي وكان غير متعمدا لذلك وحيث قد فلا ثم أيضا (قوله) اشتغلت بتقويم الطاهر) أي بتدليله وغفلت عن الاحق وهو تقويم القلوب مع انه عرش تجلي الرحمن تبارك وتعالى (قوله) فكان جوهره فاستنجيت به) أقول اهل وجهه مما يحثني على امانتي والافتل ذلك مما لا ينبغي شرعا وان اجزأ في الاستنجاء (قوله) انما المقصود منه الخ) افاد بما ذكره ان الحاجة لوقوع الكرامة لا بعد انما هو في ابتداء مسيره الى الله تعالى اما بعد كماله وعرفانه وقوة يقينه فلا حاجة لهما بل قد تكون من اسباب الامتحان (قوله) كان واضح) أي لان المقصود نفي شهود الوجود لذلك الغير فتأمل (قوله) كاشفي الخ) أي وذلك من الخارق وكذا رؤية الارض ذهبا (قوله) العفوف في العلم الخ) أي في اجري حركاته وسكناته على طريق المتابعة كفي شروا وسوا فيهما (قوله) من طهارة) أي على طريق الامام مالك رضي الله تعالى عنه

على يقول سمعت أبا الحسن البصري يقول كان بعبادان رجل أسود فقير يأوي الى الخرابات فحمت معي شيئا) اليه شفقة عليه (وطلبته فلما وقع عنده على) كاشفي عما أتته به حيث (تسبم وأشار يده الى الارض) ليربني ما تفضل الله به عليه وانه مستغن به عما أتته به (فرايت الارض كما ذهب بالبع) ثم أسرني بقبول ما أتته به مع استغنائها عنه - حيث (قال) لي (ها تمامك فتناولته) له (وهالتي) أي افزعني (امرء نهربت) منه فزعما (سمعت منصورا المغربي رحمه الله يقول سمعت اجد بن عطاء الروذباري يقول كان لي استقصاء) وبالفئة (في امر الطهارة فضاقت صدري ليلة الكثرة ما صبيت من الماء ولم يسكن قلبي فقلت يارب عفوكم سمعت هاتفا يقول العفوف في العلم) أي اتباعه (فقال عن ذلك) الضيق الكرامة فيه ان الله استجاب دعاءه وازال عنه ما كان فيه من الوسوسة في الطهارة (سمعت منصورا المغربي) ايضا (يقول فرايته) أي الروذباري (يوما قد عد على الارض في العصر) وكان عليها آثار الغنم) من بعر وحموه (بلا سجادة) يفتح السين (فقلت) له (أيها الشيخ هذه آثار الغنم) وانت قائم عليها (فقال) قد (اختلف الفقهاء فيه) أي في حكمه من طهارة وعفوف فيه إشارة الى انه قد زال عنه ما كان فيه من الوسوسة (سمعت أبا حاتم السجستاني رحمه الله يقول سمعت أبا نصر السراج يقول سمعت الحسن بن أحمد الرازي يقول سمعت أبا سليمان الخواص يقول كنت راكب جارا يوما وكان الذباب يؤذيه فيما طأني) الحمار (رأسه فكنت اضرب رأسه بجيشة في يدي فرفع الحمار رأسه =

== (وقال) لي (اضرب فانك على رأسك هوذا تضرب) أي فانك تجازي بما تعمل (قال الحسين فقلت لاني سليمان لك وقع هذا فقال نعم كالتسعة) الكرامة فيه تكليم الجار له وفيه تأديب وتنبية له (وذكر عن ابن عطاء انه قال سمعت أبا الحسين النوري يقول كان في نفسي شيء من هذه الكرامات فاخذت قصبة من الصبيان وقت بين زورقين ثم قلت وعزتك ان لم تخرج لي سمكة فيها ثلاثة ارطال من اللحم (لاغرقن نفسي) في البحر (قال فخرج لي سمكة فيها ثلاثة ارطال) استجاب الله له ذلك رحمة له لما علم من محبة عزمه على ذلك فسلمه من الغرق اكرامه وفي الخبر ان من عباد الله من لواقم على الله لاره (فبلغ ذلك الجنيذ فقال حكمه) أي النوري أي جزاؤه (ان تخرج له افني تلده) لتأنيبه على الله وادلاله عليه (سمعت الشيخ أبا عبد الرحمن السلمي رحمه الله يقول سمعت أبا الفتح يوسف بن عمر الزاهد القواسي يقول حدثنا محمد بن عطية قال حدثنا عبد الكبير بن أحمد قال سمعت أبا بكر الصائغ قال سمعت أبا جعفر الحداد استأذا الجنيذ قال كنت بمكة فطال شعري ولم يكن معي قطعة) من حديد (أخذت) بها (شعري فتقدمت الى مزين فوضعت) أي فدرست (ففيه الخبر فقلت) له (تأخذ شعري لله تعالى فقال نعم وكرامة وكان بين يديه رجل من أبناء الدنيا فصرفه) لما سمع الله مع انه كان يرجوه منه فائدة دينوية (وأجاسني) بين يديه (وحلق شعري ثم دفع الى قرطاسا فيه دراهم وقال لي استعن بها على بعض حوائجك فاخذتها) منه (واعتقدت) أي عزمت (ان أدفع اليه أول شيء يفتح علي) به (قال فدخلت المسجد فاستقبلني بعض أصحابي وقال) لي ١٦٨ (جاء بعض اخوانك بصرة من البصرة من بعض اخوانك فيها ثلاثمائة

دينار تصرفها ما في بعض أمورك فاخذت الصرة وجئت بها الى المزين وقلت) له (هذه ثلاثمائة دينار تصرفها في بعض أمورك فقال) لي (الا تسخر يا شيخ تقول احلق شعري لله تعالى ثم أخذ عليه شيئا انصرف) عني (عافاك الله) فيه دلالة على همة الشريعة واعراضه عن الدنيا (سمعت أبا حاتم السجستاني يقول سمعت

أبا نصر السراج يقول سمعت ابن سالم يقول لما مات اسحق بن أحمد دخل عليه مهمل بن عبد الله صومقته وصرت فوجد فيها سبطا) بفتح الفاء كالقنة قاله في القاموس (فيه قارورتان في واحدة منهما شيء آخر وفي الاخرى شيء أبيض ووجد مع ذلك (شوشقة) يعني قطعة (ذهب وشوشقة فضة قال فرمى بالشوشقتين في الدجلة وخطط ما في القارورتين بالتراب) ستر على اسحق لعله بانه كان يحب ستر ذلك (وكان على اسحق دين قال ابن سالم قلت لسهل ايش كان في القارورتين قال) شيآن (أحدهما) وهو الاحمر (لو طرح منه وزن درهم على من قبل من التماس صار ذهابا والاخر) وهو الابيض (لو طرح منه منة فقال على من قبل من رصاص صار فضة فقات له وايش عليه لو) أظهر هذا ثم (قضى منه دينه فقال) لي (أي دوست) بالجمجمة أي يا صاحبي (خاف على ايمانه) فيه دلالة على ان اسحق كان يعلم اصول الكيمياء التي تقلب التماس ذهابا وفضة فستر سهل هاتين القارورتين كما سترهما اسحق وفي قوله خاف على ايمانه تنبيه على ان اسحق لم يعمل به ما شأى والمعنى انه خاف ان حجب ذلك سكنت نفسه اليه دون ربه فينقص ايمانه ودروجه (وسكى عن) أبي علي (النوري انه خرج ليلة الى شط الدجلة) بقصد مجاوزتها (فوجد بها وقد اتزق) له (الشيطان) أي التقيا بحيث لم يدرجه كان على الشط الاخر (فانصرف وقال) تأدبا واعترافا بتوايى الله عليه في كل خارق (وعزتك لا أجوزها الا في زورق) كسائر الناس (سمعت أبا حاتم السجستاني يقول سمعت أبا نصر السراج يقول أملى علينا الوحي بي حكايته عن محمد بن يوسف البناء قال كان أبو تراب النخشي صاحب كرامات فزارت معه سنة وكان معه أربعون نفسا

ثم اصابته مرة فاقفة) اى حاجبة (فعدل أبو تراب عن الطريق وجاءه عذق وز) بالذال المجبة (فتناولنا) منه (وفينا شاب فلم يأكل) منه شيئا (فقال له أبو تراب كل فقال الخال الذي اعطدته) اى صار عتيدي (ترك المعلومات) من الخلق فلا آذنت اليها (وصرت أنت معلومي) لو آتت أنا من ذلك (فلا أجهبك بعده) فقال له أبو تراب كن مع ما وقع لك) واعتقدته اى ابني عليه ولا تأكل كل علم منه انه معه قوة وفي يده يقين ومن قبيل قول الشاب فلا أجهبك بعده) اما جرى الخواص مع الخضر لما اقبله في سفره وطلب منه الخضر العصبة فامتنع خوفا من ان تسكن نفسه اليه فيفسد عليه نوكله على ربه وقد قال أبو تراب لذلك الشاب ما يقول أجهبك في الكرامات التي يكرم الله بها اوليائه فقال له ما عرف أحد يشكرها قال له أبو تراب من انكرها فهو كافر ولكن بلغني ان أجهبك يزعمون انها خدع من الحق وليس الامر كما ذكره وانما تكون خدع عالمي اقترحها وسكن بقلبه اليها وامامنا اعطىها ولم يسكن اليها فالتك مرتبة الربانيين (وحكي ابو نصر السراج عن ابي يزيد) البسطامي (قال دخل على ابو علي السندي وكان استاذي ويده جراب فصبه فاذا هي) اى الاشياء التي فيه (جواهر فقلت) له (من أين لك هذا فقال لي) (وانبت وادياها هنا فاذا هو يضي) بمافيه (كالسراج) بان جعل الله له حصى الوادي جواهر ١٦٩ (الحلمات) منها (هذا فقلت له) كيف كان وقتك الذي وردت الوادي) فيه

وصرت أنت معلومي) اى اسكون نفسي اليك في حاجتي وذلك من القواطع عن الوصول وقوله فلا أجهبك بعده) اى خوفا من آفة السكون اليك (قوله وانما تسكون الخ) افاذ بذلك ان الكامل لا يقصد الكرامة ولو اتفقت لا يسكن اليها شغلا عنها بجموله تعالى (قوله فقال وقت فترة الخ) اى ولذلك كان التفاته لغيره تعالى اذ لودام على استغراقه ما شهد سواء (قوله وقيل له ايضا فلان يمشي على الماء الخ) اقول ومن ذلك ما رواه عبد الله بن محمد بن قاسم عن ابي بكر ومالك القطبي عن عبد الله بن احمد بن حنبل عن ابيه عن هشام بن القاسم عن سليمان بن المغيرة عن حميد بن هلال ان ابا مسلم الخولاني مر بدجلة وهي ترمي بالخشب من مدها حتى مشى على الماء ثم انفت الى اصحابه فقال هل تفقدون من متاعكم شيئا حتى ادعوا لله عز وجل فيه وهذا السناد كله صحيح (قوله اذ الكرامة الحقيقية هي الاستقامة) اى المحبوبة بالدوام عليها وعدم الفتور عنها وذلك لان نوع الخلق قد يكون لحكمة الامتحان بخلاف الاستقامة حيث هي منشأ الاحسان من الرحمن تعالى (قوله ولا تحصل للعبد الخ) اى فلا يستقامة والصدق فيه الازم في سائر المقامات المقربة

٢٢ ع الالتهات اليها و اى عجب في ذلك) الشيطان يمشي في ساعة من المشرق الى المغرب) وليس هو في كرامة بل (في لعنة الله وقيل له) ايضا (فلان يمشي على الماء) وبطريقي الهواء (فقال) و اى عجب في ذلك (الطير يطير في الهواء والسبح يجر على وجه الماء) مع انهم ادون بني آدم فضلا عن الاولياء منهم قال تعالى ولقد كرّمنا بني آدم الآية وقال تعالى وسخر لكم ما في السموات وما في الارض جميعا منه وفيما ذكر دلالة على كمال ابي يزيد في المعرفة حيث لم يلق الى الكرامات ولم يسكن اليها اذ الكرامة الحقيقية هي الاستقامة على سلوك الطريق المستقيم (وقال سهل بن عبد الله) كبر الكرامات) اى افضلها (ان تبدل) انت (خلقها مذمومة من اخلاقك) بخلق محمود اذا فضل الكرامات الاستقامة على الصراط المستقيم ولا تحصل للعبد حتى تتغير اخلاقه المذمومة بالمحمودة من الزهد والصبر والصدق والتوكل ونحوها (سمعت محمد بن احمد بن محمد التميمي يقول سمعت عبد الله بن علي الصوفي يقول سمعت ابن سالم يقول سمعت ابي يقول كان رجل يقال له عبد الرحمن ابن احمد يصحب سهل بن عبد الله فقال له يوم اربعا اتوا الصلاة فيسبل الماء بين يدي قضبان) اى اغصان (ذهب وفضة فقال له) (سهل) مؤذباله ومنفرا له عن الالتفات الى الكرامات لانه لا يسكن اليها على عادة الشيخ مع تلميذه في مثل ذلك

هو في كرامة بل (في لعنة الله وقيل له) ايضا (فلان يمشي على الماء) وبطريقي الهواء (فقال) و اى عجب في ذلك (الطير يطير في الهواء والسبح يجر على وجه الماء) مع انهم ادون بني آدم فضلا عن الاولياء منهم قال تعالى ولقد كرّمنا بني آدم الآية وقال تعالى وسخر لكم ما في السموات وما في الارض جميعا منه وفيما ذكر دلالة على كمال ابي يزيد في المعرفة حيث لم يلق الى الكرامات ولم يسكن اليها اذ الكرامة الحقيقية هي الاستقامة على سلوك الطريق المستقيم (وقال سهل بن عبد الله) كبر الكرامات) اى افضلها (ان تبدل) انت (خلقها مذمومة من اخلاقك) بخلق محمود اذا فضل الكرامات الاستقامة على الصراط المستقيم ولا تحصل للعبد حتى تتغير اخلاقه المذمومة بالمحمودة من الزهد والصبر والصدق والتوكل ونحوها (سمعت محمد بن احمد بن محمد التميمي يقول سمعت عبد الله بن علي الصوفي يقول سمعت ابن سالم يقول سمعت ابي يقول كان رجل يقال له عبد الرحمن ابن احمد يصحب سهل بن عبد الله فقال له يوم اربعا اتوا الصلاة فيسبل الماء بين يدي قضبان) اى اغصان (ذهب وفضة فقال له) (سهل) مؤذباله ومنفرا له عن الالتفات الى الكرامات لانه لا يسكن اليها على عادة الشيخ مع تلميذه في مثل ذلك

(أما علمت ان الصبيان اذا بكوا يطون خشخاشة ابشتغلوا بها) فيسكتوا (سمعت أبا حاتم السجستاني يقول سمعت أبا نصر السراج يقول أخبرني جعفر بن محمد قال حدثني الحسين قال دخلت على السري (يوم اقال لي عصفور كان يحيى) الى كل يوم) وينزل على يدي ولا يتقربني (وأنت له الخبز فنيا كل من يدي فتزل وقتما من الاوقات فلم يسقط على يدي فتذكرت في نفسي اين السبب) في ذلك (فذكرت اني اكلت ملحا بارزاً) من شمار وكون ونحوهما (فقات في نفسي لا اكل) شيامن ذلك (بعدها) أي بعد هذه المرة (وأنا نائب) الى الله (منه فسقط على يدي وأكل) على عادته معي في ذلك تأديب لطيف حيث أدرك السري مانبه به مولاه على بعض قصه فيما عزم على الوفا به من انه لا يأكل طعاما بشهوة ثم خطر له في وقت خلاء الملح بعض الابازير وغفل عن كونه داخل تحت عزمه لقلته (و-كي أبو عمر والاعطاطي قال كتبت مع استاذي في البادية) يوما (فاخذنا) أي أدركنا (المطر فدخلنا مسجدنا) تكن فيه وكان السقف يكف أي يقار يقال وكف البيت وكفوا وكيفافوا كافا أي قطر واوكف لغة فيه قاله الجوهري (فصعدنا السطح ومعنا خشبة تريد اصلاح السقف) بها (فقصر الخشب عن الجدار فقال لي استاذي) وقد جعل طرف الخشبة على الجدار من جهته (مدها) من جهتك (فبددتها) فامتدت (فركبت الحائط من ههنا ومن ههنا) هذه كرامة لاستاذه حيث طوالت له الديارات بحسن التيمات حيث قصد اصلاح شيء من المسجد لما وجد قد وقع سقفه وخشبه (سمعت محمد ابن عبد الله الصوفي يقول سمعت محمد بن أحمد ١٧٠ البخاري يقول سمعت الرقي يقول سمعت أبا بكر الدقاق يقول كنت مارا في تبه

بني اسرائيل فخطار يما لي ان علم الحقيقة) وهو ما يمه الله لعبده في قلبه (مباين لهم الشريعة فهني هانف من تحت الشجرة كل حقيقة لا تتبعها الشريعة فهي كفر) أو بدعة لانه صلى الله عليه وسلم رتب الحقيقة على الحق في خبر حارثة فانه قاله كيف أصبحت فقال أصبحت مؤنحاً فقال له ان لكل حق

إليه تعالى (قوله اما علمت الخ) الغرض افهامه ان الكرامة انما تكون لتقوية اليقين في ابتداء السيرة وان حاله به مكمل وضرب له مثلاً بما ذكره من حال الصبيان (قوله فذكرت اني اكلت ملحا الخ) اي وذلك فيه التلفت الى تحسين الاطعمة بما يطيبها ومثله مما لا يليق بمقامه (قوله حيث طوأت الخ) أقول لم تكن هذه الكرامة بأجيب من الالة السيد النابتة بالنص (قوله رتب الحقيقة على الحق) أي جعل الحقيقة ثمرة الشريعة فافاد بذلك انه كلما كان هناك اعتراض من الشريعة على من ادعى التعلق بالحقيقة علمنا ان دعواه زور وجهان (قوله والحق ما شهدت به الشريعة) أي بالحقيقة من نتائج الشريعة ومن غراتها كما قدمنا (قوله وقد صارت يدي الخ) أقول مثله هذا كبير وواقع (قوله فقال لي انت عن يدخل على الملوک) اي وصودره هذا منه لغلبة حال

حقيقة فترتها على الحق والحق ما شهدت به الشريعة (وقال بعضهم كنت عند خير النساج فجاء رجل وقال له أيها جاله الشيخ رأيتك يوم أمس وقد بدت الغزل بدوهمين) وصروهم في طرف ازارك (فجئت خائفك خلفك ما من طرف ازارك وقد صارت يدي منقبضة على الدرهمين في كني) لأقدر على فقها لا اشتري به ما شأ (قال فضلك خير) فربما صنع مولاه معه وحفظه له فيما يتعاطاه (وأوه أي يده) شفقة ورجة على (الي يدي) ودعالي (فقصها ثم قال) لي (امض واشترى ما عليك شيئاً ولا تعدلته) سمح لهم ما نزهه عن العود الى المنكر وفيما ذكر دلاله على حفظ الله تعالى لا ولياته ما يحتاجون اليه فهذا الرجل كان فقيراً ورأى خير النساج باع غزلاً بدرهمين وصروه في طرف ازاره واكنني في حفظه ما بذلك اعتمادا على الله فيه ولم يقو حصره عليهم ما فتركه القبط بكفه على الصبرة المانع من حملها فلما حالها الفقير واخذ الدرهمين في كنهه أي بس الله كنهه ما فصره ارت كنهه حرزا لحب حفظه له ماله فلما أحس من نفسه ذاك علم أنه من فعل الله فأتى الى خبير واعلم بذلك كما تقر (وحكي عن احمد بن محمد السلي قال دخلت على ذي النون المهرى يوم فرايت بين يديه طشتان ذهب وحوله الذئ) بفتح النون ما خلط من مسك وكافور (والعنبر يسخر) اي يوقد في النار وفي نسخة يتخذه اي بجمعوع الامرين (فقال لي أنت عن يدخل على الملوک في حال بسطهم ثم أعطاني درهما فانفتحت منه الى بلخ) فيه دلالة على اكرام الله لذي النون با جعله حواله ما يتجز به بما ذكره وأجراه على يده من خرق العادة في الاتفاق من الدرهم الذي ناوله لداخل عليه الى بلخ بان بارك الله فيما اشتراه فصار يتفق منه الى ان وصل الى بلخ

(وحكى عن ابى سعيد الخراز قال كنت في بعض أسفاري وكان يظهر لي كل ثلاثة أيام شيء من الطعام فكنت آكله واستقل
 اى اكنى به (ففى على ثلاثة ايام وقتنا) اى في وقت (من الاوقات يظهر) لي فيها (شيء) آكله (فنهفت وجلست) من الجوع
 (فنهفت هاتفت قال ايا صاحب اليك سبب اوقوت فقلت القوة) احب الى (فقطت من وقى ومثيت اثنى عشر يوما لم اذق فيها
 شيئا ولم اضغف) في ذلك كرامة من جهة انه كان يظهر له في كل ثلاثة ايام رزق من حيث لا يحتسب ومن جهة انه سمع تحذير الهاتفت
 له فيملا كرم ومن جهة انه بقي اثنى عشر يوما يأكل ولم يضعف بترك الاكل (وعن المرتضى قال سمعت الخواص يقول تهت في
 البادية اياما خائفا في شخص وسلم على وقال لي تهت فقلت نعم فقال) لي (الا ذلك على الطريق ومشي بين يدي خطوات ثم غاب
 عن عيني واذا أنا على) الطريق (الحادة) اى المسلوكة (فبعد ذلك ماتت ولا اصابني في سفرى جوع ولا عطش) في ذلك دلالة
 على كمال التجا الخواص له به في افتقاره اليه في حالتيه وخوفه من فوات مطلوبه فاعلم الله ذلك منه بسر له هاتفا من ملك
 او لى فسكن خوفه بقوله تهت ثم دله على الحادة بخطوات يسيرة فيها طي الارض له وان تبعه فلما صار في الحادة اعطاه الله بركة
 الانتقار اليه وعرفه تعالى نعمه عليه حتى لم يمت في سفره ولا احتاج الى مطعم ولا الى مخلوق ببركة الاتجا اليه وصدق فيه (سمعت
 محمد بن عبد الله الصوفي يقول سمعت عمر بن يحيى الارديلى يقول سمعت الرقى يقول سمعت ابن الجلاء يقول الامامات ابى فحول
 على المغسل) لما رآه عند نزول روحه مما استبشر به وسر به فبقت صورة ١٧١ فحكوه وتسميه في وجهه كما قال تعالى

جاءه على حال جلاله في ذلك الوقت فقبض عليه فولاوه لارضى الله تعالى عنه (قوله ايا
 احب اليك سبب اوقوت) مراده بالقوة العسبر على القدر مع كونه يرى فيه قوة الطعام
 والشاوب بقدرته تعالى (قوله لما رآه عند نزول روحه) اقول ان كان هذا هو الواقع فلا
 كلام فيه والاف المانع من حدوث الضحك بعد الموت تكرار الما كان قبله من البشرى
 (قوله فلم يجسر الخ) اى اجلالاه وحيية منه (قوله لرجوعه الى حاله الخ) اى فكنت
 قوته بدوام الذكر وقوة الفكر رضى الله عنه (قوله فلا اكل ولا شرب) اى فكان غذاؤه
 الذكر ونومه الفكر (قوله وكانت امرأته تظن انه لم يقارق البيت) اى مع انه قد يقارقه
 لخواصه لجمعة (قوله اظها هذه الكرامة الخ) اقول الجمل على انه قد غاب عن نفسه في
 هذا الزمن لا يعدل ذلك الاوى بمثل هذا والله اعلم (قوله اى الامتحة فته في سرى) اى
 من احكام الشريعة المطهرة (قوله لا يسمع سرى الامن ربى) اى الامن وارادات الحق

له-م البشرى في الحياة الدنيا وفي
 الآخرة فمن رآه فانه حيا (فلم
 يجسر) اى يقدم عليه (احد
 يغسله وخالوا الله حتى- حتى جاءوا احد
 من اترابه) اى اقاربه وفي نسخة
 اقاربه (وغله) رضى الله عنه
 (سمعت محمد بن احمد بن محمد
 التميمي يقول سمعت عبد الله بن
 علي يقول سمعت طلحة القصابى
 يقول سمعت المتيمى صاحب سهل
 ابن عبد الله يقول كان سهل يصبر

عن الطعام سبعين يوما وكان اذا اكل ضعف (لبعد بترك الطعام ثلث المدة عن الاستئناس به) واذا جاع قوي (لرجوعه الى حاله
 التي تعودها واعانه الله عليها) (وكان أبو عبيد البسرى اذا كان أول شهر رمضان يدخل بيته ويقول لأمرأته طيبي على الباب
 والى الى كل ليلة من السكوة) يفتح الكفاف أفصح من ضمها وهي الطاقمة (وعبقا فاذا كان يوم العيد فتح الباب ودخلت امرأته
 البيت فاذا ثلاثين رغبة في زاوية البيت فلا اكل ولا شرب ولا نام) السكالك شغل به وسر ولا عماله حتى عن امرأته (ولا فاته ركعة
 من الصلاة) ولعله كان له عذر في ترك الجمعة والجماعة ويحتمل انه مات تركها وكانت امرأته تظن انه لم يقارق البيت والحكمة في انه
 أمر امرأته ان تاتيه كل يوم رغبة ان يسكن قلبه ولا تتكدر بتركه الاكل من حيث انه يضعفه وفي ترك الارغفة الى آخر الشهر مع
 امكان ان يصدق فيها اظها هذه الكرامة وهو كونه يصبر عن الطعام شهر ليكون حجة على منكرها (وقال أبو الحرث الاولانى
 مكنت ثلاثين سنة ما) وفي نسخة لا (سمع) اى ينطق (اسانى الامن سرى) اى الامتحة فته في سرى (لكمال امرأته) به في اعماله
 (ثم تغبرت الحال) بان استقامت أحوال في هذه الثلاثين سنة وبعدت عن الشهوات (فمكنت ثلاثين سنة) اخرى (لا يسمع
 سرى الامن ربى) فصار شغل به به فالثلاثون الاولى كانت في عمارة الباطن بالانضاط الجدية من فركه ووقته بوضه ونحوهما
 والثلاثون الثانية كانت في الفناء في التوحيد (حدثنا محمد بن عبد الله الصوفي قال حدثنا أبو الحسين غلام شعوانة

قال سمعت علي بن سالم يقول كان سهل بن عبد الله أصابته زمانة في آخر عمره فكان إذا حضر وقت الصلاة انشرفت يداه وربلاه فاذا فرغ من الفرض عاد الى حال الزمانة هذا من جملة الكرامة والحفظ له ان يشفي من مرضه اذا حضر وقت الصلاة ليلاتي بالفرض على أكمل وجوهه وان كان الاتيان به مع العجز مساوياً في الفضيلة للاتيان به مع السلامة عند كثير من العلماء (وحكى عن أبي عمران الواسطي قال انكسرت السفينة) بنا (وبقيت أنا وامراتي على لوح) واحد (وقد ولدت في تلك الحلة صبيسة فصاحت بي وقالت لي يفتلني العطش فقلت) لها (هوذا) أي ربنا (بري) وفي نسخة ترين (حالتنا) عرفها بقلة حيلته وانصرف رجاءه الى ربه قال (فرفعت رأسي فاذا رجل في الهواء جالس وفي يده سلسلة من ذهب وفيها كوز من ياقوت احمر) وهذا من أواني الجنة وكذا ما وصف من الشراب الآتي (وقال هالك) أي خذه هذا الكوز (انبرأ قال فاخذت الكوز وشربنا منه) وفي نسخة منها انت الكوز باعتبار انه آتية (واذا هو) أي مانبه (أطيب من المسك وابر من النبل واحلى من العسل فقلت) له (من افترجك الله فقال عبد مولاي فقلت) له (يم وصلت الى هذا) المقام (فقال تركت هواي لمراضته) تعالى (فاجلس في الهواء ثم غاب عني ولم أراه) في هذا موعظة لابي عمران وهو انك لو تركت الهوى لرفعت في الهواء (أخبرنا محمد بن عبد الله الصوفي قال حدثنا بكران بن احمد الجبلي قال سمعت يوسف بن الحسين يقول سمعت ذا النون المصري يقول رأيت شاباً عند الكعبة يكثر الركوع والسجود) وغيره مشتغل بالطواف (فدنوت منه وقلت) له (انك تكثر الصلاة فقال) الآن (انتظر الاذن من ربي في الانصراف) على ما جرت به عادته معه ١٧٢ من انه اذا دخل في عبادة لازمه الى ان يحضره واجب او يأتيه اذن من ربه

بالانصراف (قال) ذا النون (قرأت رقعة سقطت عليه مكتوب فيها من العزرا المغفورا لى عبدى الصادق انصرف مغفورا لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر) منه (وقال بعضهم كنت بعدتني الرسول صلى الله عليه وسلم في مسجد مع جماعة فبحارى الآيات

واشارات الصدوق فكان من عنى صلى الله عليه وسلم بقوله استفت قلبك وان اقتلقت القتون (قوله وان كان الاتيان به مع العجز الخ) أي وذلك هو المعتد (قوله لو تركت الهوى الخ) أي ولذا تقدم عن الخليفة انه قال اذا خالفت النفس هواها صاردوها دواها (قوله قال ذا النون الخ) فيه إشارة الى أنه محمدي الاخلاق وفضل الله واسع (قوله وتحذير العبد الخ) أي لان الاسرار قد تخفى في بعض العبيد فربما أصابه بجهل به شبه شديد التنكيد (قوله فربما جازاه الله بفعله الخ) أي وذلك غير على وليه وصفه وقد لا تكون من الولي حركة في ذلك (قوله ثم اتى نفسه في البحر الخ) أي بقصد القرار من

أي نهاكى كرامات الاولياء (ورجل ضير بالقرب منا بسمع) كلامنا (فقد قدم لنا وقال انست) انا (بكلامكم اعلموا أسباب انه كان لي صبية وعيال وكنت أخرج لي البقيع احتطب) طلبا ليه واتفق عليهم من غنه (فخرجت يوما فرأيت شاباً عليه قميص كان وقع له) معلق (في اصبعه فتوهمت انه تائه) عن الطريق (فقصده انه أسلب ثوبه فقلت له انزع ما عليك فقال) لي (مر في حفظ الله فقلت) له (الثانية والثالثة) مثل ذلك وربما يكن عليه سوى ذلك الثوب والوزن معه انكسفت عورته (فقال) لي (لا بد) ان ناخذ ما علي (فقلت) له (لا بد) ان آخذ (فأشاورني بعيداً بصبيته الى عيني فسطمنا فقلت) له (بالله عليك من أنت فقال) أنا (أبراهيم الخواص) ولم يوفق لمساأله بالله ذلك ان يسأله بالله ان يدعوله ليرد الله عليه بصره وفيما ذكر اظهار الكرامة وتحذير العبد من ان يطلب ما تشتهي بنفسه من كل أحد من الناس ولا يجتأل أحد منهم بحالقة تؤذيه في ضرر فربما جازاه الله بفعله من حيث لا يشعر وربما كان بسبب من خالفه (وقال ذا النون المصري كنت وقتاً في السفينة فسرفت قطيفة) يقال انها اقلادة فيها جواهر والمراد انه سرق منها جوهرة وفي نسخة جوهرة (فاتهموا بارجل) شاباً وكان عليه أمارات الخبير (فقات دعوه حتى ارفق به واذا الشاب نائم في عباءة فاخرج رأسه من العباءة فقال له ذا النون في ذلك المعنى) أي اتهمهم له (فقال) متعباً (الى تقول ذلك أقسمت عليك يا رب أن لا تدع) أي تتروك (واحد من الحيتان الاجاء بجوهرة قال فرأى وجه الماء) أي عليه (حيث اناني افواههم) الاولى في افواهها كما في نسخة (الجواهر) أي في افواه كل منها جوهرة ومثله وأخذ جوهرة من فم حوت والفاها اليهم (ثم أتى نفسه في البحر ومن) على الماء (الى الساحل) وغاب عنا

(وحكى عن ابراهيم الخواص قال دخلت البادية مرة فرايت نصراياعلى وسطه زنار) بضم الزاى (فسألتى العصابة) فاجيبته
 (فشدنا سبعة أيام فقال لي ياراهب الخنيفية) أى المسلمين (هات ما عندك من الانبساط) أى مما تدر عليه (فقد جعنا فقلت
 الهسى لا تفضضى مع هذا الكافر فأيت طبعا عليه خبز وشواء) بكسر الشين والمذ (ورطب وكوز ماء فاكلنا وشربنا ومثنا سبعة
 أيام ثم بادرت وقلت ياراهب النصارى هات ما عندك فقد انتهت النبوة اليك فأتيت على عصاه ودعاوا ذا بطبقين عليهما كأضعاف
 ما كان على طبقى قال فصبرت) لا تحيرشك فى ديفى بل تحير فى حال هذا الكافر وبأى وجه أجرى الله على يديه هذين الطبقتين وهل
 هو زيادة مكر فى حقه أو أمر اخر يجدد له (وتغيرت) لذلك (وأيت ان أكل) مما فيها (فالخ على) فى الأكل (فلم أجبه) له (فقال) لي
 (كل فأتى أبشر لك بشارتين احدهما انى اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا رسول الله وحل الزنار) من وسطه (والبشارة
 الاخرى انى) سألت الله بك فأتى (قد قلت اللهم ان كان لهذا العبد خطر) اى قدر (عندك فافتح على يمينه) الذى رأيت (فتفتح)
 على به (قال فاكلنا ومشيينا وحج) وفى نسخة وحججنا (وأقنا بركة سنة ثم انه مات) فيها (ودفن بالبغداد) فى ذلك دلالة على ان هذا
 الكافر كانت تغرقه الاعادة فى اسباب الدنيا التى لا تزن عند الله جناح بعوضة وقدمهها أنبياءه واوليائه واسبقها على غيرهم
 من اراد ولما كان الله تعالى يجزى على هذا الكافر بعض هذه اللطاف الدنيوية اغتربه فلما لقى الخواص وسأله العصابة
 وسافر اسبعة أيام قال له امتحانا ونجيز ياراهب الخنيفية قد جعنا فهاهنا ما عندك فدعا الخواص فاجابه فتحقق الكافر منه ان
 ذلك كرامة له فخبه الله فى الاسلام فاسلم (وقال محمد بن المبارك الصورى كنت مع) ١٧٣ أبى اسحق (ابراهيم بن أدهم فى طريق

اسباب الاشهار وان تحديق به الابصار (قوله ففتح على به) أى فكان هذا الاستاذ من
 وسألت الرب ومن جملة من يزرعهم أهل الارض (قوله وقد منعهما أنبياء الخ) أى
 تطهيرهم من دنسها وقوله وأسبغها على غيرهم من أراد اى عن أراد امتحانه وخذلانه
 واقتنانه غالباً والله أعلم (قوله فخبه الله فى الاسلام فاسلم) انظر كيف توصل هذا بقصد
 الامتحان الى درجات الايمان والاحسان وربك يخلق ما يشاء ويختار (قوله فسمعت
 صوت الخ) فيه دلالة على ان من كلمت محبته للخلق خلق الله له الجنة فى سائر خلقه حتى
 الجمادات (قوله واذا هى شجرة الخ) اقول هذه الكرامة من نوع ما أكرم به نبينا صلى الله
 عليه وسلم فهى تشير الى قوة صدق المتابعة لصلى الله عليه وسلم (قوله ولولى الخ) يشير

(شقيعاً اليه) أى الى ابراهيم (ليتناول مناشياً فقال) محمد (بأبى اسحق لقد سمعت) ما قاله هذه الشجرة (فقام) أبى اسحق
 (واخذ) منها (بماتين) فاكل واحدة وناولنى الاخرى فأكلتها وهى حامضة وكانت شجرة قصيرة فلما زرايت المقدس ثم
 (رجعنا) مرزناهم واذا هى شجرة عالية ورمائمها حلوهى تنرفى كل عام مرتين وسعوا رمانة اله ابدن ويأوى الى ظلها العابدون
 من كل وجه كل ذلك بركة ما رغبت فيه من أكل ابراهيم منها وقد نقل ان شجرة الجنة اذا مر به الاولياء يناديهم هل لنا قبلك من
 دولة يا ولى الله والكرامة فى ذلك كلام الشجرة وسؤالها وتشفعها (سمعت محمد بن عبد الله الصوفى يقول سمعت محمد بن القرحان
 يقول سمعت الحسن بن سعيد يقول سمعت أبى جعفر الخفاف يقول سمعت جابر الرحبي قال أكلنا من الرحبة على الانتكار فى باب
 الكرامات) أى أكثر واعلى فى انتكارها (فركبت السبع يوماً ودخلت الرحبة وقلت أين الذين يكذبون وأولياء الله قال فكفوا
 بعد ذلك عني) ولولى ان يظهر الرامة أنكرها ليكون حجة عليه وتكذيباً له كما يظهرهالمن يقتدى به ليقوى حسن ظنه
 فى الاتباع له ومن ذلك ما حكى ان قدراً قال انه يفعل بنفسه ما يشاء فقال له ربيع الشامى قم فقام ثم قال له اجلس وسأل الله فيه
 ان لا يقدره على الجلوس فأجابه فلم يقدر على الجلوس فاعترف بهجزة وكذبه فى معتقده (سمعت منصور المغربي يقول رأى بعضهم
 الخضر عليه السلام فقال له هل رأيت فوقك أحد فقال نعم كان عبد الرزاق بن همام روى الاحاديث النبوية (بالدبنة)
 المنبرفة) والناس حوله يستمعون فرأيت شاباً باليه مد منهم رأسه على ركبتيه فقلت له يا هذا عبد الرزاق يروى أحاديث رسول الله

صلى الله عليه وسلم فلم يسمع منه فقال) لى (انه يروى عن حبب وانالت بغائب عن الله تعالى فقلت له ان كنت كما تقول فغن أنا
 فرجع رأسه وقال انت أخى أبو العباس الخضر فقلت ان الله عبادالم اعرفهم) يؤخذ من ذلك ان الخضر لوى وانه حى وان الولي
 انما يعرف من فى درجته أو دونه لا من فوقه وقد أخبر بحجته جمع كثير من الصالحين منهم ابراهيم الخواص وابراهيم بن ادهم
 لكن الذى رجحه الجمهور انه بنى كما مر (وقبل كان لابراهيم بن ادهم صاحب يقال له يحيى) بن سعيد (يقعبد فى غرفة ليس اليها سلم
 ولا درج) عطفه على ما قبله عطف نفسه (فكان اذا اراد ان يتطهر يحيى الى باب الغرفة ويقول لا حول ولا قوة الا بالله ويمر
 فى الهواء كأنه طير ثم يتطهر فاذا فرغ) من طهره (يقول لا حول ولا قوة الا بالله ويعود الى غرفته) الكرامة فى ذلك طيرانه فى
 الهواء (أخبرنا محمد بن عبد الله الصوفي قال سمعت عمر بن محمد بن أحمد الشيرازى بالبصرة قال سمعت أبا محمد جعفر الحذاء بشيراز
 قال كنت أنادى بأبى عمر الاصطخرى فكان اذا خطر لى خاطر اخرج الى اصطخر (لاجتمع به فيها) (فربما أجابنى عما احتاج اليه
 من غير ان أسأله وربما سأله فأجبنى ثم شغلت عن الذهاب) الى اصطخر (فكان اذا خطر على سرى مسئلة أجابنى من اصطخر
 فيضاطبني بما يريد على) فى ذلك دلالة على صحة الخواطر التى ينشأها الله فى قلوب أوليائه جوابا عما سألو عنه وعلقوا همهم به (وحكى
 بعضهم) وفى نسخة وحكى عن بعضهم انه ١٧٤ (قال مات فقير فى بيت مظلم فلما أردنا غسله تكلفنا طلب سراج) يضىء علينا فلم

بذلك الى ان ذات الكرامة لاتقصه ذلك الكامل حيث هى من موطن الخطر بل اذا دعاه
 اليها داع والله أعلم (قوله فقال لى انه يروى عن ميت) أى بحسب ما تراءى فى ظاهر الحال
 مع انه عليه الصلاة والسلام حى فى قبره كيف وحياة الكائنات بأسرها من حياته أقول
 وان كان ما ذكره حقا ومحصيا غير ان السكالى فى الكمال (قوله الكرامة فى ذلك الخ) أقول
 وهو غير بعيد بالنسبة لمن تجرد عن ناسوته وقوى لاهوته (قوله فربما أجابنى الخ) أى ولا
 يبعد بالنسبة لمن قويت بصيرته فهى لا تعجبها الكنائف (قوله فلما فرغنا من تجهيزه ذهب
 الخ) أى وذلك اكرام ولطف منه تعالى بالميت (قوله ليس فى القاب الخ) مراده ان محبة
 الحق تعالى استأصلته حتى اصطلم فيها وغاب عن حسه فهو حينئذ لا يسأل غيره ولا يهتم
 ويسر الابه تعالى ولا يطلب عيشه الا بذكره ومراقبته وهكذا حال المحب الصادق اذا
 أصابه مرض حسى أو معنوى لا يعول فى الشفاء الا على الله تعالى (قوله فقلت له انزع
 ثوبك الخ) أقول الداعى لفعل الكرامة المذكورة قوة الزجاء منه فى اسلام اليهودى وقد

يتيسر (فوق من كوة) من البيت
 (ضوء فاضاء البيت ففسلناه فلما
 فرغنا) من تجهيزه (ذهب الضوء
 كأنه لم يكن) الكرامة فيه
 ظهور النور عليه ليستكملوا به
 تخليفه وحسن تجهيزه (وعن آدم
 ابن اياس قال كان بعسقلان وشاب
 يفتانا ويحبالنا ويحدث معنا
 فاذا فرغنا) من الحديث (فام
 الى الصلاة يعلى قال فودعنى يوما
 وقال اريد الاسكندرية فخرجت
 معه وناولته درهما فأتى ان

ياخذها فاطعت عليه فالتى كفا من الرمل فى ركوته واستقى بها (من ماء البحر وقال لى) (كله فنظرت) اليه **حقق**
 (فاذا هو سويق يسكر كثير فقال من كان حاله معه) وفى نسخة مع الله (مثل هذا يحتاج الى دراهم ثم أنشأ يقول
 بحق الهوى بأهل وقى فقهوا * اسان وجود بالوجود غريب حرام على قلب تعرض الهوى * يكون لغير الحق فيه نصيب
 غيره ليس فى القلب والقوادجعا * موضع فارغ يراه الحبيب هو سوى ومنق و سرورى * وبها حبيت عيشى طيب
 واذا ما السقام) بفتح السين أى المرض (حل بقلبي * لم أجد غيره اسقى طيب) الكرامة فيه قلب الاعيان له وجعل فى ركوته
 ما هو السبب لذلك مع ان الله قادر على ان يخلق ذلك بلا سبب ليعرف الراى له ان الاسباب لا تنافى التوكل ولا الكرامات
 (وحكى عن ابراهيم الابجرى قال جاني يهودى يتقاضى على فى دين) أى بطالبنى بدين (كان له على وأنا قاعد عند الاتون)
 أى التنوير (أو قد نعت الابجر) أى اطبخه (فقال لى اليهودى يا ابراهيم أرى آية) اى كرامة (أسلم عليها فقلت له تفعل) أى
 نسلم اذا ارى تلك آية (فقال لى) (ثم فقلت له) (انزع ثوبك فتره) (فلقفته ولقفت على ثوبه فوبى وطرحته) أى التوب المذكور
 (فى النار ثم دخلت الاتون واخرجت الثوب من وسط النار وخرجت من الباب الآخر واذا بى بجالها لم يصبا شئ وثبأ به
 فى وسطها) وفى نسخة وثوبه فى وسطه وفى أخرى وثبأ به فى وسطه (صارى حراقة فاسلم اليهودى) لما رأى من ذلك

(وقبل كان حبيب العجمي يرى بالهضرة يوم التروية ويوم عرفه بعرفات) هي كرامة طي الارض سمعت محمد بن عبد الله الصوفي يقول سمعت أبا عبد الله محمد بن عبد الله الصوفي يقول تخرج عباس بن المهدي أمرأه فلما كانت ليلة الدخول وقع) وفي نسخة وقت (عليه فامة فلما أراد الدخول منها زجر عنها فامتنع من وطئها وخرج) من عندها (فبعد ثلاثة أيام ظهر لها زوج قال الأستاذ الامام) القشيري (رحمه الله هذا هو الكرامة على الحقيقة حيث حفظ عليه العلم) فانه تعالى حفظه عن ان يبطأ امرأه لاسيما له الى وطئ الكونهم في عصمة غيره وان لم يكن له علم بذلك وهذا يشبه ما جرى للعجاسي في كونه اذا مديده الى طعام فيه شبهة ضرب على يده عرق) وقيل **كان الفضيل بن عياض** على جبل من جبال منى فقال لوان وليامن أولياء الله تعالى أمر هذا الجبل ان يبد) أي يفترك (الماد) أي لتفرك (قال فتفرك الجبل فقال) له الفضيل (اسكن لم اردك به) (ذا) القول (فسكن الجبل) في ذلك اشارة الى كمال ولاية الفضيل فانه انما اورد منيعته على وجه الحكاية لا على وجه الامر والكرامة فيه فتفرك الجبل وسكونه يقول الفضيل له اسكن وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم على جبل حراء فتفرك به وبعث معه فقال اسكن حراء فانما عليك نبي وصديق وشهيد (وقال عبد الواحد بن زيد لابي عاصم البصري كيف صنعت حين طلبك الحاج) بن يوسف الذي ابتلاه الله بطالب أهل السير الخالفين له وقد قتل منهم خلقا كثيرا واخر من قتله سعيد بن جبير (قال) له (كنت في غرتي فذوقوا علي الباب) ففتحت لهم (فدخلوا) عندي (فدفعت بي) أي بنفسي (دفعه) في الهواء (فاذا أنا على جبل ١٧٥ أبي قبيس بمكة) هذه كرامة الطيران في الهواء (فقال له عبد الواحد

حقيق الحق ما زجاء ولا غنله لا يلتفت الى الكرامة ولا يسكن اليها ولا يأمن بها) (قوله فلما أراد الدخول منها زجر) لعل الزجر له واراد حق قلبي جريا على عادة لطف الله تعالى بالمحبين له (قوله حيث حفظ عليه العلم) أي حفظ عليه الدوام على العمل بالافضل بشاهد العلم (قوله وقد كان النبي الخ) أي فهو محمدى الاخلاق حيث وقع له ما هو من نوع المعجزة وقوله على جبل حراء أقول الذي في حفظي انه جبل أحد فعل ذلك وقع مرتين على كل جبل واقعة والله أعلم (قوله الذي ابتلاه الله الخ) أقول والله أعلم لم يكن أعظم من هذه البلية الا ابتلاه بالكفر على ان ايداه صلى الله عليه وسلم في ذريته قريب من الكفر اعادنا الله واحتبنا من ذلك (قوله هذا كرامة نزول البركة الخ) أي فهي لغيره معنوية فقط وله معنوية وحسب يتخص برحمته من يشاء (قوله من الطاعة ان أقول الخ) أي

عطاه) من بيت المال كل شهر (ولا يستقبله أحد) من الفقراء (الا اعطاه شيئا) من عطائه الذي أخذه (فكان اذا أتى منزله) أي أهل منزله (رحى اليه بالدرهم فتكون بقدر ما اخذته لم ينقص) شيئا هذا كرامة نزول البركة في المال الحلال الذي مع الصالحين حيث لم ينقص شيئا بالتصدق منه (سمعت أبا عبد الله الشيرازي يقول سمعت أبا احمد الكبير يقول سمعت أبا عبد الله بن خفيف يقول سمعت أبا عمرو الزجاسي يقول دخلت على الجنيد وكنت أريد ان أخرج الى الحج فاعطاني درهمين) (كان عنده) (فشدته على منزري) ودعالي (فلم ادخل منزلا الا وجدت فيه رفقا) أي رفقة كما في نسخة أرتفق بهم فيما احتاجه من ما كل وغيره (فلم احتج الى درهم فلما حججت ورجعت الى بغداد دخلت على الجنيد) (لا سلم عليه) (فديده) الى (وقال لي كاشفة بأن الدرهم معي ولم احتج اليه) (هات) أي الدرهم الذي اعطيتك (فناولته الدرهم فقال لي) (كنت كان) الامر اي ما الذي جرى لك (فقلت له) (كان الحتم) بالمهلة أي الامر (ناظرا) أي ماضيا بحسن همتك وبركة دعائك (وحكى عن أبي جعفر الاعور قال كنت عند ذي النون المصري فذا كرامة طاعة الاشياء لا وليا فقال ذو النون) لكونه رأى ثمر جلا منكر الكرامات (من الطاعة ان أقول له) هذا الدرير يدور في أربع زوايا البيت ثم يرجع الى مكانه فيفعل ذلك بقدره تعالى (قال فدار السرير) بنفسه او بشد ويرولي أو بجني لم يره أحد من الحاضرين (في أربع زوايا البيت وعاد الى مكانه وكان هناك شاب فأخذني) وفي نسخة شاب فاعد فمكة (احد مات في الوقت)

لان قلبه لم يحمل ذلك (وقيل ان واصلا الاحذب قرأ في السماء رزقكم وما توعدون) فآثرت في قلبه اثر اعظيما (فقال رزق في السماء وانا اطلبه في الارض والله لا يطببه ابدأ قد دخل خربة ومكث يومين فلم يظهر له شيء) اي رزق (واشتهد عليه) الحال (فلما كان اليوم الثالث اذاب ودخله من رطب) وهي ما ينسج من الخوص ليحعل فيه الرطب (وكان له اخ احسن منه بنية فصار معه فاذا) اي فليصبر ورنه معه (قد صار) مامعه (دوخلتين فلم يزل تلك سالها ما حتى فرق بينهما الموت) في دخول واصلا الخربة لينتظر الفرج من الله دلالة على توكاه من غير تعاطي كسب واكمل منه ذلك مع تعاطي الكسب فقد سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن ناقة هل نعقلها وتموكل او نتركها فتموكل فأمره بان يعقلها ويتموكل فقبه اشارة الى أن هذا أكل وان الكسب لا ينافي التوكل ولما علم الله صدق بنية اصل وانقطاعه الله لطاف به وسخر له من يعينه على غرضه وهو اخوه وجاءه بالرطب كما جاءه لمريم عليها السلام وفيما فعله دلالة على انه لما سمع الآية آثرت في قلبه والافلا فرق بين السماء والارض في تيسير الرزق قال ابن عباس رضي الله عنهما ما اعرف في السماء رزقا الا المطر (وقال بعضهم) أشرفت على ابراهيم بن آدم وهو في بستان يحفظه وقد أخذ النور واذ احب في فيها) وفي نسخة فيها (طاقة ترجس) بالقاف (تروجهما) فيه دلالة على ان الرزق قد رده الحيوانات حتى المؤذيات ليعرف الناظر شرف الاولياء عند الله تعالى ويحدث في طريق سلوكهم ويخلق باخلاصهم (وقيل كان جماعة مع أيوب السخنياني في السفر فاعياهم طلب الماء فقال) لهم (أيوب) وهو ممن روى عنه الامام مالك (استرون على) ما يظهروا على يدي من الكرامة (ما عشت فقالوا نعم فتورد دائرة فتبسع) ١٧٦ فيها (الماء قال فسرنا) منه (فلما دخلنا البصرة) ومات أيوب (أخبر به

جابر بن زيد فقال عبد الواحد ابن زيد شهدت معه ذلك اليوم في ذلك دلالة على ان الاولياء يسترون ما بينهم وبين الله من الكرامات ويؤكدون في سترها ولا يظهرونها الا للحاجة (وقال بكر بن عبد الرحمن كذا مع ذي النون المصري في البادية فنزلنا

فحت شجرة من ام غيلان) التي هي ذات شوك عظيم (فقلنا ما اطيب هذا الموضع لو كان فيه رطب **بكمال** قبسم ذوالنون وقال قسّمون الرطب وحرك الشجرة وقال) لها (اقسمت عليك بالذي ابتداءك وخلقك شجرة الاثرت علينا رطبا جنيا ثم حركها فنشرت علينا رطبا جنيا) مع انها ليست بفخلة وهذا يحمل الكرامة بل في ذلك كرامتان (فاكلنا وشبعنا ثم خذنا فاتبنا وحركنا الشجرة فنثرت علينا شوكا) من شوكها المتصففة به (وحكى عن أبي القاسم بن مروان النهاوندي قال كنت انا وأبو بكر الوراق مع أبي سعيد الخراساني على ساحل البحر نحو صيداء) بفتح الصاد وبالمد اسم بلد (فرأى) أبو سعيد (شخصا من بعيد فقال) اننا (اجلسوا الى الجاهل هذا) الشخص (ان يكون وليا من أولياء الله قال فالبشتان جاء شاب حسن الوجه) وهو ذلك الشخص (ومعه ركة) أي قربة (و) معه (حجرة) بكسر الميم كما قاله الجوهرى أي دواة (وعليه مرقعة فالتفت اليه أبو سعيد فشكر عليه لجلاله المحبرة مع الركة) كأنه وجد في نفسه من حمل المحبرة ما يجده المريدون من ان بعض القهقام ينالوا من الحقائق ما نالوه ثم فامتنع (فقال له يافتي كسف الطريق الى الله تعالى فقال بأبأس بعد اعرف الى الله طريقين طريقا خاصا) بالخاصة (وهم قوم فرغوا من صلاح أنفسهم فصاروا سلعهم بالله لا بغيره قد عرضوا عن حظوظ أنفسهم الدنيوية والآخرية) (وطريقا عاما) للعامة أي عامة الصالحين والمريدين الذين هم مع الاسفار وعلم الاخلاق واصلاح القلوب وتحقيق التوكل والاخلاص والرضا والتسليم (فاما الطريق العام فالذي انت عليه واما الطريق الخاص فله) اي تعال الى لاعرفك (ثم مشى على الماء حتى غاب عن أعيننا فابقى أبو سعيد حيران عما رأى) من حاله وهذه سنة الله مع أوليائه أن يؤذيه من دونهم سنا وأغبره ومشبهه على الماء كرامة واثم منه المشي على الهواء لما روى ان عيسى عليه الصلاة والسلام مشى على الماء فقال النبي صلى الله عليه وسلم

لوازدا دينا المشي على الهوام قيل اشار به الى حالته اليه المخرج لما قال له جبريل عليه السلام وما منا اى اياها الانبياء الا مقام معلوم (وقال الجنيد جئت مسجد الشونيزية فرأيت فيه جماعة من الفقراء يكلمون في الآيات) أى الكرامات (فقال فقير منهم اعرف رجلا) أى نفسه (لوقال لهذه الاسطوانة كوني ذهباً نصفك ونفضة نصفك كانت) كما قال لها (قال الجنيد: نظرت فاذا الاسطوانة نصفها ذهب ونصفها فضة) ثم أعادها الله الى ما كانت عليه (وقيل حج سفيان الثوري مع شيبان الراعي فعرض لهما سبع فقال سفيان لشيبان اما ترى هذا السبع فقال لا تتخف) منه (فأخذه شيبان اذنه) وفي نسخة باذنه (فعر كها فبعضب و) معناه (حول ذنبه فقال) له (سفيان ما هذه الشهرة فقال لولا مخافة الشهرة) وكرهت لها (لما وضعت زادي الاعلى فاذرمتي آتي مكة) فيه دلالة على ان الكرامات انما يظهرها الاولياء لا قرانهم ومن قاربهم لبقوى يتيمنهم وترتفع هميتهم ولا شهرة في ذلك انما الشهرة ان يظهر العبد الكرامات لمن لا يقتدى به ولا يتفجع بها بل قد يتضرر بانكارها (وحكى أن السري لما ترك التجار) وانقطع الى الله (كانت أخته تنفق عليه من غزلها فابطأت) عليه (يوما فقال لها السري لم ابطأت فقالت لان غزلي لم يشتر وذكروا أنه محط فامتاع السري من) كل (طعامها) لتضله من ذلك أن فيه غشا (ثم ان أخته) تأتت بذلك و (دخلت عليه يوما فرائت عنده عجوزا تكس بيته وتحمل اليه كل يوم رغيفين) فازداد تأملها (فخرت) وفي نسخة فخرت (أخته) وشكت الى أحد ابن حنبل فقال أحد بن حنبل للسري فيه) اى تكلم معه بسببه (فقال) له ١٧٧ (لما صنعت من أكل طعامها قبض الله الى

الدنيا) أى جافى بها على يد من شاء من أوليائه (ليصدق على) منها (وتخذه منى) هى وأظهر الله ذلك لاخته في صورة امرأة ليسكن قاهم وتطلع عليه وزهلم انه تعالى لم يضع أحاهم (أخبرنا محمد بن عبد الله الصوفي قال حدثنا على بن هرون قال حدثنا على بن أبي محمد التميمي قال حدثنا جعفر بن القاسم الخواص قال حدثنا أحمد ابن محمد الطوسي قال

بكمال المقامات والصدق فيه ما بعد التحلى بجل الاحوال الشريفة ثم بعد ذلك يخرج من ضيق الطريق الى قضاء المعرفة ثم منه الى حظائر المشاهدات والمكاشفات (قوله لوازداد يقيننا الخ) أشار الى ان درجته صلى الله عليه وسلم خاصة به لا يشركه فيه غيره ذلك فضل الله يجتص به من يشاء من عباده (قوله فيه دلالة الخ) أى فهمى من قبيل الدواء لا يظهر الارض يناسبه ذلك الدواء والله أعلم (قوله قبض الله الى الدنيا) أى لأنه تعالى لا يضع عباده المحبين له بل يرزقهم من حيث لا يحتسبون (قوله صليت البارحة الخ) ذلك غير بعيد حيث ان لهم ما يشاءون عند ربهم رضى الله تعالى عنهم (قوله فزلقت على الباب الخ) أقول وكونه لم يحفظ من الوقعة مع طي الارض له لا تناقض فيه لان له في كل اجرا على ان ذلك كان سببا في الاخبار بطي الارض ليزداد السائل يقينا والله أعلم (قوله كما سخره لاسماعيل) أى كرامة لتبينهم صلى الله عليه وسلم حيث جعل أحادته على انفس من

ابن منصور الطوسي قال كنت عند أبي محفوظ معروف الكرخي فدعاني) وخرجت من عنده (فرجعت اليه من الغد وفي وجهه أثر فقال له انسان يا أبا محفوظ كما عندك بالامس ولم يكن بوجهك هذا الاثر فما هذا) أى ما سببه (فقال) له (لعل سمعته عليه باله) صليت البارحة ههنا وذهبت ان أطوف بالبيت فغضبت الى مكة وطفت ثم مات الى زمزم لاشرب من مائها فزلقت على الباب فاصاب وجهي مائرا) الكرامة فمد طي الارض له وأطيرانه في الهوام في ذلك اشارة الى ما مر من انهم يكرهون اظهار الكرامات الا لمن ينتفع بها أو ينكرها وكان سبب اظهارها الجرح والافال كرخي من أعظم الناس بركات حتى ان قبره تزيق محجرب من أخذ منه شيئا عوفي (وقيل كان عتبة الغلام يقعد فيقول يا وريشان) بفتح الواو والراء طير (ان كنت اطوع لله عز وجل في فتعال واقعد على كني) ذكر كذا لستر الحاله (فيجي الورشان ويقعد على كفه) فيه دلالة على ان الله تعالى يسخر لاوليائه العابر كما سخر لاسماعيل عليه السلام (وحكى عن أبي على الرازي انه قال مررت يوما على القرات فعرضت لنفسى) أى عند حاجتي لاذ كل (شهوة السمع الطرى فاذا الما عند كنف) في الحال (مكة تحوى) أى جنتي (واذا رجل يعدو ويقول) لى (أشويها لك فقلت ثم فشواها ففقدت وأكلنا) في ذلك دلالة على اكرام الله لاوليائه واطفاه بهم

(وقيل كان ابراهيم بن ادهم في رفقة فعرض لهم السبع فقالوا) لابراهيم (يا ابا الحق قد عرض لنا السبع فاجاب ابراهيم) اليه (وقال) له (يا اسدان كنت امرت فينا بشي فامض) له (والافارجع) عنا (فرجع الاسد) عنهم (ومضوا) هذا من جنس ماجرى لسفيان الثوري مع شيبان (وقال حامد الاسود كنت مع) ابراهيم (الخواص في البرية فبتنا) في ليلة (عند) وفي نسخة تحت (شجرة اجزاء السبع فصعدت الشجرة) خوفا منه وبقيت (الي الصباح لا ياخذني النوم فنام ابراهيم الخواص والسبع يشبهه) (من رأسه الى قدمه) لكمال يقينه وعدم خوفه من غريبه (ثم مضى) السبع (فلما) كانت الليلة الثانية بتنا في معبد بقرية فوقت بقة علي وجهه فضر بته) أي قرصته (فان انه) أي ضج من قرصته واضجة كضجة المريض (فقلت) له (هذا عجب البارحة لم تجزع من الاسد والليله تضج من البق فقال) لي (أما البارحة فتلك حالة كنت فيها بالله تعالى) أي كامل الشغل به غير ملتفت الى غيره بالكلية (وأما الليلة فهذه حالة أنا فيها) مشغول (بنفسي) للفقد في تلك الحالة فرجعت الى نفسي وأحسست بأذى الم (وحكى عن عطاء الأزرق انه دفعته اليه امرأته درهمين من ثمن غزاله يشتري لهم) بهما (شياً من الدقيق فخرج من بيته فلقي جارية تبكي فقال لها ما بالاك) تبكي (فقلت دفع الى مولاي درهمين اشتري لهم) بهما (شياً من الدقيق فخرج من بيته فلقي جارية تبكي الدرهمين اليها وصر وقل على جانوف صديق له يحيى يثقي) الخشب (الساج) وذكرك له الحال وما يخاف من سوء خلق امرأته بسبب ذلك (فقال له صاحبه) أي صديقه (خدمن هذه التشارة في هذا الجراب لعلكم تفتعون به في سجن الثور) أي جبهه اذ ليس يساعدي الامكان في شئ آخر فحمل) عطاء (التشارة) في الجراب (وفتح باب داره ورمى بالجراب ورد الباب ودخل المسجد) واستخف به (الي ما بعد العقة) أي العشاء ١٧٨ (ليكون النوم أخذهم ولا تستطيل عليه المرأة) بكلام او غيره (فلما فتح الباب

وجدتهم يجثون الخبز فقال لهم من أين لكم هذا الخبز فقالوا له من الدقيق الذي كان في الجراب لاندقيق لنا دقيقاً (من غير هذا الدقيق فقال افعل ان شاء الله تعالى) الكرامة في ذلك قلب الاعيان للولي كما مر نظيره في قلب

الاسطوانة ذهباً وفضة واقعه تعالى هو الخالق لكل شئ من الجواهر والاعراض (سمعت الشيخ أبا عبد الرحمن السلمي) (قوله رحمه الله) (بقول سمعت منصور بن عبد الله يقول سمعت أبا جعفر بن بركات يقول كنت أجالس الفقراء وشأتان مافتح الله به ابعضنا كان ليكلنا) (فتضح على تدينار فاردت ان ادفعه اليهم) لينة فقهو علينا (ثم قلت في نفسي لى احتاج اليه فهاج) أي نار (ي وجع الغصن فقلعت سنا فوجعت الاخرى حتى قلعتهم فنهتني في هاتف ان لم تدفع اليهم الدينار لا يني في فيك) وفي نسخة فك (سن واحدة قال الاستاذ) القشيري (وهذا) أي تنبيه الله له بواسطة الهاقفة على ما هو سبب السلامة (في باب الكرامة أتم) عليه (من ان كان يفتح عليه دنانير كثيرة تنقض العادة) أي تنقضها وفيه اشارة الى تأكد طلب السلامة عن الأثم بل السلامة منها أكد من فعل الطاعة وله هذا قال الامام القشيري كرامة الحفظ من الزلل احسن من كثير من العمل (وحكى أبو سليمان الداراني قال خرج ماهر بن عبد قيس الى الشام ومعه شكوته) أي قربة (اذا اشأ صلب منها ما يمتوذا الصلاة واذا اشأ صلب منها البناء شربه) كل ذلك بفضل الله ورحمته وهذا كما مر من بعضهم بشربه ماء به منهم يشربه سوية آب كركمكي ان بعضهم قال كنت ادخل في زمن الحر الى زمن واستريح في زاوية فلما ذهب كثير من الليل دخل رجل ملقوف بعباءة فرفع الدلو وشرب فقمته لا شرب خلفه فاذا هو سوي ين يسكر من ماء فزعم من فقمته منه وراقبه ليله اخرى فربأ به دخل في ذلك الوقت ورمى الدلو في البئر ورفعه وشربه وتركه فذقه فوجدته كذلك فخطته فـ أنه بالذي أعطاه هذه المنزلة من أنت فقال تسره فقلت ثم فقال سفيان بن سعيد الثوري (وروى عثمان بن أبي العاتكة قال كان غزافي أرض الروم فبعث الوالي) أي امير الجبل (سرية الى موضع وجعل المجهاد في يوم كذا

قال فجاء المبعاد ولم تقدم السرية فبينما أبو مسلم) انخلواني (يصلى الى رحمة الذي ركه بالارض اذ جاء طائر) اى ملك من الملائكة
 الى رأس السنين وقال ان السرية قد سات وغنت وسيددون عليكم يوم كذا فى وقت كذا فقال أبو مسلم للطير من انت روحك الله
 فقال انما ذهب الحزن عن قلوب المؤمنين فجاء أبو مسلم الى الوالى واخبره بذلك فلما كان اليوم الذى قال الطير ان السرية تأتى
 فيه (انت السرية) فيه (على الوجه الذى قال) من انما سات وغنت وكان أبو مسلم صاحب كرامات حرقه بالنار العنسى كما فعل
 براهيم الخليل فلم تضربه فلما لم تضربه فقام من أرضه ثلاثا لله عليه من اتبعه من اهل الضلال فوصل الى المدينة بعد موت النبي
 صلى الله عليه وسلم واستخلاف ابي بكر رضى الله عنه فربط دابته ودخل يصل فى مسجد النبي صلى الله عليه وسلم فبصر به عمر رضى
 الله عنه فلم عليه وقال له من الرجل فقال من اهل اليمن فقال ما فعل الذى أحرقة الكذاب قال ذلك عبد الله بن ثرب قال له عمر
 انشدك الله أنت هو قال اللهم نعم وهذان فراسة عمر فاعتقه وقبله بين عينييه واتى به الى ابي بكر واجلسه بينهما وقال الحمد لله
 الذى لم يمتنا حتى رأينا فى امة محمد صلى الله عليه وسلم من فعل به كما فعل براهيم خليل الرحمن وسافر مع اصحابه فى غزاة حال بينه
 وبين الكفار البحر فضرب فرسه وحاض البحر هو والعسكر على وجه الماء فهذه كرامة اخرى (وعن بعضهم قال كان فى مركب)
 اى سفينة (فمات رجل كان معنعا ليل فاختفى فى جهازه) وكفى وسط البحر (واردنا نالقيس فى البحر فصار البحر جافا ونزلت
 السفينة) على الارض (فخرجنا) منها (وحفرنا له قبرا ودفناه فلما فرغنا) من دفنه وركبنا السفينة (استوى الماء) كما كان
 (وارتفع المركب) عليه (وسرنا) الى مقصدنا وقيل ان الناس اصابتهم مجاعة ١٧٩ بالبصرة فاشترى حبيب العجمي طعاما

(قوله لم تضربه) أى نهى كرامة ابراهيمية زيادة فى شرف نبينا عليه وعليهم الصلاة
 والسلام حيث جعل شريعته جامعة لا تفرق فى غيرها من الشرائع (قوله فصار البحر جافا
 الخ) الكرامة فيه ارادة حفظ جسمه من أكل السمك كما يحفظ من الارض لكرامته عند
 ربه (قوله وهذا من اجابة الدعاء عند الاضطراب) اى ويدل له قوله تعالى آمن بحبيب المظطر
 اذا دعاه ويكشف السوء (قوله فان فى القراءة فى المصحف الخ) أقول الذى فى حفظى ان
 زيادة الاجر مرتبة على زيادة الخشوع والتدبر فى زادله ذلك فى حالة القراءة فى المصحف
 كان هو الافضل فى حقه والابان كان التدبر والخشوع يزيد له فى حالة القراءة عن ظهور

بالسنة وقرسه على المساكين
 لوجه الله تعالى (وأخذ) وفى
 نسخة وخاط (كيسه وجمعه تحت
 رأسه فلما جاؤا بقاضونه) ديونهم
 (أخذ) اى الكيس (واذاهو
 مملوءا وهم) فتح الله عليهم امان
 حيث لا يحتسب ببعض قصده
 وحسن معاملته مع الله ومع خلقه

(ففضى منها ديونهم) التى لهم عليه اكرامه (وقيل اواد ابراهيم بن ادهم ان يركب السفينة) مع ابيهم (فاقوالا أن يعطيه ديناراً
 فصلى على الشطر كعتين وقال اللهم انهم قد سألوني ما ليس عندى فصار الرمل بين يديه دنانير) واعطاهم منها ما طلبوه وهذا من
 اجابة الدعاء عند الاضطراب (اخبارنا محمد بن عبد الله الصوفى قال حدثنا عبد العزيز بن الفضل قال حدثنا محمد بن احمد المروزي
 قال حدثنا عبد الله بن سليمان قال قال أبو حمزة نصر بن الفرج خادم أبي معاوية الاسود قال كان أبو معاوية قد ذهب ببصره فاذا
 اراد ان يقرأ القرآن (نشر المصحف) بين يديه (فيرد الله عليه بصره) اكرامه فان فى القراءة فى المصحف زيادة اجر على القراءة
 بالغائب لاسنة مال اكثر الاعضاء فيها ولا نعلم اقوى ندبراً (فاذا طبق المصحف ذهب بصره) وصار على حاله (وقال احمد بن الهيثم
 المتطبيب قال لى بشر الحافى قل معروف النكرخى اذا صليت) انا (جئتكم قال فاذيت الرسالة) كما قال (واتنظره فصلينا الظهر
 ولم يحى ثم صلينا العصر) ولم يحى (ثم صلينا) (المغرب ثم العشاء) ولم يحى (فقلت فى نفسى) متجنباً منه (سبحان الله مثل بشر يقول)
 انه يقول (شأتم لا يفعله) (لا يجوز له) ان لا يفعله) وقد قال ما قال (فاتنظره وانافوق) سطح (مسجد على مشرفة) هى موردة
 الشارية (فجاء بشر بعد هدى) بفتح الهاء اى طائفة (من الليل على رأسه مجادة) بفتح السين (تقدم الى الدجلة ومشى على
 وجه الماء) وعبر الشط وتحدثنا معه ثم جاء وقت السهر وعبر على وجه الماء (فرضيت بنفسى من السطح) اليه (وقبلت يديه
 ورجليه وثقلت اذع الله) أى لالى أسأت بك الظن (فدعنى وقال استره) أى ما رأيت منى (على قال لم أنكم هذا حتى مات)
 رضى الله عنه الكرامة فيه شبهة على الماء وقوله اذا صليت أتيتك

كان بنية صلاة العشاء مع ما عاده يصلي به بعده او نزل الرسول انه اراد عقب صلاة واجبه من الصلوات المذكورة فلما تخلف عن ذلك اساميه الناقن سمعت ابا عبد الله الشيرازي قال حدثنا ابو الفرج الورثاني قال سمعت علي بن يعقوب يدمشق قال سمعت ابا بكر محمد بن ابي يقول سمعت قاسم الجرجي يقول رايت رجلا في الطواف لا يزيد على قوله الهي قضيت حوائج الكل ولم تقض حاجتي فيه تدلل وقلة ادب فتد جا في الخبر لا يقول احد كم دعوت فلم يستجب لي (فقلت له) مالك لا تزيد على هذا الدعاء فقال اخذت من البحر لى (اعلم انا كذا سبعة اذ من من بلدان شتى فخرجنا الى الجهاد فاسرنا الروم ومضوا بنا لقتل فرأيت سبعة ابواب ففتحت من السماء وعلى كل باب جارية حسنة من الحور العين فقدم واحد منا لالقتل (فضربت عنقه فقرأت جارية منهن هبطت الى الارض ويدها منديل فقبضت روحه) وهكذا فبين يده (حتى ضربت أعناق ستة من فاستوهب في بعض رجالهم) اى الروم (فقاتل الجارية أى شتى) يعنى شتى عظيم (فالت يا محروم) بتخلفك عن أصحابك (واغلقت الابواب فانا يا اخى متأسف منحصري على ما فاتني قال قاسم الجرجي اراه) اى اظنه (افضلهم) وان تحصر على ما فاتته (لانه رأى) بعدهم (مالم يروه وعمل على الشوق بعدهم) مالم يعلمه بالقلب والجوارح لان تحصره على ما ذكره على الجد في العمل ودوام السؤال والتضرع وقوة اليقين والكرامة في ذلك رؤية هذا الرجل الابواب والحور العين ١٨٠ التي عليها (وسمته) ايضا (يقول سمعت ابا التجم احمد بن الحسين بخورستا

القلب كانت القراءة على هذه الحالة هي الافضل فخر (قوله كان بنية صلاة العشاء الخ) أى فلم يخاف موعده (قوله فيه تدلل وقلة ادب) اى بحسب سنة المتابعة والافتله كان تجلده جالبا فلا لوم عليه بل هو الافضل من باقى اخوانه كما باقى ذكره بعد (قوله مالم يروه) بالقلب والجوارح) اى وكل ذلك زيادة فضل له وان ثبت الشهادة لآخوانه (قوله سلبناك فقرك) اى عمرة افتقارك الدنيا من فراغ قلبك للشغل بتاعن سوانا (قوله تحذير العبد من الدخول الخ) اى لان الدنيا قد تكون في هذه الحالة من دساتر النفس والله اعلم (قوله لانه اصلح له الخ) اى يشاهد قوله جل جلاله كالان الانسان لميطعنى ان رآه استغنى فالبعد عنه السلم والرب بالخال اعلم (قوله فضرب برجله الارض الخ) اقول له ذلك لغرض تقوية يقين السائل لما تقرس فيه من قبول الخير وتأثره بما يراه من نواقض العادة وله هذا الجاه في كل سؤله (قوله فقلت له الخ) فيه تنبيه على انه كان شانه الاعراض مما لا يعنيه شغل لا عنه بما يعنيه (قوله وليس الامر كذلك) اى على الاطلاق بل على

يقول سمعت ابا بكر الكافي يقول كنت في طريق مكة في وسط السنة فاذا اناهم ميان) اى كيس (ملا ن يلتمع دنائره فسمعت ان احده لا فرق بينه وبينه على الفقراء فنهتني هاتف ان اخذته سلبناك فقرك) الذى أنت فيه والكرامة في ذلك تحذير العبد من الدخول في الدنيا ليقبل به الخير وارشاده الى ان بقاءه مع فقره افضل له عند ربه من ذلك وكان في علم الله تعالى أنه اذا اخذ الكيس ركنه فقسه

الله ونهى فقره الى ربه والفقر عند التمكن في الاحوال اعز من المال لانه اصلح له في حاله مع مولاه كما قيل فهو اذا افتقر واعضوا على الفقر ضنة وان ابسر واعادوا سريرا الى الفقر (حدثنا محمد بن محمد بن عبد الله الصوفي قال حدثنا احمد ابن يوسف الخطاط قال سمعت ابا على الروزباري يقول سمعت ابا العباس الشريفي يقول كلامع ابى تراب النخشبى في طريق مكة فعديل عن الطريق الى ناحية فقال له بعض أصحابه) أى فتي منهم (انا عطشان فضرب برجله الارض فاذا عين من ماء زلال) أى عذب (فقال) له (اللقى أحب أن أشرب في قدح فضرب يده الى الارض فناوله قدحاً من زجاج أبيض كاحسن ما رأيت فشرب) منه (وسقانا وما زال المقدح معنا الى مكة فقال لى أبو تراب يوما ما يقول أصحابك في هذه الامور التي يكرم الله تعالى بها عباده) وكانوا يشكرونهم ولا يعلم (فقلت له) (ما رأيت احد الا وهو يؤمن بها فقال لى من لم يؤمن بها فقد كفر) للنسبة القدرة الازلية الى العجز عنها (انما سألناك من طريق الاجوال) أى طريق معرفتك لآحوالهم (فقلت له ما أعرف لهم قولاً) أى فى انكارها (فقال بلى قد زعم أصحابك انهم) ايست كرامة وانما هي (خدع من الحق) يوقف معها من اراد فقوره عن الطريق (وليس الامر كذلك انما الخدع) يكون (في حال السكن اليها فاما من لم يقترح ذلك) اى لم يسألها (ولم يسألها) قلبه (فقلت مرتبة الربانيين) يعنى ان الرب اذا اوصى عبده الى هذه الحالة فإى شئ طلبه منه فعلة (حدثنا محمد بن عبد الله الصوفي قال أخبرنا ابو الفرج الورثاني

قال سمعت محمد بن الحسين الخلدی بطرسوس قال سمعت أبا عبد الله بن الجلاء يقول كثاني غرفة سرى السقطلي يغادها فلما ذهب
من الليل حتى لبس قميصا ناعما وصراويل (البس) رداءه ونهالوا فقام ليخرج فقلت له (إلى أين) تذهب (في هذا الوقت فقال أعود
فكما الموصل فلما انتهى في طرقات بغداد أخذته العسس) جمع عاس وهو الذي يطوف بالبلد للقبانة (وحبسوه) ظلموا فلما كان من
الغد امر بضربه مع الهجوسين فلما رفع الجلاذيد بضربه وقتل يده) أي يبست (فلم يقدر) على (أن يصبر) كما تفصيل الجلاذيد ضرب
فقال جعدائي) أي بجائحي (سبح) واقف يقول لي لا تضربه) وبشفع فيه (فتقف يدي لا تتحرك فظنوا من الرجل) السافع فيه (فإذا
هو فتح الموصل فلم بضربه) انتفع السرى ببركة فتح وبفنية عبادته وزيارته وان لم يصل إليه فاعلم إذا دقت نية في الزيارة لصالح
انتفع به في الدنيا والآخرة ولعل الخبر بذلك هو السرى (أخبرنا الشيخ أبو عبد الرحمن السلي) رحمه الله (قال حدثنا الحرث الخطابي
قال حدثنا محمد بن الفضل قال حدثنا علي بن مسلم قال حدثنا سعيد بن يحيى البصري قال كان فاس من قرين يجلسون إلى عبد
الواحد بن زيد فأثروهم بما قالوا) (لأننا نخاف من الضيقة والحاجة فرفع رأسه إلى السماء وقال اللهم اني أسألك بعملك المرتفع الذي
تكرم به من شدت من أوليائك وتلهمه الصفي من أسيائك أن تأتينا برزق من لدنك) ١٨١ أي عندك الساعة (تقطع به علائق

الشیطان من قلوبنا وقلوب
أصحابنا هؤلاء) بأن لا تفعل علينا
ولا عليهم سيلا بالوسوسة في تأخير
الرزق وأراد بالاسم الذي دعا به
الاسم الأعظم (فانت الحنان)
الذي يقبل على من أعرض عنه
(الحنان) الذي يبدأ بالتوال قبل
السؤال (القديم الاحسان
اللهم) تشابه (الساعة الساعة
قال فسمعت والله قعقة للسقف
وفي نسخة فسمعت قعقة والله
للسقف (ثم تناثرت علينا دنانير
ودراهم فقال عبد الواحد بن زيد
استغنوا بالله عن غيره فآخذوا ذلك
ولم يأخذ عبد الواحد بن زيد) منه
(شيئا) لأنه قصد الدعاء لهم خاصة

فما ذكره في التفصيل (تنبية) قد دلت هذه الاخبار المنقولة عن الثقات العدول
أئمة الدين وسادات المسلمين على وقوع خوارق العادات للأولياء ولبسوا بانياء وان
جرى كثير من الخوارق على أيدي الانبياء والرسل عليهم الصلاة والسلام كاحياء الموتى
والمشي على الماء وعلى الهواء وطى الأرض والاطمان بالطعام من حيث لا يحتسب وجعل
البركة في الدراهم التي يصرف منها ولا تنقص شيئا واستجابة الدعاء وغير ذلك مما تضمنته
الاخبار فكيف تنكر وقد روى عبد الله بن أحمد بن حنبل عن أبيه انه قال لا ينكر كرامات
الاولياء الاجمعي والله اعلم (قوله اخذه العسس الخ) اقول مثل هذا الامتحان لعل
حكيمته ارادة زيادة الاحسان لهذا الانسان رضى الله عنه وعنايه (قوله وبنية عبادته)
أي ويدل له خبرية المرخين عمله (قوله اننا نخاف من الضيقة والحاجة) أي نخاف
ما يترب على ذلك من عدم الصبر الذي يبيته وسوسة الشيطان (قوله فرفع رأسه) أي لما
علم صدقهم في الالتجاء الى الحق فما كان منه الا انه ساعدهم بالدعاء لا كرم الاكرمين ورب
العالمين (قوله القديم الاحسان) لعله باعتبار تعلق القدرة بالسبح والافسدة الفعل
حادثه (قوله اقرب للاجابة) أي حيث صدر باراء الضرورة والله تعالى قد وعد بالاجابة
المضطرم من عباده حيث قال آمن يوجب المضطر اذا دعاه ويكشف السوء (قوله
ما أدري ما يقول هؤلاء الخ) لعل مراده ما يقولونه وقت مشاهدتهم ما ربه الحق تعالى

الكرامة في ذلك كون الدنانير والدراهم سقطت عليهم من السقف الذي كانوا تحت اجابة دعاء عبد الواحد وفي ذلك تنبيه على ان
دعاء العبد لغيره محال ضرورته اقرب للاجابة لبعده عن هوى نفسه (سمعت أبا عبد الله الشيرازي يقول سمعت أبا عبد الله محمد بن
علي الجوزي يجنيد يسأله) لعله اسم مكان (قال سمعت الكثاني يقول رأيت بهض الصوفية وكان غريما كنت اثبته) أي أهرفه
وفي نسخة رأيت (قد تقدم الى الكعبة وقال يارب ما أدري ما يقول هؤلاء يعني الطائفة فقبل له انظر ما في هذه الرقة) فنظرت ما فيها
(قال فطارت الرقة في الهواء وغابت) بعد ان تطرت ما فيها فعرفت ان حاجتي قضيت والكرامة في ذلك تيسر من اعلم بذلك حالا
وطيران الرقة مع غيبتها (وسمعت) أيضا (يقول سمعت عبد الواحد بن بكر الورتاني يقول سمعت محمد بن علي بن الحسين المقرئ
بطرسوس يقول سمعت أبا عبد الله بن الجلاء يقول اشتهت والدق على والذي يؤمن من الايام فكافضني والذي الى السوق وانامعة
فاشترى لها) (سكاو وقف فظن من يعله) له بأجرة (فأرى صيدا وقف فجذأته) بالذال المجهة أي بجائحه (مع صبي) آخر وهو أنا

(فقال يا عم تريد مني بعمله) لك (فقال نعم فخذوه وشي مغنا فسمنا الاذان) في الطريق (فقال) له (الصبي) يا عم قد (اذن المؤذن) واحتاج ان اظهر وأصلي فان رضىت) بذلك فذلك (والافاجل السمك ووضع الصبي السمك وقمر) ولم يلتفت الى ما يحصل له من الاجرة قطعهر وصلي (فقال أبي فخص أولي ان توكل) على الله (في السمك) وفي نسخة بالسمك (فدخلنا المسجد وصلينا وجاء الصبي وصلي فلما خرجنا) من المسجد (فاذا بالسمك موضوع مكانه) لم تصبه آفة ولم يأخذ أحد (فخذ الصبي ومضى مغنا الى دارنا قد كروا الذي ذلك لوالدي فقلت) له (قل له حتى يقيم عندنا ويا كل مغنا) مجازاة له (فقلنا له) ذلك (فقال اني صائم فقلنا) وفي نسخة فقال (فتعود البنا بالعشي) بعد ان تعمل مرة ثانية وتفرغ من شغل وقت القطر لتأكل معن من السمك بعد تجهيزه (فقال) أنا (اذا حلت مرة في اليوم لا أجعل ثانيا ولكني سادخل المسجد) وأمكت فيه (الى المساء ثم ادخل عليكم فمضى) الى المسجد فلما أمسنا دخل الصبي (علينا) وأكلنا (معه) فلما فرغنا) من الاكل (دلناه على موضع الطهارة فورا) ينافيه (أخذنا من كلامه) انه يؤثر ان يخلو فتركاه في بيت خال) فلما كان في بعض الليل وكان اقرب لنا ابنة زمرة فقامت) البنات البلاء على خلاف عادتها (فتمشي فسالناها عن حالها) أي عن سبب قدرتها على المشي (فقال قلت يا رب بجرمة ضيقنا) أسألك (ان تعافيني فقامت) أي فعا فاني الله في الحال بغيره مع الاضطرار (قال فضينا لطلب الصبي فاذا الابواب مغلقة كما كانت ولم نجد الصبي) لطيرانه في الهواء ولا اختفاه عنا (فقال أبي فقم) أي الاولياء ١٨٢ (صغير ومنهم كبير) في ذلك كرامات لا تخفى ودلالة على ان هذا الصبي كان وليا

وانه كان يأكل من كسبه وانما اذا جل مرة لا يعمل ثانية وانما لما زهد في اجرة وهان عليه تركها لاجل الصلاح فلما اذن المؤذن ان ترصد في أصحاب السمك حتى تركوه وصلوا معه والسمك مكانه لم يصبه شيء (سمعت محمد بن الحسين يقول) حدثنا أبو الحارث الخطابي قال حدثنا محمد بن الفضل قال حدثنا علي بن مسلم قال حدثنا سعيد بن يحيى

الهم يظهر اسمه المحسن المتفضل وفعله فقيل له انظر ما في هذه الرقعة الخ لعل الذي نظره فيه اما قوي به يقينه من اكرامهم مع جانيهم هذا ما ظهر لي والله اعلم بمراد احبابه لا يكلف الله نفسا الا وسعها (قوله فقمهم صغير ومنهم كبير) اقول حيث كان المتفضل على كافة العبيد من لا يستل عما يفعل وهو بمصالح الخلق اعظم واحكم فلا يقال حينئذ كبير ولا صغير لان رب الجميع على كل شيء قدير (قوله لكن حسن خلق الخ) اي وشيهم رضي الله تعالى عنهم ثم تحمل الاذى الصادر من غيرهم (قوله غسلت مریدا الخ) المرید هو الساعي بالصدق الجهد الى حضرة الحق او هو المختطف من الخلق الى حضرة الحق او هو من سبق مجاهدته مكاشفته وعلمه جذبه وبالعكس المراد فالمرید محب والمراد محبوب كلاه هو لا وهو لا من عظام ربك فافهم (قوله انك استجيت) اي من غير كرامة

يحيى البصري قال اتيت عبد الواحد بن زيد وهو جالس في ظل فقلت له لو سألت الله تعالى ان يوسع عليك الرزق لرحوت ونعل أن يفعل) لك ذلك في هذا الذي قاله دخول فيما لا يعنيه لكن حسن خلق عبد الواحد حله على ان لا يؤاخذ به (فقال) له (ربي اعلم بمصالح عباده ثم اخذ حصي من الارض ثم قال اللهم ان شئت ان تجعلها اذبا فعلت فاذا هي والله في يده ذهب فاقاها الى) ليعرفني أن الله على كل شيء قدير (وقال) لي (أنفقها أنت فلاح في الدنيا الا) ان تكون (للاخرة) أي للعون عليها عرفه بذلك ان الغنى حقيقة من استغنى بالله لا بالمال لان من استغنى به تعالى فعل لما يحب به فلهذا صار الى طغي في يده ذهباً لصدقة الفقار بالمال وسيله الى سائله لينفق فقره وحاجته اليه (سمعت محمد بن عبد الله الصوفي يقول سمعت الحسين بن أحمد القارسي يقول سمعت الرقي يقول سمعت احمد بن منصور يقول قال لي استاذي أبو يعقوب السوسني غسلت مریدا) من مریدی (فأمسك انما هي وهو على المقنصل فقلت) له (يا بني خلدني انا ذري) أي أعلم (انك استجيت) بمعنى ان روحك لم تقن بل هي باقية كسائر الارواح لا بمعنى انها تمارق جسمك ولا لا يميز له نفسه بله ودفقة (وانما هي) اي ازالها من جسمك (تنقله من دار الى دار غلبي يدي) التكرامة فيه اسمك الميت يد الغسل له وارسالها بعد كلامه وما ذكرته من ان الارواح لا تقنى هو مذهب اهل الحق وهي باقية في منازلها في الخبر والشرقي البرذخ الى ان يعيدها الى الاجسام يوم القيامة وانما يتبعها في قبره لسؤال ويسمع خلق فقال المنصرفين عن قبره فان كان من الدنيا افسح له في قبره سبعون ذراعا وان كان من الاشقياء افسح له في قبره سبعون ذراعا في القبر

ثم يصير ابا هريرة باقية كما قلنا (وسمعه) أيضا (يقول سمعت ابا بكر احمد بن محمد الطرسوسي يقول سمعت ابراهيم بن شيبان يقول سمعت شاب حسن الارادة مات فاشتغل قلبه به جدا وتليت غسله فلما اوردت غسل يديه بدأت بشماله من الدهشة) التي حصلت لي بموته (فاخذها مني وناولني عيني فقلت) له (صدقت يا ابا غلظت) الكرامة في ذلك ظاهرة وفيه حفظ للغسل والمغسول (وسمعه) ايضا (يقول سمعت ابا النجم المقرئ البرقي يقول سمعت الرقي يقول سمعت احمد بن منصور يقول سمعت ابا يعقوب السوسني يقول جاني مر يدب بك فقال) لي (يا استاذنا غدا موت وقت الظهر فخذ هذا الدثار واحفر لي بنصفه وكفني بنصفه الاخر ثم لما كان الغد جاء وطاف بالبيت ثم تباعد عنه) ومات ففسلته وكفنته ووضعته في اللحد ففتح عيني فقلت له (احياه بعد موت فقال) لي (انا حي وكل يحب الله تعالى حي) اذا المحب له تعالى هو من جاهد نفسه في نربه وهان عليه بذل النبل حبه فاشبه المجاهد المقتول في سيده وهو حي ا قوله تعالى ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله ١٨٣ امواتا بل احياء عند ربهم يرزقون وفيما ذكر كرامات ظاهرة (سمعت

وفعل نافض للعادة وقوله بمعنى ان روحك لم تنف فيه ان ذلك غير خاص به كما اشار اليه الشارح (قوله لقوله تعالى ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتا) اي فهو وكلام مستأنف مسوق لبيان ان القتل الذي يحذر لونه ليس مما يحذر بل هو من اجل المطالب التي يتنافس فيها المتنافسون ا ترى ان الحذر لا يغني ولا يجدي والمراد بهم شهداء احد و كانوا سبعين رجلا اربعة من المهاجرين وباقيهم من الانصار رضوان الله تعالى عنهم اجمعين والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم ولكل احد من لحظ من الخطاب اي ولا تحسبن الذين قتلوا انفسهم امواتا على ان المراد من توجيه النهي تنبيه السامعين على انهم احقوا بان يسألوا بذلك وينشروا بالحياة الابدية والنعيم المقيم وذلك عند ابتداء القتل اذ بعد ميتين حالهم لهم وقوله بل احياء أي بل هم احياء وقرئ بالنصب أي بل احسبهم احياء على ان الحسبان بمعنى اليقين وقوله عند ربهم في محمل النصب خبر بان المبتدأ المقدرا وعلى انه حال من الضمير في احياء يرزقون أي في الجنة تأكيد لكونهم احياء روى ان الارواح ترد انهار الجنة وتنا كل من غارها وتسرح في الجنة حيث شامت وفي ذلك دلالة على أن روح الانسان جسم لطيف لا يقضي بخراب البدن ولا يتوقف على البدن ادراكه وتلاذذه (قوله وفيما ذكر كرامات) أي حاصلة باخباره عن وقت موته وفتح عيني به وكلامه بعد تحقق موته (قوله ومسح يده الخ) هذه الكرامة جارية على قدم عيسى على نبينا وعليه الصلاة والسلام (قوله لكان) أي لان ذلك من جملة الممكنات التي هي تحت قبض قدرته تعالى (قوله صلى والغمام فوق رأسه)

الشيخ ابا عبد الرحمن السلمي يقول سمعت محمد بن الحسن البغدادي يقول سمعت ابا علي بن وصيف المؤدب يقول تكلم سهل ابن عبد الله يوماني الذكر فقال ان الذاكر لله على الحقيقة لو هم ان يحيي الموتى لفعل ومسح يده على عليل بين يديه فبرئ وقام الكرامة فيه ابراء الاسقام والالام وان الولي لو اراد احياء الموتى لكان وقد صرح احياءهم في قصة الذي مات جاره في الجهاد واحياه الله له دعائه الله قال الراوي ولقد رأيته يباع في السوق بعد ذلك (سمعت ابا عبد الله الشيرازي يقول اخبرني علي بن ابراهيم بن أحمد قال حدثنا عثمان بن أحمد

قال حدثنا الحسين بن عرق قال سمعت بشير بن الحرث يقول كان عمرو بن عتبة يصلي والغمام فوق رأسه) يظله (والسباع حوله تمرل اذا ناهيا) الكرامة فيه تطليل الغمام له وحراسة السباع له وتجر بكها اذا ناهيا له ان تؤذيه وكونه لا يخافها (وسمعه) ايضا (يقول سمعت ابا عبد الله بن مفلح يقول سمعت المغازلي يقول سمعت الجنيدي يقول كانت معي أربعة دراهم فدخلت على السري) السقطي (وقلت) له (هذه أربعة دراهم جعلها اليك فقال) لي (ابشر يا غلام بانك تفعل) قلقد (كنت احتاج) أي محتاجا الى أربعة دراهم ففقت الهم ابعثها) لي (على يدي ففعل عندك) فيه دلالة على كرامة الولي في استجابة دعائه في الحال وشهادته الجنيدي بأنه يفعل وقد أفعل (وسمعه) ايضا (يقول حدثني ابراهيم بن أحمد الطبري قال حدثنا احمد بن يوسف قال حدثنا أحمد بن ابراهيم بن يحيى قال حدثني ابي قال حدثني أبو ابراهيم اليمني قال خرجنا نسير على ساحل البحر مع ابراهيم بن ادهم فانهينا الى غصنة) اي أنجبا من قصب (فيها) عابيا بس كثير وبالقرب منه حصن فقلنا لا ابراهيم بن ادهم لو اننا لبنا ههنا

واوقفنا من هذا الحطب فقال) لنا (افعلوا فاعلمنا النار من الحسن واوقفنا) هاب الحطب (وكان معنا الخبز فخرجنه) (نا كل فقال واحد منا ما أحسن هذا الجبر) الذي حصل من الحطب الموقود (لو كان لنا لحم نشويه عليه فقال ابراهيم بن ادهم ان الله تعالى اقاد وعلى ان يطعمكموه قال فينا نحن كذلك اذا باسد يطرد أيل) بفتح الهمزة وكسر هاء وتشديد الباء الذ كرم الاوعال قاله الجوهري (فلما قرب منا وقع فاندقت عنقه) ولم يصل الى حركة المذبح وفي نسخة ومذهقه (فقام ابراهيم بن ادهم وقال اذبحوه فقد اطعمكم الله تعالى فذبحناه وشربنا من لبنه والاسد واقف ينظر اليها) الكرامة في ذلك انهم لما تناولوا من الله ان ياتيهم بطعم يشوونه وبأكارنه اناهم الله تعالى به على الوجه المذكور (سمعت محمد بن الحسين يقول سمعت ابا القاسم عبد الله بن علي الشجري يقول سمعت حامدا الاسود يقول كنت مع ابراهيم الخواص في البادية سبعة أيام على حالة واحدة) لم نفهم فيها شيئا (فلما كان اليوم الرابع ضعفت فخلدت فالتفت الى وقال لي (مالك فقلت ضعفت فقال لي) (ايما اغلب عليك) وفي نسخة أحب اليك (الماء والطعام فقلت الماء فقال لي) (الماء وراك فالتفت فاذا عين ماء كاللبن الحليب قد سربت وظهرت) منه (وابراهيم ينظر لي) (ولم يقربه فلما أردت القيام هممت ان أحمل منه) شيئا (فقال لي) (امسك) بذلك منه (فانه ليس مما يتروى منه) (الكرامة فبخرج الماء ببركة الخواص ولكنه تسترقه انه لم يدع ولم يضرب برجله الارض وانما دعا في نفسه ثم قال لحامد الماء وراك وفي آخر كلامه اشارة الى ان هذا الماء ليس من ماء الدنيا) سمعت ابا عبد الله بن عبد الله يقول سمعت ابا عبد الله الدباس البغدادي يقول سمعت فاطمة اخت أبي علي الروذباري تقول سمعت زينة خادمة أبي الحسين النوري وكانت تخدمه وخدمت أبا حمزة والجنيد قالت كان (١٨٤) اي وجد (يوم بارد فقلت للنوري أحمل اليك شيئا فقال نعم فقلت له) (ابش تريد) ان

أحمل لك (فقال لي) (مادي خبز وابن) لو قال خبز ولبننا كان أولى (لغات) لذلك (وكان بين يديه فحم وكان يقبلها بيده وقد اشتغلت يده) بسواد الفحم (فاخذ يا كل الخبز واللبن بسمل على يده وعليها سواد الفحم فقلت في نفسي ما اقدر ا وليا عايراب ما منهم أحد نظيف قالت فخرجت من عنده فعلق بي امرأة وقالت في لي (سرت لي رزمة ثياب) وجعت على جماعة (وجروني الى الشرطي فاخبر النوري بذلك فخرج وقال للشرطي لا تتعرضوا لها فانها ولية من أولياء الله تعالى فقال له) (الشرطي كيف اصنع والمرأة تدعي) عليا قال فقامت جارية ومعها الرزمة المطلوبة فاسترد النوري المرأة وقال لها تعطيني بعد هذا ما اقدر ا وليا لك قالت فقلت قد ثبت لي ان الله تعالى في ذلك كرامة لها اوله اما لها فتجهيل ادبها في الدنيا على ما قالت واما له فكما شفتم ما قالت (سمعت محمد بن عبد الله الشيرازي يقول سمعت محمد بن فارس القارسي يقول سمعت ابا الحسن خير الساج يقول سمعت الخواص يقول عطشت في بعض اسفاري وسقطت من العطش فاذا أنا بامام مرش على وجهي ففقت عيني فاذا أنا (برجل حسن الوجه راكب دابة تشبه افعى قاتل الماء وقال لي) (كن رديني) فكنت رديته (وكنت بالبحار فالبثت الايسر فقال لي) (الرجل) ما ترى فقلت ارى المدينة فقال انزل (وادخلها) وأمرني رسول الله صلى الله عليه وسلم في السلام وقل له) (أخوك) انظر في يقرئك السلام) في ذلك كرامات منها تخلص الخواص من شدة عطشه ببركة الخضر وادافه واكرامه وطي الارض وفيه اشارة الى ان الخضر نبي وهو ما جزم به ابن الصلاح وأقره عليه النوري ورجحه الجمهور وقيل انه ولي (سمعت الشيخ ابا عبد الرحمن السلي يقول سمعت محمد بن الحسن البغدادي يقول قال أبو الحدي سمعت المظفر الجصاص يقول كنت أفاونصر الخراط ليلة في موضع فتذكرنا شيئا من العلم فقال الخراط ان الذاكرة تعالى فائدة في أول ذكره ان يعلم ان الله تعالى ذكره فذكر الله) (له ذكره) هو (قال ثقاته) في ذلك (فقال لو كان الخضر عليه السلام ههنا لشد لي) (بسمته) قال فاذا نحن بشيخ يحيى ميم السمع والارض) طائر في الهواء (حتى بلغ الينا وسلم) علينا (وقال صدق) الخراط (الذاكره تعالى بفضل ذكر الله

أي فكان على قدم محمدى وطريق احمدى رضى الله عنه (قوله ولم يصل الى حركة المذبح) أي بل كان فيه حياة مستقرة والامساك كله لكونه مبتدأ (قوله ليس من ماء الدنيا) أي فوجوده من نواض العادة كرامة له (قوله لو قال خبز ولبننا الخ) أي بنصبه بفعل محذوف فيكون انص على مراده منه بخلافه على الرفع (قوله فتجهيل ادبها الخ) أي ويثمه له خبر اذا احب الله عبدا جهل له العقوبة في الدنيا (قوله وفيه اشارة الخ) اعلمها

سواد الفحم فقلت في نفسي ما اقدر ا وليا عايراب ما منهم أحد نظيف قالت فخرجت من عنده فعلق بي امرأة وقالت في لي (سرت لي رزمة ثياب) وجعت على جماعة (وجروني الى الشرطي فاخبر النوري بذلك فخرج وقال للشرطي لا تتعرضوا لها فانها ولية من أولياء الله تعالى فقال له) (الشرطي كيف اصنع والمرأة تدعي) عليا قال فقامت جارية ومعها الرزمة المطلوبة فاسترد النوري المرأة وقال لها تعطيني بعد هذا ما اقدر ا وليا لك قالت فقلت قد ثبت لي ان الله تعالى في ذلك كرامة لها اوله اما لها فتجهيل ادبها في الدنيا على ما قالت واما له فكما شفتم ما قالت (سمعت محمد بن عبد الله الشيرازي يقول سمعت محمد بن فارس القارسي يقول سمعت ابا الحسن خير الساج يقول سمعت الخواص يقول عطشت في بعض اسفاري وسقطت من العطش فاذا أنا بامام مرش على وجهي ففقت عيني فاذا أنا (برجل حسن الوجه راكب دابة تشبه افعى قاتل الماء وقال لي) (كن رديني) فكنت رديته (وكنت بالبحار فالبثت الايسر فقال لي) (الرجل) ما ترى فقلت ارى المدينة فقال انزل (وادخلها) وأمرني رسول الله صلى الله عليه وسلم في السلام وقل له) (أخوك) انظر في يقرئك السلام) في ذلك كرامات منها تخلص الخواص من شدة عطشه ببركة الخضر وادافه واكرامه وطي الارض وفيه اشارة الى ان الخضر نبي وهو ما جزم به ابن الصلاح وأقره عليه النوري ورجحه الجمهور وقيل انه ولي (سمعت الشيخ ابا عبد الرحمن السلي يقول سمعت محمد بن الحسن البغدادي يقول قال أبو الحدي سمعت المظفر الجصاص يقول كنت أفاونصر الخراط ليلة في موضع فتذكرنا شيئا من العلم فقال الخراط ان الذاكرة تعالى فائدة في أول ذكره ان يعلم ان الله تعالى ذكره فذكر الله) (له ذكره) هو (قال ثقاته) في ذلك (فقال لو كان الخضر عليه السلام ههنا لشد لي) (بسمته) قال فاذا نحن بشيخ يحيى ميم السمع والارض) طائر في الهواء (حتى بلغ الينا وسلم) علينا (وقال صدق) الخراط (الذاكره تعالى بفضل ذكر الله

ذكره) هو (فقال: بذلك) (انه الخضر) وبذلك علم ان الخراط اعلم من خافه وبما قاله مع قوله تعالى فاذا كروني اذكر كم دهم لم الله تعالى بذلك اذكر قبل ذكره وبعده يذكره قبله باقداره عليه وبعده بايصال فضله ورحمته اليه (سمعت الاستاذ ابا علي الدقاق رحمه الله يقول جاء رجل الى سهل بن عبد الله وقال ان الناس يقولون انك تنشي على الماء فقال (ستر الحاله) (سئل مؤذن الحاله فانه رجل صالح لا يكذب قال فساأته فقال له المؤذن لا ادري هذا ولكنه كان في بعض هذه الايام نزل الحوض ايتماهر) فزلق (فوقع في الماء فلولم اكن انا) هناك (لبي فيه قال الاستاذ ابو علي ان سهلا كان بذلك الحال الذي وصف به) من انه يمشي على الماء (ولكن الله تعالى يريد ان يستراولياهم فاجرى ما وقع من حديث المؤذن والحوض ستر الحاله سهل وسهل كان صاحب الكرامات وفي قريب من هذا المعنى) أي من ستر الولي حاله (ما حكى عن أبي عثمان المغربي) وقد رأيت بخط أبي الحسين الجرجاني رضي الله عنه قال أردت مرة ان أمضي (واعدى (الى مصر) لحاجة لي (خطر لي ان اركب السفينة ثم خطر بيالي اني أعرف هناك الخفت الشهرة) فتركت الركوب (فرا المراكب فعد الى) ان امضي اليها (فثبت على الماء ولحقت بالمركب ودخلت السفينة والناس يتظرون ولم يقل أحد منهم) (ان هذا ناقض) أي خارق (للعادة وغير ناقض) لها (فعرفت ان الولي مستور وان كان منزهوا) وذلك من فضل الله وكرمه (ومما شاهدنا من أحوال الاستاذ أبي علي الدقاق رحمه الله ما ينهانه كانت به علة خرق البول وكان يقوم في ساعة غير مرة حتى كان يجدد الوضوء غير مرة حتى فرض وكان يحمل معه فارورة في طريق المجلس) أي مجلس التكلم والوعظ (وربما كان يحتاج اليها في الطريق مرات ذاهبا وجائيا وكان اذا قعد على رأس الكرسي يتكلم لا يحتاج الى الطهارة ولو امتد به المجلس زمانا طويلا وكاننا من ذلك منه سنين ولم يقع لنا في حياته ان هذا ١٨٥ شئ ناقض للعادة وانما وقع في هذا

وفجع على علمه بعد وفاته وفي قريب من هذا ما يحكي عن سهل بن عبد الله انه كان قد أصابته زمانة في آخر عمره فكان ترد عليه القوة في أوقات القرض فيعلمي فائما ومن المشهور ان عبد الله الوزان كان مقعدا وكان في السجاء اذا ظهر به

في قوله وقل له اخوك الخضر الخ (قوله وبما قاله) أي الخضر مع قوله تعالى فاذا كروني اذكر كم فذكر الحق قبل الذي كرو به بالقدرة العبد وبإيصال الفضل اليه (قوله ولم يقل أحد الخ) أي فبذلك علم منه ان الحق قد يمنع وليه عن اسباب الشهرة بدون كسب منه (قوله لا يحتاج الى الطهارة الخ) أي لطفا به وحفظا لوقا فقه عن الضياع (قوله يلبس في الله الخ) محصه له انه يجدد بعوراض محبته لله تعالى ما يشغله عن البرد والحار بتدبير الهى فلا يتأثر بغير ما هو بصدده اطفائه وفضله لا وحفظا لوقته (قوله وقد يتعود

٢٤ يج ع وجد يقوم) ويضع في كل من هذه الحكايات الثلاث كرامة وعون لصاحبها على مطلوبه ودلالة على صدقه في طاعة الله (سمعت محمد بن عبد الله الصوفي يقول حدثنا ابراهيم بن محمد المالكي قال حدثنا يوسف بن أحمد البغدادي قال حدثنا أحمد بن ابي الحواري قال سمعت أنا وأبو سليمان فيبنا نحن نسير اذ سقطت السطيمة) أي القربة (منى فقلت لابي سليمان فقدت السطيمة وبقينا بلا ماء وكان) اذ ذلك (برد شديد فقال أبو سليمان يا راد الضالة يا هادي من الجلالة ابردد علينا الضالة فاذا واحد ينادي من ذميت له سطيمة قال فقلت أنا فاخذتها) منه هذه كرامة اجابة دعاء أبي سليمان (فبينما نحن نسير وقد ندرعنا اقترأ من شدة البرد فاذا نحن بانسان عليه طمران) أي ثوبان خلعان (وهو يترشح عرفا) هذه كرامة له حيث لا يبالى بحرق ولا برد لكمال شغفه بربه (فقال له) (أبو سليمان تعالى حتى ندفع اليك شيئا مما علمنا من الثياب فقال يا أبا سليمان انشيري الى الزهد) (فتجد البرد انا أسير في هذه البرية منذ ثلاثين سنة ما انتفعت ولا ارتعدت) من البرد بل (بلسني) (الله في البرد فيصا) أي ربحا (من محبته وبلبسي في الصيف مذاق بر محبته وصر) الى حال سبيله والحار والبرد عارضان على الاجسام اذا اراد الله ان يخلقها مخلقة ما واذا اراد ان يصيرها ماصرة ما وقد يتعود جسم انسان بلبس قصص واحد فيستوي حاله في الحار والبرد والله لطيف بمن يشاء فيما يشاء (وسمعت) أيضا (يقول سمعت أبا بكر محمد بن علي البكري يقول سمعت محمد بن عبد الله السكاني بحكمة يقول سمعت الخواص يقول كنت في البادية مرة فسميت في وسط النهار فوصات الى شجرة وبالقرب منها ما قنزلت فاذا أنا بيسع عظيم) (قد اقبل) على (فاستسليت) أي انقذت له (فلقرب مني اذا هو يترج فغمم) أي صوت الطالب ما يهتفه به يقال جميع القوم اذا صوت الطالب علقه (وبرك بين يدي

ووضع يده في جبري) كأنه يشكي ما به (فظفرت فاذا ايدته منتفخة فيما قبض ودم ناخذت خشبة وشققت الموضع الذي فيه القميص
 واخرجه منه (وشددت على يده خرقة) فوجد بذلك راحة (فرضي فاذا انابه بعد ساعة ومعه شبلا) بكسر الميم المجهة واسكان
 الموحدة اي ولدان له كأنه اتى بهما اليه ليرجوا له ما البركة منه قال (فبصمهما) اي حركا ذنبيهما (الى وجهه لاني رغبنا) وفي نسخة
 ورغبنا في مجازنا لما فعلت مع ابيهما وفي ذلك دلالة على ان الحيوانات العجم تعرف المصالح والمفاسد ومن بكرمه ومن يؤذيها
 الاثم اغبر مكلفه وهذا الرغيف يمكن انه سقط من بعض الناس او انه اتى به الى الله انشاء كل ذلك عبرة للغواص وآية تزيده
 في افعاله (وسمعه) ايضا (بقول حدثنا احمد بن علي السامح قال حدثنا محمد بن عبد الله بن مطرف قال حدثنا محمد بن الحسن
 العمري قال حدثنا احمد بن أبي الخوارى قال اشكى) اي مرض (محمد بن السمك فاخذنا مائه) يعنون بوله (وانطلقنا به الى
 طبيب نصراني فيفحصني نسير بين الحيرة والكوفة استقبلنا رجل حسن الوجه طبيب الرثمة نني الثوب) هو الخضر كاسي اتي
 (فقال لنا الى اين ترون قتلنا نريد فلانا الطبيب نريه ما ابن السمك فقال) لنا (سبحان الله تستعينون على) شفاء (ولي الله بعدد
 افعه اضربوا به الارض وارجعوا الى ابن السمك وقولوا له ضع يده على موضع الوجع وقولوا له ما قاله الرجل) له (فمروني في الوقت وقال كان ذلك
 الخضر عليه السلام) في ذلك دلالة على ان العبد ينبغي له ان يتداوى اولاً بما ذكر الله اوفيه فيه الشفاء كما قال الله تعالى فيه شفاء
 للناس ورحمة للمؤمنين وقال النبي ١٨٦ صلى الله عليه وسلم شفاء في ثلاث آية من كتاب الله اوله من غسل أو شربة من

حجام وفيه ايضا انه تعالى لم يرض
 لطبيده ان يتداوى بعده
 والكرامة فيه ظهور الخضر ابن
 رآه وانه حي واستجابة دعاء ابن
 السمك في الحال (سمعت محمد بن
 الحسين يقول سمعت عبد الرحمن
 ابن محمد الصوفي يقول سمعت
 البسطامي يقول سمعنا قعودا

(الخ) هو شاهد محسوس (قوله وفي ذلك دلالة على ان الحيوانات الخ) أقول غير بعيد
 حيث ومن الممكن (قوله استقبلنا رجل الخ) ذلك من التسخير الإلهي أكراما
 له رريض واطفابه (قوله في ذلك دلالة على ان العبد الخ) أي لما يلزم من مراعاة الأوامر
 فالأوامر والأفضل فالأفضل كما هو واضح (قوله وكرامة ابراهيم في استغفار ذلك) أي
 حيث نظر الى سعة رحمة ربه وفضله وان العباد بما يقتضون لشيء بالنسبة لذلك الفضل
 والكرم وذلك من قوة الربا في جانب الحق تعالى (قوله فكرامة أبي يزيد أتم) أي لانها
 من النفس المجدى والقدم الاحمدى (قوله يقول وقد سأله سالم الخ) تقدمت هذه القصة

في مجلس أبي يزيد) البسطامي عنده (فقال) أبو يزيد مكاشفة (فمواينا نستقبل وليا من اولياء الله تعالى فقمنا وانما
 معنا بلغنا الدرب فاذا ابراهيم بن شيبه الهروي فقال له أبو يزيد وقع في خاطري ان استقبلك واشفع لك الى ربك) يعني استغفر لك
 فيه اظهار انه كاشفه وانه اهل لان يتال الله فيه ويشفع له (فقال) له (ابراهيم بن شيبه) وما الذي حصل له بذلك (ولوشفت في جميع
 الخلق لم يكن بكثير) أي عظيم (انما هم قطعة طين فتخبر أبو يزيد من جوابه وكرامة ابراهيم في استغفار ذلك) الذي اظهره له أبو يزيد
 بالنسبة اليه (ان من كرامة أبي يزيد فيما حصل له من القرامة) فيما (صدق له من الحال في باب الشفاعة) والاستغفار ولا يصح
 ان الشفاعة في جميع الخلق خاصة فبينما صلى الله عليه وسلم وعلى هذا فكرامة أبي يزيد أتم (سمعت الشيخ ابا عبد الرحمن السلي
 يقول سمعت ابا بكر الرازي يقول سمعت يوسف بن الحسين يقول سمعت ذا النون المصري يقول وقد سأله سالم المقرئ عن اصل
 توبته فقال خرجت من مصر الى بعض القرى فتمت في الطريق فالتفت وتحت عيسى فاذا انا بقنبرة) بضم القاف ورفع الياء
 (عباء سقطت من شجرة على الارض فانتفت الارض فخرج منها سكر حنان احداها من ذهب والاخرى من فضة وفي احداها
 سمسم وفي الاخرى ماء ورد فاكلت من هذه وشربت من هذه) رزقها الله ذلك مع انه الاستطيع حيلة في الرزق (فقلت حسبي)
 اي كفاني ذلك قد (تب ولزمت الباب الى ان قباني) ربي اطعمه ربه على هذه الخوارق تقوية لبقائه وتوكله وكما لا شغل بربه
 واعراضا عما سواه (وقبل اصاب عيسى الواحد بن زيد فاجل فدخل وقت الصلاة واحتاج الى الوضوء فقال من هو فاطم بيبه
 احد خفاف فوت الوقت فقال يا رب اجلني من وناقي حتى افضى طهارتي ثم شئت ان امرك) وفي نسخة يا امرك (قال نعم) من قاله

(حتى اكمل طهارته ثم عاد الى فراشه وصار كما كان) الكرامة فيه ظاهرة (وقال ابو ايوب الحمال كان ابو عبد الله الدبلي اذا نزل منزلا في سفر عاد الى حماره وقال في اذنه كتب اريد ان اشدك فالآن لا اشدك وارسلنا في هذه الصبراء لئلا كل الكلال فاذا اردنا الرحيل فتعال فاذا كان وقت الرحيل يأتيه الحمار) كما قال له في اذنه فيه كرامات له ظاهرة ودلائل على صدق همته وقهقري قلبه بولاه في اصلاح دابته ورفع الشغل عن قلبه بتكليف موته (وقيل زوج ابو عبد الله الدبلي ابنته واحتاج الى ما يجزهها به وكان له من نسجعة كل وقت من اوقاته المعتادة (توب يخرج به كل وقت) من تلك الاوقات (فيشترى) منه (يد ينار فخرج له) من نسجعة عند ارادة تجهيز ابنته (توب فقال له البياع) أي السمسار لريدي الشراء في نسخة البائع (انه يساوي أكثر من دينار فلم يرزل) الاولى يرالوا (يزيدون في غنمه حتى بلغ مائة دينار) بارك الله له في غنمه عوناه على مراده الدبني (فجزهها) بها (وقال النضر بن شمير سمعت ازارا) لا تزربه (فوجدته قصيرا فساأت ربي ان يغبط) بالغبين المجبة (لي ذراع افعل أي) سألته أن (يعد لي ذراعا عاقده لي والمقط مأخوذ (من مقط القوس وهو مده قال النضر بن شمير ولواستزنته في المده على ذراع (لزادني) هذا من زيادة البركة في الاجرام وما قبله من زيادتهم في الاعمان وذلك كله من خوارق العادات يكرم الله به اوليائه عند الحاجات (وقيل كان عامر بن عبد القيس سأل ان يهون الله عليه طهوره) أي ما يطهر به من الماء (في الشتاء) فاجابه الله (فكان يؤتي به وله بخار) من مصوته بغير تسخين بنار (وسأل ربه ان ينزع شهوة النساء من قلبه) فاجابه (فكان) ١٨٧ بعد ذلك (لا يالي بن) أي لا يميل اليه (وسأله ان يمنع الشيطان) أي

وانما عمدت تأكيد اوله مناسبة المقام (قوله الكرامة فيه ظاهرة) أي وهي اجابته في طلبته حفظا لوقته (قوله فيه كرامات) أي حيث أكرمه الحق تعالى بكفاية ثمرة الحمار وحفظه له وردة عليه في وقت حاجته اليه وربك على كل شيء قدير (قوله بارك الله له الخ) أي وذلك لحسن قصده ومشروعية سعيه وحكم الصد بالصد (قوله ولواستزنته الخ) اقول غير بعيد حيث وقع هذا الخشب والانه الحديد فكذلك يمكن في قبضة قدرة الحق تعالى (قوله لانه اخبر الخ) أي وخبره لا يخاف فله له وقت الطلب غفل عن ذلك والامام صدر منه طلبه (قوله فقال وسترها عليك الخ) أي ستر عنك استحسانا وروية خيرا خشية من الوقوف مع ذلك الذي هو رياء العارفين بالله تعالى (قوله يحفظ اوليائه) أي زيادة عن غيرهم والاحفظه تعالى شامل لكافة خلقه والامام استقام والحظوة على صفة الوجود (قوله فقال النوري الخ) أي فله رحمة بالاص لانه تقدم ان من جملة امارات الولي عموم

داري بغيرا ذني فقال) انا اخولك الخضر فقلت له (ادع الله لي فقال) لي (هون الله عليك طاعته فقلت) له (زدني فقال وسترها عليك) خشية من الرياء في اظهارها (وقال ابراهيم الخواص دخلت خربة في بعض الاسفار في طريق مكة بالليل فاذا فيها سبع عظيم خفت) منه (فهمقني ها تفانيت) ولا تحق (فان حولك سبعين ألف ملاك يحفظونك) فيه دلالة على ان الله تعالى يحفظ اوليائه بصرف الشر عنهم وبجلائكة يحرسونهم (اخبرنا محمد بن الحسين قال اخبرنا ابو القرج الزراني قال سمعت ابا الحسن على ابن محمد الصيرفي يقول سمعت جعفر الدبلي يقول دخل النوري الماء) لينظروا رزله ثيابا خارج الماء (لجاءه لاص فاخذ ثيابه ثم انه) بعد ان مشى بها (جاءه معه الثياب ووضعها مكانها) (وقد جفت يده) أي ليست وتغفن بسبب يسسها الذي هو صلب بجيئة بالثياب (فقال النوري) مكاشفاه بما اصابه يارب (قد رد علينا) الاصل (الثياب فرد عليه يد فعرفي) بردها (وقال السلمي اعتقدت وقتنا) أي عزمت في وقت علي (ان لا أكمل الا من الحلال فكنت أدور في البراري فرأيت شجرة بين يدي اليها لا كل) منها قلني انها لا مال لها (فنادتني الشجرة احفظ) عليك (عقدك) أي عزمك (لانا كل مني فاني ليوذي) وهو لا يحبك لعداوة الدين بينك وبينه فلا يحب اكرامك بالا كل من ماله وفي ذلك زيادة ورع فانه لو كل ولم يعلم الحلال لم يأثم (وقال ابو عبد الله بن خفيف دخلت بغداد فاصد الى) مكة لا جمل (الحج وفي نفسي نخوة الصوفية) أي كبرهم وعظمتهم على غيرهم وقد رتبهم على وصال العموم

(و) لهذا لم آكل الخبز أربعين يوما ولم ادخل على الجنيد) أي لم أزره (وخرجت ولم أشرب الماء إلى) ان وصلت إلى (فباله) بضم الزاي موضع (وكنيت) في هذه المدة (على طهارة فرأيت) في طريق (طبيعا على رأس البئر وهو يشرب) من مائها (وكنيت) سلطان فلادنوت من) وفي نسخة إلى (البئر والى الظبي ناظرا (واذا الماء) صار (في أسفل) الاولى أسفلها أي البئر فكنيت في الطريق (وقلت يا سيدي مالي) عندك (محل هذا الظبي) أي منزله في ان أشرب الماء من أعلى البئر كما يشرب هو وفي هذا الدلال والتفات إلى رؤية مقام (فسمعت هاتفا من خلقي) يقول (جربناك) بذلك (فما صبرت) بل طلبت (أرجع) إلى ما طلبته (وخذ الماء فخرجت فاذا البئر ملأ من ماء فلا ترحم) وفي ركنك أشرب منه واناظور) منه (إلى) ان وصلت إلى (الديانة) الشريفة (ولم ينفذ) أي الماء أي لم يفرغ (ولما استقيت) من البئر ثلاث ركعات منها ووقع في سري الظبي شرب بلا ركون ولا حبل وأنت انما تشرب بهما (سمعت هاتفا يقول ان الظبي جاء بلا ركون ولا حبل وأنت جئت مع الحبل والركون فلما رجعت من الحج دخلت الجامع) يعرفه اذ وصفت إلى الجنيد (فلما وقع بصر الجنيد على قال) مكاشفا لي عما جرى لي مع الظبي (لو صبرت) ولم تطلب ما فعله انهم مع الظبي (لتسبح المائتين تحت رجليك) وفي نسخة رجليك (لو صبرت مبرساعة صبر ساعة) تسبح المائتين تحت رجليك من أريد كيد لما قبله وفي نسخة صبر ساعة بلا تكرار ولو يحفل ان تكون شرطية كما تقدم وان تكون للفني فلا يحتاج إلى جواب (سمعت حجة بن يوسف السهمي ١٨٨) الجرجاني يقول سمعت أبا أحمد بن علي الحافظ يقول سمعت أحمد بن حنبل يقول

رجته وشكفته وتحمه الاذى (قوله وهو لا يحب الخ) أي وطعام من لا يحبك يضرك بشهادة خبر طعام التيمم وطعام الكرم شفاء (قوله وفي هذا الدلال الخ) أي لانه في وقت ذلك كان تجلبه الجمال والالام على أدب الكمال (قوله وأنت انما تشرب بهما) ليس المراد ذم الاخذ بالاسباب حيث هو لازم بل ذم التعلق بها والكون اليها (قوله هذه كرامة احياء الموتى) أي على طريق القدم العيسوي لتأكيده جامعة سيدي الكس لما تفرق في خواص العباد من انواع الكرامات ونواقض العادات (قوله الحمد لله الذي لم يفسد شيئا) أي لم يترك محمنا جوارا كان شبل يفسده اي يغفل عنه بعروض ما يجوز في حقه (قوله الكرامة فيه احياء الميت) أي وعلمه ان حياته انما تكون إلى ان يصل بسرى

يقول حدثني عبد الوهاب وكان من الصالحين قال قال محمد بن عبد البصري فينا انا امشي في بعض طرق البصرة اذ رأيت اعرابيا يسوق جلا فوقه رحل وتقب (فالتفت فاذا الجمل وقع ميتا ووقع الرحل والتقب) اللذان فوقه (فكنيت ثم التفت فاذا الاعرابي يقول يا مصيب كل سبب وبامولى)

وفي نسخة وباه امول (من طلب ردة على ما ذهب من جل يحمل الرحل واقرب واذا الجمل قائم والرحل والتقب فوقه) هذه على كرامة احياء الموتى (وقيل ان شبل المروزي اشتكى يوما) لما فاخذه بصفدهم فالتبته منه حدة (يوزن عنية) قد دخل شبل مسجد ايسى (فيما) فلما رجع إلى منزله قدمت امرأته اليه لما افاق (لها) (من اين هذا) اللحم (فكانت تنازعته حدة اثنان فسقط هدا منهما) في دارها ووصفته له فعرف انه لحمه وان الحدأة لما اخذته رأته حدة أخرى فتنازعتهما فسقط اللحم منهما اذ لولم يعرف ان لحمه لوجب تعريضه لكونه لقطعة (فقال الحمد لله الذي لم يفسد شيئا وان كان شبل كثيرا يفسده) الكرامة فيه من حيث ان اقله حفظ عليه قوته وقوت عباده عند الحاجة اليه (أخبرنا محمد بن عبد الله الصوفي قال حدثنا عبد الواحد بن بكر الورثاني قال سمعت محمد بن داود يقول سمعت ابا بكر بن معمر يقول سمعت ابن أبي عمير البصري يحدث عن أبيه انه غزا سنة من السنين فخرج في السرية فقام المهر الذي كان تحته وهو في السرية فقال يا رب اعزناه إلى بسري يعني قريته فاذا المهر) قد قام فلما غزا ورجع إلى بسري قال (لاني) (يا بني خذ السرج عن المهر فقلت له انه) قد عرف فان اخذت السرج عنه داخله الريح فقال له (يا بني انه عارية قال فلما اخذت السرج عنه وقع المهر ميتا) الكرامة فيه احياء الميت بالدعاء الصادق عند الضرورة (وقيل كان بعضهم يثابوا للقبور) قد وقبت امرأة فصل الناس عليها (وصلى) عليها (هذا النباش يعرف القبر) فباخذ كفن صاحب (فلما جئ عليه الليل) أي اظلم (نشر قبرها) لباخذ كفنهم (فكانت) له نهجا (سبحان الله وجل مغفوره ياخذ كفن مغفورة) أي مغفورة لها (قال هي انك مغفورة فانا مغفورة) (من اين فكانت) له (ان الله غفر لي ولجميع من صلى على وأنت قد صليت علي فتركتم اوردت التراب عليها

ثم تاب الرجل وحسن ثوبه) هذه كرامة سمع كلام الميت في قبره وهي كرامة للنباش لانها سبب ثوبته وسلامته عما قصده (سمعت
حزبة بن يوسف يقول سمعت أبا الحسن اسمعيل بن عمرو بن كامل بصري يقول سمعت أبا محمد نعمان بن موسى الجعفي بالحيرة يقول
رايت ذالنون المصري وقد قاتل اثنا عشر رجلاً (من أولياء السلطان والآن نحن من الرعية فعند الذي من الرعية عليه
فكسر نقيته ففعل الجندى بالرجل) الذي من الرعية (وقال يني وينك الامير تجاز وبذي النون فقال لهم الناس اصعدوا الى
الشيخ) ذى النون (فصعدوا اليه فعرفوه ما جرى فاخذ السن ثم بلها بريقه وردّها الى فم الرجل في الموضع الذي كانت فيه وحركه
شفتيه بالدهاء بذاتها (فقلعت) وثبت (بأذن الله فبقى الرجل يفتش فاه فلم يجد) هو ولا من حضره (الاسنان الاسواء)
صرف الله السوء عنهم ما جمعوا ببركة الشيخ وحسن دعائه وكمال همته (أخبرنا أبو الحسن بن محمد بن الحسين القطان ببغداد قال
حدثنا أبو علي اسمعيل بن محمد بن اسمعيل الصنار قال حدثنا الحسن بن عرفة بن يزيد قال حدثنا عبد الله بن ادريس الاودي عن
اسمعيل بن أبي خالد عن أبي سبرة الخني قال اقبل رجل من اليمن فلما كان في بعض الطريق فلق (أي مات) جاره فقام وتوضأ
وصلى ركعتين ثم قال اللهم اني قد جئت بمجاهد في سبيلك ابتغاء مرضاتك واشهد انك تحيي الموتى وتبعث من في القبور ولا تجعل
لا أحد على منة اليوم اطلب منك ان تبعث جاري فقام الجار (وهو) (ينفض اذنيه) في ذلك كرامة احياء الموتى ودلالة على ان الله
يعتصم من في القبور اسوال مسكر وفكبر وأما يوم الحشر فليت فشا نشأة أخرى بعد ما تفرق اجزأؤه ونصير ترابا ودودا وغيرهما
كما قال تعالى لا ابراهيم عليه السلام ثم ادعهن يا بنيك سعبا (سمعت حزبة بن يوسف يقول سمعت أبا بكر لنا بلبي يقول سمعت أبا بكر
الهمداني يقول بقيت في بركة الحجاز اياما لم أكل شيأ فاشتيت باقلا حاراً وخبزاً ١٨٩ من باب الطاق) موضع بالعراق (فقلت)

على موافقة ما طلبه (قوله هذه كرامة سمع كلام الميت) انظروا تدبر عناية ربك كيف
يتفضل على العبيد في حالة الملازمة الجرائم وارجع اليه فانه يقبل توبه التائب ويرحمه فهو
أرحم الراحمين (قوله ببركة الشيخ الخ) اي فكان هذا الشيخ عن رحم الله بهم اهل
الارض (قوله ودلالة على ان الله يعث من في القبور) اي لانه لا يريد على هذا الواقع
حيث الكل من الممكن مع صدق الخبر بذلك (قوله ولم يقولوا شيأ الخ) لعل حكمه
ذلك اظهار كرامة أبي جعفر والاقتلهم بعد في فهم الشيخ بما وجدوا الى مثل هذا

في نفسي (انالي البرية وبيني وبين
العراق مسافة بعيدة فلم اتم خاطري
الا واعرابي من بعيد ينادي باقلا
حار وخبز فتقدمت اليه فقلت
عندك باقلا حاراً وخبزاً فقال نعم
وبسط مئزرا كان عليه وأخرج
باقلا حاراً وخبزاً وقال لي كل

فاكلت ثم قال لي (كل فاكلت ثم قال كل فأكلت فلما قال لي في الرابعة) كل (قلت بحق الذي بعثك الى الاماكن لي من أنت
فقال انا الخضر وغاب عني فلم أراه) في ذلك كرامتان رؤيته الخضر واثباته بما يحتاجه خارقا للعادة لانه كان بموضع خال عن ذلك
(سمعت الشيخ أبا عبد الرحمن السلمي يقول سمعت أبا العباس بن الخشاب البغدادي يقول سمعت محمد بن عبد الله القرطبي
يقول سمعت أبا جعفر الحيدري يقول جئت الثعلبية وهو خراب ولي سبعة ايام لم أكل شيأ فدخلت القبة وجاء قوم خراسانيون
اصابهم جهد) أي مشقة من الجوع (فطرحوا أنفسهم على باب القبة فجاء اعرابي على راحلته) وكان وليا لله (وصبغوا
بين ايديهم فاشبهوا بالكل) منه (ولم يقولوا شيأ ولم يزلوا اعرابي فلما كان بعد ساعة) سار فيها اميالا (فاذا بالاعرابي جاء)
اليهم (وقال لهم) هل (معكم غيركم فقالوا نعم) معنا (هذا الرجل داخل القبة فدخل) الى (الاعرابي وقال ايش انت لم تسكلم)
جئت جئت الى هنا فقد (مضيت) من هنا (فعارضني انسان فقال قد دخلت انسانا لم تقطعه ولم يكن ان أمضي) ولم اطعمك
(فطأوت على الطريق) وانعبتني (لاني رجعت عن اميالا) سرتما (وصب بين يدي غرا كثيرا مضى فدمعوتهم فأكلوا) (كانت)
معهم في ذلك من الكرامة لابي جعفر رجوع الاعرابي اليه بعد اميالا وابتداءه مع الحاجة فاهما جعل التبريع بين يديه دعا القوم فأكلوا
معه ولم يأكل وحده كما فعلوا به (سمعت حزبة بن يوسف يقول سمعت أبا طاهر الرقي يقول سمعت أحمد بن عطاء يقول كلني جمل في
طريق مكة فترأيت جمالا والهامل عليها وقد مدت اعناقها) للسير (في الليل فقلت) تهجيا (سبحان من يعمل عما هي فيه فالتفت
الى جمل منها) (وقال) وفي نسخة فقال (قل جل الله فقلت جل الله)

الكرامة فيه كلام الحيوانات العجمية وتقدم مثلها (سمعت محمد بن عبد الله العمري يقول سمعت الحسن بن أحمد القاري يقول سمعت الرقي يقول سمعت أبي بكر بن عمر يقول سمعت أبا ذرعة الجني يقول مكثت في امرأة فقلت) لي (الاندخل الدار فتعود مريضا) فيها (فدخلت فاغلقت الباب) على (ولم أرا أحدا) فيها (فعلت ما فعلت فقلت اللهم سودها فاسودت فحسرت) في أمرها (رفعت الباب فخرجت وقلت اللهم ردها إلى حالها فردها إلى ما كانت عليه) هذا يشبه ما جرى لامرأة العزيز مع يوسف عليه السلام فعصمه الله منها برؤية البرهان من ربه والبرهان هنا سود المرأة وفي ذلك كرامة لها بآية دعائه في الحال (سمعت حمزة بن يوسف يقول سمعت أبا محمد الغطري بنى يقول سمعت السراج يقول سمعت أبا سليمان الرومي يقول سمعت خديلا الصيادية يقول غاب أبني محمد فوجدنا عليه وجدا شديدا فأتيت معز ورفا الكرخي فقلت) له (يا أبا محمد فوط غاب أبني واه واجدة) معي (عليه) وجدا شديدا (فقال) لي (مات شاء) أي تريد مني ١٩٠ (فقلت) له (ادع الله لنا) (إن يرد) علينا (فقال اللهم إن السماء سماء والارض

ارضك وما بينهما لك أنت محمد قال خليل الصياد فأتيت باب الشام فاذا هو واقف عنده (فقلت) له (يا محمد) ابن كنت (فقال) لي (يا ابت كنت الساعة بالانبار) فاحضرني الله إلى هنا في الحال (قال الاستاذ أبو القاسم) التميمي (رضي الله عنه واعلم أن الحكايات في هذا الباب تربي) أي تزيد (على الحصر والزيادة على ما ذكرنا متفرجا عن المقصود ومن الإيجاز وفيه كراهة مقنع) أي رضا بقتنعه به (في هذا الباب) وقد حصل فيه من الكرامات ما يفيد العلم بوقوعها فضلا عن جوازها ولا ينكر وقوعها إلا أهل الأهواء وأما انكار جوازها في باب الضلال والعمى

• (باب رؤيا القوم في النوم) •

الاستاذ (قوله الكرامة فيه كلام الحيوانات) أي كلامهم بما يشير إلى ادب التنزيه له تعالى لأن في تعبيره اخلا لابه (قوله فقال لي الخ) فيه كرامتان إجابة الدعاء وطلعي الارض (قوله ما يفيد العلم بوقوعها) أي لتواترها على السنة الثقات والله اعلم

اعلم أن الرؤيا تنقسم إلى رؤيا شيطان واضغات وروية إلى رؤيا ملك وهي المقصودة والمعول عليها وهي قد تكون لاشارة الترغيب والترهيب ورؤيا الملك هو المقول فيها من طرف الشريعة أنهم اجز من ستة وأربعين جزءا من النبوة والنوم قد يكون عادة وقد يكون عبادة وسيأتي بيانه في كلام المصنف (قوله يكفي في اثباتها) أي في تحققها في نفسها واثباتها بالدليل (قوله ودخل معه السجن فتيان) أي ادخل يوسف عليه السلام السجن وقد اتفق أنه ادخل حينئذ السجن آخران من عبيده ملك مصر صاحب شرا به وخبازة اتمها بانهم ما يريدان أن يسماء وذلك بواسطة اعداء الملك جعلوا لهم رشوة على سبه فقبل الرشوة انجبا زور صدق صاحب الشراب فلما حضر الطعام قال صاحب الشراب لملك لا تأكل كل فان الطعام مسموم فقال صاحب الطعام لا تشرب فان الشراب ايضا مسموم فامر صاحب الشراب ان يشرب فشرب واطعم الملك دابة من الطعام فهاكت فلبسهم ما معا (قوله قيل هي الرؤيا الحسنة الخ) ذلك ظاهر اراءه وم البشرية واصريح الحديث الا في ذكره في تفسير الآية وقيل هي تنزل الملائكة عليهم ويدل له قوله تعالى ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا

• (باب رؤيا القوم في النوم) •

يكني في اثباتها ما نص عليه في قصة يوسف عليه السلام بقوله ودخل معه تنزل السجن فتيان الآيات والرؤيا الحسنة مدوحة (قال الله تعالى لهم البشرية في الحياة الدنيا وفي الآخرة قيل هي الرؤيا الحسنة يراها المرء وترى له أخيرا نأبوا الحسن الا هو ازي قال أخبرنا محمد بن عبيد البصري قال حدثنا اسحق بن ابراهيم المنقري قال حدثنا منصور بن أبي حمزة قال حدثنا أبو بكر بن عباس عن عاصم عن أبي صالح عن أبي الدرداء (رضي الله عنه) قال سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن هذه الآية هل لهم البشرية في الحياة الدنيا وفي الآخرة قال صلى الله عليه وسلم) لي (ما سألتني عنها أحد قبلك هي الرؤيا الحسنة يراها المرء وترى له أخيرا السيد أبو الحسن محمد بن الحسين العلوي قال أخبرنا أبو علي الحسن بن محمد بن زيد قال حدثنا علي بن الحسين قال حدثنا عبد الله بن الوليد عن سفيان عن يحيى بن سعيد عن أبي سلمة عن أبي قتادة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الرؤيا من الله تعالى والحلم من الشيطان فاذا رأى أحدكم رؤيا بكيرها

فليست قل عن يساره وليته عوذ فانهم ان نضره اخبرنا أبو بكر محمد بن أحمد بن عبدوس المزكي قال اخبرنا الواجد حمزة بن العباس
 البراد قال حدثنا عياش بن محمد بن حاتم قال حدثنا عبد الله بن موسى قال حدثنا اسرائيل عن ابي اسحق عن ابي الاحوص
 وابي عبيدة عن عبيد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من رأى في المنام فقد رأى (حقاً) فان الشيطان
 لا يتجمل في صورة (اي لا يقدور على ان يتجمل فيها) كراماله وتتم بقوله صلى الله عليه وسلم (ومعنى) هذا (الخير ان تلك الرؤيا
 رؤيا صادق وتأويلها حق وان الرؤيا نوع من انواع الكرامات) وعلامة صحة رؤياه صلى الله عليه وسلم ان من رآه لا يسمع منه
 ما يخالف ما جاء به الشريعة بأن يكون له تأويل صحيح عند علماء هذا الفن وحقيقة الرؤيا الحسنة أن يخلق الله في قلب النائم
 أوفى حواسه الاشياء كما يخلقها في اليقظة فربما يقع ذلك في اليقظة كما رآه وربما جعل ما رآه علماء على أمور أخرى يخلقها في ثاني
 الحال أ وكان قد خلقها فاتفق تلك كما جعل الله الغيم علامة لأمطر ١٩١ وهذا أولى من قوله (وتحقيق الرؤيا) أنها

(خاطر ترد على القلب وأحوال
 تتصور في الوهم) بخلق الله وان
 جلت الرؤيا في كلامه على المرتبات
 ففيه نظار أيضاً فان الخواطر انما
 ترجع الى الاقوال من أمر وهمي
 واخبار واستخبار على حسب
 ما يرد على قلب العبد وهو يقظان
 وأما المرتبات في النوم فهي صور
 وأشكال وسواء كانت خواطراً
 لانفس انما تكون (اذ لم يستغرق
 النوم جميع الاستشعار فينبوهم
 الانسان عند اليقظة) من نومه
 (انه) أي ما يرد على القلب مما ذكر
 (كان رؤية في الحقيقة) أي واقعا
 في اليقظة وانما كان ذلك تصوراً
 وأوهاماً الخلق تقرر في قلوبهم
 وحسب زال عنهم الاحساس
 الظاهر بنومهم (تجردت تلك
 الاوهام عن المعلومات بالحواس

تتبرل عليهم الملائكة ان لا تخافوا ولا تحزنوا الآية) قوله فليست قل عن يساره) اي ان يفعل
 ذلك ثلاثاً من غير ان يربى وقوله وليته وذاي صيغة ارادوا الا فضل عوذ بالله السميع
 العليم من الشيطان الرجيم) قوله من رأى في النوم) أي بان مثلته صورت في حال نومه
 وقوله فقد رأى حقاً اي فاعلم له من صورتي حق ثابت وقوله فان الشيطان الخ تعجل له
 (قوله وعلامة صحة رؤياه الخ) المراد تقييد ما ظهر من الحديث بأنه مخصوص بن رؤية
 ومع منه ما يوافق حكم ظاهر الشرع لأمطلقاً (قوله الاشياء) أي أمثلتها (قوله علماء) أي
 أمانة (قوله في ثاني الحال) أي في المستقبل من الزمان (قوله وهذا أولى الخ) أي لا يهاجم
 تعبيرة أن الخواطر معلقة على حقيقة الرؤيا وليس كذلك اذ حقيقة ما قدمه الشارح
 (قوله فهي صور وأشكال) أي وهي أعم من الخواطر (قوله اذ لم يستغرق الخ)
 أي اما اذا استغرق جميع الاستشعار فلا توجد الرؤيا لعدم متعلقها (قوله فينبوهم
 الانسان الخ) توضيح لما قدمه من بيان حقيقة الرؤيا (قوله وانما كان ذلك الخ) محصلة ان
 استشعار النائم بالصورة الخيلة له في حالة النوم أضعف منه بما بعد اليقظة من نومه ومثاله
 موضع لهذا الذي أشرت اليه وعولت في البيان عليه وتوضيح ذلك ان ادراك النائم
 لما يخلق الله في قلبه من الاشياء في حالة نومه أضعف من ادراك ما يشاهده في حالة يقظته
 من تلك الاشياء (قوله ثم ان تلك الخواطر الخ) شروع في تقسيم الرؤيا الى شيطانية
 وحديث نفس وروحانية (قوله ومرة عن هواجس النفس الخ) أي وهي مختلفة فهي
 أمارت ولزامة ومطعمنة وراضية ومرضية وحديث كل على حسب شربه ومقامه (قوله
 ومرة تكون بخواطر الملك الخ) أفاد ان حقيقة ما هي ما تكون بالخواطر أو بخلق

والضرورة فتكون تلك الحالة عند صاحبها فاذا استيقظ ضعفت تلك الاحوال التي تصور بها بالاضافة الى حال احساسه
 بالمشاهدات وحصول العلوم الضرورية ومثاله) أي النائم الرائي (كالذي يكون في ضوء السراج عند اشتداد العالمة فاذا
 طلعت الشمس عليه غلبت) أي الشمس أي ضوءها (ضوء السراج فيتنقص نور) وفي نسخة ضوء (السراج بالاضافة الى ضوء
 الشمس مثال حال للنوم كن هو في ضوء السراج ومثال المتيقظ كن تعالى عليه النهار فان المستيقظ) من نومه (يند كما كان
 متصوره في حال نومه ثم ان تلك الخواطر والاحاديث) أي الاحوال (التي ترد على قلبه في حال نومه مرة تكون من قبل
 الشيطان) فتسمى أحلاماً (ومرة عن هواجس النفس) فتراجع الى ما يتحدث به الرائي في نفسه فتسمى هاجساً (ومرة تكون
 بخواطر الملك) فتسمى رؤيا (ومرة تكون تعريفاً من الله تعالى بخلق تلك الاحوال في قلبه ابتداء) فتسمى رؤيا أيضاً

(وفي الخبر أصديقكم رؤيا صدقكم حديثنا) والذيراه النائم ليس حقيقة المرق وانما هو صور وأشكال وذلك لانه صلى الله عليه وسلم قد رآه جماعة في وقت واحد رآه بعضهم شايأ وبعضهم شيخا وبعضهم كهلا و رآه واحدا بالغرب وآخر بالشرق ومحال ان تكون ذاته الواحدة بمكانة وأحوال ١٩٢ مختلفة في وقت واحد (واعلم ان النوم على أقسام) بعضها باقى وبعضها

الآخر (نوم غفلة) عما خلق العبد له (ونوم عادة) وهو ما قصد به التلذذ والنعم (وذلك) أى كل منهما (غير محمود بل معول) أى مذموم (لانه أخو الموت وفي بعض الاخبار المروية النوم أخو الموت وقال الله تعالى (وهو الذى يتوفاكم بالليل ويعلم ما جرحتم) أى كسبتم (بالتهار وقال تعالى الله يتوفى الانفس حين موتها وانى لم تمت في منامها وقيل لو كان في النوم خير لكان فى الجنة نوم وقيل لما أتى الله تعالى (على آدم النوم أخرج منه حواء وكل بلاه) انصل (به) أى بآدم (انما حصل حين حصلت حواء) التى أخرجها الله من آدم فى حال نومه (سمعت الاسماء بأعلى الدقائق رحمة الله يقول لما قال ابراهيم عليه السلام لا سمع عمل عليه السلام يأتى انى فى المنام انى اذبحك فقال) (سمعت يا ب) هذا جزاء من نام عن حبيبته) حتى رأى هذه الرؤيا (ولم تتم لما أمرت بذبح الوالد وقيل أوحى الله تعالى الى داود عليه السلام يا داود كذب من ادعى محبتي فاذا جنه الليل) أى أظلم (نام عنى والنوم ضد العلم) بواسطة انه ضد الغفلة التى لا يصلح العلم

الاحوال فى قاب العبد ابتداء لا غير (قوله وفى الخبر الخ) أى فهو يشترى أن قوة صدق الرؤيا تابع لقوة صدق حديث البقطة (قوله ومحال الخ) أى فتعين أن ما يرى فى النوم من قبيل الصور والاشكال (قوله نوم غفلة) أى وهو نوم المتيقن على شهواتهم المتهاوتين على حظوظهم وما لوفاتهم (قوله وذلك أى كل منهما الخ) أى ولا يفتنى الفرق بين نوم الغفلة ونوم العادة (قوله وقال الله تعالى الخ) دليل على انه أخو الموت (قوله وهو الذى يتوفاكم بالليل) أى ينيمكم فيه على استعارة التوفى من الامامة للانامة لما بين النوم والموت من المشاركة فى زوال الاحساس والتمييز وأصل التوفى قبض النسي بتمامه وقوله ويعلم ما جرحتم بالتها رأى ما كسبتم فيه والمراء بالليل والنهار الجنس المتحقق فى كل فرد من افرادهما وتخصيص التوفى بالليل والجرح بالنهار مع تحقق كل منهما فمما خص بالآخر للجري على سنن العادة (قوله وقيل لو كان فى النوم خيرا الخ) أى لو كان فى ذات النوم خيرا والافه وخيرا باعتبار ما يستر به من المقاصد الحسنة (قوله وكل بلاه) أى باعتبار ما قسم له من الوجود فى دار الامتحان بالنظر لبعض ذريته والا فلا تخفى الثمرات التى من جلتها سكنى الجنات فالتعالى يرزقنا الادب فى حقه وحق خلقه انه جواد كريم (قوله يأتى انى فى المنام انى اذبحك) أى ارى هذه الصورة بعينها وما هذه عبارة وتاويله وقيل انه رأى ليلة التزوية كأن قائلا يقول له ان الله يأمرك بذبح ابنك هذا فلما أصبح روى فى ذلك من الصباح الى الرواح أمن الله هذا الحلم من الشيطان فنعمه سعى يوم التزوية فلما أمسى رأى مثل ذلك فعرف انه من الله تعالى فنعمه سعى يوم عرفة ثم رأى مثله فى الليلة الثالثة فهم بضره سعى يوم النحر وقوله فانظر ماذا ترى هو من الرأى وانما شاوره فيه مع انه امر محتم لم يعلم ما عنده فيما نزل من بلاه الله تعالى ليا من علمه ان سلم وليوطن نفسه عليه ليهون ويكسب المثوبة بالانقياد قبل نزول البلاه بالفعل وقرى ماذا ترى بضم التاء وكسر الراء وبفتحها مبني للمفعول هذا وان أردت توضيح هذه القصة فارجع الى التفسير والله أعلم (قوله هذا جزاء من نام عن حبيبته) أى فكان عليه مثالا وعنوانا ليعتبر ذوالب فيحفظ دواعى الحب (قوله كذب من ادعى محبتي الخ) أى ولهذا قال سلطان العشاق ابن الفارض قدس الله سره

ومن الغمض ان يربحنى فكأنه مطيعا عاصا
(قوله ولهذا قال الشبلى الخ) اقول السالبة السلبية يتأقمتها موجبة جريسة فانهم (قوله فقال من نام غفل الخ) أى غفل عن أسباب الوصول وقوله ومن غفل حجب ابنى

الافيه) ولهذا قال الشبلى نفسه فى القيسنة فضيحة) على من لم يقبله النوم لانه فيها حرم بركة لثة المناجاة (وقال الشبلى حجب اطاع الحق على الخلق فقال من نام غفل ومن غفل حجب فكان الشبلى يكتم بالخ بعدد حتى كان لا يأخذ النوم وفى معناه انشدا

عجبا للمعجب كيف بنام * كل نوم على المحبت حرام وقيل المریدا كله فاقه ونومه غلبه وكلامه ضرورة) أى ينبغي له أن يكون كذلك (وقيل لما نام آدم عليه السلام بالحضرة) الالهية (قيل له هذه حواء) خلقت (لتسكن اليها) قال الامام القشيري (هذا جزء من نام بالحضرة) اذ لا يلحق عن كلت محبته بمحبوبه أن يشغل بغيره (وقيل ان كنت حاضرا فلا تنم فان النوم في الحضرة سوء ادب وان كنت غائبا فانت أهل الحسرة والمصيبة والمصاب لا يأخذ نوم وأما أهل المجاهدات فنومهم صدق من الله تعالى عليهم) لتسريح أبدانهم وينشطوا العمل الطاعة (وان الله تعالى يباهي) ١٩٣ . أى يفاخر (بالعباد اذ انام في سجوده)

مسلاتكته (يقول انظروا الى عبدى نام وروحه عندى وجسده بين يدى قال الاستاذ القشيري (اى روحه في محل التجوى ويذنه على بساط العبادة) وهذا النوم نوم ضرورة وهو محمود لانه معين على العبادة (وقيل كل من نام على الطهارة يؤذن لروحه أن تطوف بالعرش وتبجده الله تعالى قال الله تعالى وجعلنا نومكم سباتا) اى راحة لا بد انكم (سمعت الاستاذ أباعلى الدقاق رحمه الله يقول شكارجل الى بعض المشايخ من كثرة النوم الذى يغلبه (فقال اذهب فاشكر الله تعالى على العافية فكم من مريض في شهوة مخمضة من النوم الذى تشكو) أنت (منه) اى فالنوم للنعمة من الله تعالى لانه خيرة العبادة والمجاهدة (وقيل لا تبنى أشد على ابلاب من نوم العاصي) فانه (يقول من يتبته ويقوم حتى يعصى الله) فنومه رحمة له لانه لا يعصى في نومه لانه

نحجب عن بلوغ المأمول (قوله كل نوم الح) ليس المراد بالحرمة أحد الاحكام بل حرمان لذة مناجاة اكرم الاكرمين (قوله المریدا كله فاقه) اى فلا يأتى كل الاعسار الفاقة والضرورة بمقدار ما تقوم به نيته ويقوى به على سبل سبيل السفة وقوله ونومه غلبته أى ادوام اشتغاله بما طلب منه وقوله وكلامه ضرورة أى لاجل الضرورة فقط ليتق شر الكلام (قوله هذا جزء من نام بالحضرة) أى في حالة كان ينبغي له فيها جمع قلبه على الحق وادام اشتغاله فيها باحوال الصدق فلذلك جوزى بخلق سبب الا لأم ودواعى غلبات الاسقام (قوله ان كنت حاضرا) اى مجموع الهممة على الله تعالى فلا تم أى فلا تغفل اذ النوم في هذه الحالة سوء ادب وسبب لحرمان لذة مناجاة الحق سبحانه وقوله وان كنت غائبا أى في حال التفرقة فانت حينئذ أهل الحسرة والحزن أى على ما فانت في مقام المشاهدات والمكاشفات فذلك حينئذ لا ينال لاشتغاله به ومصيبته الى ابتي بها (قوله وأما أهل المجاهدات الح) فيه التفات الى النوم المشروع المثاب عليه بحسن المقاصد كالتقوى به على اداء اكرام العبادات (قوله اذ انام في سجوده) اى لان نومه هذا من نوم الغلبة وهو من المثاب عليه المحبوب فاعله ولا سيما في حالة السجود (قوله روحه في محل التجوى) اى في أشرف حال يتباح فيه العبد ربه اذ هو من مجال القرب بشاهد خيرا أقرب ما يكون الى العبد وهو ساجد وقوله ويذنه أى جسمه على بساط العبادة اى وهو ما يفرش لى صلى عليه (قوله وقيل كل من نام على الطهارة الح) اى ولهذا كان من سنة سيد البشر صلى الله عليه وسلم (قوله وجعلنا نومكم سباتا) اى فالنوم المشروع ما كان كذلك لا للعادة ولا للافقة (قوله اى راحة لا بد انكم) أى وقيل سباتا اى موتا لانه احدى التوفيقين لما بينهما من المشاركة التامة من انقطاع أحكام الحياة وعليه قوله تعالى وهو الذى يتوفاكم بالليل وقوله تعالى الله يتوفى الانفس حين موتها والحق لم يتم في مناهيها (قوله لانه خيرة العبادة الح) اى ولا تكلف في حالة النوم بل هو حينئذ به مأجور لا مأزور (قوله وقيل لا تبنى أشد الح) منه يعلم انه لا تبنى أشد عليه ايضا من نقطة المطيع العابد لانه لا يغفل فيها عن عبادة ربه (قوله سمعت الاستاذ أباعلى الح) في ذلك تنبيهه على ان النوم لا يذم لذاته ولا يمدح لها بل الاعتبار في ذلك

٢٥ ع غفر مكاف فيه (وقيل أسس احوال العاصي أن ينام) فانه (ان لم يكن الوقت له) بان لم يعمل فيه خيرا (لم يكن عمله) لانه لم يعمل نفسه شرا (سمعت الاستاذ أباعلى رحمه الله يقول تعود شاه الكرمان السهر فقلبه النوم مرة فرأى الحق تعالى في النوم فكان يشكف النوم بعد ذلك فقبل له في ذلك) أى ماسبه (فقال رأيت سرور قلبي في مناهي * فاحبب التنعم والنما)

فكان يحب النوم لهذا الغرض الذي يزيد يقينا واشتغالا بربه وفي ذلك دلالة على جواز رؤية الله تعالى في النوم فالنوم كالقال
أقسام نوم غفلة ونوم عادة وهما مذمومان لعدم الحاجة اليهما ونوم ضروري وهو مدح للحاجة اليه كافي القدر الذي يتناوله
من الطعام لإقامة البنية ونوم استعانة على فعل الأفضل كأن ينام أول الليل ليقوم آخره مع تمكنه من قيامه أوله وهو أيضا
مدح ولهذا كان نوم العالم عبادة ونوم يجد فيه النائم ما يقويه على سلوكه ويجمع همه لتبيل مطلوبه وهو أيضا مدح لما
عرفت لكنه وإن كان مدحا فالظاهر أن البقطة أفضل منه لأن فيها تبيل مطلوبه بالجاهدة والنوم انما فيه ما يحمله ويقويه
على مطلوبه (وقيل كان رجل) شيخ (له تلميذان فاختلعا فيما بينهما فقال أحدهما للنوم خير لأن الإنسان لا يعصى الله تعالى في
تلك الحالة) لما صر (وقال الآخر البقطة خير لأنه يعرف الله في تلك الحالة فقال كما إلى ذلك الشيخ فقال اما أنت الذي ذات
بتفضيل النوم فاموت خير لك من الحياة واما أنت الذي ذات بتفضيل البقطة فالحياة خير لك من الموت) فلا خلاف وانما
ذلك محمول على حالين بعد الاتيان ١٩٤ بالواجب والروايت فمن خاف خلافا في العمل فالنوم خير له والاف البقطة خير له

ولهذا لما ضعف عمر بن الخطاب
رضي الله عنه وخشى على نفسه
من ضعف العمل غنى الموت ففنى
الموت تخوف الخلل في العمل أولى
من الحياة مع ضعف العمل (وقيل
اشترى رجل) تاجر (مملوكة)
وكانت صاحبة (فلما دخل المنزل
قال) لها (افرشى لي) الفراش
لائام (فقال المملوكة) له
(يا مولاي أأنت مولى فقال) لها
(نعم فقال) له هل ينام مولاي
فقال) لها (لا فقال) له (ألا
تسبحي أن تنام ومولاي لا ينام)
في ذلك مع ما مر من مرض على أن
النوم لا يكون من العبد الأعلى
وجه الغلبة (وقيل قالت بنية لسعيد
ابن جبيل لا تنام فقال ان جهنم

بالعوارض التي تعرض له وهو كذلك (قوله وهما - ذمومان) أي لما يلزمهما من
ضباب الوقت وفوت الثمرات (قوله ونوم استعانة الخ) أقول ذلك هو المشاب عليه
من أقسام النوم التي تقدمت غير نوم الضرورة (قوله ونوم يجد فيه الخ) أي والثواب
على ذلك بحسن النية لآلذاته (قوله فالظاهر أن البقطة أفضل منه) أي لأن فضيلته
بما فارقه من محاسن المقاصد فقط بخلاف البقطة (قوله فقال الخ) محمله أن
الموضوع قد اختلف فلا خلاف حينئذ وانما الكل يشرب من حاله بحسن ما له من نواله
(قوله فقال المملوكة الخ) انظر اشارات الحقائق وفائقات أدواق الطرائق فالفضل
انما يعرفه ذووه وانما لا يتم الا لمن عرفوه وقصدوه قاله عتدا بعد عبادته المقربين ونسبنا
للمحبين المحبوبين بجماعة - من تطلق أجمعين (قوله فقال ان جهنم لا تندعني الخ) أي
فمن ادعى الخوف من الله تعالى ونام عما له دعاء كانت دعواه من البهتان وأحواله
تقره الى الخسران (قوله فقال لها ان أباك الخ) فيه دلالة على قوة مراقبته لا حواله
رضي الله عنه وأرضاه وجعل الجنة مثواه (قوله قالت بنية لا ينام الخ) في ذلك دلالة
على أنه كان يديم القيام للصلاة للاحق توهيمته البنية أنه ساربه رضى الله عنه (قوله
لكن من ايا البقطة أعظم) أي مع أن المزية لا تقتضي الانضلية (قوله أبلغ) أي مع
انها لا تطبع عليها الا في حال البقطة (قوله فقال اللهم اغفر الخ) أي فدل ذلك على

لا تندعني) أي خوفي منها لا يتركني (ان أنام وقيل قالت بنت لما لك بن دينار لم لا تنام فقال) لها (ان أباك يخاف) على نفسه علو
(البيات) يعني الموت في نومه غافلا ما خلق له (وقيل لما مات الربيع بن خثيم قالت بنية لا ينام الاسطوانة) أي السارية (التي كانت
في دار جارية) الى (أين ذهبت فقال) لها (انه) لم يكن اسطوانة وانما كان جارا للرجل الصالح يقوم من أول الليل الى آخره
فقهرمت البنية أنه كان ساربه لانها كانت لاصعد السطح بالايلال) نفي على الامر (وقال بعضهم في النوم معان ليست في
البقطة منها انه) أي العبد يرى فيه (المعنى صلى الله عليه وسلم والصالحين) رضى الله عنهم (في النوم ولا
يراهم في البقطة وكذلك يرى الحق تعالى في النوم) ولا يراه في البقطة على ما صر (وهذه من به عظيمة) لكن من ايا البقطة أعظم
لما صر ولان الأدلة العقلية والنقلية أبلغ وانفع في الدين والدنيا من الرضا بالحاجة الى التعبير الذي قد يخطئ (وقيل رأى ابو
بكر الأتجري الحق تعالى في المنام فقال له الحق سل حاجتك فقال اللهم اغفر له ما ذنبت له وأمة محمد صلى الله عليه وسلم) اختار ذلك
تحميما لحبيبه صلى الله عليه وسلم لان ما يحبه المحبوب محبوب وأتمته من اقتدى به وهو صلى الله عليه وسلم يحبه ويحضر على

لنحاثهم والحق بحبه ويحب من يحبه (فقال) له الحق (أنا أولى به ذمامك) لأنهم أمة حسبي (سل حاجتك) التي نقصك (وقال
 الحكائي رأيت النبي صلى الله عليه وسلم في المنام فقال لي من زينك الناس بشي يعلم الله منه خذاه شاه الله) أي عابه وقبحه (وقال
 الحكائي أيضا رأيت النبي صلى الله عليه وسلم في المنام فقلت) له (ادع الله) لي (أن لا يبعث قاضي فقال) لي (قل كل يوم أربعين مرة
 يا حي يا قيوم لا اله الا أنت) هذا يقع فاقله في الدنيا والاخرة (وإذا رأى الحسن بن علي رضي الله عنه عبداً يحسب بن مريم في المنام
 فقال) له (أني أريد أن اتخذك) لي (خاتماً الذي اكتب عليه قال) لي (اكتب عليه لا اله الا الله الملك الحق المدين فانه أمر الانبياء
 أي خاتمته وهذا كالذي قبله في النفع وبشره لكل من مات خيراً أفضل ما قبله أنا والنبيون من قبل لا اله الا الله وفي كل منتهى دلاله
 على وقوع رؤيته الذي صلى الله عليه وسلم في النوم (ودوي عن أبي يزيد السطامي) انه قال رأيت ربي عز وجل في المنام فقلت
 له (كيف الطريق إليك فقال) لي (أترك نفسك وتعال) أي اترك العمل لحظها ١٩٥ وعمل وخاصة فأنك حينئذ تصل إلى

(وقيل رأى احد بن خضر ربه
 ربه في المنام فقال) لي (يا احد كل
 الناس بطوبون مسقى) افضالى
 (الابايزيد فانه بطافى) وفرق
 بين من يكفبه العطاء ومن
 لا يرضيه الا كشف العطاء (وقال
 يحيى بن سعيد الطعان رأيت ربي
 في المنام فقلت) له (يا رب كم
 أدعوك ولا تنصيب لي) لم يقبل
 ذلك استبطاه للاجابة حتى يقال
 انه انكسب ما منى عنه في خير
 يستجاب لاحدكم ما لم يجعل فيقول
 وعرفت فسلم يستجب لي وانما سألته
 عن سبب ذلك فقال اعلى يا يحيى
 احب أن اسمع صوتك مع ان
 الذي أريده لك خير من الذي تريد
 لنفسك اذ المقصود من اجابة

علوه مقامه لان من أماراته الولاية عوم الرحمة والشفقة الى كافة المخلوق بشاهد العلم
 وانه أعلم (قوله أنا أولى به ذمامك) أي حيث الله هو أرحم الراحمين واحسنهم
 الاكرمين (قوله سل حاجتك التي نقصك) أقول لم يكشف بعد ذلك ما سأله مما يحبه
 فكان عليه أن يبعثه لأن يقال انه لم يبعثه والله أعلم (قوله شاه الله الخ) أي ولهذا
 ورد ان من أشد الناس عذاباً يوم القيامة من يرى الناس ان فيه خيراً ولا خيراً فيه (قوله
 وبشره لكل منهما) فيه انه لا يخسرهما بهذا اللفظ نعم قد أشغل التركيب على ما ورد
 (قوله اترك نفسك وتعال) أي خالذوا الاعظم في طريق الوصول عفاقة هوى النفس
 والتسبطان (قوله الابايزيد فانه الخ) أي فكانت عبادته ومحبته لذات الله وحلاله
 ولعظمته كما أشار إليه خبر نعم العبد صهيبي لولم يخف الله لم يبعثه (قوله لم يقبل ذلك
 استبطاه للاجابة) أي بل قاله لا لارادة كشف السبب كما أشار إليه الشارح (قوله
 مع ان الذي أريده الخ) أي بشهادة خبره لو اطعم أحدكم على الغيب لاختار الواقع (قوله
 بحسب ما يحبه الله) أي بحسب ما يريده على مقتضى سابق حكمته (قوله على وقوع
 رؤيته الله) أي وهو صحيح وثابت (قوله أي تكبرهم) مراده به نزاهة نفوسهم
 واعراضهم عما يبدي الأغنياء للاحقية الكبر والافتخار وهو ممنوع عنه شره (قوله
 بان أصلي من التراب) أي الاصل العنصري العارض والا فالاصل العدم الكلي (قوله
 ثم يحييني) أي حياة الثألة الثانية (قوله قد كنت ميتاً) أي مثله في عدم الحياة

الاعمال المندمة التي اختارها لنفسه ولا ريب ان ما اختاره له ربه أولى في حقه مما اختاره لنفسه فالاجابة تختلف بحسب ما يحبه
 الله ويرضاه ولذا دعاه وقد يكون دعاؤه أن يبعثه عند الله من حصول مطلوبه كما أريد من قصته يحيى وفي كل من هذه الحكايات والحقين
 قبله ادلاله على وقوع رؤيته تعالى في النوم (وقال بشر بن الحرث رأيت أمير المؤمنين عليه السلام في المنام فقلت) له
 (يا أمير المؤمنين عطفني فقال ما أحسن عطف الأغنياء على الفقراء) بالزكاة وغيره (أطلب الثواب الله تعالى) وأحسن من ذلك
 فيه الفقراء) بكسر التاء الفوقية واسكان الباء الضمنية أي تكبرهم (على الأغنياء ثقة بالله تعالى وبقربه وبعبادته فلا يذلون
 لهم لأجل ما لهم ولا يخضعون لهم طمعاً في نوالهم وانما كان هذا أحسن من ذلك لأن ذلك اعراض مع السعة عن بعض ما يمكن
 وهذا اعراض مع العدم عما هو محتاج اليه ثقة بالله أن يأتيه به عند دعا الضرورة اليه (فقلت) له (ما أجبتني هذا الكلام) (يا أمير
 المؤمنين زدني) في الموعظة فنادى على أصغر الناساني منه ونصحه بها في قلبه فأخبرني بان أصلي من التراب وان الله أحياني وكافني
 بما يترقب عليه الحساب وسيعيني ويردني إلى ما كنت عليه ثم يحييني مرة أخرى للوقوف والحساب وغيرهما وقد ضمن ذلك شعراً
 (فقال قد كنت ميتاً نصرت حياً • وعن قريب نصير ميتاً • عزيداً انفساً نيت • فإني) اذ (بدا البقا ميتاً)

اي اذ لم يكن في هذه الدار الاقامة يبيت لكون الله كتب عليها الفناء فابن لك يتبادر كتب الله لها البقاء (وقبل رؤى شفيان التوردي في المنام فقيل له ما فعل الله بك فقال رجعي فقيل له ما حال عبد الله بن المبارك فقال هو بمن يلج على ربه كل يوم مرتين) في ذلك دلالة على ان ارواح السعداء ترى الله تعالى في البرزخ وتنعم بقربه فيما أعد لها من النعيم ويكمل لها ذلك يوم القيامة اذا حشرت باجسادها ووجداء ارواح الشهداء في حواصل طير خضر تعلق في غار الجنة (سمعت الاستاذ ابا علي الدقاق رحمه الله يقول رأى الاستاذ ابا سهل الصعلوكي ابا سهل الزجاجي في المنام وكان الزجاجي يقول بوعبد الابد) أي بان كل من وعده الله على مهسية وفعلا لا يفقر هاله لان وعده من باب الخبر وخبره صدق (فقال له ما فعل الله بك فقال الزجاجي الامر ههنا) اي في الآخرة (أسهل عما كانتظنه) في الدنيا فوجد ان الحق خلاف ما كان يقول به وهو كذلك لان الله تعالى قال ان الله لا يفقر ان يشرك به ويفقر ما دون ذلك (وروى الحسن بن عصام الشيباني في المنام فقيل له ما فعل الله بك فقال وايش يكون من الكريم) أي لا يكون منه (الا الكريم) أي ١٩٦ فاكرمي (وروى بعضهم في المنام فاستل عن حاله فقال) يا ناله (حاسبونا فقد قوا

فصرت حيا أي بعد التركيب المقدم ونفخ الروح بتأثيره تعالى وعن قرب نصير ميتا اي حقيقة بعد قبض روحك عز أي تعز زبدار الفناء لما آله اليه بيت أي سكاها فابن وأسرك يتبادر البقاء حيث هو لا يفنى والله أعلم (قوله فقال هو بمن يلج على ربه الخ) اهل المراد افاذة زيادة تنعمه في عالم البرزخ والالغا يظهر منه لا يصح أن يراد (قوله بقول بوعبد الابد) اي بان الكبار لا تعلق بها الغفران (قوله ويفقر ما دون ذلك) اي وهو يعم ما فيه وعبد شديد (قوله وايش يكون من الكريم) أي ولهذا قبل بدواي قوة الرجاء

وحمل الزاد أقبح كل شيء * اذا كان القدوم على كريم (قوله حاسبونا الخ) بقية هكذا سمية الملوكة * بالممالك يرفقوا (قوله في كل من هذه المرائي الخ) أقول لا يخفى ان الرجاء هو تعلق القلب بمرغوب فيه مع الاخذ في الاسباب والا كان من الطمع المحرم (قوله وقبل دخل الحسن البصري الخ) فيه تنبيه على ان عيب الظاهر لا يضر اذا تحلى الباطن بما يسر فلا تنف مع المظاهر حيث الاعتبار حسن السرائر (قوله ففقره كل زال) أي ولو كان من باب حسنات الابرار سينت المقتربين (قوله فيمد دلالة على فضيلته الخ) كيف ولسان الحال ينادي بالنوال هذه آثارنا تدل علينا ومشاهدنا تشهد لنا فنعنا الله بركات أنفسه (قوله فقال بحسن ظني الخ) أي ويؤيده خبرنا عند ظن عبدني ان خير الخبر وان شرافته (قوله

ثم منوا فاعتقوا ورؤى حبيب العبي في المنام فقيل له) يا أوأنت (حبيب العبي فقال هيأت ذهبت الجمعة وبقيت في النعمة) في كل من هذه المرائي دلالة على رجاء الله وطفه بالمرقي وعلى قوة رجاء الرائي وحسن ظنه بربه (وقيل دخل الحسن البصري مسجدا لصلى فيه المغرب) مع جماعة (فوجد امامهم حبيب العبي) ولم يسمع قراءته لكن نقل اليه انه يلحن فيها (فلم يصل خلقه لانه خاف أن يلحن) لخنا بضر الصلاة وليس كذلك وانما كان يلحن لخنا يسيرا (الجمعة) كانت في لسانه فرائي في المنام في تلك الليلة قائلا يقول له لم تصل خلقه لوصلت خلقه لغفر لك ما تقدم من ذنبك) لان

صلاته كانت صحيحة وكان فيها من الحضور والنشور والتذلل بين يدي الله تعالى ما تزيد فضيلته على فضيلة ذلك اللحن اليسير رؤى الذي لا يضر وهو ان فاتته فضيلة لفظية امتا على غيره بفضيلة قلبية هي افضل عند الله فقيل للبصري مع كمال فضله وورعه وحرمه على الفضائل لوصلت خلقه لتلك فضيلة أخرى اختص بها على غيره من الأئمة (وروى مالك بن أنس في المنام فقيل له ما فعل الله بك فقال غفرتي بكلمة كان يقولها عثمان بن عفان رضي الله عنه عند رؤية الجنائز سبحان الحى الذى لا يموت) في ذلك دلالة على ان مالك كان من ربه بقوله ذلك كل خير ففقره كل زال (وروى الليلة التي مات فيها الحسن البصري كان أبواب السماء مفتحة وكان مناديا ينادي الا ان الحسن البصري قدم على الله تعالى وهو عند راض) فيه دلالة على فضيلته وهي معلومة من حاله في الدنيا (سمعت ابا بكر بن أبي اسكيب يقول رأيت الاستاذ ابا سهل الصعلوكي في النوم على حالة حسنة فقلت له) يا استاذي وجدت هذا الحال الحسن (فقال بحسن ظني بربي بحسن ظني بربي) مرتين فيه دلالة على فضيلته وهي معلومة من حاله في الدنيا أيضا

(وقيل روى الجاحظ في المنام ف قيل له ما فعل الله بك فقال فلا تكتب بكفك) وفي نسخة بخطك (غير شيء) ويسر لنا القيامه ان
 تراه) لان العبد يستل من جميع اعماله ومنها السكاية (وقيل رأى الجند ابليس) الخبيث (في منامه عريانا) على عادته من تظاهره
 بكنف عورته عند أهل الشر ليسن لهم ذلك ويتعودوا به (فقال له الانسح من الناس فقال هؤلاء ناس) اي ليسوا بناس
 يستحق منهم (انما الناس) الذين يستحق منهم (اقوام في مسجد الشونيزية آمنوا جسدي وأسر قوا كبدي قال الجند رحمه
 الله تعالى) (فما انتبهت) (غدوت الى المسجد ف رأيت جماعة) استقبلوا القبله ثم (وضعو ارجلهم على ركبهم يتفكرون)
 في خلق السموات والارض ويذكرون الله (فلما رأى قالوا) لي مكاشفة بما رأيت في النوم (لا يعرف ذلك حديث الخبيث) لان كل
 ما يقوله شر لا خفيه (وروى) أبو القاسم (النصر) اذ ي بكة بعد موته في النوم فقيل له ما فعل الله بك فقال عوبت عتاب
 الاشراف) أي عتابا بسيرا (ثم نوديت بأبا القاسم نودي بكنيته زيادته في فضيلته (أبعد الاتصال انفصال) اي ألبق بك بعد أن
 اوصلنا لك أن تلقت لغيرنا (قلت لا ياذا الجلال فما وضعت في العدم حتى لحقت بالاحد) أي صرت عند الله في منزله رفيعه من
 التقريب والاکرام وهذا من تمامه جواب ما فعل الله بك (وروى ذوالنون المصري في المنام فقيل له ما فعل الله بك فقال كنت
 أسأله ثلاث حوائج في الشفاء عطاني البعض) في الدنيا أي واحدة وفي نسخة ١٩٧ فاعطاني منها اثنتين وليست بصحة لما

سألتني (وأرجوان يعطيني الباقي
 كنت أسأله أن يعطيني من)
 الكرامات (العشرة التي على يد
 رضوان) خازن الجنة (واحدة
 ويعطيني) أي ويؤتي ذلك بنفسه
 وان يعطيني) وفي نسخة يعطيني
 (عن الواحد الثاني) وفي نسخة
 عن الواحد الذي (يبدل مالك)
 خازن النار (بعشرة ويؤتي هو)
 العشرة بنفسه غرضه بذلك ان
 النعيم وان قلت افراده والعذاب
 وان كثرت افراده اذا ولاهما الله
 لنفسه كمال سروره في النعيم ولم

روى الجاحظ) قال بعضهم كان مشوه المخلق وفيما ذكره ناشي في الخلق عاونا الله تعالى
 وياه (قوله فلما رآني قالوا الخ) ليس المراد منه كذب ما أخبر به الخبيث بل فائدة
 شأنه الغالب عليه حكمه (قوله ثم نوديت الخ) اهل ذلك صورة العقب (قوله حتى
 لحقت بالاحد) أي عبت في مقام أحدي الحق تعالى غافلا عن سائر الاكرام حيث هو
 مقام العمى الاول (قوله كنت أسأله الخ) حاصله ان غرضه ان الحق تعالى يتولى كلا
 من نعيمه وعذابه وذلك ليُعظم الاول ويسهل الثاني ويشير اليه قول سلطان العشاق ابن
 الفارض قدس الله سره * تلذذني الاكلام فذات مسقمة * الى آخر ما قال رضى
 الله عنه (قوله بان لا يعجبني الخ) يشترى الي أنه ممن يشهد البلاء من النعم فشكر عليه
 رضى الله تعالى عنه (قوله فقال واى خسارة الخ) أي قال الذي يغني للكمال أن تكون
 همه عالية فلا يقصد غيره على الامور ويدع سفسافها (قوله وما نفعنا الخ) اي
 ويدل له خبر كلنا خفيته ان على اللسان ثقلنا في الميزان سبحانه الله وبه سبحان
 الله العظيم (قوله تنهيت يوماشيا) أي شيا لا يتيسر الا بسؤال الغير كما يدل له ما قيل له في

يحد كمال الالم في العذاب لان كل ما يكون من المحبوب محبوب (وان يرزقني أن اذكره بلسان الابدية) بان لا يعجبني عنه نعيمه
 ولا عذابه وهذا هو الذي اعطيه في الدنيا (وقيل روى الشبلي في المنام بعد موته فقيل له ما فعل الله بك فقال لم يطالبني بالبراهيم
 على الدعوى) التي كنت أتكلم بها (الا على شيء واحد) وهو اني (قلت يوما لا خسارة أعظم من خسران الجنة ودخول النار
 فقال لي واى خسارة أعظم من خسران لقائي) لان النعيم وان شرف والعذاب وان عظم صغيرا بالنظر الى رؤية الله والحب
 عنه اذا شرف النعيم الذي هو في الجنة رؤية الله واشد العذاب الذي هو في النار والحب من الله (سمعت الاستاذ ابا علي
 رحمه الله يقول رأى الجري الجند في المنام فقال له كيف حالك يا أبا القاسم فقال طاحت تلك الاشارات) أي سقطت بعض
 خفت بالنسبة للتسيصات (وبادت تلك العبارات) اي هلكت جمعي ما ذكر (وما نفعنا الانبيات) من الذكر ونحوه (كما
 نقولها بالقدوات) فيه دلالة على ان اكثر العبادات منفعه عند الله تعالى الذي كماله تعالى ولا تراه الله كبر (وقال الشافعي
 تنهيت يوماشيا ف رأيت في المنام كان قائلا يقول ايجمل) اي ايجمل (بالحر المريد أن يتدلل) اي يدل نفسه

(العبيد وهو يصف من مولاه ما يريد) فيه اشارة الى أن من كثرت شهواته ذل في طلب العبيد لتصلها (وقال ابن الجلام دخلت المدينة المشرفة (وفي فاقة فتقدمت الى القبر وقلت أنا صيفك يا نبي الله فغفرت عترة) أي غت نومة (فرايت النبي صلى الله عليه وسلم في نومي قد أعطاني رغبة فافا كانت نصفه وانتهت ويدي النصف) الاخر في ذلك دلالة على صدقه في حاجته وعلى ان الله اكرمه بهذه الكرامة لشرف نبينا صلى الله عليه وسلم واستضافته (وقيل بعضهم رأيت النبي صلى الله عليه وسلم في المنام يقول زوروا ابن عوف فانه يحب الله ورسوله) فيه كرامة لابن عوف بقول النبي صلى الله عليه وسلم زوروا ووشاه اذ قلته منه بانه يجب الله ورسوله (وقيل رأى عتبة الغلام) امرأة (حوراء) من الحور وهو شدة بياض العين في شدة سوادها (في المنام على صورة حسنة فقال له يا عتبة أأنا لك عاشقة فانظر أن لا تعمل من الاعمال شيأ بحال) به (ينبغي ويذكّر فقال لها عتبة) ابسطم قلبا (طلعت الدنيا لئلا نار تزعجني عليها حتى أقالم) فيه دلالة على فضيلة عتبة بكامل زهدها في الدنيا واشتغالها بالآخرة (سمعت منصورا المغربي يقول رأيت شيئا في بلاد الشام كبير الشأن وكان الغالب عليه الانقباض فقيل لي ان اردت أن تبسط هذا الشيخ معك فسلم عليه وقال هو رزقك الله الحور العين فانه يرضى منك بهذا الدعاء فأتت عن سببه فقيل انه رأى شيئا من الحور العين (في منامه فبقى في قلبه شيء من ذلك) ١٩٨ فكان لا يزال مهموما بما امر الآخرة حتى يذكر له الحور العين فينبسط ويستبشر

بلقائهم (فصيت) اليه (وسلت عليه وقلت) له (رزقك الله الحور العين فانبط الشيخ معي) في هذا وما قبله دلالة على وقوع رؤيا الحور العين في النوم (وقيل رأى ايوب السحتياني جنازة عاص قد دخل دهليزا) واختفى فيه (ثلاثا يحتاج الى الصلاة عليها) رأى ان هذا الميت عن فسبحي لاهل الدين ان لا يصلوا عليه زجرا لامثاله عن المعصية (فراى بعضهم الميت في المنام فقال له ما فعل الله بك فقال غفر لي وقال لي قل لاوب) السحتياني (قل لو أنتم تعلمون

النوم (قوله وهو يجد من مولاه ما يريد) قال تعالى ولا تعدن عينيك الاية (قوله فاكت نصفه الخ) يدل له خبر من رأى في المنام فقد رأى حقا فان الشيطان لا يقتل بي (قوله فيه دلالة على فضيلة عتبة الخ) أي وفيه دلالة أيضا على ان الكمالات الاخرى لا تكون الا لمن تجرد عن الشهوات الدنيوية (قوله رأى ان هذا الميت الخ) أي فكان الاولى في حقه ما فعله من اختفائه وعدم الصلاة عليه (قوله وقال لي قل لاوب السحتياني قل لو أنتم تعلمون خرائن رجسة ربي) أي خرائن رزقه التي أفاضت على كانه الموجدات وانتم من تقع بفعل يفسره المذكور كما في قول حاتم لوزات سوارا طمعتني والغرض المبالغة في حب الاختصاص وقوله لا مسكتكم أي لجلتم خشية الاتفاق أي مخافة النفاق اذ ليس في الدنيا أحد الا وهو يختار النفع لنفسه ولو آثر غيره بشئ فأنما يؤثره لغرض يعود مرجعه اليه (قوله على سعة رجعة الله) أي وعدم حصه الياس من مغفرته وان عظمت الجرائم اذهى حقيرة في جانب سعة الفضل الرحاني (قوله على سعة رجعة الله وانه بعد العفو الخ) كيف وقد أمرنا معاشر الخلق ونحن الاشعاط طعنا بذا فهو تعالى احق حيث هو رب العطاء

خرائن رجسة ربي) أي من الرزق والمطر (اذا لافسكتكم) أي لجلتم (خشية الاتفاق) أي خوف نقادها بالاتفاق فتقترون وانه فيه تنبيه على سعة رجعة الله وجواز مغفرته لا يكابر من الذنوب غير الشرك كما قال تعالى ان الله لا يعقران يشرك به وبغفر ما دون ذلك لمن يشاء (وقيل رأى الليلة التي مات فيها مالك بن دينار كان أبواب السماء مفتحة وقائل يقول الان مالك بن دينار اصبح من سكان الجنة) فيه بشري له بانه من اهل الجنة (وقال بعضهم رأيت الليلة التي مات فيها اود الطائي نورا وملائكة صعدوا وملائكة نزلوا فقلت أي ليلة هذه فقالوا ليلة مات فيها اود الطائي وقد زخرت الجنة لقدوم روحه على أهلها) فيه ما ذكر قبله (قال الاستاذ الاطام) القسيري رجعة الله (رأيت الاستاذ أبا علي الدقاق رجعة الله في المنام فقلت له ما فعل الله بك فقال لي) ليس للمغفرة ههنا كبير خطر أي قدر عند الله بل يغفر ويكرم ويطلق (أقل من حضر ههنا خطرا) أي قدرا (فلان) وعنى أنا و مع ذلك (أعطى كذا وكذا ووقع لي في المنام أن ذلك الانسان الذي عناءه قتل نفسه ابصر حق) في ذلك دلالة أيضا على سعة رجعة الله وانه بعد العفو يعطي الجزيل من فضله (وقيل لما مات كرز بن وبرة رؤى في المنام كان أهل القبور يخرجون من قبورهم وعليهم ثياب جسد يديهن فقبل لهم) (ماذا قيل ان أهل القبور كسوا ثيابا جودا) وفي نسخة لبسوا لباسا جديدا (لقدوم كرز بن وبرة عليهم) فيه كرامة

(وروى يوسف بن الحسين في المنام فقيل له ما فعل الله بك فقال غفرتي ففيل له بماذا افعال لاني ما خلطت جسد اهل قط) فيه اشارة الى كمال وده وان اكثر احواله جدد وان مخرج قبره حق كما قال النبي صلى الله عليه وسلم اني لا مخرج ولا اقول الا حقاً (وروى أبو عبد الله الزناد في المنام فقيل له ما فعل الله بك فقال وقفتي وغفرتي كل ذنب أقررت به في الدنيا الا ذنباً واحداً استصعبت ان أقربه فرفقتني في العرق حتى سقط لحم وجهي) ثم غفرتي (فقيل له وما ذلك) أي ماسبية (فقال تطربت يوماً الى شخص جميل بشهوة فاستحييت أن أذكره) فيه ان الاستحياء من ذكر الذنب يوم القيامة لا يصيد لان ذلك اليوم ليس يوم عمل وانما هو يوم جزاء (سمعت أبا عبد الله الشحام يقول رأيت الشيخ الامام أبا الطيب سمعته الصعلوكي في المنام فقلت له أيها الشيخ فقال لي) (دع الشيخ أي اسمه) (فقلت) له (و) أين (تلك الاحوال التي شاهدتها) فيك (فقال لي) (لم تغض عنها) شيئاً (فقلت) له (ما فعل الله بك قال غفرتي بمسائل كانت نسألك) (عنما العجز فاجبتهم عنها) فيه دلالة على سعة رحمة الله وعلى فضيلة الملقى للعوام المحتاجين الى معرفة الاحكام (سمعت أبا بكر الرشيدي الفقيه يقول رأيت محمداً الطوسي المعلم في المنام فقال لي قل لابي سعيد ما قاله في المودب وكما متعاهدين (على ان لا يحول عن الهوى) أي الحب (فقد) داخله على حلم (وسباً في الحب) قسم مقترض بينهما (حلمت) عن الهوى وما حللت) عنه وفي نسخة بعد هذا تشاغلتم عنا بصحبة غيرنا وأظهرتم الهجران ما هكذا كما لعل الذي يقضي الامور بعله سيجيء منا بعد الممات كما قال (فالتفت وقالت ذلك لابي سعيد الصغار فقال لي) (كنت أزرعك كل يوم جمعة فلم ازره هذه الجمعة وحكي عن بعضهم انه قال رأيت في المنام رسول الله صلى الله عليه وسلم وحوله ١٩٩ جماعة من القراء فيناهي وفي نسخة

فيها هم) (كذلك اذ نزل) عليهم (من السماء ملكان ويدا أحدهما طست ويده الآخر ابريق فوضع الطست بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم ففعل فيه يده الكركرة) من الابريق (ثم أمر الملكين بمثل ذلك مع الجماعة أو أمر بمثل ما فعل هو) حتى غسلوا أيديهم ثم وضع الطست بين يدي

والله الفضل جل وعلا (قوله وان أكثر) والله الخ) حله الشيخ على هذا الوجه وان استدل انه لا هزل له اصلاً اعتباراً بالاعظم في حق البشر (قوله فقال تطربت الى شخص الخ) تدبر عظم ان مجرد النظر بشهوة عسى ان تعتبر فيثبت هذا فيه فكيف يكون الحال بفعل الفعلة الصبيحة اعادنا الله منها فلا حول ولا قوة الا بالله (قوله وعلى فضيلة الملقى للعوام الخ) اي ويدل خبران بهدي الله بك رجلاً واحداً اخبرك من حمار النمل حيث عومه بمثل ذلك (قوله تشاغلتم الخ) محمداً غلب لطيف واستطاب ظريف ودعا شريف وهكذا حال المتحابين في الله (قوله وان لم يكن معهم الخ) أقول ولا يظهر ممر الحبة الا في هذه الحالة (قوله في ذلك دلالة على انه ينبغي الخ) أي وينبغي له قوله عز وجل وربك يتخلق

فقال أحدهما الآخر لا تصب على يده فانه ليس منهم فقلت يا رسول الله اليس قد روى عنك أنك قلت المرمع من أحب فقال بلى فقلت أنا أحبك وأحب هؤلاء القراء فقال صلى الله عليه وسلم صب على يده فانه منهم) حكما فيه دلالة على ان محبة العبد للاخبار تنفعه وان لم يكن معهم في الميزان (وحكي عن بعضهم) وهو عمر الجمال كما يأتي (انه كان يقول أبدأ) أي دائماً (العافية العافية ففيل له ما معنى هذا الدعاء فقال كنت حالاً في ابداء أمرى وكنت جلت يوم ما صدرا) أي شيئاً ثقيلاً (من الدقيق فوضعت لاس تريخ فكنت أقول يا رب لو أهديتني كل يوم رقيقين من غير غيب لكنت استكتفي بهما) ولم أعذب نفسي بهذا العمل (فاذا رجلا ن ينجحهمان فتقدمت اصلح بينهما فاضرب أحدهما رأساً بشئ أراد أن يضرب به خضعة فدهى وجهي فجاء صاحب الربع) أي الحلة وكان من أعوان السلطان (فاخذتهما فلما رأاني ملونا نادى أحدهما) أيضاً (وظن أنني عن تشاجر) معهما (فادخلني) معهما (الصحين) نادياً (فبقيت في السجن مدة) طويلة (أوفى كل يوم رقيقين قرأت ليلة في المنام فأناب يقول لي انك سألت الرقيقين كل يوم من غير نصب) أي تعب (ولم نسأل العافية فاعطالنا ما سألت) دون غيره (فاقبحت) وثلاث العافية العافية قرأت باب السجن يقرع وقيل) أي وقائل يقول لاهل السجن (أين عر الحال) خلاصته (فاطلة وفي وخلاصه لي) في ذلك دلالة على انه ينبغي للعبد ان لا يتجمل لنفسه شيئاً كما فعل الجمال حيث كره ما كان فيه من الخلل واختار غيره بل يرضى بكل ما يجبره الله عليه وان سأل فليسأل العافية في الدين والدنيا والا تتوه

(وحكى عن السكاني انه قال كان عندنا رجل من أصحابنا هاجت عينه) أى ناروجعها (فقيل له الاتعالمها فقال عزمت على ان لا أعالمها حتى تبرأ) بنفسها العلم بان المداوى والمبرئ هو الله تعالى (قال فرأيت في المنام كان قائلاً يقول لو كان هذا العزم على أهل النار كلهم لا خرجناهم من النار) به حصته وقوته (وحكى عن الجنيد انه قال رأيت في المنام كفى أتكم على الناس) أى اعظمهم (فوقف على ملك) فى صورة آدمى (وقال لى) أقرب) أى أفضل (ما تقرب به المتقربون الى الله تعالى ماذا فقلت) له (عل خفى) يتميزان (وفى) أى بوقوعه على وجهه شرعاً فقد اشتهر ان عمل السرير يدعى عمل العلانية بسبعين ضعفاً لكونه بين العبد ورب (قال) الجنيد (فولى الملك عني وهو يقول كلام موفق والله) فى ذلك دلالة على فضيلة الجنيد فى العلم والعمل ومنه ما روى ان الحسن البصرى لما دخل مكة رأى شاباً من أولاد الحسن بن علي قد أسند ظهره الى الكعبة يعظ الناس فاراد ان يتخذه فقال يا فتى ماملك الدين فقال الورع فقال وما آفته ٢٠٠ فقال الطمع فقال مثلك من يصلح ان يعظ الناس (وقال رجل للعلابن زياد رأيت

فى المنام كأنك من أهل الجنة فقال) لى (لعل الشيطان أراد) منى (أمراً) أعصى الله به (فعصمت منه فاشخص) أى أرسل (الى رجلا) وهوانت (يعينه على مقصوده من اضلالى) فى ذلك دليل على حفظ الصلاة من تلييس ابليس وعدم اتخاذه بالنساء عليه وهكذا يغنى لكل متق ان لا يتخذ بذلك وانه اذا جرت على يده خوارق العادات لا يعسدها كرامات الابد النظر فيها وفيما يثمر من زيادة اليقين والجل على الاعمال الصالحات (وقيل روى عطاء السلى فى المنام فقيل له لقد كنت طويل الحزن) أى على التقصير فى حق الله تعالى (فانفع الله بك فقال أما والله لقد أعصيت ذلك راحة طويلة وفرحاً

ما يشاء ويختار ما كان لهم الخيرة (قوله فقال عزمت الخ) فيه ان الدواء مشروع قلب له لمن لا قوة لصبره والافضل ترك الدواء اعتماداً على الرقيب المداوى (قوله يزيد على عمل العلانية) أى بالنسبة لغير من يرجى الاقتداء به فيه والافعل العلانية مثله أفضل (قوله فى ذلك دليل على حفظ الخ) أى بواسطة دوام اتهامه لنفسه وعدم استحسان حاله (قوله فقال مع الذين أنعم الله عليهم) أى وهم الطابعون الرسول صلى الله عليه وسلم وقوله تعالى من النبيين الخ بيان المنعم عليهم والتعرض لمعية سائر الانبياء عليهم الصلاة والسلام مع ان الكلام فى بيان حكم طاعة نبينا صلى الله عليه وسلم للاشارة الى ان طاعته عليه السلام متضمنة لما اعتهم لاشتمال شريعته على شرائعهم التى لا تتغير بتغير الاعصار وقوله والصديقين أى المتقدمين فى تصديقهم بالباقيين فيه وفى الاخلاص قولاً وفعلًا وهم افاضل أصحاب الانبياء وامثال خواصهم المقربين وقوله والشهداء أى الذين بذلوا ارواحهم فى طاعته تعالى وقوله واصالحين أى الصارفين اعمارهم فى طاعته تعالى (قوله فقال مع الذين أنعم الله عليهم) المعية لا تقتضى المساواة من كل وجه والافضل هؤلاء على المنازل على انه يحتمل انه قد بلغ درجة الصديقية (قوله أرفع من درجة العلماء) أى العلماء العاملين بعلمهم والا كان علمهم شاهداً عليهم لاهم (قوله ثم درجة المحزونين على التقصير فى حق الله) أى وانما ارتفعت درجاتهم على غيرهم عن لم يكن كذلك جزاء لهم على دوام حزنهم فى الدنيا الملهمة لغيرهم عن مثل هذه الحالة الشريفة (قوله من وثق بالله) أى اعتمد على وعده به فى الرزق (قوله وحسن معاملته) أى لفراعه من الشواغل

دائماً فقيل له فى أى الدرجات أنت فقال مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين الآية وقيل روى الاوزاعى والقراطع فى المنام) فقيل له ما فعل الله بك (فقال ما رأيت هماً درجة أرفع من درجة العلماء ثم درجة المحزونين) على التقصير فى حق الله وانما يعلم ذلك من كملت معرفته بعظمة الله وجلاله فكل عمل عمله بعد ذلك وان اتقنه واحكمه يراه قليلاً حقيراً بالنسبة الى جلال الله وعظمته (وقال البناجى قيل لى فى المنام من وثق بالله فى رزقه زيد فى حسن خلقه) لقله حرصه على الدنيا وحسن معاملته فى تصرفه حيثئذ (وسمعت نفسه فى ثقته) لسمو له البذل عليه حيثئذ (وقلت وسأوسه فى صلاته) الحسن نوكله واعقاده على ربه حيثئذ (وقيل روى زيد بن زبينة) زوجة هرون الرشيد (فى النوم فقيل لها ما فعل الله تعالى بك فقالت غفرتى فقيل لها) (بكرة تفتت فى طريق مكة فقالت لان اجرها) أى الاموال التى انتفضها (عاد الى اربابها) اذا الاموال السلطانية بما تغالب عليها انهم انما تفرغ لوجه شرعى وانها باقية على ملك اربابها

(ولكن غفر لي يتي) يعني بقصدها التماس الخير وتيسيرها للماء والمنازل للمساكين وفي ذلك اشارة الى ان الاموال اذا اخذت من غير وجهها ونابا آخذتها ولم يعرف رباها البرها اليهم تصرف في جهات البر ويكون اجره حالاً ربابها والصارف اجر طاعتهم ونيتهم وذلك بعد توبته وصدق فيه في انه ما قدر على ردها الى اربابها (وروي سليمان الثوري في المنام فقيل له ما فعل الله بك فقال وضع اول قدمي على الصراط والثاني في الجنة) وهذا من التسهيل في جواز الصراط فان من الخلق من يجر عليه كالرجح ومنهم من يجر كالبرق كسفيان ومنهم من يجر كالطير ومنهم من يجر كشديد الرجال ومنهم من يجر من عني ومنهم من يجر عن العباد بالله (وقال احمد بن ابي الحواري رايت في النوم جارية) من الحور العين (مارايت احسن منها تلاتاً وجهها نوراً وافتلت لها) (ما انور وجهك فكانت في) (تذكر اللذة التي بكنت فيها فقلت نعم فقلت جئت الى دمعك) اي قطرة من دمعك (فمضت بها وجهي فصار وجهي هكذا) في ذلك دلالة على فضله البكاه من خشية الله وان اجره عند الله عظيم (وقيل راى يزيد الرقاشي النبي صلى الله عليه وسلم في المنام فقرأ عليه) (سبحان القرآن) (فقال له هذه القرأه فاين البكاه) من خشية الله فيه دلالة على انه القرأه اذا صبح البكاه وانشروع كانت افضل (وقال ابن زيد رايت في المنام كأن ملكين نزلا من السماء ٢٠١ فقال احدهما) (ما اصدق فقلت له)

والقواطع (قوله ولكن غفر لي يتي) أي وله ما ووردنية المرخبر من علمه (قوله فان من الخلق الخ) أي وذلك جميعه على حسب العلم في حال الحياة الدنيا وبحسب القسمة الالهية (قوله فابن البكاه) أي وله ذنوب ان لم يسك القاري فليتبك (قوله فقلت له الوفاء الخ) انما جعل الصدق عليه لكونه أعم من تلقا الشموله بجميع ما كلف به الانسان وعوده على القيام به (قوله من الاقوال الخ) أي فالتصدق من الاقوال ان تكون مطابقة للحق ومن الاقوال ان تقع على الكذب وجوها ومن النيات ان تكون سالمة لوجهه الكريم (قوله فقال رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه) أي من الثبات مع رسول الله صلى الله عليه وسلم والمخالفة لاعداء الدين وهم رجال من الصحابة رضوان الله عليهم نذرنا انهم اذا قرأوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم نبتوا واثابوا حتى يستشهدوا وهم عثمان بن عفان وطه بن عبد الله وسعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل وحزرة ومهذب بن عمرو وأنس بن النضر وغيرهم وفي صدقوا الوفاء بالصدق من صدقي اذا قال الصدق (قوله فلونظر كمال النظر الخ) اقول انما كان ذلك كمال النظر لانه بعد من الافراط والتفريط المهلك كل منهما (قوله وما كان شيء اضر على الخ) لعل ذلك يحول على اشارات الضمير الزائدة عن الخلة التي ربما أدت السامع الى الياس مما كان يذكره المريد بن رضى الله تعالى عنه بقصد ترتيبهم والافلاذ كره الشارح بعيد من مرتبته ومن خلقه (قوله ليقوى بها يمينه) أي

(الوفاء بالعهد فقال لا تسردق ثم صعدا الى السماء الصدق يكون غالباً في الاقوال فهو الاشياء بالذي على ما هو عليه وقد يكون في صدق النية فهو قوة العزم حتى يقع الفعل المعزوم عليه وقد يكون في صدق الوفاء فيما عاهد عليه من الاقوال والانداء والنيات فهو الوفاء بما عاهد عليه كما مدح الله قوما بوفائهم العهد فقال رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه الآية وكلام الجنب من هذا الاخير (وروي بشر الخافي في المنام فقيل له ما فعل الله بك فقال غفر لي وقال) لي قيل ان غفر لي على وجهه الصواب المظيف (أما استحييت يا بشر مني)

١٦ ع حيث كنت تصافني كل ذلك الخوف) الذي يخشى منه ان يكون قنوطاً أي فكان الاكل لسان تصافني خوقاً عند لا يرباني فبشر قطر الى ذنوبه لا الى اعماله الصالحة فنظر الى بطش ربه وأخذ ولم ينظر الى سعة فضله ورحمته فلونظر كمال النظر اعتدله خوفه ورجاؤه (وقيل روي أبو سليمان الدراني في المنام فقيل له ما فعل الله بك فقال غفر لي وما كان شيء اضر علي في السؤال (من اشارات القوم) حيث قدمته منها غير مرادهم أو حباً أو همت قد يرى تعلقي بها وباحكامها ولم اكن تمكنت فيها (ادخل على بن الموفق كنت أفكر يوماً) تغيرت فيه الاحوال والاسباب كتضييق الرزق وقلة المطر والسبل (في سبب عيال والفقير الذي) نزل (بهم فرايت في المنام رقعة فيها مكتوب بسم الله الرحمن الرحيم يا ابن الموفق اتقنى الفقروا فأدرك) عاتب بذلك لكونه لم يعد عليه (فلما كان وقت الغلس اناني رجل يكيس فيه خمسة آلاف دينار قال لي خذها اليك يا صديق البقية) حيث لم تعتمد على الخلق وأرسل الله اليه هذا المال الكثير ليقوى به يقينه وينيل عينه من فناء الفقر بالكلية

(وقال) أبو القاسم (الجندب) أتيت في المنام كافي واقف بين يدي الله تعالى فقال لي يا أبا القاسم من أين لك هذا الكلام الذي تقول؟ (فقلت) له (لا أقول إلا حقا فقال) لي (صدقت) في ذلك تشريف له ودلالة على أن جميع كلامه كان حقا (وقال أبو بكر الكثافي) وأتيت في المنام شابا لم أرا أحسن منه فقلت له من أنت فقال (أنا التقوى) هي اسم جامع للأعمال الصالحة المقارنة للثبوت والرجاء (فقلت) له (وإن تسكن قال) أسكن (في كل قلب حزين) على التقصير في القيام بما ينبغي لرب العباد له لالة التقوى على كمال الحسنة من الله قال تعالى إن الله مع الذين اتقوا ٢٠٢ (ثم التفت فاذا امرأة سوداء كاوحت ما يكون) من النساء (فقلت)

فكان ذلك لطفاه ورحمة (قوله في ذلك تشريف) أي أظهره لشرفه والأخلاق تعالى أعلم به منه (قوله رأيت في المنام شيئا) ذلك الثبيل له من اللطف به ليحذروا ما يضرونه ويوم على ما يسر به شاهد محاسن المتابعة (قوله قال تعالى إن الله مع الذين اتقوا) المراد بالمعينة الولاية الدائمة التي لا يحوم حول صاحبها شائبة شيء من الجزع وضيق الصدر وما يشعر به دخول كل مع من متبوعة المتقين انما هو من حيث أنهم المباشرون للتقوى والمراد بالتقوى المرتبة الجاهزة لما تحتها من التوفى من الشكر والتجنب عن كل ما يؤثم من فعل وترك أي التفرغ عن كل ما يشغل السر عن الحق والتبذل إليه بشرائش النفس وهي التقوى الحقيقية المؤثرة للولاية المقرونة بشارته قوله سبحانه إلا أن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون وقوله والذين هم محسنون المراد بهم من أتى بالأعمال على الوجه الأكمل اللائق الذي هو حسنها الوصف المستلزم لحسنها الذي المشار إليه بخبر أن تعبد الله كأنك تراه الحديث وفي تكرير الموصول إشارة وإيدان بكفاية كل من الصلتين وتقديم التقوى على الإحسان لما ان الخلقة بالخاء المعجمة مقدمة على الخلقة بالخاء المهملة (قوله لدلالة على كمال الغفلة) أي الغفلة عما الإنسان عرضة في الدنيا والدين من الابتلاء والامتحان وسبب قسوة القلب انهم حالك على المخطوطة والمالومات (قوله) قال تعالى فرحين بما آتاهم الله من فضله أي وهو شرف الشهادة والقور بالحياة الأبدية والزلي من الله تعالى والتمتع بالنعيم السرمدى (قوله من عرف طريقا إلى الله) أي عما يطلب الدوام عليه من أنواع العبادات (قوله أشد من عذاب الجاهل) أي لأن العالم لا عذره بعد علمه والجاهل قد يعذر في الجملة (قوله نعمدني الخ) مأخوذ من نعمد السيف الذي يعمه ويستقره فالمراد بشمول الرحمة كما قاله الشارح (قوله قال تعالى ولولا فضل الله عليكم ورحمته) الخطاب بجميع الخلق والمعنى لولا تقدم ارادته الخير والاحسان ما زكي منكم من أحد بمجرد قوته ولكن الله يزيكم من يشاء بان يخلق فيه قدرة العباد والطاعة فله الفضل أولا وآخر اظهره باطنا (قوله اتق الله في الفقر الخ) وجهه تخصيص الفقر انه مظنة التعدي لما فيه شبهة من أنواع المكاسب وقوله ولو كانت الخ الغرض منه

لها (من أنت فقالت) أنا الضحك فقلت لها (وإن تسكنين فقالت) أسكن (في قلب كل فرح) أي مسرور (مرح) أي شديد الفرح لدلالة على كمال الغفلة ويمكن القسوة قال الله تعالى إن الله لا يحب الفرحين والمراد الفرح بالدينا أما الفرح بنعم الله وبما رزقته من اللطف والبر فعمود قال تعالى فرحين بما آتاهم الله من فضله (قال) فاقبضت واعتقدت (أي عزمت) على (أن لا أضحك الا غلبة) فيها ذكر دلالة على أن ما يرى ليس ذات الحق وانما هو صورة ومثال كما مر (وسكني عن أبي عبد الله بن خفيف قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في النوم كأنه قال لي من عرف طريقا إلى الله تعالى من طرق عبادته (يسلكه ثم رجع) أي اعرض عنه عذبه الله عذابا لم يعذب به أحدا من العالمين فيه دلالة على أن عذاب العالم على المعصية أشد من عذاب الجاهل عليها (و) قيل (روى الشيبلي في

المنام فقيل له ما فعل الله بك فقال ناقتي حتى أيت) من نفسي في الخبر من نوقش الحساب عذب (فلما رأى) المبالغة (أي نعمدني) أي غمرني (برحمته) وفضله قال تعالى ولولا فضل الله عليكم ورحمته ما زكي منكم من أحد أبدا ولكن الله يزكي من يشاء (وقال أبو عثمان المغربي) رأيت في النوم كأن ناقتي يقول لي يا أبا عثمان اتق الله في الفقر (ولو) كانت التقوى (بقدرة سمعة) والمراد بالفقر من المال أو إلى الله بدون غيره أي اتق الله في حال فقرك وضرورتك من تناول ما فيه شبهة أو اتق الله في أن لا تعقد على غيره من الأسباب

السلامة تكون كذا ما مدعيها ليس بذلك (وقيل كان لا يسيء الخزانة من قبله فراق في المنام فقال له يا بني أوصني فقال له
(يا بئس لا تعامل الله على الجبن) أي قلته الشهادتين من القصور والكسل في الطاعات (فقال) له (يا بني زدني) في المعركة (فقال)
له (لا تخالف الله تعالى فيما يطالبك به) من الطاعات (فقال) له (زدني فقال لا تجعل بينك وبين الله عيبا) أي لا تقف مع شيء
يجب عليك من طاعته فان حبك لا تخفى بمعنى ويصم في أحسب شيئا من الدنيا منعك عنه عن القيام بالأمور الواجب عليك في بعض
الهمم وفوت عليك أعلى الدرجات (قال فما لبست القميص ثلاثين سنة) لتلا شغله ويحببه عن الطاعات (وقيل كان
بعضهم يقول في دعائه اللهم الشئ الذي لا يضرك ولا ينفعك إلا تنفعه عنا) في هذا الهمم ان ثم شيئا يضره تعالى وشيئا ينفعه وليس
مرادا (فروى في المنام كانه قبل له وائت فالتى الذي يضره ولا ينفعك فدعه) ٢٠٣ أي اتركه في نومه بذلك على ما ينفع به
وهو امثال أو امر الله واجتناب

المبالغة في التصديق عما فيه شبهة ولو كان قبله لاحدا (قوله ثلاثة تكون كذا بالخ) أي
فكون حجة ذلك كالتشبع بما يل (قوله أي لا تقف مع شيء الخ) أي ولو كان ذلك
الشئ قليلا فالله كاتب من مابق عليه درهم (قوله فما لبست القميص الخ) لعل مراده
ما ليس فيه ما يزيد على قدر الحاجة بشاهد العلم (قوله فقال لي ذلك شئ قد فرغ الله منه)
أي فالعبرة بما سبق به القضاء الا زلي ومع ذلك فلا ينبغي الاستغفال بذلك بل بعقوبات
الاورام والنوامي (قوله فقيه تجر يص على كمال الشغل بالله) أي بما أمر به ونهى عنه
والاعراض مما سوى ذلك (قوله فيه تعريف للداعي الخ) أي وفيه ان الميت ينفع بدعاء
الحى وتصل اليه بركته وهو كذلك على المعتد (قوله قال ففعلت فابصرت) أقول اذا
كان هذا من دواء الحق يدون واسطة الخلق فلا يجتص بعراض للبصرون عارض
(قوله وفائدة ذلك ان الرائي الخ) أي فهو من اللطف به ليقوى يقينه ويدوم سروره
(تنبيه) اذا تأملت ما يأتى في الذى سجد كره في وصيتهم ويعول عليه في سلوة طرقتهم
والاستشهاد على ذلك بواضح ادلتهم تعلم اتحاد الشريعة والطريقة وان أحكامهما واحدة
في الحقيقة لانهم قادرون على اصل واحد وهو الأدلة والبراهين الفاطمية من نص الكتاب
وسنة سيد الاجاب واجماع المسلمين واتفاق العلماء المحققين وتبين ان طريق المريدين
مستندة الى ما استندت اليه سائر أحكام الشريعة من الآيات والاخبار الصحيحة وانهم
انما أخذوا بأفضل المندوبات واتصفوا بكل الاحوال والمقامات فافقه هو المسؤول
في الانعام بمثل ما أنعم به عليهم والتخلق بأفضل الاخلاق لديهم - ثم انه ميسر الدعاء جزيل
النعماء في العطاء قال رضى الله تعالى عنه

• (باب الوصية للمريدين) •

العدوية بعد موتها (فرايتها في المنام تقول) لي (هذا الله تعالى اطباق من نور محجرة) أي عظمة (عند ابدل من نور) فيه تعريف
للداعي بان دعاؤه لنا باخلاص يأتي بركته على أحسن وجه (ويروى عن علي بن حرب له قال كف بصري فرايت في المنام كان
قال يقول لي انت الفرات فاعتقل وفي نسخة فاعتقل فيه وافتح عينيك قال ففعلت فابصرت) هذا من جملة المداواة للابصار
اذا منه ما من الزوبة بعض الغشاء اللطيف لان الماء الصافي اذا نزل الانسان فيه وفتح عينيه تصرف منه ما من البصارة ما كان
يتوالى منه على محل البصارة والادراك (وقيل روى بشر الحافي في المنام فقيل له ما فعل الله بك فقال لما رأيت في عروجل قال لي
مرحبا يا بشر لقد توفيتك يوم توفيتك وما على الارض احب الى منك) فيه مدح له وبیان امرته عند ربه ومرتبه على العباد في زمنه
وفائدة ذلك ان الرائي يزداد به عملا في الطاعات • (باب الوصية للمريدين) • قال الاستاذ الامام القشيري رضى الله عنه

أى الوصية بما يلزمهم التخليق به إذا أرادوا السير إلى الله تعالى وحاصل ذلك على طريق
الاجمال البدء بالاهم فالاهم فيبدأ المرید أولاً بتصحیح عقيدته بالنظر في ادلة علم الكلام
العقلية والسمعية حتى يعلم ما يجب للحق تعالى وما يجوز وما يستحيل وكذا يصح مثله في حق
الرسول عليهم الصلاة والسلام ثم بعد ذلك ينظر فيما يصح عمله في عبادة ربه على طريقة
متابعة رسوله صلى الله عليه وسلم ثم يتوب إلى الله تعالى عما جناه على نفسه من الذنوب
صغيرها وكبيرها عسدها وخفطها وسهرها ويرد المظالم إلى أهلها ثم يأخذ في طريق تجريد
النفس عن حب الدنيا مالا وجاها وغیر ذلك من باقى حفظ النفس وعاداتها وألوانها
فيجد في طريق خلافها على سبيل التدريج شيئاً فشيئاً حتى لا تمل ويعد عن ابتناء الدنيا
المشتغلين بها وعن مشاهدة ما تقبل إليه النفس بطبعها الخسيس وكل ذلك يكون على يد
شيخ موفق عالم بطرق الوصول إلى الله تعالى والحدركل الحذر من مخالفتها أو الاعتراض
على شئ يبدو منه في حركته وسكاته فإذا احتاج إلى شئ سأله عنه على وجه الاستفهام بغاية
الادب والخشوع فإذا سلك على الطريق الذي قد متنا ودام كذلك على فعل ما يرضى
مولاه ورجاه الخير والسداد وثبت في ديوان المحبين المحبوبين من العباد (قوله لما أمتنا
طرفاً الخ) أشار بذلك إلى أن ما ذكره نبذة لطيفة والأفواه به تعالى وانعاماته على عباده
لا تستقصى فلا طريق إلى سبأ أهل المواهب رضى الله تعالى عنهم (قوله في سير القوم) أى
التي نقلت عن ثقة الأئمة وعدولهم (قوله أبواباً) جمع باب وهو لفظة فرجة في سائر
يتوصل منها من خارج إلى داخل وبالله ~~عكس~~ وعرفاً جلة عن العلم مشقة على فصول
ومسائل غالباً (قوله من المقامات) جمع مقام وهو ما يدوم للعباد من الأخلاق المحمودة
والحلال مما لا يدوم له (قوله أردنا أن نضم الخ) أى بدلاً للصبغة لهم وشقفة ورحمة بهم كما
هو لازم لآخرة الدين والله خير الشاهدين (قوله حسن توفيقهم) التوفيق خلق قدرة
الطاعة في العبد المطيع (قوله وان لا يجرمننا القيام بها) أى التخليق بمعانيها وحققاتها
(قوله وان لا يجعلها هجة علينا) أى شاهدة علينا بعدم الخلق بعضهم (قوله فاقول
قدم للمرید الخ) مراده أقول ما يقدم به المرید على عبادة ربه ان يعنى بحلية الصدق في
مقاصده وأعماله لتثمره القوائد لا يرجع بمحاسن العوائد (قوله انما سمرنا الاصول الخ)
أى الوصول إلى درجات الكمال والقرب وعوائد الانضال (قوله لتضييعهم الوصول)
جمع أصل وهو ما ينفى عليه غير من المقاصد والاهمال (قوله بتصحیح اعتقادينه الخ)
الاعتقاد هو جزم القلب عن دليل عقلى أو سمعى أو حساساً وذلك بعد النظر في الدليل
المذكور بأوجه النظر المألوفة هذا ويكنى للاعتقاد الناشئ عن التقليد في أصل الايمان
وان جامع الاثم بالتسليم من قدر على النظر في الدليل وقصر فيه كما لا يخفى على من له الملم
(قوله صاف عن الظنون والشبه) أقول هونا كيد لقوله اعتقاد الخ اذ لا يسمى اعتقاداً
الا إذا كان كذلك (قوله خال من الضلالة والبسدة) أى كاعتقاد القدرية والخبرية

(لما أمتنا طرفاً من سير القوم وضمنا
إلى ذلك أبواباً من المقامات)
والاحوال (أردنا أن نضم هذه
الرسالة بوصية للمريدين) بل
ولغيرهم (نرجو من الله سبحانه
حسن توفيقهم لاستعمالها وان
لا يجرمننا القيام بها) ولا يجرمننا
(وان لا يجعلها هجة علينا فاقول
قدم للمرید في هذه الطريقة) أى
طريقة الصوفية (ينبغي) له (ان
يكون) بابياً أمره (على الصدق)
مع الله تعالى (ليصح له البناء على
أصل صحيح فان الشيوخ قالوا
انما سمرنا الوصول لتضييعهم
الاصول كذلك) أى هكذا (سمرنا
الاستاذ أبا على) الدقاق رحمه الله
(يقول) إذا قررت ذلك (فتجب
البداهة بتصحیح اعتقادينه
وبين الله تعالى (صاف عن
الظنون والشبه خال من الضلالة
والبدع

صادر عن البراهين والحق (وذلك

نظرا لتمام الاعمال بالنيات وصحة

الاعتقاد بموافقة ما عرف بالادلة

الصحيحة (ويجب بالمريدان يتسبب

الى مذهب من مذاهب من ليس

من هذه الطريقة) من الطرائق

التي لا تجر نفعا (وليس اقتساب

الصوفي الى مذهب من مذاهب

المختلفين سوى) أي غير (طريقة

(الصوفية الاتيية جهلهم)

الانبياء جهله (عذاب أهل هذه

الطريقة فان هؤلاء) أي الصوفية

(يجمعهم في اسمهم اظهر من حجج

كل أحد وقواعد مذهبهم أقوى

من قواعد كل مذهب والناس)

قسمان لانهم (اما أصحاب النقل

والانوار واما ارباب العقل والفكر

وشيوخ الطائفة هذه ارتقوا)

بعمارة بواطنهم بالاخلاق الحبيدة

وبعدهم عن الاخلاق الذميمة

ومراقبتهم لربهم في أعمالهم) عن

هذه الجملة) أي جملة الصالحين

(فالذي هو للناس غيب) عن

أعينهم (فهو لهم ظهور والذوق)

هو (الخلق) من المعارف (مقصود

فهمهم) أي فهمهم (من الحق

سبحانه موجود) بطلب الله وقضاه

وكرمهم (فهم أهل الوصال والناس

أهل الاستدلال وهم كآمال القائل

لي بوجهك مشرق

وطلاعت في الناس سدا

والناس في سلف الظاهرهم)

بضم السين وفتح الدال جمع سدفة

بفتح السين واسكان الدال وهي الظلة (ولم يكن في ضوء النهار

والجهمية والجمجمة وغيرهم من بقية فرق أهل الاعتزال (قوله صادر عن البراهين والحق) أي ناشئ عنهم ما عطف الحق على البراهين لنفسه. وهذا الدليل إما عقلي وإما سمعي على حسب ما يقتضيه الحال في العقائد وهذا في حق القادر على النظر والانبكاف في الاعتقاد الصادر عن التقليد وبكفي أيضا الدليل الجلي بالنسبة للعامة على معنى أنه لو عرض عليه ما افاده الدليل لأذن عن اليه وانتقاده (قوله وذلك نظرا لتمام الاعمال بالنيات) أي وحيث كان معناه لأجل بدون نسبة وجب الاعتقاد لأجل وقوع العمل المكلف به صحيحا وهذا الذي أوجهناه في معنى الخبر من أن معناه نفي صحة العمل بدون النية هو مذهب اليه امامنا الشافعي رضي الله تعالى عنه خلافا لغيره ممن يقول المنى الكمال لا العصة والوجه مع امامنا فان نفي العصة أقرب الى الحقيقة من نفي الكمال على ما يظهر لاولي الفضل والافضل (قوله وصحة الاعتقاد الخ) أي كفاية الاعتقاد في ثبوت الايمان والتخلص من الاثم لا تسكون الا اذا وافق الاعتقاد ما عرف من ذلك الدليل (قوله ويقبح بالمريدان يتسبب الخ) أي يقع منه ذلك بعد تحققه بما تقدم من وجوب تصحيح اعتقاده وبين الله تعالى على النعت المذكور (قوله وليس اقتساب الصوفي الخ) غرضه أن من انتسب الى الصوفية واتصل بمذاهبها خالف مذهبها اليه في طريقهم كان ذلك دليلا على جهله وقيصه لجهله لا غير لان مذهبهم مذهب أهل الحق من جماعات المسلمين رضي الله تعالى عنهم أجمعين (قوله فان هؤلاء) تعليل لقوله وليس اقتساب الصوفي الخ (قوله اظهر من حجج كل أحد) أي لانهم انما بنوه على اصول صحيحة وطرق واضحة لا تخفى الا على ذي عي في بصيرته (قوله والناس قسمان الخ) هو على ما دعاه من اظهرية مذهب السبب الصوفية وذلك لان مذهب اليه غيرهم اما ان يكون صادرا عن دليل سمعي واما ان يكون صادرا عن نظر عقل واستعمال فكر صحيحين في نظرهما وهم رضي الله تعالى عنهم انتقوا عن ذلك بعد تحقيقه عندهم الى ما هو اعلى منه بواسطة زيادة انوار بصائرهم بصارتها بالاخلاق الحبيدة ومراقبتهم لربهم في كامل حركاتهم وسكناتهم (قوله فالذي هو للناس الخ) تضييع على ما قبله من الارتقاء والمعنى ان ما غاب عن أعين غيرهم من احكام الحق تعالى فهو لهم ظهور وراى ظاهر وذلك انه بواسطة انوار انوار بصائرهم بصارت الاحكام عندهم بعد تحققها دليلا وبرهانا ككشفها وعباها بخلاف غيرهم ممن ينحصر على عقله لم يتفكر فيه (قوله والذي هو للخلق مقصود) أي مقصود تحصيله فهو لهم موجود أي يشاهد خبر من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم (قوله فهم أهل الوصال) أي أهل المواصلة حيث انهم وصلوا بزيادة النور القلبي الى مقام المشاهدات والمكاشفات دون غيرهم من بقية الخلق وقوله والناس أي غيرهم أهل الاستدلال أي لانهم وقفا ومع الظواهر بسبب عدم تمكنهم من احكام السرائر (قوله وهم كآمال القائل لي بوجهك مشرق) وظلام في الناس سارا الخ) الذي يحسبه ان ظلمة الجهالات الثابتة لغيره قد يحسها منه

ولم يكن عصر من الاعصار في مدة الاسلام الا وفيه شيخ من شيوخ هذه الطائفة عن له علوم التوحيد وامامة القوم الا واثم ذلك الوقت (والا كان الامر بالعكس) ٢٠٦ يعني كانوا مستسلمين لاثمة ذلك الوقت (هذا أحد بن حنبل كان عند الشافعي نجاة

انراق نور الحق على قلبه وهذه الطائفة سارية في الناس الذين لم تسبق لهم عناية الحق
فما وقنو اعلی حقائق اشارات الصدق وذلك على حسب القضاء الازلي الساري حكمه
فيما لا يزال وقوله والناس الخ ظاهر المعنى مما اوضحناه قبله هذا والاولى ان يقول فهم
كما قال القائل لتفريعه على ما قدمه (قوله ولم يكن عصر الخ) اي لم يكن زمن من
الازمان وقرن من القرون الا وفيه شيخ من شيوخ هذه الطائفة قائما الارشاد وغيره
من امة نبيه وحبيبه الطغامن الله ورحمة وزيادة لكرامة رسوله صلى الله عليه وسلم (قوله
عن له علوم التوحيد) اي مع اشارات التجريد والتفريد (قوله الا واثمة ذلك الوقت)
اي المقتدمون فيه في علوم الشريعة استسلموا وانقادوا لذلك الشيخ اي فذل ذلك على
زيادة صدقه هم وتحقيق صفات ابراهيم ورفع درجاتهم واحوالهم (قوله ولولا هزيمة
وخصوصية اهلهم) اي هزيمة وخصوصية باطنية لم تحقق لغيرهم اي فتأثر علماء الظاهر
بهم يدل على عمارة الباطن منهم (قوله والا كان الامر بالعكس) اي الانقل ان اثمة الوقت
يعني لكان الصوفية هم المستسلمون لاثمة الوقت وذلك باطل لانه خلاف الواقع (قوله هذا
أحمد الخ) شروع في اثبات الدعوى بجزئيات من اخلاق اهل التقوى (قوله فقال
أحمد الخ) من تقديم سؤاله تعلم ان الغرض له رضى الله تعالى عنه بذل النصح لخوانه
المؤمنين لا تنقيح آحاد الموحدين (قوله فقال له لا تفعل الخ) أقول يدل ذلك منه رضى الله
تعالى عنه على انه اكمل في النظر وأقوى بصيرة وبصر (قوله لان الله لا يهتلى الخ) أي
فالظاهر من حسن حاله يدل على زيادته (قوله فلم يفتع الخ) أقول هو على باب ولكن
لبطمئن قلبي فلا تظن الاخيرا وألا تنوهم ضيرا (قوله فقال له شيبان الخ) أي فقد أجابه
بالسبب الذي به كان العطب (قوله حيث أتى فيه) أي لانه نشأ عن عمارة القلوب وواردات
الغيوب (قوله قال له الشافعي الخ) أي فهذا جزاء من لم يفتع وللنصيحة لم يسبح بل رام
الاتصاح نعمنا حتى انضج له الحق صبا (قوله كان اتيانهم) أي في مكان محمدى العرفان
وأجدى الفرقان (قوله فما الظن بانهم) أي من ثبت له العلم وفائق الفهم (قوله من دام
شغله بالله) أي بواسطة تفكره في مظاهر اسماء الله وصفاته وبجانب صنوعاته (قوله
وبمراعاته أحكامه) أي من أمره ونهيه ووعده ووعده (قوله وباسنة عاين نظر الحق اليه)
أي بواسطة دوام مراقبته في سائر حركاته وسكناته (قوله كان أفضل من غيره) اي لما
امتاز به عما ذكر من اخلاقه (قوله وكان يعطل عليهم) اي بسبب تشويش رفع الصوت
(قوله ويحتمل انهم قصدوا الخ) هو الاولى في الجمل تحسينا للظن (قوله لم اعرف من

شيبان الراعي) رضى الله عنه
(فقال أحد) للشافعي (أريديا أبا
عبد الله ان ابنه هذا على نقصان
علمه ليستغل بتصيل بعض العلوم)
التي يلزمه تحصيلها (فقال) له
(لا تفعل) لان الله لا يهتلى مثله عن
ذلك (فلم يفتع) منه بذلك (فقال
لشيبان ما تقول فمن نسي صلاة
من خمس صلوات في اليوم والليلة
ولا يدري أى صلاته نسى ما الواجب
عليه يا شيبان فقال) له (شيبان
يا أحمد هذا قلب غفل عن مولاه
قالوا جب ان يؤذ ب حتى لا يفتل
عن مولاه بعد قال فغشى على
أحمد من كلام شيبان حيث أثر
فيه فلما افاق قال له الشافعي الم
أقبل لك لا تحرك هذا وشيبان
الراعي كان اميا منهم) وقد أجرى
الله على لسانه الحق حتى انتفع به
العلماء فاذا كان حال الامي منهم
هكذا فما الظن بانهم) ولا ريب
ان من دام شغله بالله وبمراعاته
أحكامه وباسنة عاين نظر الحق اليه
في سائر تصرفاته من حركته وسكونه
كان أفضل من غيره وان تساوبا
في العلم بالاصول والفروع (وقد
حكى ان فيها من اكابر الفقهاء
كانت حلقة بجيب حلقة) اي بكر
(الشبلي يجمع المنصور وكان

فصلته
يقال لذلك الفقيه ابو عمران وكان يعطل عليهم) اي على ابي عمران وأصحابه (حلقتهم اكلام الشبلي) برفع صوته فضيلته
(فسأل اصحاب ابي عمران يوما الشبلي عن مسئلة في الحنفى وقصدوا) بذلك (اجباله) ويحتمل انهم قصدوا ان يعلموا ما عند
ذلك (قد كرمنا الناس في تلك المسئلة والخلاف فيما افقاهم ابو عمران وقبل ما في الشبلي) لم اعرف من

فضيلته (وقال) له (يا أبا بكر) قد استعدت منك (في هذه المسئلة عشرة مقالات) (من غيرك) (وكان عندى من جملة ما قلت) أنت فيها (ثلاثة أقاويل) فكان جملة ما قاله فيها ثلاث عشرة مقالة (وقيل اجتاز أبو العباس بن سريج الفقيه مجلس الجند فسمع كلامه فقبل له ما تقول في هذا) الكلام الذى يقوله الجند (فقال ما أدري ما يقول ولكن أرى لهذا الكلام صولة) أى وثبة (ليست بصولة مبطل) حاصله أنه سمعه يتكلم في الأحوال والمقامات فلم يفهمه ولم يشتغل به ومع ذلك غلب على ظنه صحته وصدقه فلم يعترضه وفيه دلالة على فضيلته وإضافته لتسليمه الخلق لأهل الجند ما غلب على ظنه (وقيل لعبد الله بن سعيد بن كلاب) بضم الكاف وكان عالماً به لم الكلام (أنت تتكلم على كلام كل أحد وهو نارجل ٢٠٧ يقال له الجند فانظر هل تعتز عليه

فضيلته) أى ويدل لذلك ما اشتهر من قواهم ما اتخذ الله من ولى جاهل ولو اتخذ له (قوله) فكان جملة ما قاله فيها) أى في مسئلة الجند ثلاث عشرة مقالة أى في بيان حكمها (قوله) فقال ما أدري الخ) فيه تنبيه على قوة تسليمه وإضافته حيث اعترف بالجزء عن علم ما يقوله الجند بسبب عدم فهمه ورداً للعالم لأربابهم وعدم التعرض للانتقاد عليهم (قوله فقال) ان كنت أجرت الخ) أى فالكلام لا يجدى إلا لمن أراد الخلق بمضمونه * (فائدة) * قال حاتم الأصم ما من يوم أو ما من صباح إلا والشيطان يقول لى مائاً كل ومائلس ومائسكن فأقول آكل الموت والبس الكفن واسكن القبر فهذا منه ارشاد إلى قصر الأمل حيث هو الدافع لشرواوس الشيطان ولا سيما للمتجربين من المريدن (قوله والذي لم يفهمه الخ) أى وحال التوحيد أقوى من علم التوحيد لانه بواسطة غلبة الاشغال بآلة التوحيد يغلب أثره على القلوب فيصير ما يتضح بالآلة كشفاً عما ناب عنه كان علماً وبرهاناً (قوله فإذا كان أصول هذه الطائفة الخ) شروع في نتيجة ما قدمه * (فائدة) * قال سهل بن عبد الله التستري رضى الله تعالى عنه ما عبد الله بشئ مثل مخافة النفس والهوى ومن خضع قلبه ليقربه الشيطان أقول وهو صحيح فإن أحكام الله تعالى لا يتأتى للعبد القيام بها على وجه كامل إلا بمخافة النفس والهوى لان النفس مائلة أبدأ إلى الراحة نائرة من المتعبات وخشوع القلب بواسطة امتلائه بذكر الرب وكمال تعظيمه وخشيته منه يعد من خواطر الشيطان بحفظ الملك الرحمن (قوله ومشايخهم أكبر الناس) أى اعظمهم فضيلة (قوله فهو يساهمهم) أى يقاسمهم وان لم يساوهم في الخط والنصيب (قوله لانهم قد نالوا الخ) أى فهم خبراء أدلاء على طريق الحق لان من ذاق عرف ومن وصل إلى الجبر اعترف (قوله وان كان مريداً طريقة الاتباع الخ) أى بأن كان قاصراً عن درجة العلم بالدليل بنفسه بل كان شأنه تقليد غيره فعليه بمتابعة ذلك الغير فيما

أم لا خضر خلقه فيها بالجند
عن التوحيد فاجابه عن سؤاله
(قصير أبو عبد الله وقال) له (أعد
على ما قلت فأعاده ولكن لا يملك
العبارة فقال له عبد الله هذا شئ
آخر لم أحفظه تعبد) * (على صفة
أخرى فأعاد) * (عبارة أخرى
فقال) له (عبد الله ليس يمكننى
حفظ ما تقول أمله علينا فقال ان
كنت أجرت الخ) أى سلمته
ومشيت فيه (فأنا الملية) عليك
(فقام عبد الله وقال بنفسه
واعترف بعلاوته) كما هو شأن
العلماء الفضلاء انهم يرجعون إلى
الحق ويقررون بفضل من امتاز
عليهم وتقدم ان علم التوحيد مبين
لوجوده وحاله فالذى كان يعلمه
عبد الله علم التوحيد والذي لم
يفهمه وتكلم عليه الجند حال
التوحيد وكما ان يشتغل بربه
حتى يغيب عن قلبه من سواه (فإذا
كان أصول هذه الطائفة أصبح

الاصول ومشايخهم أكبر الناس وعلماء وهم اعلم الناس فالمراد الذى له ايمان بهم ان كان من أهل السالوة والتدرج إلى مقاصدهم
فهو يساهمهم فيما خصوا به من مكاشفات الغيب) وهم أولى الناس به لانهم قد نالوا منازلهم وعرفوا درجاتهم (فلا يحتاج) المريد
إلى التطفل على من هو خارج عن هذه الطائفة وان كان مريداً طريقة الاتباع وليس بمستقل بها له ويريد ان يعرج في اوطان
التقليد إلى ان يصل إلى) مقام (التحقيق فليقلد سلفه) في ذلك (وليخرج على طريقة هذه الطائفة) وفي نسخة الطبقة فهم
أولى به أيضاً كما قال (فانهم أولى به من غيرهم) واقد سمعت الشيخ أبا عبد الرحمن السبلي يقول سمعت أبا بكر الرازى يقول سمعت
السبلي يقول ما ظنك بعلم علم العلماء الذين لم يبلغوا درجة أهل أى ساهمهم

(فيه تهمة) لانهم لم يفهموا مقاصد أهل ذوقه وادعوا الى ان يفتي فيتهمهم فيه (ومعته) ايضا (يقول سمعت محمد بن أبي علي الخرمي يقول سمعت محمد بن عبد الله الفرغاني ٢٠٨ يقول سمعت الجنيدي يقول لو علمت ان الله علم تحت اديم السجاء) أي وجهها

(أشرف من هذا العلم الذي تشكك فيه مع أصحابنا واخواننا) الصوفية (للسبب اليه ولقصدته) لان فضلته وبركته (واذا احكم) أي ما تقن (المريدينه وبين الله مقصده) أي اعتقاد اصحابها (فيجب ان يحصل لنفسه) من علم الشريعة اما بالتحقيق أي بالاخذ من العلماء بالبحث والتظن في الادلة (واما بالسؤال عن بعض من الأئمة ما يوتى به فرضه وان اختلف عليه) في جواب السؤال (فتاوى الفقهاء يأخذ منها) (بالاحوط) كان قاله واحدا في طعام يأكله حلال وقاله الآخر مكروها فيأخذ بقول الثاني (ويقصد) بالاخذ بالاحوط (الخروج من الخلاف) وهل يجوز تقليد المفضل فقبل نم وجهه ابن الحاجب وقيل لا والخيار عند التاج السبكي جواز لمن اعتقده أفضل من غيره أو مساويا للخلاف من اعتقده مفضولا ولا يتبع الرخص في المذهب بان يأخذ من كل منها ما هو الأسهل فيما يقع من المسائل كما لا يأخذ الصوفي الا بالاحوط كما هو (فان الرخص في الشريعة للمستضعفين وأصحاب الحوائج والاشغال وهؤلاء الطائفة) أي الصوفية (ليمن لهم شغل سوى القيام بحقه سبحانه) وهذا قيل اذا الخطأ الصغير من درجة الحقيقة الى درجة الشريعة فقد

يقال فيه حتى يصل الى درجة المعرفة ثم يقصد طريقة هؤلاء المشايخ فحاصل كلامه أولا وثانيا أن المراد قسمان عالم بالدليل أو مقلد في السبيل وعلى كل المرجع في الوصول لارباب الأصول (قوله فيه تهمة) أي سبب لوقوعهم في اتهام الغرار بسبب عدم وصولهم لاشارات تلك العلوم وعدم ادراكها تلك الرسوم (تنبيه) قال سهل بن عبد الله تسترني رضى الله تعالى عنه شكر العلم العمل به وشكر العمل زيادة العلم وما من قلب الا راقه مطمع عليه في ساجات الليل والنهار فاقم ما رأى فيه حاجة الى ما سوا ما سطر عليه اليس أقول وذلك لان من عرف قدر العلم وانه من أعظم النعم دام على العمل به اذ هو المقصود من الانتفاع بهذه النعمة وظهر تحقيقها وقيامها بحسب النعم من تلك النعمة وذلك شكرها ولان من عرف مقدار نعمة الله تعالى عليه بما وفقه له من العمل الصالح قويت رغبته في تحقيق العلم واجادته وتخليصه من الآفات فيزداد بذلك علما وهذا شكر لله على ما وهبه اياه من التوفيق الى القيام بطاعته وهو شكر العمل به لانه قد استعمل النعم في الطاعة وتوصل بنوع من القربات الى الغايات حسب الاستطاعة والقلب اذا اتقت الى ما سواه تعالى فقد تفرقت وتشتت وتعرض الى الوسواس الشيطانية والعوارض الغالية فكان في مواطن الخطر بعيدا عن الظفر (قوله لو علمت الخ) غرضه رضى الله تعالى عنه انه لا علم اشرف من علم الصوفية المتعلق بالحق تعالى لانه لو كان هناك أشرف لسعوا اليه حيث هم دائما بصدده الاهم واقفه علم (قوله واذا احكم الخ) أقادان أول واجب على المكلف معرفة الحق تعالى بطريق الدليل أو غيره مما يمكن فيه وهو كذلك كما هو معتز عند الجمهور (قوله فيجب ان يحصل الخ) أي فيما ينزه السعي في طرق صحيح اعماله ومقاصده التكليفية على طريق المتابعة لاجل ان يوقعها على أكل وجوها حسب ما ورد (قوله اما بالتحقيق الخ) أي ومجمله ان كان ممن له قوة الاستقلال بدرجة الاجتهاد والافعال وال من الأئمة المجتهدين أو مقلد بهم (قوله في طعام يأكله) أي يريد أكله (قوله ويقصد الخ) أي حتى يكون عاملا بالانفة (قوله وهل يجوز تقليد المفضل) أي مع وجود الفاضل (قوله وهل يجوز تقليد المفضل) أي المفضل في نفس الامر لا في نظره كما يعلم من باقي كلام الشارح (قوله والخيار الخ) هو المعتقد (قوله بخلاف من اعتقده مفضولا) أي لعدم تحقيق جرمه بمذبه (قوله ولا يتبع الرخص) لعل مراده واقفه أعلم تسبع الرخص في المذهب قصد السهولة لا اذاعى لها داع شرعى والرخص جمع رخصة وهي الحكم المنقول اليه السهل فهي تقابل العزيمة التي هي الحكم الاصل (قوله فان الرخص الخ) أي فهي انما شرعت لتخفيف عن المعنودين لا مطلقا (قوله ليس لهم شغل سوى القيام الخ) أي وذلك يلزمه الجد والاجتهاد والقرخص بغر شاهد العلم في ذلك (قوله من درجة الحقيقة) أي التي لا تتأثر غالبا بالاشغال (قوله فقد

فصنع عقده مع الله تعالى ونقض
عهده فيما بينه وبين الله) فالمجود
ملازمته من الافضل ما يجحد من
نفسه القدرة على الدوام عليه
وان كان فيه بعض مشقة اذ
أعمال الطاعات لا بد فيها من مخالفة
الهوى ولكنه لا يكاف نفسه منها
ما يشق عليه جدا خوفا من تنور
نفسه منها ومن مخالفة خبر
الكفو من العمل ما تطيقون فان
الله لا يعجل حتى تتلوا أى لا يقطع
عنكم الجزاء حتى تتركوا الاعمال
ففى كانت همة المريد متعلقة
بتحصيل الافضل فهو عامل في ذلك
على حسب طاقته فهو مستقيم لم
يسقط عن درجته (ثم يجب على
المريد ان يتأدب في أعماله) (شيخ)
يتخذ استاذ له (فان لم يكن له
استاذ لا يقلق أبدا) لعدم معرفته
الاحكام (هذا أبو يزيد يقول من
لم يكن له استاذ يأثم به فامامه
الشيطان) يوسوس له بما يهواه
(وسمعت الاستاذ أباعلى الدقاق
رحمه الله يقول الشجرة اذا نبت
بنفسها من غير غارس فانها تورق
ولكن لا تثمر كذلك المريد اذا لم
يكن له استاذ يأخذ منه طريقة
نفسا نفسا فهو عاجد) مطيع
(هو لا يجحد) له (تفادا) يخرج
منه (ثم اذا أراد) المريد (السلوك)
فبعد هذه الجملة يجب ان يتوب
الى الله من كل زلة يسهل أى
يتوب (جميع الزلات) مرها وجرها
صغيرها وكبيرها

فصنع عقده) أى عزمه وتوحيده (قوله فالمجود ملازمته الخ) أى عملا بخبر لا يعلى الله حتى
تتلوا الذى حاصل معناه لا يترك الله عطاءه حتى يفتر العبد ويترك العمل فالذى ينبغي لمن
يريد السير الى الله تعالى القيام على نفسه تدريجا حتى تقترن على مشاق الطاعة شيئا فشيئا
(قوله اذا عمل الطاعة الخ) على قوله فالمجود ملازمته الخ وقوله لا بد فيها من مخالفة
الهوى أى مخالفة ما تمناه النفس الذى من جملة حب الراحة والتهاون في القيام
بالمطلوبات (قوله بتحصيل الافضل) أى على الوجه الاكمل في حقه (قوله ان يتأدب)
أى يسلك طريق الادب في السير الى الله تعالى (شيخ الخ) (قوله لعدم معرفته الاحكام) أى
فالتأدب ذلك فلو فرض خلافه فلا يعتبر الا للواسطة سرف ذلك (قوله ولكن لا تثمر) أى
وحيث كان كذلك فلا فائدة بل ربما يحصل الضرر والله أعلم (قوله نفسا نفسا) أى
درجة فدرجة ومقاما مقام على حسب ما يراه شيخه في استعداده (قوله يجب ان يتوب
الى الله الخ) أى ويندب له أخذ ما يأتى ان يتوب عن العلاقات والعلا لآن وسائر
الخطوط لنفسه على التدريج في هذا وعلى الفور فيما قبله (تنبيه) قال أبو عبد الخراز
رايت ابليس في المنام وهو يرمي ناحية فقلت له تعالى فقال وايس عمل لكم وقد طرحت
عن أنفسكم ما خادع به الناس فقلت ما هو قال الدنيا فلما رأت عني التفت الى فقال غير ان
لى فيكم لطيفة قلت وما هي قال مصيبة الاحداث انتهت ولا يخفى ان المنام المذكور فيه
بشرى وتنبيه على بركة الزهد في الدنيا وانذار وتحذير من مصيبة الاحداث ومخاطبتهم التي
لا تدعو اليها ضرورة وفيه اشارة الى ان العبد اذا صح اقباله على مولاه آمنه من
الشيطان بل ربما كان له به انتفاع كما سمعت واعلم ان التوبة هي باب الابواب الموصلة
اليه تعالى والمخلصة من كل ما يكرهه الشرع بانفة سليم الطبع ولا يتوقف وجوبها عند
القوم على ترك الكبائر ولا على ترك الاصرار على الصغائر حيث عرضوا على أنفسهم عند
كل منوع منه قوله عز شأنه وتحسبونه هينا وهو عند الله عظيم فكل ما اقترنوه من
مكروهاته بادروا الى الاقلاع عنه واراحوا الكتبة من كتابة ما يكرهه الله فرب ذنب
استصغره تجد في القيامة أكبر مما استعظمته فاستصغار الذنب ذنب واستعظامه
حسنة والحدان تكون توبتك باللسان تسوية فانك تزداد به عند الله مقابلا اجعل
مذنباً هاقبك تورتك خشية الله ومحبة فليس الشأن كثرة قولك تبت الى الله بل الشأن
ان يهرب قلبك من الركون الى مخالفة الله وتكون مرارة المعصية عندك موجودة
وحلاوة الطاعة لديك مشهودة مامن معصية تهرب به الى الله الا كانت خيرا من طاعة
تورتك الامن من الله وعلامة من صحت توبته وقبلت عند الله انابته ان يرى ذنوبه فوق
كل الذنوب وانها كعصرة منهمة تكاد ان تقع عليه ولا عفو الله اذ قلب التائب لا يزال
مرعوباً من خوف ردة التوبة عليه لا لشك في كرم ربه بل مقتا نفسه حيث هي تجارات
على معصية الله وغفلة عن مراقبته في وقت الفعل وحيما من الله ان يراها بكتبته في

ويعتد في ارضاء المصوم أو لا ومن لم يرض من ضرورة لا يفتح له من هذه الطريقة بشئ) يعتد به اعدم تخلصه من حقوقهم فيجب
ردّها لهم ان كانوا لا يورثتهم (وعلى هذا التصور جروا ثم بعد هذا يعمل المريد في حذف العلائق والشواغل) الذي وبغير
الضرورة (فان بناء هذا الطريق) ٢١٠ أي طريق الصوفية (على فراغ القلب) من العلائق وهي ما يعلق القلب به وعطف

الشواغل على ما عطف نفسه
(وكان السبيل بقول العصري في
ابتداء أمره ان خطر يسالك)
أي قبلك (من الجمعة الى الجمعة
الثانية التي تاتينا) وفي نسخة
تاتيني وفي أخرى تاتي (غير الله)
أي اذا سكن قلبك الى غير الله
(فحرام عليك ان تضرني) أي
فلا تصعبني وفائدة قوله من الجمعة
الى الجمعة تعلية ودوام ودوام
خطره من ذلك فانه اذا دام الود
قوى القلب بعبادته عليه (واذا
أراد المريد الخروج عن العلائق
فأوله الخروج عن) حب (المال)
أي فضوله (فان ذلك) هو (الذي
يسبب به عن الحق ولم يوجد مريد
دخل في هذا الامر) أي التصوف
(ومعه علاقة من الدنيا الاجرته
تلك العلاقة عن قريب الى ما منه
خرج فاذا خرج عن) حب (المال)
قالوا حب عليه الخروج من) حب
(الجاه) أيضا أي فضوله (فان
ملاحظة حب الجامعة مقطوعة
عظيمة ومالم يستوعب المريد
قبول المطلق وردهم) له (لا ينجي
منه شئ) يعتد به (بل اضر الاشياء
له) ملاحظة الناس اياه بعين
الاثبات) له (والتبرك به لا فلاس)

بصحة ولومن غير مؤاخذتها قال الشيخ الامام بركة قدس الله سره العزيز من النكت
الجلية التي ينبغي التنبيه عليها ان تعلم ان المؤمن لا يأتي نطم عصية نود الله عليها الا
ويجد في نفسه بعد هذا الندم وهو التوبة فاذا قبله الحق سقطت عنه العقوبة فهو من حيث
كونه كارها وموقفا بأنهم عصية وناد ما عليهم اذ وعمل صالح ومن جهة كونه فاعلا لها
ذو عمل سيئ فهو من الذين خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا عسى الله ان يتوب عليهم وعسى
من الله تعالى واجبة الوقوع ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله أعلم (قوله ويجتهد في
ارضاء المصوم) أي ويكون ارضاءهم على وجه الموافقة لما جاء من احكام الشريعة
(قوله ان كانوا الخ) أي وان لم يوجدوا ولا يورثهم أو لم يعرفوا قصر في مصالح المؤمنين
(قوله فان بناء هذا الطريق الخ) أي وذلك لان الاشتغال بشئين متنافيين في آن واحد
مما لا يمكن وأقل ما يمتضيا عنهما ما أو أحدهما (قوله وفائدة قوله الخ) حاصله ان حكمه
التخصيص به. هذا الوقت انه اذا دام كذلك هذه المدة وجد هذه الطاعة بقوة قلبه فيها فلا
يرجع عنها (قوله واذا أراد المريد الخ) شروع في كيفية التخلص من العلائق المسماة
للمخرج منها (قوله فأوله الخروج عن حب المال) أقول بل الخروج عن سائر الفضول
على حسب اشارة سيد المرسلين في خبر من حسن اسلام المتركه ما لا يعنيه وذلك لان
المريد لا يشتغل الا بما يحتاج اليه في أمر آخره وما يضطر اليه من أمر دنياه وفي كلامه
نفعنا الله به الاشارة الى ان الضرر انما هو تعلق القلب بالمال اما مجرد تعاطيه بالاذن
الشرعي فغير ضار بل هو قد يوصل الى خيرا لاخرة (قوله أي فضوله) مراده القاضل
بما يحتاجه اليه لنفسه وعونه (قوله فان ذلك) أي حب فضول المال (قوله ومعه
علاقة) أي ولو قلت فينبغي التخلص منها رأسا اذا قبل الجبر الى الكثير والتساهل يؤدى
الى التسكاس (قوله فالواجب عليه الخروج من حب الجاه) أي من حب الرئاسة
والنقد على الغير حيث هو من أسباب العطب وتعدى الحدود (قوله ومالم يستوعب
المريد الخ) أقول بل ان لم تغلب عليه الوحشة منهم لا يجي منه شئ (قوله بل اضر الانبياء
له الخ) أي ومن هنا قبل حب الظهور ويقصم الظهور وذلك لقله التحفظ فيه (قوله
لا فلاس غير من الناس الخ) أي خلطواهم عن معرفة من يتبرك به عن صريح ارادته وحسنه
فلا يثبت تبركهم عن لم يصح ارادته الاغروره باستحسان ما هو عليه وذلك مقطوعة راي
مقطعة (قوله وهو بعد لم يصح الارادة) أي لم يتقن طريق عبادته وطاعته (قوله
تخرجهم من حب الجاه) ان قلت جهل الكاف للتشبيه أو بمعنى مثل لا يلائم أول
الكلام حيث جعل الخروج من حب المال أول واجب على المريد قلت يلائم باعتبار

غيره من (الناس عن هذا الحديث) أي عن الملاحظة والتبرك (وهو بعد لم يصح الارادة فكيف يصح جعل
ان يتبرك به غيرهم من) حب (المال واجب عليهم) كخروجهم من حب الجاه (لان ذلك سم قائل لهم) واذا تخلص من هذين

بقي عليه فخلصه من حب الرياسة في كونه وهذا في الدنيا فكون قد زهد في امر دنيوي واستعوض عنه ما هو افضل منه في ديبته فان الزهاد جاههم اكل من جاه ابناء الدنيا والسلاطين فانهم يذلون للزهاد ويقلون اديهم ويتبركون بهم فحق شرب النفس من هذا الفناء جرعة خشى عليها التلف منها فان فيها من اللذة ما يدعو الى الزيادة لطيبها (فاذا خرج عن حب ماله وجاهه) ورياسته (فيحب) عليه (ان يصحح عقده بينه وبين الله تعالى) وهوان (لا يخاف شيخه في كل ما يشير عليه) به (فان الخلاف للمريد في ابتداء امره عظيم الضرر لان ابتداء حاله دليل على جميع احوال عمره ومن شرطه ان لا يكون له قبله اعتراض على شيخه) فانه جعله سببا بينه وبين ربه ووسيلة له في نيل مرغوبه منه لا عزم على ان ٢١١ لا يتصرف ولا يسكن ولا يتصرف في شيء

حق باذن له شيخه فيه وان علم ان ما يفعله مباح لان شيخه قد يرى ان تركه له احسن له على مقصوده (فاذا) وفي نسخة واذا (خطر) يبال المريدان له في الدنيا والاخرة قدرا وقيمة وعلى بساط الارض احسدونه لم يصح له في الارادة قدم الغيبوبة العاقبة عنه (لانه يجب) عليه (ان يجتهد) في الطاعات (ليعرف ربه لا يحصل لنفسه قدرا) وجاهه (وفرق بين من يريد الله وبين من يريد جاه نفسه اما في عاجله واما في آجله ثم) أي بعد ان صحح عقده بينه وبين الله (يجب عليه حفظ سره حتى عن زوره) القريب من فقه حين يضعه في طوقه (الا عن شيخه ولو كنتم نفسا من انفسه عن شيخه فقد خانه في حق محبته) لان الشيخ قد ترك شغله مع موله في خاصته وعاهد الله على ان يفرغ قلبه في صلاح هذا المريد فحقه ان لا يكتف

جعل التشبيه في مطلق الوجوب وان كان الخروج عن حب المال واجبا مقدما (قوله) بقي عليه فخلصه من حب الرياسة (اقول) نص عليه مع شمول ما تقدم له الا اهتمام به حيث هو اضر مما قبله اذ هو يقطع على العبد ما ذاقه ويحقق له (قوله ما يدعو الى الزيادة) أي باعتبار طبع النفس (قوله فيحب عليه ان يصحح عقده) أي عهد الذي جرى بينه وبين شيخه فيما يتعلق بسيره الى ربه تعالى (قوله لان ابتداء حاله الخ) أي لانه اساس ينشئ عليه ما بعده فاذا اخاب الاس تهم البناء (قوله ان لا يكون له قبله اعتراض على شيخه) أي في سائر ما يدوم من حركاته وسكاته (قوله فليعزم الخ) أي لانه واسطة محمدى وقد كان هذا لازما لا يحصل فيجب مثله للفرع (قوله فاذا خطر الخ) أي ومن أجل ذلك قيل ما ترك من الكبر شيئا من رأى انه خير من الكلب (قوله الغيبوبة العاقبة عنه) أي مع جواز التغيير والتبديل في حقه لا يستعمل الله مما يفعل (قوله اما في عاجله الخ) أفاد ان علو الهمة في العمل لوجهه تعالى لا لرغبة في حنة ولا لرغبة من نار (قوله حتى عن زوره) مبالغة في كتم حاله فلا يفوه بما يراه من واردات الحق واشارات الصدق الاجبب الاذن الشرعي (قوله ولو كنتم نفسا الخ) المراد ما يشغل خواطر قلبه والله أعلم (قوله قد ترك شغله مع موله الخ) أي وشغله لا يكتف عنه شيء بل يؤثر على كل شيء (قوله قد ترك شغله مع موله الخ) أي ترك شغله الخاص بنفسه والافهم مشغول به بواسطة ارشاد مريده (قوله او غيرهما) أي مما تلزم مراعاة بالنسبة للتربية (قوله ولو وقعت له مخالفة) أي نفسية (قوله ثم يستسلم الخ) أي غلبا بانية فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم وحكمكم الاصل يلزم مثله في الفرع (قوله ليه اقبه) أي والاولى في حق الشيخ حينئذ عدم العقو عن المريد فان مصلحة التأديب يعود فقهها على المريد لا على الشيخ مثل الوالد مع ولده لا الزوج مع زوجته كما هو مقرر في القروع الشرعية (قوله لان ذلك نصيب الخ) أي ولما قدمناه من عود مصلحة التأديب على المريد (قوله وما لم يعجزد المريد الخ) محصاه

عنه شيئا يفعل به ما يراه صلاحا له من جوع أو سهر أو غيرهما (ولو وقعت له مخالفة فيها اشار اليه) به (شيخه فيحب) عليه (ان يقر) له بما يقع (بين يديه في الوقت ثم يستسلم) أي يتقاد (لما يحكم به عليه) شيخه عقوبة له أي يجب عليه ان يعترف له بما قبله (على مخالفتيه وجنابته اما بغير يكانه) له (أو امر ما يراه) صلاحا في حقه ووظيفة معه كالمعلم مع الطبيب لا يخرج عما امر به من الادوية والاغذية والجمبة (ولا يصح) أي لا ينبغي ولا يليق (للمشايخ ان يجاوزوا عن زلات المريد لان ذلك نصيب عن حقوق الله) المطلوبة منه ومن المريد لان ذلك خروج عما التزمواهم من القيام بحقوقهم والنظر فيما يصلحهم في سألوكهم فحقهم ان لا يتجاوزوا عن زلاتهم لاسيما في أول أمورهم (وما لم يعجزد المريد عن) فضول (كل علاقة) دنيوية (لا يجوز لشيخه ان يلقنه شيئا من الاذكار بل يجب) عليه (ان يقدم) على ذلك (التجربة) أي تجربته وامتناعه بالاعمال والادراك السابقة والصبر على الجوع وقصور

(فاذا شهد قلبه للمريد بصفة العزم) على ما التزمه (فحينئذ يشترط عليه ان يرضى بما يستقبله في هذه الطريقة من فنون) أي انواع (تصاريف القضاء خاضعة عليه الهديان لا ينصرف عن هذه الطريقة بما يستقبله من الضرر والذل والفقير والاسقام والالام وان لا ينجح بقلبه الى السهولة) وان ٢١٢ (لا يترخص عند هجوم الفاقات وحصول الضرورات) ان (لا يؤثر الدعة) أي

السكون والوقوف (و) ان (لا يستشعر الكسل) والفتور وفرق بين الوقفة والفترة (فان وقفة المريد شمر من فترة) وقد بينه بقوله (والفرق بين الفترة والوقفة ان الفترة رجوع) واعراض (عن الارادة) والسلوك (وخروج منها) وترك لما هو فيه (والوقفة سكون عن السير باستحالة حالات الكسل) واستلذاذها واذا استلذاذها لم يقتل عنها المحبة لها بخلاف الفترة فان صاحبها يرجع الى الرجوع الى ما كان عليه (وكل مريد وقف في ابتداء ارادته لا يجي منه شيء) يعتد به لانه يعتقد كمال نفسه واستحسان حاله فيبعد منه الانتقال الى ما هو اعلى (فاذا جرحه شيخه فيجب عليه ان يلقنه ذكر كرامن الاذكار على ما يراه) له (شيخه) مصلحة في حقه (فيأمره ان يذكر ذلك الاسم) الذي لقنه له (يلسانه) مدة فبسة امتثال امر الله به بالذكر كما قال تعالى فاذا كروني اذ ذكرتم (ثم) بعد تلقينه الذكر (يا امره) ان يسوي قلبه مع لسانه فيقول له اثبت على استدامة هذا الذكر كما كنت حاضر (مع ربك أبدا بقلبك) يسمع ذلك

التجرد عن التعلق بشئ من أمر الدنيا بشاهد حظ النفس لا بشاهد الشرع (قوله فاذا شهد قلبه الخ) أي بعد التجربة والامتحان (قوله فحينئذ يشترط عليه الخ) تأمل شروط المريد ثم لم أصول طريق السلوك ولا تغتر بما ترى من فقراء هذا الزمان ممن استزلهم الشيطان فجعلوا سوء ادبهم اخلاصا وشروهم نفوسهم انبساطا ودناءة همهم جلالة دفعوا عن الطريق وسلكوا فيه المضيق فلا حياة تفوق في مشاهدتهم ولا عبادة تزكرو برؤيتهم ان نفقوا فبالغضب وان خطوطوا واعرضوا للكبر وقلة الادب فحسنة أنفسهم تني عما في ضمائرهم وشروهم في المأكل كول يظهر ما في سويداء قلوبهم واسرارهم فان لهم الله أنى يوفقون (قوله تصاريف القضاء) أي بما يلائم وما لا يلائم (قوله وان لا ينجح بقلبه) أي لا يميل بقلبه الى السهولة أعاده مع العلم به بما قدمه اهتماما به أو يقال ما تقدم من ذات المريد وهذا بواسطة الشيخ فلا تكرار (قوله وان لا يترخص الخ) أي لا يترخص بدون شاهد المتابعة (قوله وان لا يستشعر الكسل) أي لا يخطر بباله بل يدوم على الجهد والاجتهاد (قوله والوقفة سكون الخ) أي فربما دامت تلك الحالة فتورث العطب والخذلان (قوله لانه يعتقد كمال نفسه) أي بزعمه انه وصل وما يرى بجهله انه قد انفصل (قوله فاذا جرحه شيخه) أي وعلم صدقه بعد التجربة (تنبيه) اعلم ان المريد اذا ظفر بشيخ كامل وهو العارف الرباني المرشد الداعي الى الله تعالى على بصيرة فعليه ان يشكر الله تعالى على تلك النعمة فلقد ظفر بكنز عظيم ونال غنيمة نفيسة ومن شكره ان يذل نفسه له ويسلمه ما يقبضها بدينه وأخراه وروحه وبدنه بحيث لا يكون له معه ارادة ولا حركة ولا اختيار بوجه من الوجوه ولا سبب من الاسباب بل يكون كالميت في يد الغاسل وكالعبد بين يدي سيده لا يعتقد له حيلة ولا يعترض عليه قولا ولا فعلا لاسرا ولا جهرا بل يمكن شيخه من التصرف في ظاهره وباطنه فاذا من الله تعالى عليه بهذه النعم وجب على الشيخ ان يشكره أيضا بحيث يبلغه تلقين الذكر والثناء بعد ظهور وصفه سريره واطمئنان قلبه وذكر كانه نفسه وتم ذنب اخلاقه فبراعه ظاهرا وباطنا ويبدل له التمعن ويحمله على الاهم بتطير الشريعة والله سبحانه وتعالى اعلم (قوله كما قال تعالى فاذا كروني اذ ذكرتم) أي اذ كروني بالطاعة اذ ذكرتم بالثواب وفي ذلك كما لا يخفى تحريض على الذكركم مع الاشعار بما يوجب (قوله يا امره) ان يسوي قلبه أي فيرقبه الى درجة المراقبة في حال ذكره (قوله ولا يجري على لسانك الخ) أي بحيث يكون دائما على حسب المتابعة لاحكام الشريعة (قوله ان يكون أبدا في الظاهر على الطهارة) أي الطهارة الحسية والمعنوية

(ولا يجري على لسانك غير هذا الاسم ما يمكنك) دون ما لا يمكنك كوقت الصلاة وقضاء الحاجة (ثم) بعد ذلك من (يا امره) ان يكون أبدا في الظاهر على الطهارة وان لا يكون غمومه الاهلية

وان يقلل من غذائه بالتدريج شيئا بعد شيء) بأن يتقصه كل يوم لقمة لقمة بل يتقصه لقمة ويستر عليها أياما ثم أخرى ويستر عليها أياما وهكذا (حتى يقوى على ذلك) الذي أمر به ويحفظ نومه وينشط للعبادة وحسد ذلك ما أشار إليه خبر ثلث لطعاما وثلاث اشربة وثلاث انقسه (ولا يامر ان يترك عاداته) في الغذاء (مرة) أي بالكلمة ٢١٣ يعني دفعة واحدة (فان) ذلك يغيب مزاجه وأحواله وربما كان سبب مرضه لاسيما مع دوام ذكره ولان

من الحديثين والخبث في الثوب والبدن والمكان الحاجة أو ضرورة (قوله وان يقلل من غذائه الخ) أي وذلك ليرق قلبه ويخفف جسمه وينشرح صدره فيقوى على عبادة به (قوله ويحفظ نومه الخ) أشد به الى غيرة تقليل الغذاء (قوله وحسد ذلك الخ) الإشارة الى تقليل الغذاء (قوله وربما كان سبب مرضه) أي الذي فيه هلاكه (قوله ان المنبت الخ) أي فيكون هذا مثله (قوله يامر بإشارته) أي تقديمه الخلوة والعزلة على الخلطة واعلم ان الخلوة عزلة خاصة والعزلة خلوة عامة والعزلة قد عبر عنهم بالخلوة في حديث الغار والقرآن العزيز انما ذكر في العزلة دون الخلوة فبما أعلم فالخلوة من اصطلاح بعض المشايخ ولا ينبغي انكارها لانه قد ثبت أصلها وهي العزلة والمقصود منها تصفية الباطن لاطلب الباطل مما سوى الحق تعالى فن طلب نور أو كشاف أو رؤية سماه وعرش أو نحو ذلك فقد طلب باطلا وكان عبده هو وهواه وليس الشأن ان تجلس نفسك بيت مظلم أو في جبل أو بطن واد انما الشأن ان تبع قلبك الى حضرة ربك بصفاة واشراق قال العارف ابن أبي الوفاء قدس الله سره العزيز خلوة الصادق قلب قد صني بشهود الحق مما يجينا عنه وكذا فخر به ترك السوى والحبس واللبس العبادات انتهى هذا ثم أقول التزام الطريقة المحررية على ما عليه مشايخنا الكمال وأقرب الى متابعة سيد الكمال صلى الله عليه وسلم فانه لم ينقل عنه منذ أوصى اليه انه أدخل أحد من العصابة أو امره بالخلوة انما كان يجلس معهم فيعلمهم أحكام الشريعة والطريقة والحقيقة بالسؤال والجواب وان كان امره بالخلوة مشهورا غير ان الكمال في الكمال (تنبيه) قال أحد من عطاء كلما سئلت عن شيء فاطلبه في مقاراة العلم فان لم تجد في ميدان الحكمة فان لم تجد فزنه بالتوحيد فان لم تجد في هذه الموضع فاضرب به وجه الشيطان وقوله في مقاراة العلم فيه تشبيه سعة العلم وكثرته بالمقاراة وهي الصبر المتسعة الجهات وذلك علم الشريعة وقوله في ميدان الحكمة هي حكم العلماء وأقوالهم وشبهه بالميدان لانه معتزل الفكر ومجال النظر وقوله فزنه بالتوحيد أي أمره على ما يعتقد في الله تعالى وصفاته وجازاته وقوله والافاضر به وجه الشيطان فانه لا خيرة فيه أي لكونه من وساوس الشيطان (قوله وقيل مرید الخ) أي وذلك لانه ابتداء أسباب الخير ديناً ودنيا وذلك مما يرغم الشيطان ويشير عداوته فيسلط عليه بالوسوسة ليقطعه عن نيل مراده (قوله ان رأى منه كياسة) أي حذفا (قوله فان بالعلم يقتل الخ) أي وذلك لانكشف الحقائق لهما حصل عنده من علم النظر في الحجج والبراهين العقلية والنقلية (قوله وان تفرس شيخه فيه القوة الخ) أي

(في التفسير ان المنبت) بضم الميم وفتح الباء أي الرجل المنقطع به في الطريق الذي حمل دابته مالا يتقصه فمات فهو (لا ارضا قطع ولا ظهرا ابني) أي لا وصل الى مقصوده ولا دامت حياته به ينتفع بها (ثم) بعد امره بما ذكر (يامره بإشارته بالخلوة والعزلة) عن الناس (ويجعل) المرید (اجتهاد في هذه الحالة) أي حالة الخلوة والعزلة (لا محالة في ذني الخواطر الدنية) أي الخسيسة (والهواجس) أي خواطر النفس (الشاغلة عن) حضور القلب واعلم ان في هذه الحالة وهي اشارة للخلوة والعزلة (فما يجنوا المرید في أو ان) أي وقت خلوته في ابتداء ارادته من الوسواس في الاعتقاد لاسيما اذا كان في المرید كياسة قلب أي صفاة يقبل تلك الوسواس (وقيل مرید لانتساقه لهذه الحالة) وهي ابتلاءه بالوسواس (في ابتداء ارادته) لان الشيطان يعلم انه اذا شككه في شيء من ذلك صار من حربه فيوقعه في الحسرة ان الان

حرب الشيطان هم الخسرون (وهذه) الوسواس أي الابتلاء بها (من) الامتناعات التي تستقبل المریدين في خلواتهم (فالواجب على شيخه) انه (ان رأى منه كياسة أن يجعله على تعلم) الحجج العقلية فان بالعلم يخلص لهالة المتعرف بما يعتريه أي ما يقضاه مع الوسواس وان تفرس شيخه فيه القوة والتهبات في الطريقة أي طريقة الصوفية (أمره بالصبر) على المشاق واستدامة الذكر

حق يسطع) أي يرتفع (في قلبه أنوار القبول وبطلع في سره ثم هو في الوجود) وينشرح صدره بما خلقه الله تعالى يكمل به معرفته
ويعتق به يقينه ويصف به خواطر الشيطان (وعن قريب) إذا امتثل ما أمر به شيخه (بكون ذلك) السطوع والطلوع
والانتماع (ولكن لا يكون هذا) ٢١٤ العلاج وهو الأمر بما ذكر (الافراد المريدون فاما الغالب) منهم (فما الواجب) أن

تكون معالجتهم بالرد إلى النظر
أي الدليل (وإنما الآيات بشرط
تخصيل) شيء من (علم الأصول
على قدر الحاجة الداعية للمريد
والمريد) أنه يكون للمريد على
التخصص بلا يمين هذا الباب
أي باب الوسواس (وذلك أنهم
إذا خلوا في مواضع ذكرهم أو
كانوا في مجالس سماع أو غير ذلك
فيهمجس في نفوسهم ويخطر
بأفكارهم أشياء منكرة) مع أنهم
(يعتقدون أن الله تعالى مفرغ عن
ذلك وليس يعتريهم شبهة في أن
ذلك باطل ولكن يدوم) عليهم
(ذلك) المنكر (فيستندون فيهم
حتى يبلغ ذلك حدًا يكون أصعب
شتم وأقبح قول واشنع خاطر
يجب أن لا يمكن للمريد اجراء ذلك
على اللسان ولا (إبداءه) أي
إظهاره (لأحد وهذا أشد شيء
يقع لهم فالواجب عند هذا ترك
مبالغتهم بذلك الخواطر واستدامة
الذكروا إلى التماسك) والالتجاء إلى
الله عز وجل باستدفاع ذلك
منهم (وذلك الخواطر ليست من
وسواس الشيطان وإنما هي من
هواجس النفس) أي خواطرها
(فإذا قابها العبد بترك المبالاة
بما يقطع ذلك عنه) وقد جاء بعض

تفرس فيه بذلك عدم احتياجه إلى الرد لعلم أمره بالصبر الخ (قوله حتى يسطع) أي يرتفع
ويظهر ذلك للشيخ بآمارات حق وإشارات صدق وقوة أنوار القبول أي مما يزيد ظلمات
السكر والاهام (قوله وينشرح صدره) أي بازاء الله ما كان يجده من تلك الوسواس
(قوله وعن قريب يكون ذلك الخ) أي بواسطة قوة الامتنال والانقياد إلى الشيخ (قوله
ولكن لا يكون هذا الخ) أي وذلك لأن من السائر إلى الله تعالى عالم ومتعلم وعزب
ومتأهل ومستقل بالاسباب ومتجرد بالباب وضعيف وشديد الأول مريد والثاني مراد
سديد والشيخ كالطبيب يخص كلًا منهم بعلاجه فيه نصيب إذ لكل منها حاجة يلبى بحاله وسبيل
يوصله إلى نواله ومع هذا فالعبرة بما سبق في الأزل وجاءت اللاحقة على وفقه فيما لا يزال
والله أعلم (قوله الافراد المريدون) أي من تفرس فيهم الشيخ الثبات والقوة في سلوك
الطريقة (قوله من علم الأصول) يحتمل أنه يريد أصول الدين وهو الظاهر ويحتمل أنه يريد
أصول الفقه أي بحسب تلك الوسواس وما يكون به ردها من ذلك أقول والجمع حسن
باعتبار الداعي والله أعلم (قوله ويخطر بأفكارهم أشياء منكرة) أقول ومن ذلك فهم
النفس عظيمة الخلق وإن لهم حصة في الضر والنفع أو أن للنفس كمالًا وحولًا وقوة فتجيب
وتتكبر والآنقص في الغيرة فتزأبه وتضمر والفقر والحاجة فحرص وتجمع أو أن
الاكتساب له حصة في جلب أو منع أو عطاء فتعقد عليه وتستند إليه ولذلك قيل في الحكم
ما قاله النبي من أن كل ذلك من ضعف اليقين في ابتداء السيرة لأنه مع قوته لا يثق
ولا وهم ولا ظن ولا خاطر شيطاني أو نفساني (فائدة) قال رجل لبشر من الحرث
أوصني بوصية فقال له رضى الله عنه عليك بلزوم بيتك وترك ملاقات الناس فإذا كان هذا في
زمان بشرويينا وبينه من السنين نحو الألف وأربعين عامًا فإنه قبض يغدو سنة تسع
وعشرين ومائتين من الهجرة وأنه في زمنه قد اختار العزلة وزوم البيوت وترك ملاقات
الاخوان خوفًا من دخول الآفات عليه مع أنه في وقت نشوة الاسلام وجدته وكال
تعليم أمر الدين في تلويح المتسعين إليه وكال الاحترام فما ظنك بزمننا هذا مما هو خارج
عن التقصير فلا يوافق فيه الاجتماع بفاضل أو فضيل فالخاطبة فيه لا تصح ولا تجوز إلا
بقدر الحاجة أو الضرورة فلا يلزم من أمر الدنيا والدين عافانا الله وأخواننا المؤمنين بجماء
سيد المرسلين (قوله فالواجب عند هذا الخ) أي عند تحقق هذه الخواطر والهواجس
في وجدانهم ترك مبالغتهم الخ (قوله باستدفاع ذلك عنهم) أي بطلب دفعه (قوله وقد جاء
بعض العصاة الخ) دليل على أن تلك الخواطر من هواجس النفس وليست من وسواس

الشیطان

العصاة إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا يقع في أنفسنا أمور يود أحدنا أن يحترق من السماء فتضيقه الطير
ولا يقع له ذلك فقال أوجدتموه قالوا نعم قال ذلك مخرج الإيمان يعني ردهم لذلك وظالمهم وغتهم الموت مما وقع لهم لأنفسهم الوسوسة
وفي بعض طرق الحديث فيقول من خلق كذا من خلق كذا حتى يقول من خلق ربك فإذا كان ذلك فليست عندنا

وليتته وحاصله انه اذا ضاق على المرید شی من ذلك التجأ الى الله فيه واستعان به وعرض عن الفكر فيه فان الله ينزله عن قلبه
ويقوى يقينه (ومن أدب المرید بل من فرائض حاله أن يلازم موضع ارادته) وسلوكه وهو الظلولة ليستغل فيها بكل المناجاة
(وان لا يسافر قبل أن تقبله الطريق) أي طريق الصوفية (وقبل الوصول بالقلب الى الرب سبحانه فان السفر المرید في غير وقته
سم قائل ولا يصل أحد منهم الى ما كان يرجوه) بلازمة خلوة عند شيخه ٢١٥ (اذا سافر في غير وقته) لانه ان سافر بغير اذنه

نظاها وبأذنه فذلك دليل على انه
عنده لم يصلح لهذا الشأن وقد
امتنحه فلم يره أهلا لما رغب فيه
فاعرض عنه وتركه ثم ان تمكن في
حاله وصار بانس بره في خلوته
وسجلوته كان سفره فزاد في تحقيق
أحواله بكل حال لما في به من
الاطمان حينئذ من التوكل والرضا
بما يجربه الله عليه (فاذا أراد الله
تعالى جبره بخير أتيته) وقوامه في
أول ارادته اذا أراد الله بغيره
شرا وفي سخرته سورا (يدله الى
ما خرج غمه من حرقه أو حالته)
لانه لم يقبله (واذا أراد الله بغيره
محنة) وإبلاء (شده) أي طرده
(في مطاوعه غره بته هذا) الذي
ذكرناه من منع المرید من السفر
محله (اذا كان المرید يصلح
للولول الى الأحوال الشريفة
والاعمال البنية) فاما اذا كان
شالطريقته الخدعة في الظاهر
بالنفس للفقراء (وزيادة الصالحين
والاقتداء بأعمالهم) (وهو ادونهم
في هذه الطريقة رتبة فهو وأمثاله
يكتفون بالرسم) يرسم أهل هذه
الطريقة (في الظاهر فينقطعون
في الاسفار وعناية نصيهم من هذه

الشیطان ونفسه نظره (قوله وليتته) أي يتكف عن الاسترسال في ذلك (قوله بل من
فرائض حاله) أي مما يتبعه من فرائض حاله ما موله اقصا حصوله (قوله وان لا يسافر) أي
لا يتنقل الى جهة غير جهةه وليس المراد حقيقة السفر عند الصوفية لانه أربعة أقسام
سفر من الحق الى الخلق وعكسه وسفر في الحق بالحق وسفر في الخلق بالحق فافهم (قوله
وان لا يسافر) أي زيارة أو زيادة كما يظهر من عموم كلامه (قوله قبل ان تقبله الطريق)
أي قبل ان يتمكن فيها وقوله وقبل الوصول الى الرب أي قبل ذوق لذة عبادته ومناجاة
(قوله سم قائل) أي لانه من مظان الامتحان وهو بعد لم يتمكن من الصبر عليها بسبب
عدم قوة يقينه بحسب ابتداء سيره (قوله فظاها) أي وبوجه ظاهر وهو عدم استئذان
شيخه (قوله نعم ان تمكن في حاله) أي بقوة فراسة شيخه أو بامتحانه نفسه في مقامات السير
مثل الزهد والورع والمبر والتوكل والتقويض والتسليم وغير ذلك (قوله كان سفره الخ)
أي وذلك باعتبار ان الغالب فيه عوض المشاق الغير الملائمة للنفس (قوله شرده) أي
بإعادته الى شهرته الخبيثة وعادته الخسيسة (قوله فاما اذا كان شالط الخ) أقول هذا
وما قبله مرجعه الى نظر الشيخ المسالك الأهرم هذا (قوله وعناية نصيهم الخ) أقول
وناهيك بهم هذه الفوائد ومحاسن العوائد اذا تخلص القصد في الله بالغيبة وعدم الالتفات
الى ماسواه (تنبيه) قال السري لسانك ترجمان قلبك ووجهك مرآة قلبك فيستبين
على الوجه ما يضر القلب والقلوب ثلاثة قلب مثل الجبل لا يزيد شي وقلب مثل الخلة
أصلها نبات والريح تنقلها وتغيثها وقلب كالريشة يعمل مع الرياح يمينا وشمالا وهذا مثل
ضربه للقلوب باعتبار ما يطير فيها من نزعات الشيطان في الله تعالى ورسوله وتوابعه الايمان
فالقلب الاول رصف فيه المعرفة واليقين وتوالت عليه أنوار التوحيد في كل حين فهو
مثل الجبل في الثبات لا تتغير فيه اختلاف الأحوال ولا يلتفت الى قبل ولا حال والقلب
الثاني قلب قوبته معرفته بانقراد به بالانفعال وتواصل عنده ذلك بواضح الاستدلال لكن
خوارق شيطانه ودواعي نفسه يميلانه الى بعض الهوى في أوقات سمر جمع الى أصله
المعالم عند ما لذة والحسرات والقلب الثالث قلب لم يلج فيه اليقين ولا وصل الى العلم
بملا بد منه بدليل معين فالشيطان يجاذبه عن اعتقاده ويزيله وقتاع نوقته وسداده
فهو عرض الى الهلاك وعناقم الامتحانات والله أعلم (قوله فيشمدون الظواهر) أي

الطريقة بعبادتهم وزيارات موضع يرتحل اليها وانما شيوخ بظواهر سلام فيشمدون الظواهر ويكتفون بما في هذا الباب
من السير ولا الواجب لهم دوام السفر حتى لا تؤذيهم الدعة أي السكون والاقامة الى ارتكاب محظور فان الشاب اذا
وجد الراحة والدعة كان في معرض الفتنة وفي نسخة الفتنة أي معرضا لها

ببيل نفسه الى التزويج وشغل قلبه بالاهل والولد والشهوات الدنيوية فالسفر لهؤلاء اولى لهم لانهم يباشرون في كل وقت من احوال المشايخ على اختلاف آدابهم وعلمهم ومعاملاتهم لهم ما يفتنعون به (واذا توسط المرید جمع الفقراء والاصحاب في بيادته فهو مضرة جدا) لما فانه مامت من أنه مأمور بملازمة الخلوة ان كانت واشغاله بكمال المناجاة فكيف لا يأسر ولا يحاط التماس (فان امتحن واحدا بذلك) بان دعت الى خلطتهم ضرورة (فليكن سبيله احترام الشيوخ) وتزويلهم منزلتهم في الحرمة والادب (وسبيله) الخدمة للاصحاب والاقربان (وترك الخلاف عليهم) مع دوام الحذر منهم والخوف من فوات المطالب (وسبيله) القيام بما فيه راحة فقير بان يوافقه في اغراضه الجائرة (وسبيله) الجهد في ان لا يستوحش منه قلب شيخ) لما يرى من سوء أفعاله (ويجب ان يكون في محبته مع الفقراء ابد اخصهم على نفسه ولا يكون خضم نفسه عليهم) فيقبل عذرهم ولا يقبل عذر نفسه لما يعرف من سوء آدبه (وان يرى ٢١٦ لكل واحد عليه حقوا واجبا) ليزيد في اكرامه (ولا يرى لنفسه) حقوا (واجبا)

بل ولا مندوبا (على أحد) لثلا يطلب المكافأة عليه (ويجب ان لا يخالف المرید أحد) حيث لم يجب المخالفة (وان علم ان الحق معه يسكت) لثلا يتجمل من بحث معه (ويظهر الوفاق لكل أحد) فما تجوز الموافقة فيه (وكل مرید يكون فيه ضحك ولجاج) اى غضب (وممارسة) اى مجادلة فانه لا يهيئ منه شيء) يعتديه في هذا الشأن (واذا كان المرید في جمع من الفقراء اما في سفر او حضر فينبغي له) ان لا يخالفهم في الطاهر لافي (كل) ولا يشرب (ولا صوم ولا في سكون ولا حركة بل يخالفهم) في الباطن كما قال (بسر وقلبه فيحفظ قلبه مع الله) تعالى خوفا من ظهور ما يؤدى الى المقاطعة والمنافرة (واذا

ويقتنعون بها اى ولا بد ان ذلك من بركات وزيادة خيرات وان لم يبلغ صاحب هذا القدر مقام الاول ولا عول على مثل ما عليه عول (قوله بيل نفسه الخ) اى وكل ذلك من الشواغل والقواطع (قوله فهو مضرة جدا) اى حيث هو من مظان الدعوى والاستغال عما هو به اولى (قوله فان امتحن الخ) تأمل اشارة الامتحان تعلم ان الخلطة قد تكون من دواعي الخسران (قوله وترك الخلاف عليهم) اى ترك مخالفتهم فيما لا يعترض بنظر الشرع (قوله خضمهم على نفسه) اى فيدوم معهم على بذل النوال وتحمل الاذى (قوله وان يرى لكل واحد الخ) اى وذلك باعتبار ما لهم من حق اخوة الدين (قوله ولا يرى لنفسه حقوا) اى بشهود الفاعل المختار وانه هو المنعم والقهار (قوله ويجب ان لا يخالف المرید أحد الخ) أعاده مع علماء مما قدمه لاجل قوله وان علم الخ (قوله يكون فيه ضحك الخ) اى حيث ذلك يدل على بقاء رعونة النفس وقوة حظوظها (قوله خوفا من ظهور الخ) اى بسبب ما تمزيه عنهم (قوله لثلا يتجمل عزمه الخ) اى لان استيفاء شهوة الاكل مما يوجب قسوة القلب وتناقل البدن عن الطاعة (قوله كثرة الايراد) اى لان ما قل ودام خيرا كثر ولم يدم (قوله وملازمته للاسم الخ) اى لان الشيخ هو طيبه والحارس له مما عساه قد يصيبه (قوله ومعالجة الخ) عطفه على ما قبله للتفسير (قوله لافي تكثير اعمال البر) اى لان القليل مع المراقبة خير من الكثير مع الغفلة بل لا يخفى الثاني في بعض الاحوال (قوله والسنة الراتبه) اى قبلية وبعدية مؤكدة وغير مؤكدة (قوله فاستدامة الذكر الخ) اى استدامته بشهادة قوله جل شانه ولذا كراته كبر (قوله وراس مال المرید الخ) اى وفي ذلك من هضم النفس التي هي من اقوى الحب بين العبد

أشاروا عليه بالاكل مثلا على كل لقمة أو لقمتين ولا يعطى النفس شهواتها) لثلا يفضل عزمه فيما قصده من وره منقعه في الجوع (وليس من آداب المرید كثرة الايراد) من الصلوات ونحوها (في الطاهر) وانما آدبه بكثرة شغله به كره بلسانه وقلبه وملازمته للاسم الذي ائنه له شيعة (فان القوم) انما هم (في مكابدة الاخلاص واطرهم ومعالجة اخلاقهم ونفي الغفلة عن قلوبهم لافي تكثير اعمال البر) ككثرة صلاة الضحى وصلاة الغفلة (والذي لا بد لهم منه اقامة الفرائض والسنة الراتبه فاما الزيادة من الصلوات النافله) المطلقة ونحوها (فاستدامة الذكر بالقلب) مع اللسان (اتم لهم) منها (وراس مال المرید الاختلال عن) بمعنى من (كل أحد) لما يصدمه (بطيبة النفس وتلقى ما يستقبله بالرضا والصبر على الضر والقهر وترك السؤال والمعارضة) للتاس (في القليل والكثير فيما هو حوط له ومن لم يصبر على ذلك فليدخل) معهم (السوق)

تم طبع هذه الحاشية البهية المسماة بنتائج الافكار القدسية وقدمت النظر في
رياضها ومنعت الفكر في غياضها فرائها بدقيقة باسمه الزهر ياتمة النثر قد سطعت
مشارك الانوار من مشكاة مبانيها وتفتح ربيع الابرار من نشر اوزار معانيها أوضحت
بصباح صباح اساليها وصباح مناهج تراكيها نقاس ما انطوت عليه مثاني اثار
الصوفية واحشوت عليه معاني الاخبار المصطفوية من أسرار ارباب الطريقة والتخلق
باخلاقي أهل الحقيقة باقتحام الاخطار المهرزة رضا العزيز القفار والخفوة باحسن
القصور ومحاسن الولدان والخور كيف لا وهي للعالم العلامة المجد الجبر الفهامة
الازيب الالمى واليب اللوذى صاحب المظهر القدوسى حضرة شيخ مشايخ
الاسلام السيد مصطفى العروسى وكان هذا الطبع الرائق والتفيل الرقيق القياى
بدار الطباغة العامرة ذات الادوات الباهرة المتوفرة دواى مجدها المشرقة كواكب
معددها في ظل من تطهرت الافواه بشنائيه وبلغ من كل وصف جبل حدانتهائه بدر ذلك
الصدارة وقط دائرة الامارة رافع الليوث في اجامها ونجمل القيوث عند انبجاسها
حامي حتى الاقطار النبيلة والبار المصرية ذى المآثر الشهيرة والعظام الغزيرة
الراقى به ممة الى كل مقام معتنى جناب الخديو اسمعيل بن ابراهيم بن محمد على متع الله
الوجود بدوام وجوده ولا زال منه لعل على رعياه مهائب كرمه وجوده ولاقتت
مصر مؤيدة العزائم مشيدة الدعائم برعاية النجالة الكرام واشباه الفخام لاسماء الوزير
الشهير النيل الاصيل ذا المعارف المشهورة والعوارف المشكورة رئيس المجلس
المخصوص ومن له بولاية العهد اوصى ومن هو باحسن الشاخصين سعادة محمد باشا
توفيق ثم رب الكمال ثاني الانجال وهو الشبل التالى دولو حسين باشا وزير المعالى ثم
ثالث الانجال المهدوم من غول الرجال حسن الوصف والاسم ومن لهم من حسن الشهرة
أوفى قسم من اتعش به البهاء انتعاشا دولو حسين باشا لازالت الايام مضية بشعور
علامه والبالى منيرة يدور حلالهم وكان طبعها الميمون وتمثلها المصون شمولاً باذارة
من خاطبته المعالى بالاكفى سعادة حسين بك حنفى ووكالة من عليه اخلاقه تلقى

حضرة محمد أفندى حسنى وملاحظة ذى الصنع المسدد حضرة

أبي العنين أفندى أجد وقد وافق تمام طبعه أوائل رجب التالى

لاخرى الجاديين من سنة ألف وثمانين ومائتين

من هجرة سيد الكونين على الله وسلم

عليه وعلى آله وكل منتم

اليه ما سطع شارق

ولم يبارق

أمين



